

UNIVERSITY OF TORONTO



3 1761 01363998 4



~~K.A. 247k~~

al-Sarraġ, Abu Naṣr

THE KITĀB AL-LUMA' FI 'L-TAṢAWWUF

OF

ABŪ NAṢR 'ABDALLAH B. 'ALĪ AL-
SARRĀJ AL-ṬUSĪ

EDITED FOR THE FIRST TIME, WITH CRITICAL NOTES,
ABSTRACT OF CONTENTS, GLOSSARY, AND INDICES

BY

REYNOLD ALLEYNE NICHOLSON,
M.A., Litt. D., Hon. LL.D. (Aberdeen),
*Lecturer on Persian in the University of Cambridge,
Formerly Fellow of Trinity College.*

AND PRINTED FOR THE TRUSTEES OF THE
"E. J. W. GIBB MEMORIAL"

405-486
31. 8. 42

LEYDEN: E. J. BRILL, IMPRIMERIE ORIENTALE.
LONDON: LUZAC & Co., 46 GREAT RUSSELL STREET.

1914.

BP
189
S3
1914

PRINTED BY E. J. BRILL,
LEYDEN (HOLLAND).

"E. J. W. GIBB MEMORIAL" SERIES.

PUBLISHED.

1. *The Bábar-náma, reproduced in facsimile from a MS. belonging to the late Sir Sálár Jang of Haydarábád, and edited with Preface and Indexes, by Mrs. Beveridge, 1905. (Out of print.)*
2. *An abridged translation of Ibn Isfandiyyár's History of Ṭabaristán, by Edward G. Browne, 1905. Price 8s.*
3. *Al-Khazrají's History of the Rasúlí Dynasty of Yaman, with introduction by the late Sir J. Redhouse, now edited by E. G. Browne, R. A. Nicholson, and A. Rogers. Vols. I, II (Translation), 1906, 07. Price 7s. each. Vol. III (Annotations), 1908. Price 5s. Vol. IV (first half of Text), 1913. Price 8s. Vol. V, (second half of Text), in the Press. Text edited by Shaykh Muḥammad 'Asal.*
4. *Umayyads and Abbásids: being the Fourth Part of Jurjī Zaydán's History of Islamic Civilisation, translated by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1907. Price 5s.*
5. *The Travels of Ibn Jubayr, the late Dr. William Wright's edition of the Arabic text, revised by Professor M. J. de Goeje, 1907. Price 6s.*
6. *Yáqúf's Dictionary of Learned Men, entitled Irshád al-arīb ilá ma'rifat al-adīb: edited by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt. Vols. I, II, 1907, 09. Price 8s. each. Vol. III, part I, 1910. Price 5s. Vol. V, 1911. Price 10s. Vol. VI, 1913. Price 10s.*
7. *The Tajáribu 'l-Umam of Ibn Miskawayh: reproduced in facsimile from MSS. 3116—3121 of Ayá Sofía, with Prefaces and Summaries by il Principe di Teano. Vol. I, to A.H. 37, 1909; Vol. V, A.H. 284—326, 1913. Price 7s. Each. (Further volumes in preparation).*
8. *The Marzubán-náma of Sa'du'd-Dín-i-Waráwini, edited by Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1909. Price 8s.*
9. *Textes persans relatifs à la secte des Houroúfis publiés, traduits, et annotés par Clément Huart, suivis d'une étude sur la religion des Houroúfis par "Feylesouf Rizá", 1909. Price 8s.*
10. *The Mu'jam fí Ma'áyiri Ash'ári 'l-'Ajam of Shams-i Qays, edited from the British Museum MS. (Or. 2814) by Edward G. Browne and Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1909. Price 8s.*
11. *The Chahár Maqála of Nidhámí-i Arúdi-i Samarqandi, edited, with notes in Persian, by Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1910. Price 8s.*
12. *Introduction à l'Histoire des Mongols de Fadl Allah Rashid ed-Din, par E. Blochet, 1910. Price 8s.*
13. *The Díwán of Hassán b. Thábit, edited by Hartwig Hirschfeld, Ph. D., 1910. Price 5s.*
14. *The Ta'ríkh-i-Guzída of Hamdu'lláh Mustawfi of Qazwín. Part I, containing the Reproduction in facsimile of an old MS., with Introduction by Edward G. Browne, 1910. Price 15s. Part II, containing abridged Translation and Indices, 1913. Price 10s.*
15. *The Earliest History of the Bábis, composed before 1852 by Hájjí Mirzá Jání of Káshán, edited from the Paris MSS. by Edward G. Browne, 1911. Price 8s.*

16. *The Ta'rikh-i Jahán-gushá of 'Alá'u 'd-Din 'Atá Malik-i Juwayní, edited from seven MSS. by Mirzá Muḥammad of Qazwín. Vol. I, 1912. Price 8s. (Vols. II and III in preparation).*
17. *A translation of the Kashfu'l-Mahjúb of 'Alí b. 'Uthmán al-Jullábi al-Hujwiri, the oldest Persian manual of Súfism, by R. A. Nicholson, 1911. Price 8s.*
18. *Tarikh-i moubarek-i Ghazani, histoire des Mongols de la Djami el-Tévarikh de Fadl Allah Rashid ed-Din, éditée par E. Blochet. Vol. II, contenant l'histoire des successeurs de Tchinkkiz Khaghan, 1911. Prix 12s. (Vol. III, contenant l'histoire des Mongols de Perse, sous presse; pour paraître ensuite, Vol. I, contenant l'histoire des tribus turkes et de Tchinkkiz Khaghan.)*
19. *The Governors and Judges of Egypt, or Kitáb el 'Umará' (el Wuláh) wa Kitáb el-Qudáh of El Kindí, with an Appendix derived mostly from Raf' el Iṣr by Ibn Ḥajar, edited by Rhuvon Guest, 1912. Price 12s.*
20. *The Kitáb al-Ansáb of al-Sam'ānī. Reproduced in facsimile from the MS. in the British Museum (Add. 23,355), with an Introduction by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1912. Price £1.*
21. *The Dīwāns of 'Abid ibn al-Abrāṣ and 'Amir ibn aṭ-Tufail, edited, with a translation and notes, by Sir Charles Lyall, 1913. Price 12s.*
22. *The Kitáb al-Luma' fi l-Taṣawwuf of Abú Naṣr al-Sarráj, edited from two MSS., with critical notes and Abstract of Contents, by R. A. Nicholson, 1914. Price 12s.*

IN PREPARATION.

- An abridged translation of the Ihyá'u 'l-Mulúk, a Persian History of Sistán by Sháh Husayn, from the British Museum MS. (Or. 2779), by A. G. Ellis.*
- The geographical part of the Nuzhatu 'l-Qulúb of Hamdulláh Mustawfi of Qazwín, with a translation, by G. le Strange. (In the Press.)*
- The Futúhu Miṣr wa 'l-Maghrib wa 'l-Andalus of Ibn 'Abdi'l-Ḥakam (d. A.H. 257), edited and translated by Professor C. C. Torrey.*
- The Qábús-náma, edited in the original Persian, with a translation, by E. Edwards.*
- The Dīwāns of aṭ-Tufayl b. 'Awf and aṭ-Tirimmáh b. Ḥakim, edited and translated by F. Krenkow. (In the Press.)*
- The Persian text of the Fárs Námah of Ibnu 'l-Balkhí, edited from the British Museum MS. (Or. 5983), by G. le Strange.*
- Extracts relating to Southern Arabia, from the Dictionary entitled Shamsu 'l-'Ulúm, of Nashwán al-Ḥimyari, edited, with critical notes, by 'Azimu 'd-Din Ahmad, Ph. D. (In the Press).*
- Contributions to the History and Geography of Mesopotamia, being portions of the Ta'rikh Mayyáfarikín of Ibn al-Azrak al-Fárikí, B. M. MS. Or. 5803, and of al-Álák al-Khaṭíra of 'Izz ad-Din Ibn Shaddád al-Ḥalabí, Bodleian MS. Marsh 333, edited by W. Sarasin, Ph. D.*
- The Ráhatu 's-Sudúr wa Áyatu 's-Surúr, a history of the Seljúqs, by Najmu 'd-Din Abú Bakr Muḥammad ar-Ráwandí, edited from the unique Paris MS. (Suppl. persan, 1314) by Edward G. Browne.*

*This Volume is one
of a Series
published by the Trustees of the
"E. J. W. GIBB MEMORIAL."*

*The Funds of this Memorial are derived from the Interest accruing
from a Sum of money given by the late MRS. GIBB of Glasgow, to
perpetuate the Memory of her beloved son*

ELIAS JOHN WILKINSON GIBB,

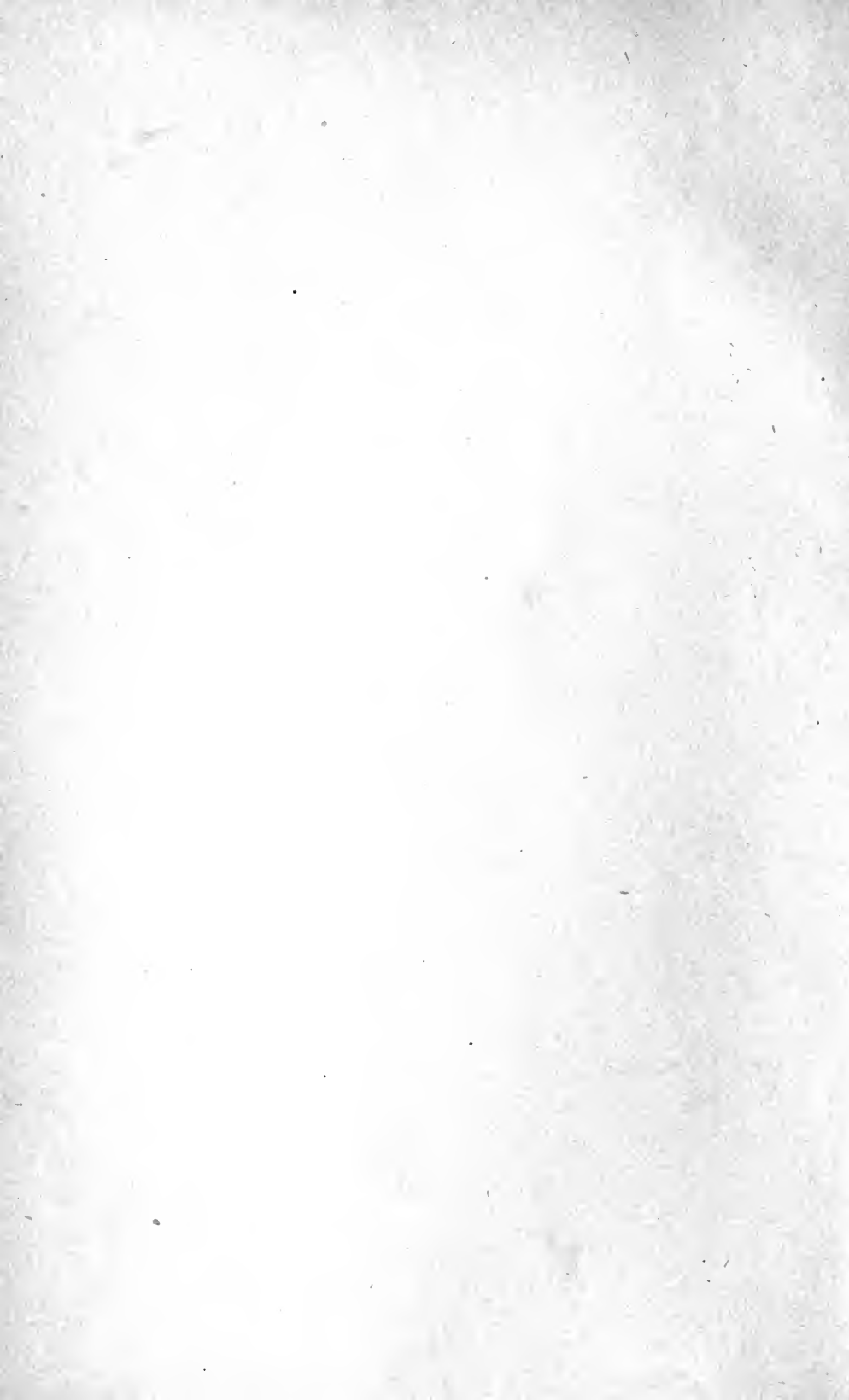
*and to promote those researches into the History, Literature, Philo-
sophy and Religion of the Turks, Persians, and Arabs to which, from
his Youth upwards, until his premature and deeply lamented Death
in his forty-fifth year, on December 5, 1901, his life was devoted.*

تِلْكَ آثارُنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا * فَأَنْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ

*"The worker pays his debt to Death;
His work lives on, nay, quickeneth."*

*The following memorial verse is contributed by 'Abdu'l-Haqq Hämüd
Bey of the Imperial Ottoman Embassy in London, one of the Founders
of the New School of Turkish Literature, and for many years an
intimate friend of the deceased.*

جمله یارانی وفاسیله ایدرکن تطیب
کندی عمرنه وفا گورمدی اول ذات ادیب
گنج ایکن اولش ایدی اوج کماله واصل
نه اولوردی یاشامش اولسه ایدی مستر گیب



“E. J. W. GIBB MEMORIAL”:

ORIGINAL TRUSTEES.

[JANE GIBB, died November 26, 1904],

E. G. BROWNE,

G. LE STRANGE,

H. F. AMEDROZ,

A. G. ELLIS,

R. A. NICHOLSON,

E. DENISON ROSS,

AND

IDA W. E. OGILVY GREGORY (formerly GIBB),
appointed 1905.

CLERK OF THE TRUST.

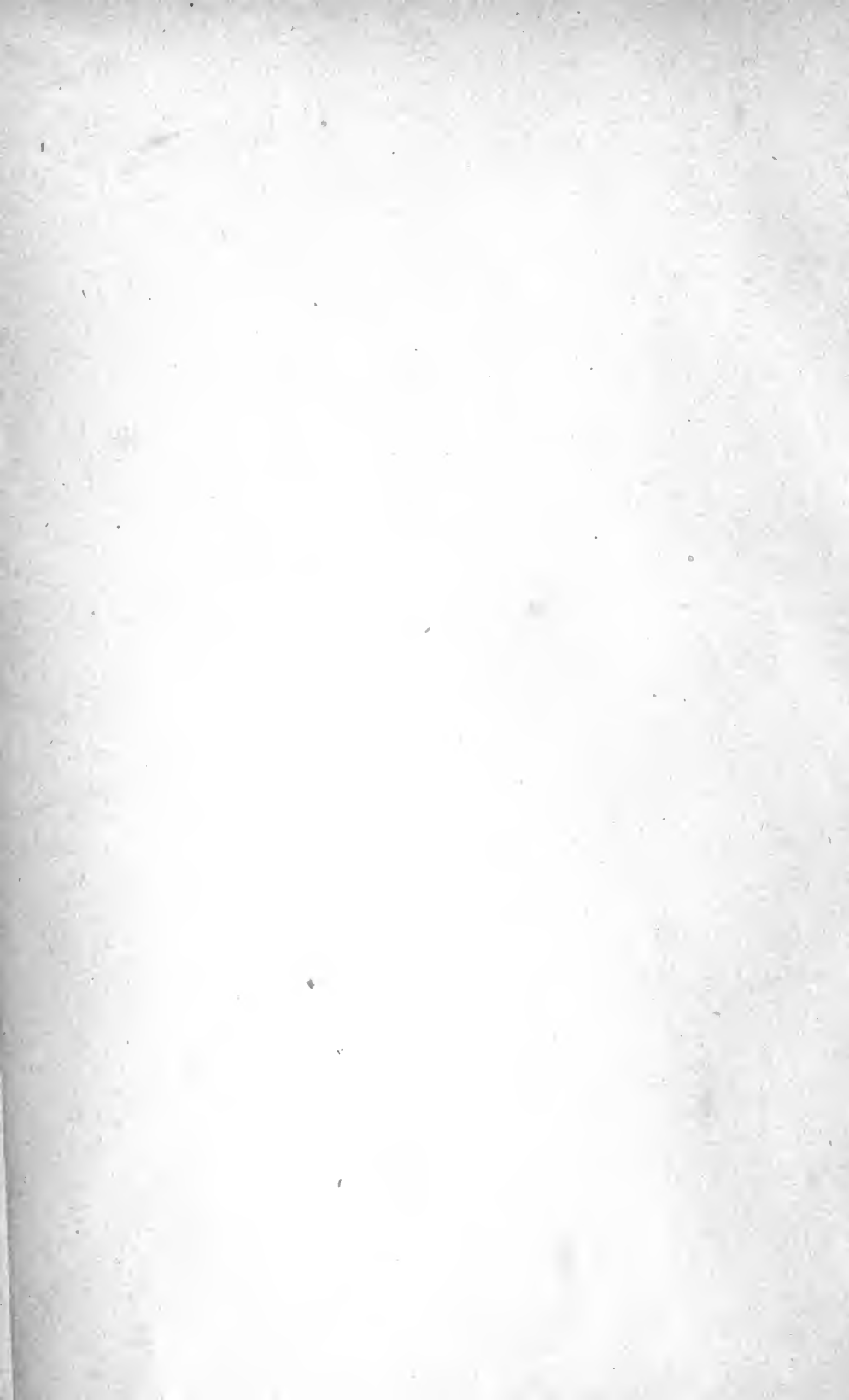
W. L. RAYNES,

15, Sidney Street,
CAMBRIDGE.

PUBLISHERS FOR THE TRUSTEES.

E. J. BRILL, LEYDEN.

LUZAC & Co., LONDON.



(Translations of the three Inscriptions
on the Cover.)

1. Arabic.

“These are our works which prove
what we have done;
Look, therefore, at our works
when we are gone.”

2. Turkish.

“His genius cast its shadow o'er the world,
And in brief time he much achieved and
wrought:
The Age's Sun was he, and ageing suns
Cast lengthy shadows, though their time be
short.”

(*Kemál Páshá-zádé.*)

3. Persian.

“When we are dead, seek for our
resting-place
Not in the earth, but in the
hearts of men.”

(*Jalálu 'd-Dín Rúmí.*)



"E. J. W. GIBB MEMORIAL"

SERIES.

VOL. XXII.

(All communications respecting this volume should be addressed to R. A. Nicholson, 12 Harvey Road, Cambridge, who is the Trustee specially responsible for its production).

TABLE OF CONTENTS.

ENGLISH PORTION.

| | |
|--|---------|
| Introduction | I—XLIV |
| Addenda et Corrigenda. | XLV—L |
| Abstract of Contents of the Kitáb al-Luma ^c | 1—121 |
| Index of subjects and technical terms | 122—130 |
| Glossary | 131—154 |

ARABIC PORTION.

| | |
|--|---------|
| Text of the Kitáb al-Luma ^c | ١٣٤—١ |
| Index of Persons | ٢٩٩—٢٣٧ |
| Index of Places, Tribes, Books, etc. | ٢٧٢—٢٩٧ |

INTRODUCTION.

This volume marks a further step in the tedious but indispensable task, on which I have long been engaged, of providing materials for a history of Śúfism, and more especially for the study of its development in the oldest period, beginning with the second and ending with the fourth century of Islam (approximately 700—1000 A. D.). A list of the titles known to us of mystical books written during these three hundred years would occupy several pages, but the books themselves have mostly perished, although the surviving remnant includes some important works on various branches of Śúfistic theory and practice by leaders of the movement, for example, Ĥáirith al-Muĥásibí, Ĥusayn b. Manşúr al-Ĥalláj, Muĥammad b. ʿAlí al-Tirmidhí, and others whom I need not mention now. M. Louis Massignon, by his recent edition of the *Kitáb al-Ṭawásín* of Ĥalláj, has shown what valuable results might be expected from a critical examination of the early literature. It is certain that a series of such monographs would form the best possible foundation for a general survey, but in the meanwhile we have mainly to rely on more or less systematic and comprehensive treatises dealing with the lives, legends, and doctrines of the ancient Śúffis. I am preparing and hope, as soon as may be, to publish a work on this subject derived, to a large extent, from the following sources:

1. The *Kitáb al-Lumáʿ* by Abú Naşr al-Sarráj († 378 A. H.).
2. The *Kitáb al-Taʿarruf li-madhhab ahl al-Taşawwuf* by Abú Bakr al-Kalábádihí († 380 or 390 A. H.).

3. The *Qūt al-Qulūb* by Abū Ṭālib al-Makkī († 386 A. H.).
4. The *Ṭabaqāt al-Ṣūfiyya* by Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī († 412 A. H.).
5. The *Ḥilyat al-Awliyā* by Abū Nuʿaym al-Iṣbahānī († 430 A. H.).
6. The *Risālat al-Qushayriyya* by Abu 'l-Qāsim al-Qushayrī († 465 A. H.).
7. The *Kashf al-Maḥjūb* by ʿAlī b. ʿUthmān al-Hujwīrī († circa 470 A. H.).
8. The *Tadhkirat al-Awliyā* by Farīduddīn ʿAṭṭār († circa 620 A. H.).

Nos. 1, 3, 6, 7, 8 of the above list are now accessible in European or Oriental editions, and N^o. 7 also in an English translation. Nos. 2, 4 and 5 are still unedited and therefore comparatively useless for purposes of reference. May I suggest that some of our younger scholars should turn their attention to the manuscript copies of these texts in London, Leyden, Vienna, Constantinople and elsewhere?

Little material exists for the biography of Sarrāj. The authors of the oldest Ṣūfī Lives pass him over in silence.¹⁾ The first separate notice of him that is known to me occurs in the Supplement to the *Tadhkirat al-Awliyā* (II, 182), from which the article in Jāmi's *Nafahāt al-Uns* (N^o. 353) is chiefly compiled. Shorter notices are given by Abu 'l-Maḥāsīn (*Nujūm*, ed. by Popper, II, part 2, N^o. 1, p. 42), Dhahabī, *Ta'rikh al-Islām* (British Museum, Or. 48, 156a), Abu 'l-Falāḥ ʿAbd al-Ḥayy al-ʿAkarī (*Shadharāt al-Dhahab*, MS. in my possession, I, 185a),²⁾ and Dārā Shikūh,

1) Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī, who does not notice Sarrāj in his *Ṭabaqāt al-Ṣūfiyya* (British Museum, Add. 18520), appears to have supplied the omission in his *Ta'rikh al-Ṣūfiyya*. See the extract from Dhahabī cited below.

2) See *JRAS* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797. The article on Sarrāj copies Dhahabī and concludes with a short quotation from Sakhāwī:

Safinat al-Awliyá (Ethé, Catalogue of Persian manuscripts in the Library of the India office, col. 301, N^o. 271). Since the passage in the *Ta'rikh al-Islám* has not been published before, I will transcribe it.

عبد الله بن علي بن محمد بن يحيى ابو نصر السراج الطوسي الصوفي
مصنّف كتاب اللع في التصوف سمع جعفرًا الخُلديّ وابا بكر محمد بن
داود الدُقّيّ واحمد بن محمد الساجي روى عنه ابو سعيد محمد بن عليّ
النقّاش وعبد الرحمن بن محمد السراج وغيرهم قال السُّلميّ كان ابو نصر
من اولاد الزهّاد وكان المنظور اليه في ناحيته في الفتوة ولسان القوم مع
الاستظهار بعلم الشريعة هو فقيه مشايخهم اليوم، ومات في رجب ومات
ابوه ساجدًا

The few facts contained in this notice may be summarised as follows.

Abú Naṣr ʿAbdallah b. ʿAlí b. Muḥammad b. Yaḥyá al-Sarráj, the author of the *Kitáb al-Lumaʿ* was a native of Ṭús. His teachers were Jaʿfar al-Khuldí, Abú Bakr Muḥammad b. Dáwúd al-Duqqí, and Aḥmad b. Muḥammad al-Sáʿih. ¹⁾ The family to which he belonged was noted for asceticism. Abú Naṣr was a zealous Sunní, but although he based himself on knowledge of the religious law, ²⁾ he was learned in mystical theology and was regarded by the Ṣúfís as an authoritative exponent of their doctrines. Amongst his countrymen

وقال السخاوى كان على طريقة السنّة قال خرجت مع ابى عبد الله الروذبارى لنتقى انبلياً
الراهب بصور فتقدّمنا الى ديره وقلنا له ما الذى حبسك ههنا فقال استرتى حلاوة قول
الناس لى يا راهب

1) No person of this name is mentioned in the *Lumaʿ*. It seems to me certain that الساج is a mistake for السالى, in which case the reference will be to Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím. See under Ibn Sálím in the List of Authorities.

2) الاستظهار بعلم الشريعة is literally "to use the knowledge of the religious law as a support or guard."

he was celebrated for his nobility of soul.¹⁾ He died in the month of Rajab, 378 A. H. = October—November, 988 A. D.²⁾

From the Persian biographies we learn that Sarráj was surnamed "the Peacock of the Poor" (*tá'ús al-fuqarâ*). The statement that he had seen Sarí al-Saqaṭí (*ob.* 253) and Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí (*ob.* 283) is manifestly false, nor does the *Kitáb al-Luma*^c bear out the assertion that he was a pupil of Abú Muḥammad al-Murtaʿish of Naysábúr (*ob.* 328). It may be that, as the *Nafahát* says, he composed many works on Şúfism in addition to the *Luma*^c, but if so, every trace of them has vanished. The following anecdote, which first occurs in the *Kashf al-Mahjúb* of Hujwírí,³⁾ is related by both the Persian biographers. "Abú Naşr al-Sarráj came to Baghdád in the month of Ramaḍán and was given a private chamber in the Shúníziyya mosque and was appointed to preside over the dervishes until the Feast. During the nightly prayers of Ramaḍán (*taráwíḥ*) he recited the whole Koran five times. Every night a servant brought a loaf of bread to his room. On the day of the Feast, when Sarráj departed, the servant found all the thirty loaves untouched." Another story describes how, in the course of a theosophical discussion, he was seized with ecstasy, and threw himself in

1) *Futuwwat* (altruism), the quality which was displayed by Iblís when he chose to incur damnation rather than deny the Unity of God by worshipping Adam. Cf. Massignon, *al-Hallāj*, in *Revue de l'histoire des religions*, 1911. The meaning of the word is discussed by Thorning in his *Beiträge zur Kenntniss des islamischen Vereinswesens* Türkische Bibliothek, vol. 16, pp. 184—221, and by R. Hartmann, *Das Şúfitum nach al-Kuşchairî*, p. 44 foll.

2) According to the *Nujúm*, his death took place at Naysabúr while he was engaged in prayer (cf. the final words of Dhahabí's notice); but the *Nafahát* states that he was buried at Tús. Before his death he said, "Every one whose bier is carried past my tomb will be forgiven." Consequently the people of Tús used to bring their dead to his tomb and halt beside it for a time and then move on.

3) P. 323 of my translation.

the attitude of prayer upon a blazing fire, which had no power to burn his face. ¹⁾

He must have travelled extensively. The *Kitáb al-Lumá*^c records his meetings and conversations with Şúfis in many parts of the Muḥammadan empire, *e. g.*, Baṣra, Baghdád, Damascus, Ramla, Antioch, Tyre, Aṭrâbulus, Raḥbat Málik b. Ṭawq, Cairo, Dimyâṭ, Bişṭám, Tustar, and Tabríz. Probably the duties of a spiritual director were not congenial to him. It is interesting, however, to observe that the only one of his pupils who attained to eminence, Abu 'l-Faḍl b. al-Ḥasan of Sarakhs, afterwards became the Sheykh of the famous Persian mystic, Abú Sa'íd b. Abi 'l-Khayr. ²⁾

Sarráj explains (p. f, l. 1. 1. foll.) that he wrote the *Kitáb al-Lumá*^c at the request of a friend, whose name he does not mention. His purpose in writing it was to set forth the true principles of Şúfism and to show by argument that they agree with, and are confirmed by, the doctrines of the Koran and the Apostolic Traditions; that they involve imitation of the Prophet and his Companions as well as conformity with the religious practice of pious Moslems. The work, therefore, is avowedly apologetic and controversial in character. Its contents are fully detailed in the Abstract, but a brief analysis will not be out of place here.

1) *Tadh. al-Awliyá*, II, 183, 3; *Nafaḥát*, 320, 2.

2) *Nafaḥát*, 320, 18.

| Pages | |
|---------|--|
| ٤-١ | Names of the persons by whom the <i>Kitáb al-Luma</i> ^c was transmitted to the anonymous editor. Doxology. The author's preface. |
| ٢٠-٤ | CHAPTERS I—IX. The relation of Şúfism to Islam. Traditionists, jurists, and Şúfis. Peculiar characteristics of the Şúfis. Their doctrine derived from the Koran and the Traditions of the Prophet. |
| ٢٢-٢٠ | CHAPTERS X—XI. Origin of the name 'Şúfi'. |
| ٢٨-٢٢ | CHAPTERS XII—XIV. Şúfism the esoteric science of Islam. Its nature, meaning, and derivation. |
| ٤١-٢٨ | CHAPTERS XV—XVIII. Unification (<i>tawhíd</i>) and Gnosis (<i>ma^crifat</i>). |
| ٧٢-٤١ | CHAPTERS XIX—XXXVII. The mystical stations (<i>maqámát</i>) and states (<i>aḥwál</i>). |
| ٩٢-٧٢ | CHAPTERS XXXVIII—XLVI. The hidden meanings of the Koran and how they are interpreted by the Şúfis. |
| ١٠٤-٩٢ | CHAPTERS XLVII—L. Imitation of the Prophet. His character and virtues. |
| ١١٩-١٠٤ | CHAPTERS LI—LV. The Şúfistic method of interpretation of the Koran and the Traditions, with examples. |
| ١٤١-١١٩ | CHAPTERS LVI—LXII. The Companions of the Prophet regarded as patterns of the mystic life. Abú Bakr, ʿUmar, ʿUthmán, ʿAlí, the Ahl al-Şuffat and the other Companions. |
| ٢١١-١٤١ | CHAPTERS LXIII—LXXXVIII. The manners (<i>ádáb</i>) of the Şúfis: in their ablutions, in prayer, almsgiving, fasting, pilgrimage, social intercourse, mystical discussions, meals and entertainments, |

| Pages | |
|----------|--|
| | ecstasy, dress, travelling, begging, earning a livelihood, marriage, sitting alone or in company, hunger, and sickness; the manners of Sheykh's, disciples, and hermits; their manners in friendship and in the hour of death. |
| ۲۹۲-۲۱۱ | CHAPTER LXXXIX. The different answers given by Şúfís on many points of mystical doctrine. |
| ۲۴۱-۲۹۲ | CHAPTER XC. Letters, or parts of letters, written by Şúfís to one another. |
| ۲۴۷-۲۴۱ | CHAPTER XCI. Specimens of the introductions (<i>şudúr</i>) of Şúfistic epistles. |
| ۲۰۷-۲۴۷ | CHAPTER XCII. Specimens of Şúfistic poetry. |
| ۲۷۶-۲۰۷ | CHAPTER XCIII. Prayers and invocations to God. |
| ۲۷۷-۲۷۶ | CHAPTER XCIV. The precepts (<i>waşáyá</i>) given by Şúfís to one another. |
| ۲. .-۲۷۷ | CHAPTERS XCV—CVI. Audition (<i>samad^c</i>). |
| ۲۱۴-۲. . | CHAPTERS CVII—CXII. Ecstasy (<i>wajd</i>). |
| ۲۹۲-۲۱۰ | CHAPTERS CXIII—CXVIII. Miracles (<i>karámát</i>). |
| ۲۷۴-۲۹۲ | CHAPTERS CXIX—CXX. Explanation of Şúfistic technical terms. |
| ۴. ۹-۲۷۰ | CHAPTERS CXXI—CXXXII. Explanation of the ecstatic expressions (<i>shaṭḥiyyát</i>) used by Şúfís. |
| ۴۶۰-۴. ۹ | CHAPTERS CXXXIII—CLII. Account of the erroneous doctrines held by certain Şúfís. |

The *Kitáb al-Lumá*^c can hardly be called an original work in the sense that it deals with the author's theories and speculations on the subject of Şúfism. In the main he confines himself to recording and interpreting the spoken or written words of his predecessors, and he rebukes contemporary writers for the ostentatious discussions in which they indulged. From the historical point of view, his reserve is welcome. It throws into sharp relief the invaluable collection of documents which he has brought together and arranged, documents that are in many instances nowhere else to be found, illustrating the early development of Islamic mysticism and enabling us to study its language, ideas, and methods during the critical time of adolescence. Considering the variety of topics which the author has managed to include in a comparatively short treatise, we can easily forgive him for having often suppressed the *isnáds* and abbreviated the text of traditions and anecdotes; but if he had allowed himself a freer hand in exposition, his book would be even more instructive than it is. There are many passages which only a Şúfí could explain adequately.

Its compendious style, the wide range of its subject-matter, and the writer's close adherence to his authorities do not permit such a systematic and exhaustive analysis of mystical doctrines as we find, for example, in the *Qút al-qulúb* of Abú Ṭálib al-Makkí. The nineteen chapters on 'states' (*ahwál*) and 'stations' (*maqámát*) occupy a little over thirty pages in the present edition — about half the space which Abú Ṭálib devotes to the single *maqám* of 'trust in God' (*tawakkul*). Here as well as in other sections of his work Sarráj adopts an artificial scheme of classification by triads, which is characteristic of this kind of Şúfí literature. On the whole, however, it may be claimed for him that his readers will obtain a clear notion, uncomplicated by elaborate details, of what is most important for them to understand. Without attempting a complete

review, I would mention as especially novel or noteworthy the chapters on Śúfistic interpretation (*istinbát*) of the Koran and the Ḥadīth; those on audition and ecstasy, which embody excerpts from the lost *Kitáb al-wajd* of Abú Sa'íd b. al-A'rábí and have been utilised by Ghazzálí in the *Iḥyá*; the seventy pages on 'manners', treating of the ritual and social aspects of Śúfism; the interesting selection of poems and epistles; the large vocabulary of technical terms; the specimens of *shaḥīyyát* with explanations partly derived from Junayd's commentary on the ecstatic sayings that were attributed to Abú Yazíd al-Biṣṭámí; and the final chapters on errors of mystical doctrine. I have already published the text and translation of certain passages relating to the conception of *faná* in an article entitled "The Goal of Muḥammadan Mysticism" (*J. R. A. S.* for 1913, p. 55 foll.)

As regards the word 'Śúfi', it is remarkable that Sarráj favours (not on linguistic grounds, however) the now accepted derivation from *ṣúf*. He tells us that, according to some, 'Śúfi' was a modern designation invented by the people of Baghdád. This statement, though he naturally rejects it, does in all probability give a true account of the origin of the name.

Notwithstanding that Sarráj takes for granted the reality of the higher mystical experiences and is eager to justify the apparent blasphemies uttered by many Śúfis at such moments, he constantly appeals to the Koran and the Apostolic Traditions as the supreme arbiters which every Śúfi must recognise. If we admit his principles of interpretation, we cannot deny his orthodoxy. *Faná* itself, as defined by him, means nothing more than realisation of the Divine Unity (*tawḥíd*) and is in logical harmony with Islamic monotheism. Whether this view indicates that the *faná* theory, as Professor Margoliouth has contended, ¹⁾ was simply evolved

1) *The Early Development of Mohammedanism*, p. 199.

from *tawhīd*, or whether it represents the result of impregnation of the monotheistic idea by foreign influences, is a difficult question. We cannot yet decide with certainty, but the evidence, so far as it goes, seems to me to render the latter hypothesis more probable. ¹⁾ Sarráj denounces *ḥulūl* and other heretical forms of the *faná* doctrine. While disapproving of excessive asceticism, he enjoins the strictest obedience to the sacred law. The *Ṣúfi* (he says) differs from the ordinary Moslem only in laying greater stress upon the inward religious life of which the formal acts of worship are an outward expression.

Sarráj was closely associated with Ibn Sálím (Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad) ²⁾ of Baṣra, who, "though extremely orthodox in some respects, was opposed to certain fundamental articles of the Sunna". ³⁾ This Ibn Sálím was the son of Abú 'Abdallah b. Sálím; and their followers, a group of theologians known as the Sálímís, occupied an advanced position on the left wing of the mystical movement, as appears from the fact that they sympathised with Ḥalláj and defended his orthodoxy. ⁴⁾ From the account of their *ṭenets* given by 'Abd-al-Qádir al-Jílání in his *Ghunya* ⁵⁾ we might assert with confidence that Sarráj cannot have been a member of the school. None of the heresies there enumerated occurs in the *Luma*^c, and on the last page of his book Sarráj declares that the spirit dies like the body, a state-

1) Cf. my *Mystics of Islam*, p. 16 foll.

2) See under Ibn Sálím in the List of Authorities.

3) *Shadharát al-Dhahab*, I, 172a (citation from the 'Ibar of Dhahabí). Possibly these words refer to Ibn Sálím the Elder. Muḥammadan writers frequently fail to distinguish between the father and the son.

4) Concerning the Sálímís and their doctrines see Goldziher, *Die dogmatische Partei der Sálimijja*, ZDMG. vol. 61, p. 73 foll.; Amedroz in *JRAS*. for 1912, p. 573 foll.; and Massignon, *Kitáb al-Ṭawásín*, Index under Sálimiyah.

5) Goldziher, *loc. cit.* p. 77.

ment which is at variance with the Sálímí belief in its immortality. ¹⁾ On the other hand, it would be absurd to suppose that each individual Sálímí embraced all the heresies in ‘Abd al-Qádir’s list. That Ibn Sálím himself did so is most unlikely in view of the respect shown to him by Sarráj and the friendly intercourse that was maintained between them. Moreover, Sarráj on several occasions quotes sayings and verses by Ḥalláj, whom he seems to have regarded as a profound Unitarian (cf. 303, 20 foll.). But though he agreed with the Sálímís on this point, I doubt whether any trace of their peculiar doctrines can be discovered in the *Luma*^c. A follower of Ibn Sálím would scarcely have twitted his leader with excusing in Sahl b. ‘Abdallah (the Sheykh of Abú ‘Abdallah b. Sálím) what he condemned in Abú Yazíd al-Bisṭámí, nor would he have described Sahl as “the Imám of Ibn Sálím and the most excellent of mankind *in his opinion*” (394, 12 foll.). It is a striking circumstance that two of the three oldest surviving Arabic treatises on Şúfism were directly influenced by Ibn Sálím. In the *Luma*^c his personality stands out conspicuously amongst the author’s contemporaries, and the *Qút al-gulúb* is the work of his pupil, Abú Ṭálib al-Makkí, whom the Sálímís justly claim as one of themselves.

Sarráj obtained his materials partly from books and partly from oral tradition, but the information which he gives us concerning his sources is by no means complete.

The following books are cited:

1. A History of Mecca (اخبار مكة), possibly the work of Azraqí (22, 12).
2. The *Kitáb al-musháhadat* by ‘Amr b. ‘Uthmán al-Makkí (69, 12 and 117, 8).

¹⁾ Cf. Massignon, *Kitáb al-Tawásín*, p. 136, n. 2.

3. The *Kitáb al-Sunan* by Abú Dáwúd al-Sijistání (139, 13).
4. A work on the rules of prayer (*adab al-ṣalát*) by Abú Sa'íd al-Kharráz (153, 7).
5. A book of which the title is not mentioned, by Abú Turáb al-Nakhshabí (205, 19).
6. The *Kitáb al-munáját* by Junayd (259, 2).
7. The *Kitáb al-wajd* by Abú Sa'íd b. al-A'rábí (308, 5; 310, 1; 314, 17).
8. The *Kitáb ma'rifat al-ma'rifat* by Ibráhím al-Khawwás (362, 14).
9. A commentary by Junayd on the ecstatic expressions (*shatḥiyyát*) attributed to Abú Yazíd al-Bisṭámí (381, 2; 382, 5, etc.).

The persons cited as authorities at first hand are forty in number, all being Ṣūfīs with a single exception — the celebrated philologist Ibn Khálawayh. Most of them are unknown, but the list includes several mystics of eminence, e. g. Duqqí, Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrú, Ja'far al-Khuldí, Abú 'Amr b. Nujayd, Abú 'Abdallah al-Rúdhábárí, Abu 'l-Ḥasan b. Sálím, and Abu 'l-Ḥusayn al-Sírawání. The names of the forty in alphabetical order, together with some biographical details and references, are printed below, and those most frequently cited are marked with an asterisk.

LIST OF AUTHORITIES.

Abbreviations: 1)

- A = *Ansáb* of Sam^ʿání (Gibb Memorial Series, vol. XX).
 H = *Ḥilyat al-Awliyá* of Abú Nu^ʿaym al-Iṣbahání, Leyden MS. 311*b* and 311*a* Warn.
 K = *Kashf al-Maḥjúb* of Hujwírí, my translation (Gibb Memorial Series, vol. XVII).
 N = *Nafahát al-Uns* of Jámí, ed. by Nassau Lees (Calcutta, 1859). The figures cited refer to the numbered biographies, not to the pages.
 Q = Qushayrí's *Risála* (Cairo, 1318 A. H.).
 Sh = Sha^ʿrání's *Ṭabaqát al-Kubrá* (Cairo, 1299 A. H.).
 TA = *Tadhkirat al-Awliyá* of Faríduddín ʿAṭṭár, ed. by me in *Persian Historical Texts*, vols. III and V (1905—1907).
 TS = *Ṭabaqát al-Šúfiyya* of Abú ʿAbd al-Raḥmán al-Sulamí, British Museum, Add. 18520.
 Y = Yáqút, *Muʿjam al-Buldán*, ed. by Wüstenfeld (1866—1873).

ʿ*Akkí*, Abu 'l-Ṭayyib Aḥmad b. Muqátíl al-Baghdádí.

A 397*a* penult. قال ابو نصر السراج صاحب الملح ثنا ابو الطيب
العكبي بعنا

This quotation does not occur in the *Lumaʿ*, but Sam^ʿání may have found it in another work by Sarráj.

1) In referring to MSS. I have used the italicised letters *a* and *b* to denote the two pages which face each other when the MS. lies open before the reader, *a* being on his right hand and *b* on his left. According to the method commonly adopted *a* and *b* denote the front and back of the same leaf. Therefore the figures of the references given below are always one page ahead of the ordinary reckoning. For example, 200*a* = 199*b* and 200*b* = 200*a*.

°Akkí reports a description of Shibli's behaviour on his deathbed, derived from his famulus, Bundár al-Dínawarí, whom °Akkí met on the same day in the house of Ja°far al-Khuldí (104, 6); part of a letter written to Ja°far al-Khuldí by Abu 'l-Khayr al-Tínatí (236, 13); an account derived from Ja°far al-Khuldí of the way in which Abu 'l-Husayn b. Zírí, a pupil of Junayd, expressed his approval or disapproval of *samad*^c (272, 13); an ecstasy of Shibli which he witnessed (282, 17).

The author relates that °Akkí showed him a list that he had compiled of persons who recovered their lost property by means of a prayer which Ja°far al-Khuldí used for that purpose (317, 6).

°Alawí, Ḥamza b. °Abdallah. N. 64.

A pupil of Abu 'l-Khayr al-Tínatí (*ob.* 349 A. H.). Speaking from personal experience, he vouches for his master's telepathic powers (317, 8).

°Alawí, Yaḥyá b. al-Riḍá.

He related at Baghdád, and copied for the author with his own hand, an anecdote of the Ṣúfí Abú Ḥulmán (289, 7).

°Aṣá'idí, Ṭalḥat al-Baṣrí.

He related at Baṣra an anecdote of Sahl b. °Abdallah al-Tustarí which he derived from one of Sahl's disciples (330, 8). The name of the disciple is defectively written in the MSS. and cannot be ascertained.

Báníyásí, Muḥammad b. Ma°bad.

He relates a story of al-Kurdí al-Ṣúfí (203, 5).

Baṣrí, Aḥmad b. Muḥammad.

Possibly identical with Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím of Baṣra (see under *Ibn Sálím*).¹⁾ He reports a saying of al-Jalájilí al-Baṣrí (143, 14).

1) The author uses the name Abu 'l-Ḥasan Muḥammad b. Aḥmad (which is a mistake for Aḥmad b. Muḥammad) in reference to Ibn Sálím (292, 11).

Başrı, Abu 'l-Ḥusayn.

He may, perhaps, be Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrī of Bašra (see under *Ḥuṣrī*). He reports, as eye-witness, a miracle that was granted to a negro *faqīr*, at 'Abbádán (316, 8).

Başrı, Ṭalḥat al-'Aṣá'idí. See 'Aṣá'idí.

Bayrúttí, Abú Bakr, Aḥmad b. Ibráhím al-Mu'addib.

He recited to the author at Cairo some verses by Ibráhím al-Khawwáš (250, 1).

Bisṭámí, Ṭayfúr b. 'Ísá.

He reports two sayings of the celebrated Abú Yazíd al-Bisṭámí on the authority of Músá b. 'Ísá al-Bisṭámí (known as 'Umayy), who heard them from his father. He describes the poverty in which Abú Yazíd died (188, 12).

Ibn Dillawayh, ¹⁾ Aḥmad.

He reports a saying of Abú 'Imrán al-Ṭabaristání (171, 13).

Dinawarí, Abú 'Abdallah al-Khayyát.

His *waṣiyyat* to the author (265, 11).

Dinawarí, 'Ísá al-Qaṣṣár.

He was the famulus of Shiblí (148, 7). He reports a saying of Ruwaym (189, 8). A saying by him on hunger (202, 14). He witnessed the removal of Ḥalláj from prison to the place of execution (24th of Dhu 'l-Qa'ḍa, 309 A. H.) and reports the last words which he uttered before his death (303, 20).

Dinawarí, Muḥammad b. Dáwúd. See *Duqqí*.

Dinawarí, Abú Sa'íd.

The author was present in his *majlis* at Aṭrábulus and gives the text of a prayer which he heard him pronounce on that occasion (260, 4).

1) For the name Dillawayh (Dillúya) or Dallawayh see Nöldeke, *Persische Studien*, S. B. W. A. 1888, vol. 116, part I, p. 403. Zakariyyá b. Dillawayh of Naysábúr (ob. 294 A. H.) is noticed in N. 77, where the text has ذُلُوبِيَّة.

**Duqqí*, Abú Bakr Muḥammad b. Dáwúd al-Dínawarí. TS. 103b. Q. 33. N. 229. Sh. I, 158. A. 228a, 24.

Originally of Dínawar, he resided for some time at Baghdád and finally settled at Damascus, where he died in 359 or 360 A. H. He was a pupil of Abú Bakr al-Zaqqáq the Elder (see the List of Şúfis given below) and Abú ʿAbdallah b. al-Jallá (Q. 24. Sh. I, 116. N. 112). That Duqqí, to whom there are eighteen references in the *Lumáʿ*, was a trustworthy reporter may be judged from the fact that he made a special journey from Syria to the Hġjáz in order to hear from the lips of Abú Bakr al-Kattání the true version of an anecdote concerning the latter (178, 18). He relates sayings and anecdotes of Jarírí, Abú Bakr al-Farghání, ¹⁾ Abú Bakr al-Kattání, Ibn al-Jallá, Abú Bakr al-Zaqqáq, Abu 'l-Husayn al-Darráj, and verses of Abú ʿAlí al-Rúdhabárá. He also describes the hunger which he endured at Mecca (170, 6) and tells the story of the slave whose sweet voice was the death of his master's camels (270, 3). ²⁾ The author mentions, several times, that he received information from Duqqí at Damascus.

Farrá, Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdún. TS. 117b. N. 231. Sh. I, 166 (where الفراء is a mistake for الفراء).

His *kunya* is Abú Bakr. N. gives his name as Aḥmad b. Ḥamdún, which is incorrect. He was an eminent Şúfí of Naysábúr and died in 370 A. H. He reports a saying of ʿAbd al-Raḥmán al-Fárisí (40, 5).

Ĥimşí, Qays b. ʿUmar.

He relates an anecdote of Abu 'l-Qásim b. Marwán al-Naháwandí (288, 16).

1) Generally known as Abú Bakr al-Wásití (Q. 29. K. 154. TA. II, 265. Sh. I. 132. N. 212).

2) See K. 399, where the same story is told on the authority of Ibráhím al-Khawwás.

Huṣṛí, Abu 'l-Ḥasan. TS. 114a. Q. 35. K. 160. TA. II, 288. N. 290. Sh. I, 164.

Died 371 A. H. A native of Baṣra but resided at Baghdád. He was a pupil of Shiblí, two of whose sayings he reports (396, 8; 398, 6). Sarráj quotes six sayings by Ḥuṣṛí, including a definition of 'Ṣúfi' (28, 2) and a summary of the principles of Ṣúfism (218, 1).

Ibn Fábán, Abú 'Abdallah Aḥmad.

He relates an anecdote of Shiblí, whose house he visited (395, 18).

Ibn Khálawayh, Abú 'Abdallah al-Ḥusayn.

The well-known grammarian (Brockelmann, I, 125). He died in 370 A. H. He reports from Ibn al-Anbárí (Brockelmann, I, 119) fourteen verses of Ka' b. Zuhayr's ode beginning with the words *Bánat Su'ád* (275, 8).¹

Khayyát, Abú Ḥafṣ 'Umar.

He reports Abú Bakr b. al-Mu'allim, who related to him at Antioch how, after sixty years, he was called upon to pronounce the Moslem profession of faith (207, 21).

**Khuldí*, Ja'far b. Muḥammad b. Nuṣayr. Q. 33. K. 156. TA. II, 283. N. 278. Sh. I, 156. A. 205b, 13.

A native of Baghdád, pupil of Junayd and Ibráhm al-Khawwás. He died in 348 A. H.

He reports Junayd and through him Sarí al-Saqatí (seven references). A story of his own pilgrimage to Mecca (168, 13). A manuscript in his handwriting is mentioned as the authority for an anecdote of Junayd (204, 5) and for an extract from a letter written by a certain Sheykh (237, 14). The author's use of the words *فيا قرأت عليه* (251, 2; 306, 5; 434, 10) shows that in these cases he obtained from Ja'far al-Khuldí a personal assurance that the tradition was accurate.

1) The word *بانشار* (275, 9) is an obvious misprint for *باستاد*

Malatī, ʿUmar.

He reports to the author at Antioch the reply which he received from a certain Sheykh whom he had asked to pray for him (261, 17).

Muhallab, Abú Muḥammad b. Aḥmad b. Marzúq al-Miṣrī. He associated with Abú Bakr b. Ṭáhir al-Abharí, who died *circa* 330 A. H. (N. p. 207, l. 4 foll.). He relates that Abú Muḥammad al-Murtaʿish of Naysábúr on his deathbed (*ob.* 328 A. H.) enjoined him to pay the debts wích he (Murtaʿish) had contracted (266, 2).

Ibn Nujayd, Abú ʿAmr Ismáʿíl. TS. 105a. Q. 34. TA. II, 262. N. 281. Sh. I, 159.

Died in 366 A. H. He was the maternal grandfather of Abú ʿAbd al-Raḥmán al-Sulamí and the pupil of Abú ʿUthmán al-Ḥírí of Naysábúr. He reports three sayings of Abú ʿUthmán al-Ḥírí. ¹⁾

Rázi, Abú ʿAbdallah Ḥusayn b. Aḥmad.

He reports (316, 12) a story told by Abú Sulaymán al-Khawwás, a Maghribí, who died at Damascus and was contemporary with Abu 'l-Khayr al-Tínátí (*ob.* 349 A. H.). See N. 286, where the same story is related.

Rázi, Ḥusayn b. ʿAbdallah.

He reports (215, 20) a saying of Abú Bakr ʿAbdallah b. Ṭáhir al-Abharí who died *circa* 330 A. H.

Rúdhábári, Abú ʿAbdallah Aḥmad b. ʿAṭá. TS. 115b. Q. 35. N. 328. Sh. I, 164.

He lived at Şúr and died there in 369 A. H. He was a nephew (son of the sister) of Abú ʿAlí al-Rúdhábári (*ob.* 322 A. H.). He tells an anecdote of his uncle (185, 14) and recites some verses by him (249, 10). He relates

1) In the *Luma*^c his name is given as Saʿíd b. ʿUthmán al-Ḥírí (al-Rázi), but according to all other authorities it is Saʿíd b. Ismáʿíl. He was originally a native of Rayy.

that one night his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice (316, 17). The author states that Abú 'Abdallah al-Rúðhabári ¹⁾ wrote an impromptu letter in his presence at Ramla, begging the owner of a slave-girl, who was famed for her singing, to permit the author and his companions to hear her performance (234, 6).

**Ibn Sálím*, Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad. Dhahabí, *Ta'rikh al-Islám* (British Museum, Or. 48, 71a) cited in *Notes on some Ṣúfi Lives* by H. F. Amedroz in *JRAS* for 1912, p. 573, note 2. *Shadharát al-Dhahab*, I, 172a. He is the son of Abú 'Abdallah Muḥammad b. Sálím ²⁾ of Bašra (TS. 95b. H. II, 321b. N. 124. Sh. I, 154), who was a pupil of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí and founder of a school of mystical theologians known after him as the Sálímís (*al-Sálimiyya*). ³⁾ *Ibn Sálím Senior* died in 297 A. H. ⁴⁾ He is often confused with his son, the subject of the present notice, who died *circa* 360 A. H. Thus the author of the *Luma'* records (177, 21) a statement by *Ibn Sálím Junior* that he associated with Sahl b. 'Abdallah for a period of sixty years. Evidently this refers to his father and, as it happens, the mistake is corrected in a later passage (292, 11). Again, it must have been *Ibn Sálím Senior* who had the conversation with Sahl which is reported by *Ibn Sálím Junior* as a personal experience (293, 2).

1) The text has Abú 'Alí al-Rúðhabári, but the reading of B is correct.

2) Muḥammad b. Aḥmad b. Sálím, according to Abú 'Abd al-Raḥmán al-Sulamí, Abú Nu'aym al-Iṣbahání and Sam'ání.

3) See p. X above.

4) The passage cited by Dhahabí from the *Hilyat al-Awliyá* of Abú Nu'aym (*ob.* 430 A. H.) makes the latter say that he was born before the death of *Ibn Sálím the Elder*, which is absurd. The correct reading of the text after the words وحافظ كلامه (*JRAS*, 1912, p. 574, l. 7 of the Arabic text) is:

سلك مسلک استاده سهل وابنه ابو الحسن ادركنه وله اصحاب ينسبون اليه (H. II, 321b).

Abu 'l-Ḥasan b. Sálím is cited as authority for several anecdotes and sayings of Sahl b. 'Abdallah, and in about half of these instances it is expressly mentioned that his information was obtained from his father. If he and Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī (143, 14) are the same person, he also reports a saying of al-Jalájilī of Baṣra, concerning whom nothing is known.

Sarráj was intimately acquainted with Ibn Sálím. He was present in his *majlis* at Baṣra (195, 18; 390, 12; 394, 8); he reports conversations with him (319, 2; 326, 17, 390, 12) and a considerable number of his sayings (116, 9; 152, 13; 202, 9; 219, 2; 223, 3; 315, 12—316, 2; 417, 17).

Ṣayrafi, Abu 'l-Ḥasan 'Alí b. Muḥammad.

Apparently identical with Abu 'l-Ḥasan 'Alí b. Bundár b. al-Ḥusayn al-Ṣayrafi of Naysábúr, who associated with Ruwaym and died in 359 A.H. (Q 34, N. 118, Sh. I, 165). He reports a saying of Ruwaym (288, 13).

Shimsháti, Abú Ḥafṣ 'Umar.

He recited some verses by Ibráhím al-Khawwás to the author at Ramla (250, 8).

Shirázi, Abu 'l-Ṭayyib.

He reports a saying of one of his Sheykhs (342, 17).

Sírawání, Abu 'l-Ḥusayn. N. 336.

There are two Ṣúfi's of this name: Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Muḥammad al-Sírawání, a native of Sírawán in the Maghrib, who resided at Dimyát (N. 283), and his pupil Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Ja'far b. Dáwúd al-Sírawání al-Ṣaghír, who associated with Ibráhím al-Khawwás in Egypt and afterwards settled at Mecca, where he died. Jámí says, on the authority of the *Ta'rikh al-Ṣúfiyya* of al-Sulamí, that al-Sírawání al-Ṣaghír lived to the age of a hundred and twenty-four. He is the person cited in the *Luma'*, for he is described as the *sáhib* of al-Khawwás.

He met Sarráj at Dimyáţ and related to him a saying of Junayd (285, 18).

Ibn Sunayd, Aḥmad b. Muḥammad.

Qāđí of Dínawar. He reports an anecdote of Ruwaym (163, 12).

Şúri, Abú ʿAlí b. Abí Khálid.

He recited to the author at Şúr some verses written by him to Abú ʿAlí al-Rúđhabáří and by the latter in reply to him (234, 14).

Tallí, 1) Aḥmad b. Muḥammad.

He reported to the author at Antioch from his father, from Bishr (or ʿÍsá), a saying of Isháq b. Ibráhím al-Mawşilí concerning the expert singer (271, 3).

Ṭarasúsi, Aḥmad.

He is probably Abú Bakr ʿAlí b. Aḥmad al-Ṭarasúsi al-Ḥaramí, who associated with Ibráhím b. Shaybán al-Qarmísíní (*ob.* 337 A. H.) and died in 364 A. H. at Mecca (N. 233). He reports from Ibráhím b. Shaybán a story told by Ibráhím al-Khawwáş (170, 14).

Túsi, Abú Bakr Aḥmad b. Jaʿfar.

He reports a saying of Naşr b. al-Ḥammámí (48, 15) and relates to the author at Damascus an anecdote of Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí, who died in 330 A. H. (203, 13).

**Ibn ʿUlwán*, Abú ʿAmr ʿAbd al-Wáhid.

Fourteen references. He reports sayings and anecdotes of Junayd, whom he had met (116, 20), and a story of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí (193, 20). The author mentions twice that Ibn ʿUlwán communicated information to him at Raḥbat Málík b. Ṭawq.

**Wajihí*, Abú Bakr-Aḥmad b. ʿAlí.

Twenty-four references. He is called (293, 17) Aḥmad b. ʿAlí al-Karají (or al-Karkhí), generally known as Wa-

1) Variant Ṭalḥí.

jihí. He reports Abú 'Alí al-Rúdhábári (eleven references), Jaríri, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ibn Mamlúla al-'Aṭṭár al-Dínawarí, Abú Ja'far al-Şaydalání, Ja'far al-Ṭayáliší al-Rází, and Muḥammad b. Yúsuf al-Banná. He relates anecdotes of Bunán al-Ḥammál, Ḥasan al-Qazzáz, and Mimshádh al-Dínawarí, and recites verses by Núrí.

Zanjání, Abú 'Amr.

He recited to the author at Tabríz some verses by Shiblí (251, 12).

About two hundred names of Şúffís are mentioned in the *Kitáb al-Luma'*. Many of these are familiar and will be found in almost any Arabic or Persian 'Lives of the Saints'. On the other hand, a great proportion of them either do not occur in the published works of reference, or are recorded only in one or two of such works, or are not mentioned, to my knowledge, except in the *Luma'*. In the hope that further information may be forthcoming, I append the names of those more or less obscure mystics, accompanied by a few notes which I have made while endeavouring to identify them. Names included in the List of Authorities are omitted from the following list, which is also arranged alphabetically.

LIST OF ŞÚFÍS.

1. ʿAbdallah b. al-Ḥusayn (248, 15). 4th century.
2. ʿAbd al-Raḥmán b. Aḥmad (325, 3). A *ṣāhib* of Sahl b. ʿAbdallah of Tustar.
3. Abharí, Abú Bakr ʿAbdallah b. Ṭáhir. Died 330 A. H. TS. 90b. Q. 32. H. II, 315a, N. 223, Sh. I, 149.
4. Anmáʿí, Abú ʿUmar (329, 20).
5. ʿAṭṭár al-Dínawarí = Ibn Mamlúla.
6. ʿAṭṭár, Abú Ḥátim (180, 17). Contemporary with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A. H.). Abú Saʿíd al-Kharráz and Junayd were his pupils. N. 35.
7. ʿAṭúfi, Abu 'l-Ḥasan (205, 11). Contemporary with Abú ʿAlí al-Rúdhábárí (*ob.* 322 A. H.).
8. Awlásí, Abu 'l-Ḥáarith. His name is Fayḍ b. al-Khaḍír. He was a pupil of Ibráhím b. Saʿd al-ʿAlawí (*ob. circa* 260 A. H.). N. 16.
9. Abu 'l-Azhar (325, 7). Contemporary with Abú Bakr al-Kattání (*ob.* 322 A. H.).
10. Banná, Muḥammad b. Yúsuf (325, 19). Author of many excellent works on Şúfism. He travelled with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A. H.) and was the Sheykh of ʿAlí b. Sahl al-Iṣbahání (*ob.* 307 A. H.). N. 103. H. II, 328a.
11. Baráthí, Abú Shuʿayb (200, 3). He is described as one of the ancient Sheykhs of Baghdád. Junayd said that Abú Shuʿayb was the first who dwelt at Baráthá (a quarter of Baghdád) in a *kúkh*, or hut made of

- rushes, and devoted himself to asceticism. His wife, Jawhara, died in 170 A. H. (*Nujûm*, ed. by Juynboll, I, 460). H. II, 304*b*, gives the same anecdote which is related here.
12. Bârizî, Abû Bakr (207, 6; 264, 4).
 13. Başrî, Aḥmad b. al-Ḥusayn (248, 15). Contemporary with Junayd.
 14. Bunán al-Ḥammál al-Mişrî. Died 316 A. H. Q. 28. N. 184. Sh. I, 130.
 15. Ibn Bunán al-Mişrî (193, 18; 209, 20). A pupil of Abû Saʿîd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.). Notices of him under the name of Abu 'l-Ḥusayn b. Bunán ¹⁾ occur in TS. 90*a*, H. II, 317*b*, Q. 32, and N. 271.
 16. Bundár b. al-Ḥusayn. A pupil of Shiblî. He was a native of Shíráz but resided at Arraján, ²⁾ where he died in 353 A. H. H. II, 323*a*. Q. 34. Sh. I, 161. N. 280.
 17. Busrî, Abû ʿUbayd. A pupil of Abû Turáb al-Nakhshabî (*ob.* 245 A. H.) Q. 26. A. 81*b*, 5. N. 114. Y. I, 621, 8. Sh. I, 118.
 18. Dámaghání, al-Ḥasan ³⁾ b. ʿAlí b. Ḥayawayh. ⁴⁾
 19. Darráj, Abû Jaʿfar (194, 19).
 20. Darráj, Abû 'l-Ḥusayn, of Baghdád. N. 207. Famulus of Ibráhím al-Khawwás. He had a brother, Bukayr al-Darráj, who was also a Şúfî (N. 208). Abu 'l-Ḥusayn al-Darraj died in 320 A. H.

1) بُنَان in N. is a mistake for بُنَان.

2) الأرجاني, the reading of B at 278, 7, is a mistake for الأرجاني.

3) Qushayrî has al-Ḥusayn. See 41, 9, note 8.

4) Examples of the name Ḥayawayh, which appears to be the correct reading here, are found in my MS. of the *Shadharát al-Dhahab* (see *JRAS.* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797) I, 177*a*, 24, Abu 'l-Ḥasan Muḥammad b. ʿAbdallah b. Zakariyyá b. Ḥayawayh al-Naysábúrí al-Mişrî al-Qáđî (*ob.* 367 A.H.); I, 183*a*, 17, Abû Bakr Muḥammad b. Ḥayawayh al-Karkhî, the grammarian (*ob.* 373 A. H.); and I, 188*a*, 10, Abû ʿAmr b. Ḥayawayh al-Khazzáz of Baghdád, the traditionist (*ob.* 382 A. H.).

21. Dínawarí, Abú Bakr al-Kisá'í = Kisá'í.
22. Dínawarí, Bakrán (210, 14). Contemporary with Shiblí.
23. Dínawarí, Bundár (104, 7). Famulus of Shiblí.
24. Dínawarí, Ḥasan al-Qazzáz = Qazzáz.
25. Ibn al-Farají = Abú Ja'far Muḥammad b. Ya'qúb al-Farají. A *ṣāhib* of Ḥarīth al-Muḥásibí (*ob.* 243 A.H.). Author of the *Kitāb al-wara'*, the *Kitāb ṣifat al-murīdīn* and other works on Ṣúfism. H. II, 293*b*.
26. Farghání, Abú Bakr Muḥammad b. Músá (228, 10) = Abú Bakr al-Wásiṭí (*ob. circa* 320 A. H.). Q. 29. K. 154. TA II, 265. N. 212. Sh. I, 132.
27. Fárisí, 'Abd al-Raḥmán (40, 6). Contemporary with Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdún al-Farrá (*ob.* 370 A.H.).
28. Fárisí, Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Hind al-Qurashí (230, 2). He associated with Junayd and 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí, but himself belonged to a younger generation. TS 92*a*. N. 272. Sh. I, 150.
29. Faṭḥ al-Mawṣilí. Died in 220 A. H. N. 25. Sh. I, 105.
30. Faṭḥ b. Shakhraf al-Marwazí (228, 6). Died in 273 A.H. N. 26.
31. Ibn al-Fuwaṭí (286, 1) ¹⁾. Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj (*ob.* 320 A. H.).
32. Ghassání, Kulthúm (142, 13).
33. Ḥaddád, Abú Ja'far (332, 5). There are two Ṣúfís of this name: (1) Abú Ja'far al-Ḥaddád al-Kabír of Baghdád, who was contemporary with Junayd (*ob.* 298 A. H.) and Ruwaym (*ob.* 303 A. H.); and (2) Abú Ja'far b. Bukayr al-Ḥaddád al-Ṣaghír al-Miṣrí, a pupil of Abú Ja'far al-Ḥaddád the elder. At first sight it would seem that the former is referred to here, since he is described as having had a conversation with Abú Turáb, whom we should naturally

1) Fuwaṭí (not Qúṭí or Ghúṭí) seems to be the correct form of the *nisha*. Cf. N. p. 216, l. 2 and *JRAS.* for 1901, p. 708.

- identify with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A.H.), but in N. p. 190, l. 1 foll. the same story is told of Abú Ja'far al-Ḥaddád the younger, and it is expressly stated on the authority of 'Abdallah Anṣarí that the Abú Turáb in question is not Abú Turáb al-Nakhshabí¹). N. 201.
34. Abu 'l-Ḥadíd (256, 13). Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
 35. Ibn Ḥamawayh, Abú Bakr Aḥmad (197, 12). A *ṣāhib* of Ṣubayḥí (*q. v.*)
 36. Ibn al-Ḥammámí, Naṣr (48, 17). Contemporary with Abú Bakr Aḥmad b. Ja'far al-Ṭúsí. See List of Authorities under Ṭúsí.
 37. Harawí, Abú Muḥammad (209, 12). Contemporary with Shiblí.
 38. Ḥasan, Sheykh (178, 4). He consorted for seventy years with Abú 'Abdallah al-Maghribí (*ob.* 299 A. H.).
 39. Haykalí, Abú 'Abdallah. Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
 40. Abú Ḥulmán al-Ṣúfí (289, 8). A Persian, who resided at Damascus and gave his name to the sect of the Ḥulmánís, who are reckoned among the Ḥulúlis. Cf. *al-Farq bayna 'l-fīraq*, p. 245, l. 3 foll., and K. 260.
 41. Ḥuṣrú, Abú 'Abdallah, of Baṣra. A pupil of Faṭḥ al-Mawṣilí (*ob.* 220 A. H.). N. 116.
 42. Iṣbahání, Sahl b. 'Alí b. Sahl. (48, 7). Apparently the son of 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání (*ob.* 307 A. H.).
 43. Iṣṭakhrí, Abú 'Imrán (211, 6). Contemporary with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A. H.).
 44. Iṣṭakhrí, Yaḥyá (211, 8). Contemporary with Ibn 'Aṭá of Baghdád (*ob.* 309 A. H.).

1) On the other hand it is said in H. II, 310b that Abú Ja'far al-Ḥaddád صحب ابا تراب وأكابر العباد.

45. Jabala, Sheykh (287, 5). A Maghribí, contemporary with Abú 'Abdallah Aḥmad b. Yaḥyá al-Jallá (*ob.* 306 A.H.).
46. Ja'far al-Mubarqa^c (287, 11; 332, 11). Probably identical with Ja'far ibn al-Mubarqa^c (N. 117), who was contemporary with Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrú (*g. v.*).
47. Jalájlí, al-Bašrí (143, 15)¹). Contemporary with Aḥmad b. Muḥammad al-Bašrí = Ibn Sálím (see List of Authorities).
48. Ibn al-Karanbí, Abú Ja'far, of Baghdád²). Teacher of Junayd and pupil of Abú 'Abdallah b. Abí Ja'far al-Baráthí (H. II, 304*b*). H. II, 275*b*. N. 72.
49. Ibn al-Kátib, Abú 'Alí (206, 7). Q. 32. Sh. I, 148. N. 249.
50. Khawwás, Abú Sulaymán. N. 286. See under Rází, Abú 'Abdallah Ḥusayn b. Aḥmad in the List of Authorities.
51. Kisá'í, Abú Bakr al-Dínawarí. A *ṣaḥíib* of Junayd, whom he predeceased. N. 135.
52. Ibn al-Kurríní. See Ibn al-Karanbí.
53. Magházilí, Abú 'Alí (281, 19). Contemporary with Shiblí.
54. Magházilí, Isháq (195, 14). Contemporary with Bishr b. al-Ḥárith al-Ḥáfí (*ob.* 227 A. H.).
55. Magházilí, Abú Muḥammad (209, 9). Contemporary with Ja'far al-Khuldí (*ob.* 348 A. H.). Cited in TA II 46,20 and 84, 6.
56. Makkí, Abu 'l-Ḥasan of Bašra (165, 22). One of the author's contemporaries. Ibn Sálím refused to salute

¹) This passage is cited by Qushayrí, 152, 11 foll.

²) Karanbí (cabbage-seller) is probably the correct form of the *nisba*, which appears in the MSS. of the *Luma*^c as كَرْنَبِي and in the present edition as كَرْنَبِي. The reading كَرْنَبِي (*Iḥya*, Búláq, 1289 A. H. IV, 345, 26) is certainly false. According to H. and N. the name of this Ṣúfí is 'Abú Ja'far al-Karanbí but he is called Ibn al-Karanbí (N. p. 93, l. 2) in a story of him which also occurs in the *Luma*^c, 337, 16 foll. Cf. the Introduction to *al-Hidāya 'ilā farā'id al-qulúb*, ed. by Dr. A. S. Yahuda, p. 108.

- him, on the ground that he had made himself celebrated by his fasting.
57. Ibn Mamlúla al-^ʿAṭṭár al-Dínawarí (201, 14). According to H. II, 327*a*, Muḥammad b. Ma^ʿrúf al-^ʿAṭṭár, generally known as Mammúla, was the Imám of the congregational mosque. He heard Traditions from Yaḥyá b. Sa^ʿíd al-Qaṭṭán (*ob.* 198 A. H.) and Yazíd b. Hárún (*ob.* 206 A. H.). The Mosque of Mammúla b. Ma^ʿrúf is named after him.
 58. Marandí, Ḥusayn b. Jibríl (238, 1).
 59. Máraṣṭání, Ibráhm. His full name is Abú Isháq Ibráhm b. Aḥmad al-Máraṣṭání. He was a friend of Junayd. H. II, 308*a*, where the text is given of a letter written to him by Junayd.
 60. Marwazí, ^ʿAbdallah (178, 20). Contemporary with Abú ^ʿAlí al-Ribáṭí (*q. v.*).
 61. Ibn Masrúq, Abu 'l-^ʿAbbás Aḥmad b. Muḥammad al-Ṭúsí. Died at Baghdád in 298 or 299 A. H. Q. 27. K. 146. N. 83. TA I, 115.
 62. Ibn Masrúq, Muḥammad al-Baghdádí (297, 5). Contemporary with Junayd (K. 415). Probably the same as N°. 61.
 63. Mimshádh al-Dínawarí. Died in 299 A. H. N. 88. TA II, 157. Sh. I, 135.
 64. Ibn al-Miṣrí, Ḥusayn (198, 16). Contemporary with Junayd.
 65. Ibn al-Mu^ʿallim, Abú Bakr (208, 1). See the List of Authorities under Khayyát.
 66. Muḥammad b. Aḥmad, Abu 'l-Ḥasan (292, 11) = Aḥmad b. Muḥammad Abu 'l-Ḥasan = Ibn Sálím. See the List of Authorities.
 67. Muḥammad b. Ismá'íl (189, 9). Contemporary with Abú Bakr al-Kattání (*ob.* 322 A. H.).
 68. Muḥammad b. Ya^ʿqúb (287, 11) = Ibn al-Farají.

69. Munádí, Abu 'l-Qásim, of Naysábúr. Contemporary with Abu 'l-Ḥasan al-Búshanjí of Naysábúr (*ob.* 347 or 348 A. H.). Q. 125, 4 from foot and 126, 3.
70. Muqrí, Abú 'Abdallah al-Rází (149, 16) = Abú 'Abdallah b. al-Muqrí (191, 22). His full name is Abú 'Abdallah Muḥammad b. Aḥmad b. Muḥammad al-Muqrí. He died in 366 A. H. TS 118*a*. N. 332. Sh. i, 166.
71. Abu 'l-Musayyib (207, 11). Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj (*ob.* 320 A. H.).
72. Mushtúlí, Abú 'Alí (158, 21). His full name is Abú 'Alí Ḥasan b. 'Alí b. Músá al-Mushtúlí. He was a pupil of Abú 'Alí b. al-Katib and Abú Ya'qúb al-Súsí. He died in 340 A. H. N. 250.
73. Ibn al-Muwaffaq, 'Alí, of Baghdád (290, 18). He met Dhu 'l-Nún al-Miṣrí (*ob.* 245 A. H.). He performed more than fifty pilgrimages to Mecca. H. II, 301*a*. N. 108.
74. Ibn al-Muwallad = Raqqí.
75. Muzayyin, Abu 'l-Ḥasan. Died in 328 A. H. Q. 32. N. 188.
76. Muzayyin al-Kabír = Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. See A 528*a*, 3 from foot and foll. According to 'Abdallah Anṣári (N. p. 180, l. 18 foll.) there were two Ṣúfis named Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. The elder, known as Muzayyin al-Kabír, was a native of Baghdád and was buried there. The younger, known as Muzayyin al-Ṣaghír, was also a native of Baghdád, but was buried at Mecca. Sam'ání, on the other hand, says that Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin al-Kabír was buried at Mecca.
77. Muzayyin, Abú 'Uthmán (307, 20).
78. Naháwandí, Abu 'l-Qásim b. Marwán (288, 16). A *ṣāhib* of Abú Sa'íd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
79. Naṣfí, Abú 'Abdallah (190, 1).
80. Nassáj, Abú Muḥammad (399, 1). 4th century.

81. Nawribáṭī, Abú ʿAlí (183, 7). Perhaps the same as Abú ʿAlí al-Ribáṭī (*q. v.*).
82. Nibájí, Abú ʿAbdallah (222, 12). His full name is Abú ʿAbdallah Saʿíd b. Yazíd al-Nibájí. He was contemporary with Dhu 'l-Nún (*ob.* 245 A. H.) and was one of the teachers of Aḥmad b. Abi 'l-Ḥawárí of Damascus (*ob.* 230 or 246 A. H.), who related anecdotes of him. H. II, 181*b.* A. 553*a.*, 6. N. 86.
83. Qalánisí, Abú ʿAbdallah Aḥmad. He is said to have been the teacher of Junayd (175, 20), but this statement, which has been added by a corrector, is probably untrue. The answer given by him (176, 3) is ascribed in H. and in the *Kitáb al-Lumaʿ* itself (217, 16) to Abú Aḥmad al-Qalánisí. H. II, 256*a* and N. 111, merely relate how he saved his life by keeping a vow which he had made that he would never eat elephant's flesh.
84. Qalánisí, Abú Aḥmad Muṣʿab. He originally belonged to Merv but resided in Baghdád. Abú Saʿíd b. al-Aʿrábí associated with him. He died in 290 A. H. at Mecca. H. II, 299*b.* N. 109.
85. Qannád, Abu 'l-Ḥasan ʿAlí b. ʿAbd al-Raḥím. He related sayings of Ḥusayn b. Manṣúr al-Ḥalláj (*ob.* 309 A. H.). A. 462*b.*, 13.
86. Qarawí, Abú Jaʿfar (216, 5). One of the MSS. has Farwí.
87. Qarmísíní, al-Muḥaffar (191, 8). He was a *ṣáhib* of ʿAbdallah b. Muḥammad al-Kharráz, who died before 320 A. H. Al-Muḥaffar died at Ramla (N. p. 113, l. 18). TS. 91*a.* Q. 32. N. 270. Sh. I, 150.
88. Qaṣṣáb, Abú Jaʿfar (205, 15). He resided at Ramla and was contemporary with Abú Saʿíd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
89. Qaṣṣáb, Muḥammad b. ʿAlí (24, 20). Teacher of Junayd.

90. Qaşşár, Muḥammad b. ʿAlí (199, 10). Probably these two names refer to the same person.
91. Qazzáz, Ḥasan al-Dínawarí. Contemporary with Mimshádh al-Dínawarí (*ob.* 299 A. H.).
92. Qurashí, Abú ʿAbdallah. His full name is Abú ʿAbdallah Muḥammad b. Saʿíd al-Qurashí. H. II, 310*a*, where a passage is quoted from a book by him entitled *Sharḥ al-tawḥíd*.
93. Raqqí, Ibráhím b. al-Muwallad. TS. and N. call him Abú Isháq Ibráhím b. Aḥmad b. al-Muwallad. He died in 342 A. H. TS. 94*b*. H. II, 317*b*. N. 265. Sh. I, 153.
94. Ibn Razʿán (?), Abu 'l-Ḥasan (297, 13).
95. Ribátí, ʿAbdallah (328, 16). Contemporary with Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád of Naysábúr (*ob.* 271 A. H.).
96. Ribátí, Abú ʿAlí (178, 20). A *ṣāḥib* of ʿAbdallah al-Marwazí. Perhaps identical with Ibráhím al-Ribátí of Herát (N. 18), who was a pupil of Ibráhím Sitanbah (N. 17), the contemporary of Abú Yazíd al-Bisṭámí (*ob.* 261 A. H.).
97. Ibn Rufay^c al-Dimashqí (197, 20). Contemporary with Abú ʿAlí al-Rúḥabárí (*ob.* 322 A. H.).
98. Şá'igh, Ibráhím (205, 2). He associated with Abú Aḥmad al-Qalánisí (*ob.* 290 A. H.).
99. Şá'igh, Yúsuf (197, 16). Abú Bakr al-Zaqqáq (*q. v.*) met him in Egypt.
100. Samarqandí, Muḥammad b. al-Faḍl = Muḥammad b. al-Faḍl al-Balkhí (*ob.* 319 A. H.). Q. 24. K. 140. TA. II, 87. N. 119. Sh. I, 117.
101. Şaydalání, Abú Jaʿfar, of Baghdád. He was contemporary with Junayd and was one of the teachers of Abú Saʿíd b. al-Aʿrábí. He died in Egypt. N. 197.
102. Sijzí, Abú ʿAbdallah (191, 22). He associated with Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád (*ob.* 271 A. H.). TS. 57*b*. H. II,

- 313*b*. N. 115. Sh. I, 132 (where الشجرى is a mistake for السجزي).
103. Sindí, Abú 'Alí. Abú Yazíd al-Biṣṭámí (*ob.* 261 A. H.) learned from him the theory of *faná*. N. 43.
104. Şubayhí, Abú 'Abdallah, of Baṣra. He was a great ascetic and is said to have lived for thirty years in a cellar. H. gives his name as Abú 'Abdallah al-Ḥusayn b. 'Abdallah b. Bakr. Abú Nu'aym al-Iṣbahání (*ob.* 430 A. H.). says that his father was a *ṣāhib* of Şubayhí, before the latter left Baṣra and settled at Sús. TS. 75*b*. H. II. 315*a*. N. 190. Sh. I, 136 (where الصنجى is a mistake for الصبيى).
105. Sulamí, Aḥmad b. Muḥammad (185, 23). Contemporary with Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrú (*q. v.*).
106. Sulamí, Ismá'il (332, 13). Contemporary with Abú Bakr al-Zaqqáq (*q. v.*).
107. Súsí, Abú Ya'qúb. He resided chiefly at Baṣra and Ubulla. He was the teacher of Abú Ya'qúb al-Nahr-ajúrí (*ob.* 330 A. H.). N. 139.
108. Ṭabaristání, Abú 'Imrán (171, 15; 190, 16).
109. Ṭayálisí, Ja'far al-Rází. The *nisba* Ṭayálisí is conjectural. See notes at 288, 10; 336, 13; and 359, 6.
110. Ṭúsí, Abu 'l-'Abbás Aḥmad b. Muḥammad = Ibn Masrúq al-Ṭúsí.
111. Ṭúsí, Muḥammad b. Maṣṣúr of Baghdád (183, 4). He was the teacher of Ibn Masrúq al-Ṭúsí, Abú Sa'íd al-Kharráz, and Junayd. N. 53.
112. 'Ukbarí, Abu 'l-Faraj (252, 10). Contemporary with Shiblí.
113. 'Umar b. Baḥr (260, 9). Contemporary with Shiblí.
114. Urmawí, al-Kurdí al-Şúfí. Perhaps identical with Abu 'l-Ḥusayn al-Urmawí (N. 295), who was contemporary with Abú 'Abdallah al-Rúdhábárí (*ob.* 369 A. H.).

115. Ibn Yazdáníyár, Abú Bakr al-Ḥusayn b. ʿAlí, of Urmiya. He followed a 'path' of his own in Ṣúfism and came into conflict with Shibli and other Sheyḵhs of ʿIráq whose doctrines he opposed. It is greatly to be regretted that the chapter which Sarráj devotes to him in the *Kitáb al-Luma*^c is wanting in both MSS. See p. f.v. TS. 94a. Q. 32. N. 219. Sh. I, 151.
116. Záhírábádhí, Abú Bakr (41, 10).
117. Zajjájí, Aḥmad b. Yúsuf (177, 3).
118. Zaqqáq, Abú Bakr. His full name is Abú Bakr Aḥmad b. Naṣr al-Zaqqáq al-Kabír al-Miṣrí. He was a contemporary of Junayd. Amongst his pupils were Abú Bakr al-Zaqqáq al-Ṣaghír of Baghdád and Abú Bakr al-Duqqí. Q. 25. N. 213. Sh. I, 117 (where *الدقاق* is a mistake for *الزقاق*).
119. Ibn Zírí (194, 2) = Abu 'l-Ḥusayn b. Zírí (272, 14). A *ṣáhib* of Junayd.
120. Zurayq, Sheykh (287, 6). A Maghribí, contemporary with Abú ʿAbdallah b. al-Jallá (*ob.* 306 A. H.).
-

Until five years ago the *Kitáb al-Luma^c fi 'l-Taṣawwuf* (Hájjí Khálífa, ed. Fluegel, V 331, N^o. 11178) was known only by its title. Since then two copies have come to light, one of which belongs to Mr. A. G. Ellis, while the other has recently been acquired by the British Museum (Or. 7710). Owing to the kindness of Mr. Ellis, the former MS. has remained in my hands from the date whom I began to prepare this edition until the last proof-sheets were corrected. The conditions under which the British Museum codex is accessible are not attractive to any one living at a distance from London, and I have to thank Dr. Barnett, Head of the Oriental Department, for the readiness with which he granted my request that he would allow me to have the MS. photographed. The photographs made by Mr. R. B. Fleming are so excellent that whatever inaccuracies may be found in the critical notes are probably due to me.

In the following description of these two MSS. I shall call Mr. Ellis's manuscript **A** and the British Museum manuscript **B**. They are similarly designated in the critical notes.

A contains 197 folios. The text of the *Kitáb al-Luma^c* (ff. 1a—193b) is preceded by a title-page, bearing the inscription كتاب اللمع للسراج في التصوف as well as a number of memoranda (mostly illegible) by different hands. Following the title-page is a full table of contents, beginning باب البيان and ending باب في ذكر من غلط في الروح نمت عن علم التصوف and ending الفهرسة بجمد الله وعونه وبمنه والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم. The text is written with great distinctness, each page containing twenty-one lines, but diacritical points are left out frequently, and vowel-marks almost invariably.

A is dated the 10th of Rabí^c II, 683 A. H. = June 26th, 1284 A. D. The name of the copyist, Aḥmad b. Muḥammad

al-Zāhirī, occurs at the end of three of the four *samāʿs* (**A** ff. 193*b*—196*a*) which he transcribed from a MS. dated the 7th of Shaʿbān, 566 A. H. = April 15th, 1171 A. D. This MS. is the original (الأصل) of which **A** is a copy.

A is superior to **B** in all respects but that of age. There can be few manuscripts of the 13th century that are so well preserved. The ink seems to have lost scarcely anything of its firm and glossy blackness, and nearly every word is as clear as if it had been written yesterday. The margins have been curtailed by the binder's knife and honeycombed here and there by worms, so that a small portion of the numerous marginal notes has disappeared. These notes afford evidence of careful collation not only with the *aṣl*, to which I have referred above, but also with other MSS. of the work¹). In some cases the scribe has copied *samāʿs* (ff. 21*b*, 43*a*, 63*b*, 85*b*, 109*a*, 128*b*, 147*b*, 163*b*, 177*b*, 183*a*); on f. 139*b* he has supplied several words that were omitted in the *aṣl*. Most of the annotations, however, have been made by later hands; they are plentiful in the first half of the text but then become sparse. Unfortunately **A** has a lacuna (179*a*, last line) which probably covers between ten and fifteen folios, and **B** does not fill the gap. Five chapters have been wholly lost:

- (1) Concerning the accusation of infidelity brought against Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī in the presence of the Caliph.
- (2) Concerning Abū Ḥamza al-Ṣūfī²).
- (3) Concerning a number of Sheykhs who were charged with infidelity and persecuted.
- (4) Concerning Abū Bakr ʿAlī b. al-Ḥusayn (*read* al-Ḥusayn b. ʿAlī) b. Yazdāniyār.

1) This is attested by such phrases as بلغ مقابلة , بلغ مقابلة وقرآءة , بلغ مقابلة , قول بأصله فصح ان شاء الله تعالى and بأصل معتمد.

2) Probably Abū Ḥamza Muḥammad b. Ibrāhīm al-Baghdádí (*ob.* 289 A.H.).

- (5) Concerning Muḥammad b. Músá al-Farghání and some of his sayings.

The beginning of a sixth chapter, in explanation of the sayings of Wásití¹⁾, has also disappeared.

B (British Museum, Or. 7710) is dated Jumádá II, 548 A. H. = August—September 1153 A. D. The text, though worm-eaten in many places, is written clearly and remains, on the whole, in a tolerable state of preservation. **B** contains 243 folios. After the *Bismillah* there is an incomplete table of contents (2a—b). The text begins in the middle of a sentence (3a, l. 1) and concludes (242b, l. 4 foll.) with a passage on love (*maḥabbat*), which is now for the most part illegible and which does not occur in **A**. This passage, however, covers less than a page. The omissions in **B** are very serious; as compared with **A**, it is defective to the extent of over a third of the text. Its arrangement is chaotic. The correct order is given in the second column of the following table, which also shows what portions of the text are missing.

| A | B |
|---|--|
| A, fol. 1a, ll. 2—10. | B; om. |
| A, fol. 1a, ll. 10—16. | B, fol. 3a, ll. 1—11. |
| A, fol. 1a, l. 17—fol. 5b, l. 7. | B, om. |
| A, fol. 5b, l. 7—fol. 6a, l. 9. | B, fol. 3b, l. 1—fol. 4a, last line. |
| A, fol. 6a, l. 9—fol. 10b, l. 1. | B, om. |
| A, fol. 10b, l. 1—fol. 16b, l. 1. | B, fol. 4b, l. 1—fol. 15a, last line. |
| A, fol. 16b, l. 1—fol. 17a, l. 3. | B, om. |
| A, fol. 17a, l. 4—fol. 32a, l. 7. | B, fol. 15b, l. 1—fol. 43a, last line. |
| A, fol. 32a, l. 7—fol. 41b, l. 15. | B, fol. 69b, l. 1—fol. 87b, l. 7. |
| A, fol. 41b, l. 15—fol. 62a, last line. | B, om. |
| A, fol. 62b, l. 1—fol. 63b, penult. | B, fol. 87b, l. 8—fol. 90a, last line. |
| A, fol. 63b, last line—fol. 68b, l. 10. | B, fol. 43b, l. 1—fol. 52a, last line. |
| A, fol. 68b, l. 10—fol. 69a, l. 12. | B, fol. 68b, l. 1—fol. 69a, last line. |
| A, fol. 69a, l. 12—fol. 95b, l. 8. | B, om. |
| A, fol. 95b, l. 8—fol. 105b, l. 12. | B, fol. 90b, l. 1—fol. 109b, l. 1. |
| A, fol. 105b, l. 12—fol. 108b, l. 2. | B, fol. 232a, l. 6—fol. 238a, last line. |

1) Abú Bakr al-Wásití, the same person as Muḥammad b. Músá al-Farghání mentioned in the preceding chapter. See List of Šúfís under Farghání.

| | |
|---|--|
| A, fol. 108 <i>b</i> , l. 2—fol. 109 <i>a</i> , l. 16. | B, fol. 239 <i>b</i> , l. 1—fol. 241 <i>a</i> , last line. |
| A, fol. 109 <i>a</i> , l. 16—fol. 109 <i>b</i> , l. 12. | B, fol. 238 <i>b</i> , l. 1—fol. 239 <i>a</i> , last line. |
| A, fol. 109 <i>b</i> , l. 13—fol. 112 <i>b</i> , l. 8. | B, fol. 62 <i>b</i> , l. 1—fol. 68 <i>a</i> , last line. |
| A, fol. 112 <i>b</i> , l. 9—fol. 113 <i>b</i> , l. 4. | B, fol. 54 <i>b</i> , l. 1—fol. 56 <i>a</i> , last line. |
| A, fol. 113 <i>b</i> , l. 5—fol. 114 <i>a</i> , l. 7. | B, fol. 241 <i>b</i> , l. 1—fol. 242 <i>a</i> , last line. |
| A, fol. 114 <i>a</i> , l. 8—fol. 115 <i>b</i> , l. 4. | B, fol. 52 <i>b</i> , l. 1—fol. 54 <i>a</i> , last line. |
| A, fol. 115 <i>b</i> , l. 5—fol. 119 <i>a</i> , l. 19. | B, fol. 56 <i>b</i> , l. 1—fol. 62 <i>a</i> , last line. |
| A, fol. 119 <i>a</i> , penult.—fol. 147 <i>b</i> , l. 2. | B, fol. 131 <i>a</i> , last line—fol. 191 <i>a</i> , l. 4. |
| A, fol. 147 <i>b</i> , l. 2—fol. 153 <i>a</i> , l. 18. | B, fol. 109 <i>b</i> , l. 2—fol. 122 <i>a</i> , l. 10. |
| A, fol. 153 <i>a</i> , l. 18—fol. 172 <i>a</i> , l. 8. | B, fol. 191 <i>a</i> , l. 4—fol. 230 <i>a</i> , last line. |
| A, fol. 172 <i>a</i> , l. 8—fol. 172 <i>b</i> , l. 10. | B, om. |
| A, fol. 172 <i>b</i> , l. 10—fol. 173 <i>a</i> , last line. | B, fol. 230 <i>b</i> , l. 1—fol. 232 <i>a</i> , l. 6. |
| A, fol. 173 <i>a</i> , last line—fol. 178 <i>a</i> , l. 2. | B, fol. 122 <i>a</i> , l. 10—fol. 131 <i>a</i> , penult. |
| A, fol. 178 <i>a</i> , l. 3—fol. 193 <i>b</i> , l. 4. | B, om. |
| A, om. | B, fol. 242 <i>b</i> , ll. 4—17. |

As regards the provenance of the present text of the *Kitáb al-Luma*^c, in the opening lines of **A** (p. 1, ll. 1.—1 in this edition) it is stated that the text was put together by an anonymous editor from written materials which were communicated to him by several persons residing in Baghdád and Damascus, all of whom derived their information from Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Ísá al-Sijzí; and that Abu 'l-Waqt obtained his text in 465 A.H. from Aḥmad b. Abí Naṣr al-Kúfání, who in turn received it from Abú Muḥammad al-Ḥasan b. Muḥammad al-Khabúshání, presumably a pupil of the author.

This *isnád* will not bear examination. According to the *Shadharát al-Dhahab*, Abu 'l-Waqt died in 553 A.H. at the age of ninety-five,¹⁾ so that he was only seven years

1) Under 553 A.H. the *Shadharát* gives the following account of Abu 'l-Waqt: وفيها توفي مسند الدنيا ابو الوقت عبد الاول بن عيسى السجزي ثم الهروي الماليني الصوفي الزاهد سمع الصحيح ومسند الدارمي وعبد ابن حميد (Brockelmann i, 157) من جمال الاسلام الداودي (ob. 467 A.H.) في سنة خمس وستين واربعمائة وسمع من ابي عاصم الفضيلي (ob. 471 A.H.) ومحمد بن ابي مسعود وطائفة وصحب شيخ الاسلام الانصاري وخدمه وعمر الى هذا الوقت وقدم بغداد فازدحم الخلق عليه وكان خيرا متواضعا متوددا حسن السمت متين الديانة محبا للرواية توفي في سادس ذي القعدة ببغداد وله خمس وتسعون سنة قاله في العبر وقال ابن شهبة في تاريخ الاسلام حمله ابوه

old at the time when Kúfání is alleged to have transmitted the text to him.¹⁾ Moreover, Kúfání died at Herát in 464 A. H.²⁾ Then, as regards the persons (four men and one woman) whom the anonymous editor mentions by name as his immediate authorities, we learn from the *Ṭabaqát al-Ḥandbila* of Ibn Rajab that Abu 'l-Qásim 'Alí, the son of Abu 'l-Faraj 'Abd al-Raḥmán Ibn al-Jawzí, died in 630 A. H. at the age of eighty³⁾. He was therefore born in 550 A. H., three years before the death of Abu 'l-Waqt, and could not possibly have received information from him. A further anachronism is involved in the appearance of a great-grandson of the Caliph Mutawakkil as one of the five reporters of the text. Mutawakkil died in 247 A. H., and even if we allow 50 years for each generation we only reach 400 A. H.

At the end of **A** (ff. 193^b, 16 — 196^a, 8) the copyist, Aḥmad b. Muḥammad al-Záhirí, has transcribed four *samā's*, which he found in his original.

The first of these was copied in an abridged form by Ibn Yaḥyá⁴⁾ in 566 A. H. It gives the names of seven per-

من هراه الی بوسنج فسمع صحیح البخاری وغیره من جمال الاسلام الداودی عزم علی
الحجّ وهیاً ما یحتاج الیه فاصبح میناً وكان آخر كلمة قالها یا لیت قومی یعلمون بما غفر
لی ربی وجعلنی من المکرمین ودُفن بالشونیزیه وعُمّر حتى أَلْحَقَ الاصاغر بالاکابر انتهى

1) The *Shadharát*, it will be noticed, makes the almost equally incredible statement that in the same year (465 A. H.) Abu 'l-Waqt attended lectures on the *Ṣaḥīḥ* of Bukhári and other books of Traditions.

2) Yáqút, ed. by Wüstenfeld, IV 321, 14 foll. The *Luma'* gives Abú Naṣr as his *kunya*, but Yáqút reads Abú Bakr; which is confirmed by the *samā's* written on the margin of A. For Abu 'l-Waqt al-Baḥrí (l. 16) read Abu 'l-Waqt al-Sijzí.

3) I owe these details to Mr. A. G. Ellis, who possesses a MS. of the *Ṭabaqát al-Ḥandbila*. He adds that in the life of Ibn al-Jawzí (*ob.* 597 A. H.) it is stated that his eldest son, 'Abd al-'Azíz, received instruction from Abu 'l-Waqt and Muḥammad b. Nāṣir al-Silafí (*ob.* 550 A. H.). This is quite possible, since 'Abd al-'Azíz died in 554 A. H. during his father's lifetime.

4) Abu 'l-Ma'álí Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah al-Bayyí'. He seems to have been the owner of the original MS. from which A was copied. See below.

sons, including Abu 'l-Waqt al-Sijzí, who heard a portion of the *Kitáb al-Lumá*^c in 465 A. H. The name of the person from whom they heard it is not mentioned. ¹⁾

The second was copied by 'Abd al-'Azíz b. Maḥmúd b. al-Akhḍar ²⁾ at an unspecified date. It gives the names of twenty-five persons (headed by Abu 'l-Ma'álí Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah) who heard the whole of the *Kitáb al-Lumá*^c in a series of sessions which were completed on the 12th of Rabí' II, 553 A. H. The names of two persons are added who attended every session except one. The text which these twenty-seven persons heard was read to them by Sheykh Abu 'l-Faṭḥ Yúsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqí on the authority of Abu 'l-Waqt al-Sijzí, from Kúfání, from Khabúshání.

The third *samá*^c contains the names of a hundred and forty persons to whom the entire text, as derived from Abu 'l-Waqt, was read by Abu 'l-Faḍl b. Sháfi' during a number of sessions, the last of which took place on the 9th of Sha'bán, 553 A. H. Many of these names are illegible. Among them occurs the name of 'Abd al-Razzáq, the fifth son of 'Abd al-Qádir al-Jílí. 'Abd al-Qádir died in 561 A. H. 'Abd al-Razzáq (born 528 A. H.; died 623 A. H.) was twenty-five years of age when he heard the *Kitáb al-Lumá*^c on this occasion.

The fourth *samá*^c enumerates thirty-one persons, including two women, who heard Abu 'l-Waqt's text of the whole volume. At the head of the list stands the well-known author of the *Ádáb al-murídín*, Abu 'l-Najíb 'Abd al-Qáhir b. 'Abd-

1) The same *samá*^c is given more fully in various places on the margin of A (see p. XXXV *supra*), each record covering a certain portion of the text. These marginal *samá*^cs name Abú Bakr al-Kúfání as the authority for the text and Abú Ḥafṣ 'Umar al-Faráwí as the reader.

2) MS. *الأحضر*, The penultimate letter is clearly *ṣáḍ*, not *mím*.

dallah al-Suhrawardí (*ob.* 563 A. H.), with his sons ‘Abd al-Raḥím and ‘Abd al-Laṭíf. The reader was Yúsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqí (already mentioned in the second *samā‘*), and the last meeting was held on the 11th of Rajab, 553 A. H. The *samā‘* ends with the following words:

نقله احمد بن محمد الظاهري في يوم الاربعاء عاشر ربيع الآخر من سنة
ثلاث وثمانين وستماية كما شاهد على نسخة ابي المعالي احمد بن يحيى البيهقي
بخطه وصح

It seems to me likely that the *isnād* is a fiction based upon the *samā‘*s. The date 465 A. H. occurs in the first *samā‘*; those written in the margin of **A** record that Kúfání's text of the *Luma‘* was read to Abu 'l-Waqt in that year; and in the second *samā‘* it is asserted that Kúfání derived his text from Khabúshání. For reasons indicated above, I do not see how we can accept the statement that Abu 'l-Waqt received the text from Kúfání himself or that he heard it from any one as early as 465 A. H.; but he may have received it at a later date from one of Kúfání's pupils. The list given in the *isnād* of five persons who are said to have transmitted Abu 'l-Waqt's text to the anonymous editor is discredited on chronological grounds and also lacks external authority. None of those five names appears in the *samā‘*s.

Had the authenticity of the text been doubtful, I should have felt myself obliged to print the *samā‘*s in full, since they might have helped us to settle the question one way or the other. But there is nothing in the book, as it stands, to support or justify such a suspicion, and the evidence from outside is equally convincing. Qushayrí in his *Risála* (437 A. H.) cites many passages from the *Luma‘* which agree with our text. Hujwírí, writing twenty or thirty years later, made free use of the work, and he quotes verbatim a passage on *adab*, which occurs in the present edition, p. 142, l. 19,

fol. 1) The *Kitáb al-Lumá*^c is one of the sources of Ghazzálí's *Ihyá*. 2) M. Louis Massignon has called my attention to a passage in the *Ṭabaqát al-Sháfi'iyyat al-Kubrá* of Subkí (Cairo, 1324 A. H., part V, p. 123, ll. 13—19), where Sarráj is cited by Abu 'l-Qásim al-Ráfi'í as impugning the genuineness of the Ḥadíth, "Lo, a veil is drawn over my heart and I ask pardon of God a hundred times every day." This refers to *Lumá*^c, p. ٣٧٣, l. ١٥, foll. (under الغين). 3) Another passage of the *Lumá*^c (p. ٣٧٣, l. ٢, foll.) was cited in the lost *Ta'rikh al-Šūfiyya* of Sulamí (*ob.* 412 A. H.), whence it was extracted by Khaṭīb and published by him in the *History of Baghdád* 4).

The description of the two MSS. which has been given above will sufficiently explain my decision to make **A** the basis of the present edition, notwithstanding its relative inferiority in age. Although, as a rule, the textual differences are unimportant, I have recorded almost every variation, however trivial, so that the reader practically has both texts before him. The readings of **A** have been followed throughout except in a comparatively small number of instances which will be found in the foot-notes.

1) See *Kashf al-Maḥjúb*, Lucknow ed., 265, 8 foll. = my translation, p. 341. The same passage is cited by Qushayrí, 153, 5 foll. and in Persian by 'Aṭṭár, *Tadhkirat al-Awliyá*, II, 183, 15—21, and Jámí, *Nafahát al-Uns*, 320, 7—14.

2) Sarráj is cited by name in the *Ihyá* (Búláq, 1289 A.H.), II, 278, 6. The passage following, which has been translated by Prof. D. B. Macdonald in *JRAS* for 1901, p. 745, is an abridgment of *Lumá*^c, p. ٢٨٣, l. ١٠, foll. Two quotations from Abú Sa'íd b. al-A'rábí (*Lumá*^c, p. ٣٧٢, ll. ١—١ and p. ٣٧١, ll. ١١—١٣) occur in the *Ihyá*, II, 269, 17—29 = *JRAS ibid.*, p. 720. The extent of Ghazzálí's debt to Sarráj may be estimated by comparing the chapters in the *Lumá*^c that treat of music and ecstasy with the corresponding portion of the *Ihyá*.

3) According to Ráfi'í the Tradition in question was described by Sarráj as خبر ضعيف منكر, but the words used in the *Lumá*^c are خبر ضعيف.

4) See Massignon, *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie a'al-Ḥosayn ibn Maṣṣour al-Ḥallāḡ*, p. 25*, N^o. 23.

The omission of words or passages in one of the MSS. is always noted, but I have not thought it necessary to record every occasion when words which occur in **B** have been supplied in **A** by a later hand.

As regards spelling, the printed text does not retain all the peculiarities of the MSS., *e. g.* such forms as معانى for معانٍ, تدعو for تدعوا, اغنا for أَعْنَى. *Hamza* very rarely appears in the MSS., but I have generally restored it. Where it has been added over a medial *yá*, the dots under that letter are allowed to stand: thus, ملائكة (the MSS. write ملايكة). I must admit that my practice in this respect is not entirely consistent, for sometimes the MS. spelling has been left unaltered, as سئل = سئل. *Yá* is often substituted for *alif hamzatum* in the final radical of the verb. *e. g.* أوما = أوما, ابطأ = ابطأ, and consequently we meet with many incorrect forms, *e. g.* تبروه = تبروه, التجول = التجول, أطفأها = أطفأها, تهنيه = تهنيه. In such cases the MS. readings have been retained.

One can only conjecture how far the author shares with his copyists responsibility for the numerous grammatical mistakes and irregularities which are found in the MSS. As he says (p. ۱۴۱ l. ۱۹ foll.), the *adab* of the *Şúfis* is not philological but theosophical; and though we may acquit him of gross blunders, it is more than likely that his knowledge of Arabic grammar was imperfect, and that in writing the language he did not observe all the niceties appropriate to a high standard of literary composition. The most common errors and solecisms may be classified as follows: Use of the accusative instead of the nominative (بن — instead of ون), and of the nominative instead of the accusative (especially after إنَّ); omission of the *‘á’id*, with or without a preposition, after ما and الذى (19, 8; 95, 19; 154, 6, 16; 198, 2;

282, 4; 313, 4; 406, 5, *etc.*); use of the plural verb when it precedes a plural subject (17, 1; 18, 2; 158, 22; 165, 9; further examples in the foot-notes); use of the Imperfect in the apodosis of conditional sentences (116, 19; 165, 18 *et passim*); use of the Indicative instead of the Subjunctive; omission of ف after ^uأما. With regard to these irregularities and others of the same kind, I have acted on the principle that while an editor is bound to correct flagrant faults of syntax, it is no part of his business to improve the author's style.

But the chief difficulties of the *Kitáb al-Lumá*^c are not essentially linguistic; they arise from the subtlety and abstruseness of the ideas which mystical writers have to express. In their effort to express such ideas the Şúfis often employ language that no grammarian can make intelligible, though it undoubtedly suggests a meaning to the initiated: it may be comprehended as a whole, but will not bear logical analysis. A text of this character is peculiarly liable to corruption and almost beyond the reach of emendation. The critic is disarmed when the notions presented to him are so obscure and elusive that he cannot draw any sharp line between sense and nonsense, or convince himself that one reading is superior to another.

For a large portion of the book we have to depend on a single MS., and there are many passages which the author cannot have written exactly as they now stand. The mystical verses are sometimes unmetrical as well as corrupt. I have done my best to alleviate the difficulties of the text, without altering it except in a few places where the remedy seemed to be fairly obvious. That it requires further correction is evident, but in editing a work of this description for the first time, conjectural emendation is only justified when it can claim a high degree of probability.

The Abstract of Contents will, I believe, be found useful both by those who wish to refer to the original and by

those who do not read Arabic but are interested in the study of Muḥammadan mysticism. It should be pointed out that the English Index (pp. 122—130) supplies references to the principal subjects discussed by Sarráj and also to the Arabic technical terms which he explains in the course of his work.

In the Glossary I have collected a number of words and forms which illustrate the author's somewhat unclassical style. Many of them occur in Dozy, but his examples of their usage are generally drawn from writers belonging to a much later period. The fact that Şúfism was largely a popular movement in close touch with the poorer and uneducated Moslems could not fail to lower its literary standards and vulgarise its vocabulary; but this is not entirely to be deplored. Unlike the philologists and lexicographers, the Şúfí authors availed themselves freely of the living and growing language of their time, and helped to overcome the academic influences which, if unchecked, would have raised a barrier against the extension and diffusion of Muḥammadan culture amongst those who needed it most.

The book has been printed with the accurate and finished workmanship that Orientalists have learned to expect from Messrs Brill, and though the list of Corrigenda and Addenda is a long one, there are few serious errors. For these I am responsible, but I hope they will be excused as misfortunes which befall the most careful proof-reader in moments of preoccupation or fatigue. It only remains to express once more my gratitude to Mr. A. G. Ellis for having placed at my disposal, without any restriction whatever, the manuscript that forms the basis of the present edition and is the unique authority for a large portion of the original text.

REYNOLD A. NICHOLSON.

ADDENDA ET CORRIGENDA.

| Page | Line | |
|------|------|---|
| ٤ | ١. | For <i>وحلاها</i> read <i>وحلاها</i> . |
| ٦ | ١٩ | For <i>وجِهَلَهُ من جَهَلَهُ</i> read <i>وجِهَلَهُ من جَهَلَهُ</i> . |
| ١٤ | ١. | For <i>وأَمَارَاتِهَا</i> read <i>وأَمَارَاتِهَا</i> |
| ١٤ | ١٢ | Dele the hamza in <i>والنَّبْرِيُّ</i> . |
| ١٨ | ٣ | For <i>واجب</i> read <i>واجبة</i> , |
| ٢٢ | ١٢ | (note ١.) For <i>بِشَارٍ</i> read <i>بِشَارٍ</i> . |
| ٢٥ | ٦ | الجَرِيرِيُّ. Anṣarī in his commentary on the <i>Risāla</i> of Qushayrī (I, 172, 1) says: <i>بضم الجيم نسبة الى</i> <i>جُرَيْرِ بن عباد من بنى بكر بن وائل</i> . On the other hand, Farīduddīn 'Aṭṭār (<i>Tadhkirat al-Awliyā</i> , II, 132, 3) rhymes <i>جَرِيرِيُّ</i> with <i>بَصِيرِيُّ</i> , and though he is often at fault in historical matters, it seems to me that he is a more trustworthy authority than Anṣarī as regards the correct pronunciation of the <i>nisba</i> . |
| ٢٨ | ٨ | For <i>الموحد</i> read <i>الموحد</i> . |
| ٣٩ | ٨ | For <i>قدرته</i> read <i>قدرته</i> . |
| ٣٣ | ١ | For <i>الانبيّة</i> read <i>الانبيّة</i> . |
| ٣٥ | ٣ | For <i>جبريلًا</i> read <i>جبريل</i> . |
| ٣٥ | ١٩ | For <i>المعروفّة</i> read <i>المعروفّة</i> . |
| ٣٩ | ١٩ | For <i>ظاهرًا</i> read <i>ظاهرًا</i> . This saying in a somewhat different form is attributed by Qushayrī (12, 8) to Sarī al-Saqatī. |

| Page | Line | |
|------|------|---|
| ٤٠ | ١٤ | For <i>يَدَل</i> read <i>يَدَل</i> . |
| ٤٨ | ١٩ | <i>يَعْرَض</i> . The correct reading is probably <i>يَعَارِض</i> . See Glossary. |
| ٤٩ | ٧ | For <i>صِدْقَة</i> read <i>صِدْقَة</i> . |
| ٥٠ | ٢ | <i>Dele</i> ا after <i>نله</i> . |
| ٥٠ | ١٥ | The accusative <i>كَذَّابِينَ</i> , instead of the nominative, is contrary to rule, (Wright II, 85), but the author may have written it so. |
| ٦٢ | ٩ | For <i>أَرْجَأُ</i> read <i>أَرْجَى</i> . |
| ٦٨ | ١٧ | For <i>العَبْر</i> read <i>العَبْر</i> . |
| ٦٩ | ٧ | ” ” ” ” |
| ٦٩ | ١٥ | For <i>وَالْحُضُور</i> read <i>وَالْحُضُور</i> . |
| ٧٠ | ٩ | For <i>الْحَبْر</i> read <i>الْحَبْر</i> . Cf. Freytag, <i>Arabum Proverbia</i> , II, 421. |
| ٧٤ | ٣ | For <i>رَبَه</i> read <i>رَبَه</i> . |
| ٩٩ | ٩ | For <i>شَيْئًا شَىء</i> read <i>شَيْئًا شَىء</i> . |
| ٩٨ | ١٣ | For <i>التَّيَّهَان</i> read <i>التَّيَّهَان</i> . |
| ١١٤ | ٤ | For <i>وَأَمْر</i> read <i>وَأَمْر</i> . |
| ١١٦ | ١٧ | For <i>جَعَل</i> read <i>جَعَل</i> (as in A). |
| ١١٨ | ١٠ | For <i>حَاكِيْفَة</i> read <i>حَاكِيْفَة</i> . |
| ١٢١ | ٥ | <i>رسول الله</i> has dropped out before <i>أصحاب</i> . |
| ١٣١ | ١٧ | For <i>تُحِبُّ</i> read <i>تُحِبُّ</i> . |
| ١٢٧ | ١٣ | For <i>آثَر</i> read <i>آثَر</i> . |
| ١٣٣ | ١٥ | Read <i>جماعة من أهل الصدقة</i> . |
| ١٣٣ | ١٩ | For <i>ترتفع</i> (so A, but the points over the initial ت have been added by a later hand) read <i>يرتفع</i> . |
| ١٣٥ | ٢ | For <i>الْحَبْر</i> read <i>الْحَبْر</i> . |

- Page Line
- ۱۴۶ ۱ For ابن الكرنبي read ابن الكرنبي. The same correction must be made on p. ۱۸۲, l. ۱., p. ۱۸۸, l. ۱۴, p. ۱۹۸, l. ۸, p. ۲۱۰, l. ۷, and p. ۳۳۷, l. ۱۷. See the Introduction, p. XXVII n. 2.
- ۱۴۶ ۳ (note ۳). For تحارزه read تحارزه.
- ۱۵۳ ۱۹ For فالاذب read فالاذب.
- ۱۶۵ ۴ For يفتح read يفتح.
- ۱۶۸ ۳۲ Perhaps أظفرتي الطرف.
- ۱۸۰ ۷ For مجابك read مكانك.
- ۱۸۴ ۱۲ For الكسائي read الكسائي.
- ۱۸۷ ۶ I have little doubt that we should read من غير تذهب and omit the words الى ذلك ولا تسامر. Cf. p. ۳۹۱, l. ۱, where read والتسامر والنذاهب.
- ۱۸۸ ۱۹ For اللبد read اللبد.
- ۱۹۰ ۱۸ Read علم يسوسه وورع يحاجزه ووجد يحمله وخلق يصونه.
- ۱۹۷ ۲۰ For رفيع read رفيع.
- ۲۰۴ ۱۵ For جلوسا read جلوسا.
- ۲۰۹ ۱۳ For الغداة read الغداة.
- ۲۲۱ ۱ Perhaps تملقت instead of تعلقت.
- ۲۲۲ ۲ Possibly لُدغات instead of لُدغات.
- ۲۲۲ ۸ Possibly ملاحظات instead of ملادغات.
- ۲۲۴ ۶ Read يستوعب حاله.
- ۲۲۴ ۲. A f. 102a should be printed opposite this line.
- ۲۲۵ ۳ For لاشنغالها read لاشتمالها.
- ۲۳۲ ۷ Read شئى for شئى.
- ۲۳۳ ۴ For موقوفا read موقوفا.
- ۲۳۴ ۸ For ابا عبد الله الروذبارى read with B ابا عبد الله الروذبارى.

Page Line

- ٢٣٥ ٤ For نَاجَعَتَ read نَاجَعَتَ.
- ٢٣٥ ١٣ For أنسك read أنسك.
- ٢٤٢ ٢ For حقيقه read حقيقه.
- ٢٤٢ ١٤ The *saj'* suggests اِكْنَانِيهَا in the sense of "metaphorical description" or "symbolism".
- ٢٤٣ ١٧ For the construction بصالح العبيد see Wright, II, 218 CD.
- ٢٤٤ ٧ Read تَلَوَّحًا for تَلَوَّحٌ.
- ٢٤٥ ٤ Perhaps من ذلك. Cf. p. ٢٤٦, l. ٦.
- ٢٤٨ ٥ The following verses occur thrice (pp. 22*, 33*, and 53*) in Massignon's *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Hosayn ibn Mansour al-Halláj*, where they are attributed to Ḥalláj himself. QT. gives eight verses, and the order is different from that in the *Lumá*. The variants that seem to me worth noting are these:
- ٢٤٨, ٦ سَكَاثِبِ الْوَحْيِ فِيهَا .
- ٢٤٨, ٨ اَوْدَى وَتَذَكَرُ .
- ٢٤٨, ٩ اَسْمَاعُ for اَفْوَالُ .
- ٤٢٨, ١. من مكد الكظم , but in the third version من ممكن (sic) لكظم .
- ٢٤٨ ٦ Read فيها with B.
- ٢٤٨ ١٤—١٣ In the *Kashkúl* (Búláq, 1288 A. H.), p. 118, l. 26, these verses are attributed to Ḥalláj.
- ٢٥٤ ٥ The metre of this verse requires اِنِّ ذَا تَعَجِيبٍ, whereas in the remaining verses the rhyme-letter must be pronounced with the *iráb*. Moreover, the rhymes are highly irregular, although the MSS. present an appearance of uniformity, which has been obtained at the expense of grammar.

Page Line

- ٢٥٤ v For يَجْتَمِعَا read يَجْتَمِعَنَّ = يَجْتَمِعَنَّ.
- ٢٥٤ ٢.—١٦ These verses are cited by Qushayrî (95, 4 foll.), together with the opening verse:
- أَهَابَكَ أَنْ أُبْدِيَ إِلَيْكَ الَّذِي أَحْفَى * وَسِرِّي يُبْدِي مَا يَقُولُ لَهُ ظُرْفِي
- See the supercommentary by Muṣṭafá al-ʿArúsí on Zakariyyá al-Anṣárf's *Sharḥ al-Risálat al-Qushayriyya*, III, 62, 2 foll.
- ٢٥٤ ١٦ Read بِالْفَهْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ.
- ٢٥٤ ١٧ Read فَابْدِئَتْ فِي أَمْرِي فَابْدِئَاتِ شَاهِدِي. Qushayrî has فابدئين.
- ٢٦٢ ٢١ For يَزِيد read يَزِيد.
- ٢٦٣ ١١ It is unnecessary to alter the reading of the MSS. لاجئ = لاجئ^٢, but cf. the Introduction, p. XLII.
- ٢٦٦ ٢ For الْمَهْلَب read الْمَهْلَب.
- ٢٧٥ ٩ For بِاسْنَادٍ read بِاسْنَادٍ.
- ٢٧٦ ١٣ (note ١٤). For *Aghání*, IV 21 foll. read *Aghání*, IV 39, 21 foll.
- ٢٧٨ ٥ For مُطَّرِحٌ read (probably) مُطَّرِدٌ.
- ٢٨٧ ١ For تُرَاكَ read تُرَاكَ. Cf. ٢١., ٤
- ٢٨٨ ١. (note ٨). *Delete* the reference to the *Ansáb*. The person noticed there, Abú ʿAbdallāh Muḥammad al-Ṭayálisí al-Rází, cannot be identified with this Ṣúffí, whose name is Jaʿfar (cf. ٣٥٩, ٥).
- ٢٩١ ١ For التَّسَاكِرِ read التَّسَاكِرِ.
- ٢٩٢ ١١ For أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ read أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ = Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím.
- ٣٠٧ ٦ For فِيهَا read فِيهَا.
- ٣٣٥ ١٥ For تَصْنِيءٍ read تَصْنِيءٍ.
- ٣٣٣ ٢ For الْجَارِيَةِ read الْجَارِيَةِ.
- ٣٣٣ ٧ For وَالتَّسَاكِرِ read وَالتَّسَاكِرِ.

- ٣٣٣ ١٢ For *وَالنَّفْسِ* read *وَالنَّفْسِ*.
- ٣٥٨ ٦ It seems probable that *أَمَسَ* and the following verbs should be read as Imperatives. In this case *أَخَفَ* must be substituted for *أَخَفَى* and *أَقَطَعَ* for *قَطَعَ*.
- ٣٣٩ ١٧ For *الاشياء* read *الاشياء*. Cf. ٣٣٩, ٨
- ٣٧١ ٤ For *تعطف* read *تعطف*.
- ٣٩٢ ١٢ For *وجهت* read *وجهت*.
- ٣٩٩ ١٧ For *تفضلوني* read *تفضلوني*.
- ٤٠٣ ١ Perhaps *بلا حد*.
- ٤٠٣ ٦ Grammar requires *واحدة*.
- ٤٠٥ ٢٣ Read *والحال نازلة الحج*.
- ٤٠٩ ١١ Read *فان ملنا كذى ففي النار وان ملنا كذى ففي النار* (Cf. ٢٩٩, ١).
- ٤١٠ ٨ *الطائفات الذين غلطوا*. Cf. *الفرقة الذين غلطوا*.
- ٤١١ ٧ Read *الطبقات الثلث*.
- ٤١٣ ٨ Read *حجاب للفقير*.
- ٤١٤ ١٢ Perhaps *المنتمسكين* may stand. Cf. *التمسك بالاشد من* (١٣٦, ٩).
- ٤٢٣ ٦ Read *موسى* for *عيسى*.

ABSTRACT OF CONTENTS.

- 78 9 For *laqá* read *liqá*.

KITÁB AL-LUMA'

ABSTRACT OF CONTENTS.

- 1 The anonymous editor mentions the names of several persons (four residing in Baghdád and one in Damascus) through whom the text of the *Kitáb al-Luma'* was transmitted to him. All of them derive it from the same authority, namely, Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Ísá b. Shu'ayb b. Isháq al-Sijzí al-Şúfí al-Harawí al-Máliní, who received it in 465 A. H. from his teacher Abú Naşr ¹⁾ al-Kúfání, to whom it was communicated by Abú Muḥammad al-Khabúshání. Doxology. Praise to God, who has endowed the elect among His servants with various degrees of knowledge and understanding of Himself. The whole of knowledge is comprised in three sources, (a) the Koran, (b) the Traditions of the Prophet,
- 2 (c) that which is revealed to the Saints. Blessings on the Prophet and his family. Preface. The author describes the nature of the present work. It is a treatise on the principles and sciences of Şúfism, including an account of the traditions and poems of the Şúfís, their questions and answers, their 'stations' and 'states', their peculiar symbolism and technical terms. The author has indicated the salient features of each topic to the best of his power. He writes as an orthodox Moslem and begs his readers to study the work in a spirit of pious devotion and friendliness towards the

1) This should be Abú Bakr.

Şúfis, who, though few in number, are highly esteemed and honoured by God. Some knowledge of the principles, aims, and method of genuine Şúfis is necessary in this age, in order that they may be distinguished from the impostors
 3 who appropriate their name and dress. Description of the genuine Şúfis, whose hearts God has vivified by gnosis and whose bodies He has adorned with worship, so that they have renounced all things for His sake. Many of the author's contemporaries were only theoretically acquainted with Şúfism, yet they composed pretentious books on the subject. This contrasts unfavourably with the behaviour of the eminent Şúffs of old who did not discourse upon mystical questions until they had undergone austerities and had mortified their passions and had endeavoured to cut every tie that hindered them from attaining to God, and who combined theory with
 4 perfection of practice. The author states that he has often suppressed the *isnáds* and abridged the text of the traditions and anecdotes in this volume. He has recorded the answers and sayings of the ancient Şúfis inasmuch as these enable him to do without the ostentatious discussions in which contemporary writers indulge. God is the enemy of any one who embellishes or clothes in different language a mystical thought belonging to the ancients and attributes it to himself for the purpose of winning fame or popularity.

CHAPTER I: "Explanation of the science of Şúfism and the doctrine of the Şúfis and their position in regard to the *'ulamá*."

The author was asked, by some one who pointed out that many diverse opinions were held concerning Şúfism,
 5 to explain the principles of its doctrine and to show by argument how it is connected with the Koran and the Apostolic Traditions. He replies by quoting Kor. 3, 16, where the most excellent of the believers and those of the highest rank in religion are described as "the possessors of knowledge"

(*ulu 'l-ilm*). Similarly, Muḥammad said that the savants (*ʿulamá*) are the heirs of the prophets. The author divides these *ʿulamá* into three classes: the Traditionists (*aṣḥáb al-ḥadīth*), the Jurists (*fuqahá*), and the Ṣúfís. Corresponding to these three classes there are three kinds of religious knowledge: knowledge of the Koran, knowledge of the Sunna, and knowledge of the realities of Faith. The last is identical with *iḥsán* (well-doing), which, according to the definition imparted to the Prophet by Gabriel, consists in "worshipping God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee." Knowledge is joined with action, and action with sincerity (*ikhhlás*), and sincerity is this, that a man should seek God alone (*ẓawjḥ Allah*) with his knowledge and his actions. The three classes mentioned above differ in their theory and practice and spiritual rank, each possessing characteristics peculiar to itself, as the author now proceeds to explain.

CHAPTER II: "Description of the classes of Traditionists, their system of transmission, their critical sifting of the Ḥadīth, and their special knowledge of it."

The Traditionists attached themselves to the external form of the Ḥadīth, and regarding this as the foundation of religion they travelled to all parts of the world and sought out the relaters of Traditions, from whom they handed down stories about the Prophet and his Companions. They took pains to verify all the information that they received, to discover whether the relaters were trustworthy or not, to arrange the materials which they had collected, and to distinguish the genuine Traditions from those which were of doubtful authority. In this critical investigation some achieved greater success than others and gained such a reputation for learning that their testimony as to what the Prophet said and did and commanded and forbade was universally accepted. The Prophet prayed that God would make radiant the face of

any man who heard an Apostolic Tradition and transmitted it: hence all Traditionists, it is said, have shining faces.

CHAPTER III: "Account of the classes of Jurists and the various sciences with which they are specially endowed."

9 It is the function of the Jurists to study, interpret, and codify the Ḥadīth — a task in which they are guided by the Koran, the Sunna, the consensus of public opinion, and analogy.

10 CHAPTER IV: "Account of the Ṣúfīs, their theory and practice, and the excellent qualities by which they are characterised."

The Ṣúfīs agree with the Traditionists and Jurists in their beliefs and accept their sciences and consult them in difficult matters of religious law. Should there be a difference of opinion, the Ṣúfīs always adopt the principle of following the strictest and most perfect course; they venerate the commandments of God and do not seek to evade them. Such is their practice in regard to the formal sciences handled by the Traditionists and Jurists, but having left these behind they rise to heights of mystical devotion and ethical self-culture which are exclusively their own.

CHAPTER V: "Account of the moral culture and spiritual feelings of the Ṣúfīs, and of the sciences in which the other *‘ulamá* have no share."

The first point of distinction is that the Ṣúfīs renounce what does not concern them, *i. e.* everything that hinders them from attaining the object of their quest, which is God only. In the next place, they possess many moral, ascetic, and mystical qualities. Enumeration of these (pp. 11—13).

13 CHAPTER VI: "How the Ṣúfīs are distinguished from the *‘ulamá* in other respects."

The Ṣúfīs are specially distinguished by their practical application of certain verses of the Koran and Traditions which inculcate noble qualities and lofty feelings and excellent actions such as formed part of the Prophet's nature

and character. The *‘ulamá* and the jurists acknowledge the truth of these verses and Traditions without studying them closely and drawing forth their inmost meaning, but the Şúfis realise the qualities and feelings referred to, *e. g.*,
 14 repentance, abstinence, patience, fear, hope, etc., so that each of these ‘states’ is represented by a special class of persons who attain to diverse degrees therein. Again, the Şúfis are distinguished by self-knowledge, for they examine themselves in order to detect any trace of hypocrisy and secret lust and latent polytheism, that they may escape from those evils and take refuge with God. Finally, they have derived from the Koran and the Traditions mystical sciences which it is hard for the jurists and *‘ulamá* to under-
 15 stand. Examples are given. The Şúfis are distinguished from the rest of the *‘ulamá* by grappling with these recondite questions and solving them and speaking about them with the certainty that comes of immediate experience. The whole of Şúfism is to be found in the Koran and the Traditions of the Prophet, a fact which is not denied by the *‘ulamá* when they investigate it. Those who deny it are the formalists who recognise in the Koran and the Traditions only the external ordinances and whatever will serve them in controversy with opponents. The author laments that in his time this formal theology, inasmuch as it offered a ready means of obtaining power and worldly success, was far more popular than Şúfism, which involves bitterness and anguish and self-mortification.

16 CHAPTER VII: “Refutation of those who maintain that the Şúfis are ignorant, and that the Koran and the Traditions supply no evidence in favour of Şúfism.”

The Koran mentions numerous classes of men and women endowed with particular qualities, *e. g.* “the sincere”, “the patient”, “those who trust in God”, “the friends of God”, etc.

In the Traditions, too, we find examples not only of

special classes but also of individuals who are described as peculiarly holy, such as ‘Umar b. al-Khaṭṭáb, al-Bará, Wábiṣa, Uways al-Qaraní, and Ṭalq b. Ḥabíb. The circumstance that these men, though included among the Faithful, are set apart
 17 by special designations, indicates their distinction from the mass of believers. Moreover, the prophets, who occupy a more exalted position before God than the persons above-mentioned, are allowed by the greatest religious authorities to have been like common men in respect of eating and sleeping and the ordinary events of life. The distinction enjoyed by the prophets and by these holy persons was the result of their intimate communion with God and their exceeding faith in His Word; but the prophets are distinguished from the rest by inspiration (*wahy*), the apostolic office, and evidences of prophecy.

CHAPTER VIII: “Account of the objection raised by the Şúfis against those who claim the title of jurist or divine (*faqih*), together with an argument showing what is meant by ‘understanding in religion’ (*al-fiqh fi ‘l-dín*).”

Tradition: “when God wishes to confer a blessing on any one, He gives him understanding in religion.” Definition of *faqih* by Ḥasan of Baṣra. Religion is a term comprehending all the commandments, both outward and inward, and the endeavour to understand the mystical ‘states’ and ‘stations’ mentioned above is no less profitable than the endeavour to become expert in legal knowledge. The latter is seldom required and can be obtained from a lawyer whenever the
 18 occasion for it arises, but knowledge of the ‘states’ and ‘stations’ in which the Şúfis strive to become proficient is obligatory upon all believers at all times. The lore deduced (from the Koran and the Traditions) by the Şúfis must be more abundant than the legal deductions drawn by the divines from the same source, because the mystical science is infinite, whereas all other sciences are finite.

CHAPTER IX: "The permissibility of a special endowment
 19 in the religious sciences, and the exclusive possession of every science by its representatives. Confutation of those who arbitrarily refuse to recognise a particular science instead of referring the question to the experts in that science."

Some *‘ulamá* deny that there is any special endowment in the science of religion. The Prophet, however, said, "If ye knew what I know, ye would laugh little and weep much." Now, if this knowledge had been part of the knowledge which he was commanded to proclaim to mankind, he would have proclaimed it; and if it had been allowable for his Companions to ask him about it, they would have asked him. *Ḥudhayfa*, one of the Companions, had a special knowledge of the names of the Hypocrites, and *‘Alí b. Abí Ṭálib* declared that he learned from the Prophet seventy categories of knowledge which the Prophet did not impart to any one else. The truth is that the science of religion is divided
 20 amongst the Traditionists, the Jurists, and the *Ṣúfís*, and each of these three classes is independent of the others. No traditionist will consult a jurist upon any difficulty connected with the science of Tradition, nor will a jurist bring legal problems to a traditionist. By the same rule, any one who desires to be instructed in the mysteries of *Ṣúfism* must seek information from those who have thoroughly mastered the subject. Let none vituperate a class of men of whose science and feelings and aims he knows nothing.

CHAPTER X: "Why the *Ṣúfís* are so called and why the name is derived from their fashion of dress."

The author explains that the name *Ṣúfí* is not connected with any science or spiritual condition, because the *Ṣúfí* is not characterised by one particular science or quality but, on the contrary, by all sciences and all praiseworthy qualities. He is continually advancing from one state to another, and his pre-
 21 dominant characteristics vary from time to time, so that he

cannot be designated by a name derived from them. The appellation Şúfí is derived from the garments of wool (*şúf*) which used to be worn by the prophets and saints: it is a general term connoting all that is praiseworthy. Similarly the disciples of Jesus were named *al-Ḥawáriyyún* on account of their white robes.

CHAPTER XI: "Confutation of those who say that they never heard mention of the Şúfís in ancient times and that the name is modern."

If it be argued that there were no Şúfís amongst the
 22 Prophet's Companions, the reason is, that it was impossible to apply the name Şúfí to men who were known by the title of Companion, which is of all titles the highest and most honourable. The statement that 'Şúfí' is a name of recent origin invented by the people of Baghdád is absurd: the name was current in the time of Ḥasan of Başra and Sufyán al-Thawrí, and according to a tale related in the *History of Mecca* on the authority of Muḥammad b. Isháq and others it existed before the promulgation of Islam.

23 CHAPTER XII: "Demonstration of the reality of the esoteric science."

Some formalists recognise only the science of the external religious law comprised in the Koran and the Sunna, and declare that the esoteric science, *i. e.* Şúfism, is without meaning. In fact, however, the science of the religious law has an internal as well as an external aspect and inculcates inward as well as outward actions. The outward actions are bodily, such as hunger, fasting, almsgiving and the like, while the inward actions, or the actions of the heart, are faith, sincerity, knowledge of God, etc. 'The esoteric science'
 24 signifies 'the science of the actions of the interior which depend on the interior organ, namely, the heart (*al-qalb*)', and is identical with Şúfism. The inward aspect of religion is the necessary complement of the outward aspect, and

vice versâ. Both aspects are inherent in the Koran, in the Traditions of the Prophet, and in Islam itself.

CHAPTER XIII: "The nature and quality of Şúfism."

- 25 Definitions of Şúfism by Muḥammad b. ʿAlí al-Qaṣṣáb, Junayd, Ruwaym, Sumnún, Abú Muḥammad al-Jarírí 1), ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí, and ʿAlí b. ʿAbd al-Raḥím al-Qannád.

CHAPTER XIV: "Description of the Şúfis and who they are."

- 26 Sayings of ʿAbd al-Wáḥid b. Zayd, Dhu 'l-Nún al-Miṣrí, Junayd, Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí. The people of Syria call the Şúfis 'poor men' (*fuqarâ*). Meaning of 'Şúfí' explained by Abú ʿAbdallah al-Jallá. It is said that the original form of the word was *Şafawí*. According to Abu 'l-Ḥasan al-Qannád 'Şúfí' is derived from *şafá* (purity). Anonymous definitions of 'Şúfí'. The author's explanation of what is really implied by the name 'Şúfí'.

- 27 Qannád says that it refers to the dress in which the Şúfis resemble each other outwardly, though they are very different spiritually. Shiblí's answer to the question why the Şúfis were so named. It has been said that they are a remnant of the *Ahl al-şuffa*. Ibráhím b. Muwallad al-Raqqí gave more than a hundred definitions of Şúfism. Verses by ʿAlí b. ʿAbd al-Raḥím al-Qannád on the decay of Şúfism. Three definitions by an anonymous Shaykh referring to three points of view from which Şúfism may be regarded. Definitions given by Ḥuṣrú to the author. Saying of the Caliph Abú Bakr.

CHAPTER XV: "On unification (*tawḥíd*)."

Definitions of unification, according to the sense which the Moslems generally attach to it, by Dhu 'l-Nún and Junayd.

- 29 Definitions of the term, according to the sense which the Şúfis attach to it, by Junayd. The author's comment on the saying of Junayd that "man should return from his last state to his first state and be as he was before he existed". Saying

1) Or Jurayrí. See note on p. 10, l. 4 in List of Addenda et Corrigenda.

- 30 of Shiblí to the effect that the unity of God is utterly inexpressible and indefinable, with a brief explanation by the author. Explanation of three answers of Yúsuf b. al-Husayn
- 31 al-Rází concerning unification. The author then calls attention to another class of definitions, namely, those uttered in the language of ecstasy, and says that he will explain them as far as is possible, lest any of his readers should be misled. One must be a mystic in order to understand mystical symbolism. Ruwaym's saying, that unification is the effacement of human nature, signifies the transformation of the nature
- 32 of the lower soul (*nafs*). Explanation of several anonymous sayings on *tawhíd* and *wahdáníyyat*, and of a saying by
- 33 Shiblí. Another anonymous definition of *tawhíd*. Description of the first stage of *tawhíd* and the first sign of *tawhíd* by Abú Sa'íd al-Kharráz, together with the author's commentary.
- 34 Saying of Shiblí: "egoism impairs unification". Another saying of Shiblí to the same effect, with the author's explanation. Distinction made by Shiblí between the 'unification of humanity' (*tawhíd al-bashariyyat*) and the 'unification of Divinity' (*tawhíd al-iláhiyyat*). The author's explanation of this saying. Two contradictory sayings of Shiblí: on one occasion he said that whoever is acquainted with an atom of the science of unification cannot bear the weight of a gnat; but on another occasion he said that such a person sustains the whole heaven and earth on a single eyelash. Meaning of the latter saying. It is related that Gabriel covers
- 35 the East and the West with two of his six hundred wings. Other traditions respecting the size of Gabriel and the dimensions of the heavenly kingdom (*malakút*). Saying of Aḥmad b. 'Aṭá al-Baghdádí: "the reality of unification consists in forgetting unification, etc." The author explains what this means.

CHAPTER XVI: "Concerning what has been said on the subject of gnosis (*ma'rifat*) and the characteristics of the gnostic (*'arif*)."

Two sources of gnosis according to Abú Sa'íd al-Kharráz. Description of the gnostic by Abú Turáb al-Nakhshabí. Two kinds of gnosis, *ma'rifat al-ḥaqq* and *ma'rifat al-ḥaqīqat*, distinguished by Aḥmad b. 'Aṭá. The author's explanation of part of this saying: God is really unknowable; hence it has been said that none knows Him save Himself, and the Caliph Abú Bakr said, "Praise to God who hath given His creatures no way of attaining to the knowledge of Him except through their inability to know Him." Three sayings of Shibli on gnosis. Abú Yazíd al-Bisṭámí said, describing the gnostic, that the colour of water is the colour of the vessel which contains it. The author explains the meaning of this metaphor. Saying of Junayd. Anonymous definition of gnosis. Saying of Junayd: what gnostics desire of God. Muḥammad b. al-Faḍl of Samarcand asserted that gnostics desire nothing and that they have no personal volition, but when some one asked him what gnostics desire of God he answered, "Steadfastness" (*istiḡámat*)¹). Description of the gnostic by Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází. Reply of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí to one who asked him why the intellect is unable to apprehend God. Explanation of this saying by the author. Saying of Aḥmad b. 'Aṭá (which is sometimes wrongly attributed to Abú Bakr al-Wásití): "What is deemed evil is evil only through His occultation, and what is deemed good is good only through His manifestation, etc." The author quotes a similar saying of Abú Sulaymán al-Daránī and says that Ibn 'Aṭá's words bear the same meaning as the Tradition in which it is related that the Prophet went forth with a scroll in his right hand and another scroll in his left hand, and that he said, "Here are written the names of the people of Paradise, and here are written the names of the people of

1) Cf. Flügel, *Ta'rífát*, p. 19, l. 18, where *istiḡámat* is defined as "not preferring anything to God." The term is explained by Qushayrī, III, 27 fol.

Hell." A saying of Abú Bakr al-Wásiṭí concerning gnostics, with the author's explanation thereof.

CHAPTER XVII: "Description of the gnostic and what has been said about him."

Three sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází. Three signs of the gnostic enumerated by Dhu 'l-Nún al-Miṣrí. Anonymous
40 sayings: no one who describes gnosis is a true gnostic; if the gnostic turns from God towards mankind without His permission, God will abandon him; none can know God unless his heart is filled with awe. Perfect gnosis defined by 'Abd al-Raḥmán al-Fárisí. The author's explanation of this definition.

CHAPTER XVIII: "Concerning the means by which God is known. The difference between the believer and the gnostic." Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí said that God is known only through Himself, and that the intellect cannot know Him. On being asked what is the first duty imposed by God on His servants, he replied, "To know Him." Anonymous definition of gnosis.
41 Gnosis is originally a divine gift. Distinction between the believer and the gnostic. The former sees by the light of God, the latter through God Himself. Three kinds of gnosis: gnosis of acknowledgment, gnosis of reality, gnosis of contemplation. Definition of gnosis by Abú Bakr al-Záhirábádhí.

BOOK OF THE STATES AND STATIONS.

CHAPTER XIX: "Concerning the stations (*al-maqámát*) and their realities."

Definition of the term *maqám*.

42 Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭí of the Tradition, "The spirits are hosts arrayed (*junúd mujannada*)."
Examples of the qualities to which the term 'station' is applied.

CHAPTER XX: "Concerning the meaning of 'states' (*al-aḥwál*)."

Definition of the term *aḥwál* by the author.

Definition by Junayd. Anonymous description of the 'state' (*ḥál*) as 'secret recollection' (*al-dhikr al-khafī*). It is not gained, like the 'stations', by means of ascetic practices and works of devotion. Examples of 'states'. The author's explanation of a saying by Abú Sulaymán al-Dárání: "the body obtains relief when man's dealings with God pass over to the heart."

- 43 Sayings of Muḥammad b. Wásī^c, Málík b. Dínár, and Junayd. CHAPTER XXI: "On the station of repentance (*tawbat*)."

Definitions of repentance by Abú Ya^cqúb al-Súsí, Sahl b. ^cAbdallah al-Tustarí ("that you should not forget your sins"), and Junayd ("forgetting your sins"). The author points out that the definitions of al-Súsí and Sahl b. ^cAbdallah refer to the repentance of disciples and seekers, whereas that of Junayd refers to the repentance of spiritual adepts. It was in the latter sense that Ruwaym defined repentance as "repenting of repentance."

- 44 So Dhu 'l-Nún said that common men repent of sin but the elect repent of forgetting God. The expressions used by gnostics and ecstasies in regard to repentance are illustrated by the definition of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: "that you should repent of everything except God." Dhu 'l-Nún alludes to the above distinction in his saying, "The sins of the saints (*al-muḡarrabín*) are the good deeds of the pious (*al-abrár*)." Another similar saying: "The hypocrisy of gnostics is the sincerity of disciples." Explanation of the different spiritual degrees.

CHAPTER XXII: "On the station of abstinence (*wara^c*)."
Three classes of those who practise abstinence.

The first class abstain from what is 'dubious', *i.e.* neither plainly lawful nor plainly unlawful. Saying of Ibn Sírin.

- 45 The second class abstain from whatever their consciences bid them avoid. Definition of abstinence by Abú Sa^cíd al-Kharráz. Ḥáarith al-Muḡásibí never ate anything 'dubious':

a vein in his finger throbbed when he attempted to take such food. Story of Bishr al-Ḥáfi. Definition of 'lawful' by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí and the author's comment. Traditions justifying the appeal to conscience. The third class, namely, the gnostics and ecstasies, share the view of Abú Sulaymán al-Dárání, that whatever diverts the attention from God is
46 abominable. Similar sayings by Sahl b. 'Abdallah and Shiblí.

CHAPTER XXIII: "On the station of renunciation (*zuhd*)."

Renunciation is the basis of spiritual progress, because every sin originates in love of this world, and every act of goodness and obedience springs from renunciation. The name of 'ascetic' (*záhid*) is equivalent to a hundred names of praise. Renunciation has reference only to what is lawful, since the avoidance of unlawful and dubious things is obligatory. Three classes of ascetics (*zuhhád*). The first class are the novices whose hands are empty of possessions and whose hearts are empty of that which is not in their hands. Sayings of Junayd and Sarí al-Saqatí. The second class are the adepts in renunciation (*al-mutahaqqiqún fi 'l-zuhd*), to whom Ru-
47 waym's definition of *zuhd* as the renunciation of all selfish interests is applicable. There is a selfish interest in renouncing the world, inasmuch as the ascetic gains joy and praise and reputation, but the real ascetic banishes all these interests from his heart. The third class are those who recognise the utter vanity of this world and hold it so cheap that they scorn to look at it: hence they regard even renunciation of it as an act of turning away from God. Sayings of Shiblí and Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází.

CHAPTER XXIV: "On the station of poverty (*faqr*) and the characteristics of the poor."

Verse of the Koran describing the poor. Poverty is a great ornament to the believer (Tradition). Saying in praise
48 of poverty by Ibráhím al-Khawwás. Three classes of poor men (*fuqará*). The first class are those who possess nothing

and do not seek outwardly or inwardly anything from anyone, and if anything is offered to them they will not accept it. Saying of Sahl b. 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání. The reality of poverty explained by Abú 'Abdallah b. al-Jallá. The question why faqírs refuse to accept food when they need it answered by Abú 'Alí al-Rúdhábárf and Abú Bakr al-Zaqqáq. Answer given by Naṣr b. al-Ḥammámí to the question why the Ṣúfís prefer poverty to everything else. The second class possess nothing and do not beg either directly or indirectly, but if anything is offered to them they accept it. Saying of Junayd: the sign of the true faqír. Definition of the true faqír by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 49 Real poverty defined by Abú 'Abdallah b. al-Jallá. Characteristics of the true faqír according to Ibráhím al-Khawwáṣ. The third class do not possess anything, but when they are in want they beg of a brother Ṣúfí and expiate the act of begging by their sincerity. ¹⁾ Sayings of Jarírf and Ruwaym.

CHAPTER XXV: "On the station of patience (*ṣabr*)."

- 50 Sayings of Junayd and Ibráhím al-Khawwáṣ. Dialogue between Shiblí and a man who asked him, "What is the hardest kind of patience?" The *mutaṣabbir*, the *ṣábir*, and the *ṣabbár* defined by Ibn Sálím. These definitions are illustrated by a saying of al-Qannád and stories of Dhu 'l-Nún and Shiblí. Verses which Shiblí used to quote.

- 51 Tradition as to the effect of one moan uttered by Zakariyyá, when the saw was laid on his neck.

CHAPTER XXVI: "On the station of trust in God (*tawakkul*)."

- 52 Passages in the Koran showing that trust in God is connected with faith. Other passages referring to the trust of the 'elect of the elect' (*khuṣúṣ al-khuṣúṣ*). Three kinds of trust in God. The first is the trust of the faithful (*al-mu'mínún*).

1) Read ⁵صَدَقَةٌ instead of ⁵صَدَقَةٌ (cf. p. 14¹ l. 1. 1. foll.). 'Sincerity' (*ṣidq*) involves the entire absence of self-interest and self-regard.

- Definitions of this by Abú Turáb al-Nakhshabí, Dhu 'l-Nún, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ruwaym, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second kind is the trust of the elect (*ahl al-khuṣṣ*). Definitions by Ibn 'Aṭá, Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí, Abú Bakr al-Wásiṭí, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The third kind is the trust of the elect of the elect (*khuṣṣ al-khuṣṣ*). Definitions by Shiblí, an anonymous Ṣúfí, Ibn al-Jallá, Junayd,
- 53 Abú Sulaymán al-Dárání, and another anonymous mystic.

CHAPTER XXVII: "On the station of satisfaction (*riḍá*) and the characteristics of the satisfied."

- According to the Koran (9, 73), God's satisfaction with man precedes man's satisfaction with God. Definitions of *riḍá* by the author, Junayd, al-Qannád, Dhu 'l-Nún, and Ibn 'Aṭá.
- 54 Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Three classes of the satisfied: (1) those who strive to preserve equanimity towards God in all circumstances (2) those who pay no regard to their own satisfaction but consider only the fact that God is satisfied with them (3) those who realise that the question whether they are satisfied with God and God with them depends absolutely on the eternal providence of God. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání in this sense. *Riḍá* is the last of the 'stations' and is followed by the mystical 'states', of which the first is observation (*muráqabat*).

CHAPTER XXVIII: "On the observation of mystical states and the characteristics of such observers."

- 55 The observer is he who knows that God is acquainted with his most secret thoughts: consequently he keeps watch over the evil thoughts that hinder him from thinking of God. Sayings of Abú Sulaymán al-Dárání, Ibráhím al-Ājurrí, and Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. Three types of *muráqabat*. The first is that of beginners and is described in the saying of Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. The second is described in a saying of Ibn 'Aṭá. The third is peculiar to those who observe God and ask Him to keep their minds always fixed upon Him.

56 Saying of Ibn ʿAṭá.

CHAPTER XXIX: "On the state of nearness to God (*qurb*)."
 Koranic texts declaring that God is near. The state of nearness belongs to one who contemplates God's nearness to him, and seeks to draw near to God by means of obedience to His commands, and concentrates his thoughts by constant recollection of God. Such persons form three classes. The first class are those who seek to draw near to God by various acts of devotion. The second class are those who realise God's nearness to such an extent that they resemble ʿAmir b. ʿAbd al-Qays who said, "I never looked at anything without regarding God as nearer to it than I was."

57 Verses describing the inward feeling of nearness produced by ecstasy. Saying of Junayd: God is near to man in proportion as man feels himself near to God. An anonymous saying to the same effect. The third and highest class are those whose nearness to God causes them to be unconscious of nearness. Sayings of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí and Abú Yaʿqúb al-Súsí.

CHAPTER XXX: "On the state of love (*maḥabbat*)."

It appears from several passages in the Koran that God
 58 loves man and that God's love of man precedes man's love of God. The author describes the man who loves God. Three forms of love. The first is the love of the vulgar (*al-ʿámmat*), which results from God's kindness towards them, according to the Tradition that men naturally love their benefactors. Descriptions of this form of love by Sumnún, Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí, Ḥusayn b. ʿAlí¹, and an anonymous authority on Ṣúfism. The second form of love, which is the love of the sincere (*al-ṣádiqún*), is produced by regarding the majesty, omnipotence, and omniscience of God. Descriptions of it by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí, Ibráhím al-Khawwás, and Abú Saʿíd al-Kharráz. The third form of love, *i. e.* the

¹ Ḥusayn (Ḥasan) b. ʿAlí al-Dámaghání is probably meant.

love of saints and gnostics (*al-ṣiddiqún wa 'l-ʿarifún*) results from their knowledge of the eternal and causeless Divine love: hence they love God without any cause for loving Him. Descriptions of this exalted love by Dhu 'l-Nún, Abú Yaʿqúb al-Súsi, and Junayd. Tradition: God becomes the eye, ear, and hand of any one whom He loves.

60 CHAPTER XXXI: "On the state of fear (*khawf*)."

Nearness to God (*qurb*) may produce either love or fear. Three kinds of fear mentioned in the Koran. While the vulgar (*al-ʿámmat*) fear the vengeance of God, the middle class (*al-awsát*) fear separation from God and the occurrence of anything that might impair their gnosis. Sayings on the latter kind of fear by Shiblí, an anonymous gnostic in reply to Abú Ṣaʿíd al-Kharráz, Ibn Khubayq, and al-Qannád. The
61 third class are the elect (*ahl al-khuṣṣ*). Their fear is described by Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí, Ibn al-Jallá, and al-Wásiṭí.

CHAPTER XXXII: "On hope (*rajá*)."

62 Tradition: if the believer's hope and fear were weighed, they would balance each other. Some one whose name is not given said that fear and hope are the two wings of (devotional) work, without which it will not fly. Saying of Abú Bakr al-Warráq. Three kinds of hope: hope in God, hope in the abundance of God's mercy, and hope in God's recompense (*thawáb*). Description of one who possesses the second and third kinds of hope. Sayings by Dhu 'l-Nún and an anonymous Ṣúfi. He whose hope is in God desires nothing of God except God Himself. Sayings of Shiblí and a woman who met Dhu 'l-Nún in a desert.

SECTION: on the meaning of hope and fear.

The language used by spiritual adepts concerning hope and fear is illustrated by a saying of Ibn ʿAṭá.

63 Another saying in the same style by Abú Bakr al-Wásiṭí. Anonymous saying, that love is not perfect without fear, nor fear without hope, nor hope without fear.

CHAPTER XXXIII: "On the state of longing (*shawq*)."

Tradition on the longing for Paradise. The Prophet prayed, that he might be filled with longing to meet God, and he
 64 also said that those who long for Paradise hasten to do good works. Another Tradition giving the names of three persons whom Paradise longed for. Description of the mystic who feels longing. Two anonymous definitions of *shawq*. Saying of Jarírí on the pleasure and pain of longing. Description by Abú Sa'íd al-Kharráz of those who feel longing. Three classes of such. The first class long for the blessings which God has promised to His friends, the second class long for Him whom they love, and the third class, contemplating God as present with them, not absent, say that longing is felt only in the absence of the desired object; hence they lose consciousness of the longing which characterises them in the eyes of their brethren.

CHAPTER XXXIV: "On the state of joy or intimacy (*uns*)."

The author's definition of *uns*: reliance on God and seeking help from Him; he adds that no further explanation is possible. Letter written by Muṭarráf b. 'Abdallah to 'Umar b. 'Abd al-'Azíz. Anonymous saying to the effect that those who enjoy *uns* with God feel no fear of aught except Him. Description of one who is in the state of *uns*. Three classes of 'intimates'. The first class are intimate with the recollection (*dhikr*) of God and with obedience to Him. Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second class are intimate with God and shrink from all thoughts that distract them from Him. Sayings of Dhu 'l-Nún and Junayd.

66 Ibráhím al-Márastání defined *uns* as the heart's joy in the Beloved. The third class are they whose feelings of awe in the presence of God cause them to become unconscious of being 'intimate'. Saying of an anonymous gnostic, the answer written by Dhu 'l-Nún to a man who had said in a letter to him, "May God grant thee the joy

of being near to Him!”, and a definition of *uns* by Shiblí.

CHAPTER XXXV: “On the state of tranquillity (*iṭmaʿnīnat*).”

Saying of Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí.

- 67 Explanation of the text, ‘Those whose hearts are at rest in the recollection of God’ (Kor. 13, 28), by Ḥasan b. ʿAlí al-Dámaghání. Shiblí’s interpretation of a saying of Abú Sulaymán al-Dárání. Characteristics of the tranquil man. Three kinds of tranquillity. The first belongs to the vulgar who find peace in thinking of God; the second to the elect who resign themselves to the Divine decree and are patient in tribulation, but at the same time are conscious of their devotional acts; the third to the elect of the elect who recently acknowledge that their hearts cannot rest with God
- 68 inasmuch as He is infinite and unique: therefore they advance in their ardent search and fall into the unimaginable Sea.

CHAPTER XXXVI: “On the state of contemplation (*musháhadat*).”

Mystical interpretation of Kor. 85, 3 by Abú Bakr al-Wásiṭí. Sayings on contemplation by Abú Saʿíd al-Kharráz and ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí. Saying of the Prophet: “worship God as though thou sawest Him.” Explanation of *shahíd* (Kor. 5, 306).

- 69 Three more sayings by ʿAmr al-Makkí. Three kinds of contemplation indicated respectively by Abú Bakr al-Wásiṭí, Abú Saʿíd al-Kharráz, and ʿAmr al-Makkí in his *Kitáb al-musháhadat*.

- 70 CHAPTER XXXVII: “On the state of certainty (*yaqín*).”

Three forms of *yaqín* are mentioned in the Koran: *ilm al-yaqín*, *ʿayn al-yaqín*, and *ḥaqq al-yaqín*. Tradition: “ask God for certainty in this world and the next.” The Prophet also said that if Jesus had possessed more *yaqín* he would have walked in the air. Saying of ʿAmir b. ʿAbd Qays: “if the veil were lifted my certainty would not be increased.” Saying of Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí. The author says that *yaqín* is revelation (*mukáshafat*), which is of three kinds:

(a) ocular vision on the Day of Resurrection (b) revelation to the heart by real faith (c) revelation of the Divine Power by means of miracles. Three classes of those who possess *yaqín*. The *yaqín* of the first class is described by an anonymous Şúfí, Junayd, Abú Ya^cqúb (al-Nahrajúrí), and Ruwaym.

71 The *yaqín* of the second class is described by Ibn ^cAṭá, Abú Ya^cqúb al-Nahrajúrí, and Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí; that of the third class by ^cAmr b. ^cUthmán al-Makkí and Abú Ya^cqúb al-Nahrajúrí. *Yaqín* is the beginning and end of all the 'states': its extreme point is a profound and real belief in the Unseen. Saying of al-Wásiṭí.

72 THE BOOK OF THE PURE IN UNDERSTANDING
AND OBEDIENCE TO THE BOOK OF GOD.

CHAPTER XXXIII: "On conformity to the Book of God."

Tradition of the Prophet on this subject. Saying of ^cAbdallah b. Mas^cúd. The Koran is a guide to those who fear God and believe in the Unseen (Kor. 2, 1).

73 Verses of the Koran from which the Şúfís infer that a hidden meaning lies beneath every word of the Holy Book, and that this meaning can be found only by means of deep thought and attentive study.

74 Such thought and study demand a sound heart (*qalb salím*), *i. e.*, a heart in which there is nothing but God. Saying of Sahl b. ^cAbdallah al-Tustarí to the effect that the hidden meanings of the Koran are inexhaustible, because it is the Word of God, who is infinite: it cannot be understood by human minds, except in so far as God reveals its meanings to those whom He loves.

CHAPTER XXXIX: "On the particular application of the term *call* (da^cwat), and the nature of *election* (iṣṭifá)."

Sahl b. ^cAbdallah said in reference to Kor. 10, 26, that *call* is general and *guidance* (hidáyat) special. Many are called but few chosen.

75 It appears from two passages of the Koran (22,74 and 35, 29) that the elect are (a) the Prophets (b) certain of the Faithful. The Prophets are distinguished by sinlessness, the revelation of God's Word to them, and the apostolic office; the other believers by their pure devotion, self-mortification, and cleaving to spiritual realities. All the Faithful are commanded to hasten to good works.

76 Verses of the Koran specifying different kinds of good works.

77 CHAPTER XL: "On the diversity of those who hear the Divine admonition and their various degrees in respect of receiving it."

Some hear the Divine command but are hindered from fulfilling it by worldliness and sensuality. Verses of the Koran referring to such persons.

78 Others hear the Divine command and comply with it and repent and become active in good works and devote themselves sincerely to the pursuit of moral and spiritual excellence. Verses of the Koran referring to persons of this sort. The meaning of *laghw* (Kor. 23, 3) explained by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí. A third class are the savants (*'ulamá*) who fear God (Kor. 35, 25). Among these, again, are a special class, whom the (Koran 3, 5) describes as "well grounded in knowledge."

79 Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭí of the characteristics of those who are "well grounded in knowledge". The words of al-Wásiṭí are elucidated by a saying of Abú Sa'íd al-Kharráz. "To follow what is best in God's Word" (Kor. 39,19) refers to the wonderful things which are revealed to the hearts of mystics who hear the Koran with understanding.

80 CHAPTER XLI: "How the hidden meaning of the Koran is elicited by listening with studious attention when it is read aloud."

According to Abú Sa'íd al-Kharráz, there are three ways of listening attentively to the recitation of the Koran: (1) when you listen as though the Prophet were reading it to

you (2) when you listen as though you heard Gabriel reading it to the Prophet (3) when you listen as though you heard God reading it. In the last case, understanding is produced — you being absent from wordly concerns and from your 'self' — by power of contemplation and purity of recollection (*dhikr*) and concentration of thought.

81 This explanation is drawn from a verse of the Koran (2, 2) referring to belief in the Unseen. Saying of Abú Sa'íd b. al-A'rábí. Definition of the Unseen by Abú Sa'íd al-Kharráz: "that which God causes men's hearts to behold of conviction as to His attributes, whether described by Himself or conveyed by Tradition. Since the ultimate apprehension of the divine attributes, no less than of the divine essence, is impossible to man, mystical theologians are agreed that 'the Unseen' (*al-ghayb*) includes all the manifold experiences of theosophists, ecstasies, gnostics, and Unitarians."

82 CHAPTER XLII: "Description of the way in which the Koran is understand by mystics."

Mystical interpretation of Kor. 5, 39; 23, 57—59. The words *khashyat* and *ishfâq* distinguished and defined.

83 According to the mystic sense of Kor. 7, 158, there is no limit to the increase of faith, and all mystical experience, from beginning to end, is the fruit of real and infinite faith. Again, from Kor. 23, 61, it appears that those who fear God and believe in Him are free from polytheism (*shirk*). This *shirk*, as mystics interpret it, consists in having regard to one's acts of devotion and in seeking recompense for them; it is a thing insidious and hard to detect, and the only means of discovering and removing it is *ikhhlâs*, that is to say, a purely disinterested belief in God alone. Sayings on *ikhhlâs* by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarî.

84 The Koran (23, 62) mentions those whose hearts are terror-stricken by the thought that they shall at last return to God, notwithstanding their piety and zeal in doing good

works. Mystics interpret this terror (*wajal*) as being due to the inscrutable fact that God, in His eternal foreknowledge, has doomed them either to happiness or to misery hereafter. They cannot know what their fate shall be, hence they turn to God with supplication and utter poverty of spirit. The words of the Koran quoted above do not refer to evil-doers, as is proved by the Prophet's answer to a question which 'A'isha asked him.

CHAPTER XLIII: "Account of the *sábiquín* and the *muqarrabún* and the *abrár* according to the method of mystical interpretation."

The author cites a number of passages in the Koran in 85-86 which these classes of persons are mentioned, and using the method called *instinbát* (that is, drawing out the hidden sense), he shows that the *muqarrabún* are superior to the *sábiquín* and the *abrár*.

CHAPTER XLIV: "How the duty of exerting one's self to the utmost (*tashdid*) is set forth in the Koran."

The Koran says (64, 16) "Fear God with all your might". This obligation in its real nature is such that, even if men should perform all the works of the angels and prophets and saints, that which they had done would be less than that which they had left undone. The angels themselves say, "Glory to Thee, O Lord! We have not worshipped Thee as Thou oughtest to be worshipped."

87 The true meaning of "Fear God with all your might". If you performed a prayer of a thousand *rak'as* and were able to perform one *rak'a* more, but postponed it to another time, you would have failed to pray 'with all your might'. Similarly in the case of recollection (*dhikr*) or almsgiving. A passage of the Koran (4, 68) implies that any inward reluctance to accept the decision of the Prophet, even were it a sentence of death against one's self, constitutes a departure from the Faith.

88 CHAPTER XLV: "Concerning what is said on the subject of the mystical sense of the Words (in the Koran) and the Divine Names."

It is said that whatever lies within the range of knowledge and understanding is derived from two phrases at the beginning of the Koran, *viz.*, '*Bismillah*' (in the name of God) and *al-ḥamd lillah* (the praise to God), because the faculties of knowledge and understanding are not self-subsistent but are *through* God and *to* God. When Shiblī was asked to explain the mystical sense of the *B* in *Bismillah*, he replied that spirits, bodies, and actions subsist in God, not in themselves. In answer to the question, "What is that in which the hearts of gnostics put their trust?" Abu 'l-ʿAbbās b. ʿAṭā said, "In the first letter of God's Book, *i. e.*, the *B* in *Bismillah al-Raḥmān al-Raḥīm*; for it signifies that through God all things appear and pass away and through His manifestation are fair, and through His occultation are foul; because His name *Allah* expresses His awfulness and majesty, and His name *al-Raḥmān* expresses His love and affection, and His name *al-Raḥīm* expresses His help and assistance." The author explains that good things are called good only because God accepts them, and that evil things are called evil only because God rejects them. Abú Bakr al-Wásiṭī 89 said that every divine Name (attribute) can be used as a means of forming one's character except the names *Allah* and *al-Raḥmān* which, like the attribute of Lordship (*ṣama-diyyat*), are beyond human comprehension. It has been said that the Greatest Name of God is Allah (الله) because when the initial *alif* is removed, there remains *llh* (= *lillah*, to Allah), and when you remove the first *lám*, there remains *lh* (= *lahu*, to Him), and when you remove the second *lám*, there remains *h*, in which all mysteries are contained, inasmuch as *h* means *huwa* (He). Thus the name Allah is unlike all the other names of God, which become meaning-

less when a single letter is taken away from them. Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí said that *alif* is the first and chief of the letters, because it signifies Allah who united (*allafa bayn*) all things and is Himself separated from all things. Abú Saʿíd al-Kharráz said that when a man is concentrated on God, he reads the Koran with real understanding, which is greater in proportion to his love of God and his feeling of nearness to Him. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání: rapture, not reflection, is necessary for understanding the Koran. Saying of Wuhayb b. al-Ward on the emotional effects produced by reading and study of the Koran.

90 CHAPTER XLVI: "Description of the right and wrong methods of mystical interpretation (*istinbát*)."

A sound interpretation must be based on the following principles: (*a*) that the interpreter shall not change the order of the words in the Koran (*b*) that he shall not overpass the limits suitable to one who is a faithful and obedient servant of God (*c*) that he shall not pervert the form or meaning of the sacred text. Examples of such perversion (Kor. 21, 83; 93, 6; 18, 110). The sound method of interpretation is illustrated by Abú Bakr al-Kattání's explanation of *bi-qalbⁱⁿ salimⁱⁿ* (Kor. 26, 89).

91 The author elucidates the meaning of a phrase occurring in al-Kattání's explanation, *viz.*, "he passes away from God through God" (*faniya ʿani ʿllah billah*). Further examples of sound interpretation: (1) Sháh al-Kirmání on Kor. 26, 78—80; (2) Abú Bakr al-Wásiṭí on Kor. 13, 28; (3) Shiblí on Kor. 24, 30; (4) Shiblí on Kor. 50, 36.

92 Another kind of interpretation is indirect and allusive (*ishárat*). Specimens of this are given: two from Abu ʿl-ʿAbbás b. ʿAṭá, and others from Abú Yazíd al-Biṣṭámí, Junayd, Abú ʿAlí al-Rúḏhabarí, and Abú Bakr al-Zaqqáq. Abú Yazíd al-Biṣṭámí, when some one questioned him concerning gnosis, replied by quoting Kor. 27, 34: "Lo, when kings enter a

city they spoil it and abase the mighty men of its people”, meaning to say that when gnosis enters the heart it consumes and casts out everything besides. The author declares that such interpretations are sound, though he adds that God knows best.

93 THE BOOK OF IMITATION OF THE
APOSTLE OF GOD.

CHAPTER XLVII: “Description of the Pure (Şúffis) in respect of their understanding (the Koran) and their conformity and obedience to the Prophet.”

The Prophet was sent to all mankind (Kor. 7, 157), that he might teach them “the Book and the Wisdom” (Kor. 62, 2), *i. e.*, the Koran and the Sunna. God has commanded all mankind to obey him (Kor. 24, 53), and has promised 94 that those who obey him will be rightly guided, while the disobedient will suffer a grievous punishment. The love of God towards the Faithful depends on their following the Prophet (Kor. 3, 29). He is held up as a pattern to true believers (Kor. 33, 21), who must accept as binding every Tradition that has come down to them from him on trustworthy authority. Those who act in conformity with the Koran but do not follow the Sunna are really at variance with the Koran. Imitation of the Prophet in his character and actions, in doing what he commands and in not doing what he forbids, is incumbent on his followers, save in 95 certain cases which the Koran or the Traditions expressly mention as exceptions to the general rule. Whereas theologians and lawyers have codified the religious and legal ordinances of the Prophet and are the recognised defenders, propagandists, and exponents of the religious law, the elect among them (namely, the Şúffis) have laid upon themselves the duty of imitating his moral and spiritual character. The Prophet’s character, as ‘A’isha said, is the Koran, *i. e.*, con-

formity with the Koran: he describes himself as having been sent "with a noble disposition" (*bi-makárim al-akhláq*).

- 96 CHAPTER XLVIII: "What is related concerning the character and actions and feelings with which God endowed the Apostle."

Traditions regarding the excellence of the Prophet's conduct, his knowledge and fear of God, his humility, his asceticism, his trust in God.

- 97 He would not allow food to be kept for the next day's meal. He never found fault with his food. Signs of his humility. How he prayed for lowliness. Description of his manners and appearance by Abú Sa'íd al-Khudrí.

- 98 Saying of 'A'isha about his liberality. It was said of him that he gave like one who had no fear of being poor.

He always behaved with the utmost humility and meekness. Stories illustrating his frugality and dislike of ostentation.

- 99 He said that he loved equally those on whom he bestowed and those from whom he withheld his bounty. His praise of the *faqirs* of Medina. He said that the poor Moslems shall enter Paradise five hundred years before the rich. Religious men suffer tribulation, the prophets most of all. Sayings and anecdotes showing his unworldliness. The nobility of his character.

- 100 List of the virtues which he possessed. He was habitually sorrowful and thoughtful. In order that he might render due thanks to God, he stood in prayer until his feet became swollen. He did not revenge himself upon his enemies but returned good for evil. His kindness to widows and orphans. His clemency described by Anas b. Málik, and exemplified by his treatment of the Quraysh when he conquered Mecca.

- 101 CHAPTER XLIX: "On the Apostolic Traditions relating to the indulgences and alleviations which God has granted to the Moslem community."

Under this head the author enumerates various articles

of luxury owned by the Prophet and quotes the words which he addressed to his Companions, "Eat your fill". Had such indulgences not been granted by God, His creatures would have been undone, for He calls them not to money-making and industry and commerce (which are only permitted as a concession to human weakness), but to obey and worship Him and trust in Him and entirely devote themselves to Him.

102 In this respect the prophets are not as other men. Whereas the majority of mankind betake themselves to indulgences on account of the weakness of their faith and their propensity to pleasure, and consequently are sometimes led into sin, the prophets have within them a God-given strength that raises them above self-interest. Moslems comply with the Koran and obey the Prophet in different ways. Three classes may be distinguished: (1) those who avail themselves of indulgences; (2) those who base their conduct on knowledge of the religious law; (3) those whose knowledge of the law does not extend beyond what is indispensable, but who set their minds on spiritual states and good works and noble dispositions, and strive after perfection and truth and such real faith as Ḥāritha attained. It is said that the whole
103 theory of mysticism is founded upon four Traditions, *viz.*, those of Gabriel, ʿAbdallah b. ʿAbbás, Wábiṣa, and Nuʿmán b. Bashír. The author adds a fifth, namely, the saying of the Prophet, "No Moslem shall do harm to another with or without provocation."

CHAPTER L: "On what is recorded of the leading Ṣúfís in regard to their following the Apostle of God".

Saying of Junayd: "Ṣúfism is intimately connected with the Apostolic Traditions". Saying of Abú ʿUthmán al-Ḥírí. Story of Abú Yazíd al-Biṣṭámí: how he turned his back without ceremony on a celebrated ascetic who spat on the floor of a mosque.

104 Another story of Abú Yazíd: from respect for the Prophet

he would not ask God to relieve him of the pains of hunger and lust, and God rewarded him by making him utterly insensible to the charms of women. Anecdote of Shibli: when he was dying and unable to speak he seized the hand of his servant, who was washing him, and passed it through his beard in order that the ablution might be performed in the manner prescribed by the Prophet. Abú 'Alí al-Rúdhábarí mentioned the names of his teachers in four subjects: Şúfism, theology, grammar, and the Apostolic Traditions. Dhu 'l-Nún said: "I know God through God Himself and I know all besides God through the Apostle of God". Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí declared that no ecstasy is real unless it is attested by the Koran and the Sunna. Saying of Abú Sulaymán al-Darání to the same effect.

105 THE BOOK OF MYSTICAL INTERPRETATIONS
(*al-mustanbatát*).

CHAPTER LI: "On the method by which the Şúfis elicit the true meanings of the Koran and the Traditions, etc."

Definition of *mustanbatát*. They are derived by men of profound spiritual intelligence who, alike in theory and practice, conform to the Koran and obey the Prophet. When such men act upon that which they know, God endows them with the knowledge of that which they did not know before, a knowledge peculiar to themselves, and removes from their hearts the rust produced by sin and passion and worldliness. Then they utter on their tongues the mysterious lore which flows into their hearts from the Unseen.

106 The key to this knowledge is attentive study of the Koran (Kor. 4, 84). Its possessors constitute an elect class among the 'ulamá (Kor. 4, 85). Only those who are thoroughly grounded in the rudiments of religious knowledge can reach the higher knowledge that belongs to mystics, as is shown

by the Prophet's reply to a man who sought instruction in the latter. The Moslem lawyers and divines have their own *mustanbatát*, which they use for controversial purposes; and so have the scholastic theologians. All these interpretations are good in the opinion of the people who make them, but the interpretations of the Şúfis are still more excellent.

107 CHAPTER LII: "On the nature of the difference in the interpretations of mystics concerning the meanings of their sciences and states."

The Şúfis differ in their interpretations just as the formalists do, but whereas the differences of the latter lead to error, differences in mystical science do not produce this result. It has been said that difference of opinion amongst the authorities on exoteric science is an act of divine mercy, because he who holds the right view refutes and exposes the error of his adversary. So, too, the difference of opinion amongst mystics is an act of divine mercy, because each one speaks according to his predominant state and feeling: hence mystics of every sort — whether novices or adepts, whether engaged in works of devotion or in spiritual meditation — can derive profit from their words. This statement is illustrated by the varying definitions of the true *faqír*

108 (*al-faqír al-şádiq*) given by Dhu 'l-Nún, Abú 'Abdallah al-Maghribí, Abu 'l-Ĥárith al-Awlásí, Yúsuf b. al-Ĥusayn, Ĥusayn b. Manşúr (al-Ĥalláj), Núrí, Sumnún, Abú Ĥafş al-Naysábúrí, Junayd, and Murta'ish. All these definitions are different in accordance with the different states and feelings of their authors, yet all are good; and every single definition is suitable and instructive to mystics of a certain class.

109 CHAPTER LIII: "On the Şúfistic interpretations of the Koran concerning the peculiar excellence of the Prophet and his superiority to other prophets."

110 Interpretations of Kor. 12, 108 and 7, 28.

Interpretation of Kor. 41, 53, confirmed by a line of La-

bid which the Prophet described as "the truest word that the Arabs have spoken". The Prophet's superiority to Moses is shown by a comparison of Kor. 20, 26—27, and Kor. 94, 1 foll.; his superiority to Abraham by a comparison of Kor. 26, 87 and Kor. 66, 8. Moreover, while God calls Muḥammad to regard Himself (Kor. 25, 47). He bids all His other creatures consider His kingdom and glory and the wonders of His creation.

111 Again, love is more intimate than friendship, for love effaces from the heart all that is not itself: therefore Muḥammad, the Beloved (*Ḥabīb*) of God, is superior to Abraham, who was His Friend (*Khalīl*). Furthermore, it appears from several passages in the Koran that whereas the sins of other prophets are mentioned before the fact that God forgave them, in Muḥammad's case the forgiveness is mentioned before the sin, *i. e.*, his sins were forgiven before they were committed. Muḥammad wrought not only the same miracles as the former prophets did, but also many others which God vouchsafed to him alone. God bestowed on him no special attribute such as He bestowed on each of the former prophets (*e. g.*, on Abraham friendship, on Job patience): He attached nothing to Muḥammad except Himself, and He said, "Thou didst not throw when thou threwest, but God threw" (Kor. 8, 17).

112 Mystical interpretation of Koran 18, 17 by Shiblī. As regards the meaning of the words describing Muḥammad's Ascension, "He transported His servant by night" (Kor. 17, 1), it has been said that if, as his opponents alleged, the Prophet had ascended to heaven in the spirit only, God would not have applied to him the name of 'servant', which necessarily includes the spirit and the body together. "The great favour that God conferred on the Prophet" (Kor. 4, 113) consisted in his being chosen by God, for the prophetic and apostolic offices are not conferred as a reward for merit:

otherwise Muḥammad would not have been judged superior to the rest of the prophets, who lived longer and performed a larger amount of good works. God demands patience from His creatures on the ground of the recompense which they shall receive hereafter, but He bade Muḥammad be patient inasmuch as he was in God's eye (Kor. 52, 48). That is to say, God honoured him too much to require him to do anything that entailed recompense. His position is one of unique distinction.

- 113 CHAPTER LIV: "On the Şúfistic interpretations of Apostolic Traditions relating to the peculiar distinction of the Prophet and his superiority to other prophets".

Mystical interpretation of the Tradition, "I take refuge from Thine anger in Thy good pleasure, and from Thy chastisement in Thy forgiveness, and from Thee in Thyself: I cannot praise Thee: Thou art even as Thou dost praise Thyself".

- 114 Meaning of the Traditions, "If ye knew what I knew, ye would laugh little and weep much, etc.," and "I am not as one of you; I am with my Lord, who gives me food and drink." The Prophet implored God to tend him as a child and never leave him to himself for a single moment. Saying of Abú Bakr al-Wásití. Explanation of the words which were uttered by the Prophet on his deathbed, "O my grief!"

- 115 The Prophet said, "I am the chief of the children of Adam, but I make no boast of it." Explanation of this saying by Abú Muḥammad al-Jarírí. The point of the Prophet's words concerning Zaynab, the wife of Zayd, explained by Junayd. Explanation by Junayd of the Traditions, "I ask pardon of God and turn towards Him a hundred times daily," and "May God have mercy upon my brother Jesus! Had his faith been greater, he would have walked in the air." Comment by Ḥuşrí on the Tradition, "Sometimes I am with God in a state which I do not share with anything other than God."

116 CHAPTER LV: "On the meanings derived by the Şúffis from certain Apostolic Traditions."

Explanation by Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím of the Tradition, "A man's best food is that which his hand hath earned".

Explanation by Shiblí of the Tradition, "My daily bread is set under the shadow of my sword."

117 Explanation by Junayd of the Tradition, "If ye had trust in God as ye ought, He would feed you even as He feeds the birds, etc." Explanation by ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí of the words addressed by the Prophet to ʿAbdallah b. ʿUmar, "Worship God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee". Explanation by Abú Bakr al-Wásití of the Tradition, "The friend (*walí*) of God is created with a disposition to generosity and good-nature." Explanation by Shiblí of the Tradition, "When the lower soul (*nafs*) is assured of her sustenance, she becomes quiet." Explanation by Junayd of the Tradition, "Thy love for anything makes thee blind and deaf." Explanation by Shiblí of the Tradition, "When ye see the afflicted, ask God to make you free from tribulation." Explanation by Shiblí of the Tradition, "A heart ruled by the present world is debarred from feeling the sweetness of the world to come." Explanation by Muḥammad b. Músá al-Farghání of the Prophet's advice to Abú Juḥayfa, "Question the savants and be on terms of sincere friendship with the sages and associate with the great (mystics)." Explanations by Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí of the Traditions, "The true believer is he who is made glad by his good actions and grieved by his evil actions", and "Accursed is the world and accursed all that is therein except the recollection (*dhikr*) of God."

The author declares that the principle of Şúfistic divination (*istinbát*) is founded on the Tradition that the Prophet
119 asked a number of his Companions, amongst whom was

‘Abdallah b. ‘Umar, “What tree resembles Man?” ‘Abdallah divined that the Prophet was referring to the date-palm, but since he was the youngest man present, he felt ashamed to answer. This proves that mystical divination does not depend on age or experience but on knowledge of the Unseen which is communicated by God.

BOOK OF THE COMPANIONS.

CHAPTER LVI: “Concerning the Companions of the Prophet and their good qualities.”

120 Explanation of the Prophet’s saying, “My Companions are like the stars: whomsoever of them ye take as your pattern, ye will be rightly guided.” Their authority as regards matters of practice is well-known. The Prophet recognised the pre-eminence of particular Companions in certain details of external conduct. His description of their spiritual characteristics under four heads. Muḥammad b. ‘Alí al-Kattání enumerates the different religious and moral qualities which
121 prevailed in the first four generations of Islam.

CHAPTER LVII: “Account of Abú Bakr the Veracious and how he was distinguished from the other Companions of the Prophet by states which the Şúfis imitate and model themselves upon.”

A saying of Abú Bakr showing the intensity of his fear as well as the greatness of his hope. His words to the Moslems immediately after the death of the Prophet. Definition of the term *rabbání*. Abú Bakr al-Wásití said that Abú Bakr was the first Moslem who spoke mystically, alluding
122 to the fact that, when he abandoned all his possessions and the Prophet asked him what he had left behind for his family, he replied, “Allah and His Apostle”. This is a sublime allegory for Unitarians. His being firmly grounded in unification (*tawḥíd*) is also indicated by his speech to the people after the Prophet’s death. When the Prophet implored

God to help the Moslems on the field of Badr, Abú Bakr calmed him, saying, "God will fulfil unto thee His promise." Such was the reality of his faith in God. The author explains the reason why the Prophet showed agitation and Abú Bakr equanimity, although the Prophet was more perfect than Abú Bakr. Moreover, Abú Bakr was endowed in a peculiar
 123 degree with inspiration (*ilhám*) and insight (*fírsat*). Three occasions on which he displayed these qualities. Bakr b. 'Abdallah al-Muzaní said that Abú Bakr surpassed the Companions of the Prophet, not in the amount of his fasts and prayers, but in something that was within his heart. It is said that this thing was the love of God.

124 Other sayings of Abú Bakr. Three verses of the Koran by which his mind was occupied. Lines by Abu 'l-'Atáhiya attributed to him. Junayd declared that the loftiest saying on unification is that of Abú Bakr, "Glory be to Him who hath given His creatures no means of knowing Him save their inability to know Him."

125 CHAPTER LVIII: "Account of 'Umar b. al-Khaṭṭáb."

'Umar was described by the Prophet as an inspired man (*muḥaddath*). Evidence of his inspiration afforded by the story of his crying out, "O Sáriya! the hill, the hill." Anecdotes and sayings of 'Umar.

126 Characteristics in respect of which 'Umar is taken as a pattern by the Šúfís. Discussion of his attitude towards quietists (*mutawakkilín*). Four things which, according to him, constitute devotion (*'ibádat*).

127 CHAPTER LIX: "Account of 'Uthmán."

He was specially distinguished by the quality of firmness (*tamkín*), which is one of the highest spiritual degrees. Although he was brought into contact with the things of this world, he really dwelt apart from them, as the true gnostic does: he used his wealth to benefit others, not for his own pleasure. Therefore he liked spending money better

than amassing it. Instances of his generosity. Definition by Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí of the person who is justified in departing from the rule of poverty. Sahl b. ʿAbdallah said that sometimes a man who possesses great wealth is
 128 more ascetic than any of his contemporaries, *e. g.*, ʿUmar b. ʿAbd al-ʿAzíz. Hence those who exalt wealth above poverty are mistaken, for wealth does not consist in abundance of worldly goods, nor poverty in the lack of such: it is true wealth to have God, and true poverty to need God. Anecdotes illustrating the asceticism of ʿUthmán. His steadfastness appeared in his behaviour on the day when he was murdered.
 129 Saying of Junayd concerning firmness (*tamkín*). Four things in which ʿUthmán found spiritual good comprised.

CHAPTER LX: "Account of ʿAlí b. Abí Ṭálib."

Junayd said that if ʿAlí had been less occupied with war he would have imparted to the Moslems much of the esoteric knowledge that was bestowed upon him. This esoteric knowledge was possessed by Khaḍir (Kor. 18, 64), hence the erroneous doctrine that saintship is superior to prophecy.
 130 Characteristics of ʿAlí which are imitated by the Ṣúffís. His definition of the nature of God. The mystery of Creation. Sayings on faith. His analysis of 'states' (*aḥwál*) and 'stations' (*maqámát*): if it be genuine, he was the first who discoursed on the subject. His answer to the question, "Who is safest from faults?" On one occasion ʿAlí pointed to his breast and exclaimed, "Here is a secret knowledge, if I could but find any one worthy to receive it!"

131 ʿAlí was distinguished from the rest of the Companions by his power of elucidating mystical ideas such as unification and gnosis. Exposition (*bayán*) is a great gift. Saying on friendship. His asceticism: when ʿAlí was murdered, his son Ḥasan announced that the whole of the worldly wealth which he had left behind was a sum of 400 dirhems. At the hour of prayer he used to tremble and turn pale for fear

that he might fail in the trust committed to him (Kor. 33, 72).

- 132 Comparison of the passions (*nafs*) to a flock of sheep which as soon as they are collected on one side break away on the other. Statement of the characteristics in respect of which each one of the four Orthodox Caliphs is an example to the Šúfis. Saying of ‘Alí concerning four things wherein spiritual good entirely consists.

CHAPTER LXI: "Description of the People of the Bench (*Ahl al-Šuffa*)."

- 133 Passages of the Koran in which they are mentioned. God rebuked the Prophet for treating one of their number scornfully. Marks of respect shown towards them by the Prophet. Their ascetic dress and food.
- 134 The Prophet approved of their quietism and did not command them to work or trade.

CHAPTER LXII: "Account of the other Companions from this point of view."

The author illustrates the asceticism and quietism of the Companions of the Prophet by relating anecdotes and sayings of the following: Ṭalḥa b. ‘Ubaydallah, Mu‘ádh b. Jabal, ‘Imrán b. Ḥuṣayn, Salmán al-Fárisí,

- 135 Abu ‘l-Dardá, Abú Dharr, Abú ‘Ubayda b. al-Jarráḥ,
136 ‘Abdallah b. Mas‘úd, Bará b. Málik, ‘Abdallah b. al-‘Abbás, Ka‘b al-Aḥbár,
137 Ḥáaritha, Abú Hurayra, Anas b. Málik, ‘Abdallah b. ‘Umar, Ḥudhayfa b. al-Yamán,
138 ‘Abdallah b. Jaḥsh, Šafwán b. Muḥriz al-Mázíní, Abú Farwa, Abú Bakra, ‘Abdallah b. Rawáḥa, Tamím al-Dárí, ‘Adí b. Ḥátim, Abú Ráfi‘ the Prophet’s client,
139 Muḥammad b. Ka‘b, Zurára b. Awfá, Ḥanzala al-Kátib, al-Lajláj (Abú Kuthayyir), Abú Juḥayfa, Ḥakím b. Ḥizám,
140 Usáma, Bilál, Šuhayb, ‘Abdallah b. Rabí‘a, Muṣ‘ab b. ‘Umar, ‘Abd al-Raḥmán b. ‘Awf, Sa‘d b. al-Rabí‘.

141 BOOK OF THE MANNERS (*ádáb*) PRACTISED BY
THOSE WHO SEEK TO BECOME ŞÚFÍS

CHAPTER LXIII: "Concerning Manners."

142 The Prophet said, "No sire ever begot a son more excellent than Good Manners", and he also said, "God disciplined me and made my manners good." Answer given by Muḥammad b. Sírín to one who asked him what manners bring a man nearest to God and most advance him in God's sight. Answer given by Ḥasan b. Abi 'l-Ḥasan al-Baṣrí to the question, "What manners are most useful in this world and bring one nearest to God in the next world?" Sayings of Sa'íd b. al-Musayyib and Kulthúm al-Ghassání. Ibn al-Mubáarak said, "We have more need of a little manners than of much knowledge." Another saying of Ibn al-Mubáarak.

The author divides men, as regards their manners, into three classes: the worldly, the religious, and the elect among the religious. The manners of the worldly consist, for the most part, in such polite accomplishments as elegant
143 speech, learning, poetry and rhetoric. The manners of the religious are mostly a discipline of soul and body: they keep the commandments, refrain from lusts, and devote themselves to piety and good works. Sayings of Sahl b. 'Abdallah and others on this topic. The manners of the elect among the religious (*i. e.*, the Şúfís) consist mainly in purity of heart, spiritual meditation, faithful observance of that which they have promised to perform, concentration on their mystical 'states', etc. Saying of al-Jalájilí al-Baṣrí. Definition of *adab* by Abu 'l-'Abbás b. 'Aṭá.

144 The Şúfís are distinguished from other people and recognised amongst themselves by their manners, which enter into every detail of their practical lives.

CHAPTER LXIV: "Concerning their manners in ablution and purification."

- The first thing requisite is to know what is obligatory, what is recommended, and what is most excellent in itself. Ordinary men should be excused if they take advantage of the indulgences and remissions which are granted to them, 145 but there is no excuse for Şúfis who fall below the highest standard of outward purity and cleanliness. The author mentions the exemplary practice of some Şúfis whom he had seen. It belongs to the manners of the Şúfis that they should always be in a state of purity both at home and abroad, so as to avoid the risk of dying unclean. Saying of Hıŕrı explained by the author. Anecdote of Abú ‘Abdallah al-Rúdhábárí. Saying concerning the endeavour of Satan to get something for himself out of every human action.
- 146 Story of Ibn al-Kurrínı (al-Karanbí) the teacher of Junayd. Why Sahl b. ‘Abdallah urged his disciples to drink plenty of water and pour as little as possible on the ground. Description of the rule of purity observed by Abú ‘Amr al-Zajjájı during his thirty years’ residence at Mecca. How Ibráhım al-Khawwáŕ preferred to suffer from thirst rather than neglect his ablutions in the desert. Various practices 147 adopted or rejected by Şúfis for the sake of purification. Account of the manner in which Ibráhım al-Khawwáŕ used to journey from Mecca to Kúfa. Certain eminent Şúfis disliked entering public baths, and when obliged to do so, took 148 strict precautions that decency should be observed. Practices connected with ablution and cleanliness. The most punctilious attention to these rules does not constitute *waswasat*, 149 which the author defines as a misplaced zeal for superfluities that causes neglect of what is obligatory. The right course in such matters depends on circumstances, *e. g.* the quantity of water available. Stories of Şúfis who persevered in ablution though it was hurtful to them.
- 150 Stories of Ibráhım b. Adham and Ibráhım al-Khawwáŕ.
CHAPTER LXV: “Concerning their manners in prayer”.

The knowledge necessary for the due performance of
 151 prayer. Şúfis should make themselves ready for prayer
 before the hour arrives. Consequently they need some know-
 ledge of astronomy and geography.

152 Sahl b. ʿAbdallah used to say that it was a sign of the
 sincere mystic to have an attendant Jinní who impelled
 him to pray at the proper time, and awakened him if he
 were asleep. Some Şúfis engaged in devotional exercises by
 day and night, and through force of habit never failed to
 perform them at the appointed time. Description of the initial
 rites of prayer. Sayings of Junayd and Ibn Sálím on the
 importance of intention (*niyyat*). Answer given by Abú Saʿíd
 al-Kharráz to the question, "How should one enter upon
 153 prayer?" Anonymous sayings describing the reverence that
 should be felt by one who begins to perform the service of
 prayer. At this time there must be no thought of anything
 except God. Quotation from a book on the manners of
 154 prayer by Abú Saʿíd al-Kharráz, with explanations by Sarráj.

The holy meditation and concentration of mind which
 prayer demands should commence before the prayer itself
 and remain after it, so that the worshipper when he begins
 to pray only proceeds, as it were, from one prayer to an-
 other, and when he has ceased to pray, nevertheless continues
 in the mental attitude of prayer.

155 Saying of the Prophet on this subject. Awe of God causes
 some to blush or grow pale when they begin to pray. Story
 of a man whose concentration in prayer was such that he
 could not count the number of genuflexions which he per-
 formed: accordingly he used to make one of his friends sit
 beside him and count for him. Sahl b. ʿAbdallah was too
 weak to rise from his place, but when the hour of prayer
 arrived his strength was restored and he stood erect throughout
 the service. Anecdote of a man who, though he was alone
 in the desert, performed his devotions with the same punc-

tilious ceremony as at home. Account of a hermit who used to perform a prayer of two *rak'as* whenever he ate or drank or put on a garment, or entered or quitted the mosque, or felt joy or sorrow or anger.

- 156 Story of Abú 'Abdallah b. Jábán. The Şúfis dislike to act as Imám (leader in prayer), to pray in the first row in the mosque, and to make their prayers too long. Even if one of them knew the whole Koran by heart, he would prefer as Imám someone who could only recite the *Fátihá* and another chapter, because the Imám, as the Prophet said, is responsible (for the correctness of the prayer).

The reason why the Şúfis dislike to pray in the first row and to make long prayers. Junayd, notwithstanding his great age, refused to forgo his prayers, by means of which (he said) he had attained to God in the beginning of his religious life. Four qualities which belong to prayer.

- 157 CHAPTER LXVI: "Concerning their manners in almsgiving."

It is not obligatory on the Şúfis either to pay the legal tithes (*zakát*) or to give the voluntary alms (*ṣadaqa*), because God has removed from them the worldly wealth that would make it incumbent on them to give such alms. Saying of Muṭarráf b. 'Abdallah b. al-Shikhkhír. God has bestowed a greater favour on the Şúfis by taking wealth away from them than He would have bestowed by endowing them with much wealth. Verse of a poet who boasts that, in con-

- 158 sequence of his generosity, he is too poor to be liable for the payment of tithes. Reply given by Shiblí to Ibráhím b. Shaybán, who asked him what amount of tithes was payable on five camels. Some Şúfis neither ask for alms nor accept them when offered. Their motive in acting thus. Anecdote of Muḥammad b. Manşúr. Story of a Şúfí who expended 1000 dínárs every year upon his poor brethren. Munificence of Abú 'Alí al-Mushtúlí towards the Şúfis. Story of an eminent
159 Şúfí and a rich man. Extract from a letter written by a

celebrated Imám to a poor Şúfi. It is not proper that Şúfis should refuse to accept alms that have been freely offered by strangers. Tradition of the Prophet on this subject. Such alms are a gift from God and may either be used to purchase food or handed to any one whom the recipient knows to be more deserving than himself. Anecdote of Abú Bakr al-Farġhání. Anonymous saying on the principle that should be followed in giving and receiving alms. The true criterion of the Şúfi who gives or takes or refuses alms for God's sake alone is that he feels no difference whether alms are given to him or withheld from him. Another class of Şúfis
 160 choose to receive alms rather than presents, arguing that when they receive alms they only receive what is due to the poor from the rich, and that the refusal to take alms is a sort of pride and shows a dislike of poverty. Story of Abú Muĥammad al-Murta'ish. The Prophet said that it is not allowable to give alms to the rich. Those who hold that the Şúfis ought not to accept alms base their objection upon this Tradition, for the Şúfis, though poor from a worldly point of view, are spiritually rich. Saying of 'Alí b. Sahl al-Işbahání. Another interpretation of the Tradition quoted above. Derivation of the word *faqr* (poverty).

161 Although it is said that alms are filth, the poor may accept them without loss of dignity. If a man has no worldly wealth and is unable to give alms of that sort, let him give alms of kind words and deeds. Bishr b. al-Ĥárith urged the Traditionists to pay a tithe on the Traditions which they wrote down and committed to memory, *i. e.*, to practise five out of every two hundred Traditions. Four things necessary for those who pay tithes. The rich who pay tithes to the poor are only restoring what really belongs to the latter.

CHAPTER LXVII: "Concerning their manners in fasting."

Explanation of the Tradition that God said, "Fasting is Mine and I give recompense for it." Other Traditions on

fasting. The author defines the qualities which constitute good manners in fasting. Description of the fasting of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 163 How Abú 'Ubayd al-Busrí fasted during Ramaḍán. Voluntary fasts. Some eminent Şúfis used to fast continually, whether they were staying at home or travelling: their object was to protect themselves from the Devil and lust and passion. Story of Ruwaym and a girl of whom he begged a drink of water. Other Şúfis adopt the fast of David, *i. e.*, they fast every second day. The author explains why the Prophet declared this method of fasting to be the best.
- 164 Saying of Sahl b. 'Abdallah. Anecdote of Abú 'Abdallah Aḥmad b. Jábán, who fasted continually for more than fifty years. Some dislike continual fasting on the ground that the lower 'self' (*nafs*) is gratified by every habitual act, even though it be an act of devotion. Story of Ibráhím b. Adham, showing the importance of 'lawful' food. The state of the dervishes who are entirely detached from this world and depend on God for their daily bread is more excellent than the state of those who, when they break their fast, partake as usual of the food prepared for them. The dervishes of the former class have their own manners in fasting. For example, none of them will fast without having obtained permission from his companions, who need not wait for him
- 165 to complete his fast, unless he is an invalid or a spiritual director. Anecdote of Junayd. It is said, "When you see a Şúfi fasting voluntarily, hold him in suspicion, for he must have got with him something of this world." Rules of fasting applicable to a company of dervishes amongst whom there is a novice or a Sheykh. Story of a Sheykh who fasted for the sake of one of his disciples. The author relates that Abu
- 166 'l-Ḥasan al-Makkí, whom he saw at Başra, became celebrated for his fasting, and that Ibn Sálím banished him from his

presence on that account. Anecdote of a Şúfí of Wásit. Saying of Shiblí.

CHAPTER LXVIII: "Concerning their manners in making the Pilgrimage."

The first rule is that they should make every possible effort to perform the Pilgrimage once at least during their lives.

167 Want of provisions and means of conveyance does not relieve them from this duty, since it is a rule of the Şúfís to fulfil the utmost obligations laid upon them by the religious law. Şúfís who make the Pilgrimage may be divided into three classes. The first class are those who perform only one Pilgrimage, and for the rest of their lives are content with mystical experiences. Sahl b. ʿAbdallah and other eminent Şúfís followed this rule. The second class are those who cut themselves free from all worldly ties and set out to make the Pilgrimage, penniless and unprovisioned; they journey alone through pathless deserts, trusting in none but God, and never tire of going as pilgrims to His holy temple. Anecdotes illustrating the manners of Şúfís who belong to this class. Ḥasan al-Qazzáz al-Dínawarí made twelve pilgrimages with bare feet and uncovered head. Stories of Abú Turáb al-Nakhshabí, Abú ʿAbdallah al-Maghribí, Jaʿfar al-Khuldí, and Ibráhím al-Khawwás.

169 Another story of Ibráhím al-Khawwás, who quitted Mecca with the resolution not to touch food until he should arrive at Qádisiyya. The third class are those who by their own choice become residents at Mecca or in the neighbourhood, either on account of the sanctity of the place or from ascetic motives. Their manners are illustrated by anecdotes of Abú ʿAbdallah b. al-Jallá,

170 Abú Bakr al-Kattání, Abú ʿAmr al-Zajjájí, and al-Duqqí. It is said that anyone who can endure hunger at Mecca for a day and a night can endure it for three days in the rest of the world. There used to be a saying that residence

- at Mecca alters the disposition and reveals the inmost nature, and that only true mystics can live there uncorrupted. Story of a dervish who refused some money which Ibráhm al-Khawwás offered to him. Tho reasons why Şúffis willingly
- 171 undergo hardships in travelling to Mecca. Story of some dervishes who found fault with one of their number for circumambulating the Ka'ba in the daytime, because they fancied that he did so in the hope of receiving alms. Another rule of the Şúffis is this, that when they have vowed to make the Pilgrimage they keep their word even though it should cost them their lives. Story of Aḥmad b. Dillawayh. Also, while crossing the desert, they perform the obligatory acts of devotion, so far as they can, no less punctiliously than at home. They do not travel by regular stages or complete the journey within a fixed time, but set out when God causes them to set out and halt when God causes them to halt. Every rite connected with the Pilgrimage should be accompanied by the spiritual action or feeling appropriate to it.
- 172-3 Exemplifying this principle in detail, the author describes the allegorical meaning of the various ceremonies, such as the *iḥrám*, the *talbiyat*, the kissing of the Black Stone, the standing at 'Arafát, the casting of the pebbles at Miná, and indicates the right way of performing them. Story, related by Ibráhm al-Khawwás, of a Sheykh who taught the doctrine of trust in God but proved false to it in practice. Anecdote of al-Zaqqáq: though starving, he would not accept food from some soldiers whom he met in the Desert of the Israelites.
- 174 Another story of al-Zaqqáq: how he lost the sight of one eye.

CHAPTER LXIX: "Concerning the manners of dervishes in their mutual intercourse, and the principles which they observe at home and abroad".

Two sayings of Junayd. Sayings of the above-mentioned

Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú ‘Abdallah b. al-Jallá. Three rules of conduct for dervishes stated by Sahl b. ‘Abdallah and by an anonymous Şúfi. Three things necessary for the dervish, according to Sahl b. ‘Abdallah. Saying of Junayd. Twelve qualities of the dervish enumerated by Ibráhím al-Khawwáş. Anonymous sayings on poverty. It is a breach of manners for a dervish to say anything that suggests egoism. Anecdotes of Ibráhím b. Shaybán, Abú ‘Abdallah Aḥmad al-Qalánisí, and Ibráhím b. al-Muwallad al-Raqqí.

175 Three fundamental principles of Şúfism according to al-Qalánisí and another whose name is not mentioned. Anonymous saying on the false dervish. Saying of Ibráhím al-Khawwáş: the dervish must not regard secondary causes (*asbáb*). Saying of Junayd: how to treat dervishes.

CHAPTER LXX: “Concerning their manners in companionship.”

Saying of Ibráhím b. Shaybán: “We were not used to associate with anyone who said, ‘My shoe’ or ‘My bucket’.” Sayings of Sahl b. ‘Abdallah and Dhu ‘l-Nún al-Mişri to the effect that God is the best companion for the Şúfi.

177 Sayings by Dhu ‘l-Nún and Aḥmad b. Yúşuf al-Zajjájí. Disagreement condemned. Abú Sa‘íd al-Kharráz said that he consorted with the Şúfis for fifty years and never quarrelled with them, because he always sided with them against himself. Junayd said that he preferred a good-natured libertine to an ill-natured pietist. Story of Abú Ḥaḫş. How Abú Yazíd and Abú ‘Alí al-Sindí instructed one another. Story of Abú Ḥaḫş and Abú ‘Uthmán (al-Ḥírí). Answer given by Sahl b. ‘Abdallah to his pupil, Ibn Sálím, who complained that Sahl had never pointed out to him any of the *Abdál*.

178 Story told by Ibráhím b. Shaybán of his companionship with Abú ‘Abdallah al-Maghribí. Sahl b. ‘Abdallah would not take as his companion anyone who was afraid of wild beasts. Dhu ‘l-Nún’s answer to the question, “With whom

shall I associate?" Three conditions imposed by Ibráhím b. Adham on those who desired his company. How Abú Bakr al-Kattání overcame the dislike which he felt towards one of his friends. The duty of a true companion exemplified by ʿAbdallah al-Marwazí while travelling with Abú ʿAlí al-Ribátí.

- 179 Three classes of men whose society, according to Sahl b. ʿAbdallah, should be avoided.

CHAPTER LXXI: "Concerning their manners in discussing mystical topics".

Sayings of Abú Muḥammad al-Jaríri, Abú Yazíd al-Bisṭámí, Junayd, Abu Jaʿfar b. al-Farají, and Abú Ḥafṣ.

Story of Abú ʿAbdallah b. al-Jallá who refused to speak on the subject of trust in God (*tawakkul*) until he had given away four small coins which he possessed.

- 180 Anecdote of Abú ʿAbdallah al-Ḥuṣrú and Ibn Yazdáníyár. Saying of Ibráhím al-Khawwáṣ on the qualifications necessary for those who discuss the theory of mysticism. Abú Saʿíd al-Kharráz rebuked a man for using symbols (*ishárat*) in reference to God. Junayd said that he did not know any theory and practice more excellent than the theory and practice of Ṣúfism. Abú ʿAlí al-Rúdhábárí declared that the knowledge of the mystic cannot be expressed in plain words. Anecdote of Abú Saʿíd al-Kharráz and Abú Ḥátim al-ʿAṭṭár. Saying of Junayd.

- 181 Shiblí told those who were listening to his discourse that the angels would like to be in their place. When Sarí al-Saqáṭí heard that Junayd gathered round him an audience of Ṣúfís in the mosque, he said, "Alas, you have become a resort for idle folk". How Sarí asked Junayd to explain the meaning of thanksgiving (*shukr*). Sahl b. ʿAbdallah would not speak in public so long as Dhu 'l-Nún was alive. Sayings of Abú Sulaymán al-DaránÍ and Abú Bakr al-Zaqqáq on the value of oral instruction in Ṣúfism. Why al-

Jallá, the father of Abú 'Abdallah b. al-Jallá, was so named.

- 182 Saying of Ḥáarith al-Muḥásibí. How Junayd used to answer those who questioned him on matters which lay beyond their spiritual capacity. Abú 'Amr al-Zajjájí said that it is better to commit a gross breach of etiquette than to interrupt a Sheykh in his discourse. Saying of Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) to Junayd. Sayings of Shiblí and Sarí al-Saqatí.

CHAPTER LXXII: "Concerning their manners at meal-time and in their gatherings and entertainments".

Three occasions, enumerated by Junayd, when the divine mercy descends upon Šúfís.

- 183 Muḥammad b. Manşúr al-Ṭúsí said to his guest, "Stay three nights with us, and if you stay longer it will be a gift of alms from you to us." Saying of Sarí al-Saqatí on the difficulty of obtaining 'lawful' food. Saying of Abú 'Alí al-Nawribátí on the way to treat dervishes, theologians, and ascetics when they enter a house. Story of Abú Ḥamza and Sarí al-Saqatí. Sayings of Abú 'Alí al-Rúdhábárí in praise of dervishes who meet together. Eating after a meal condemned by Ja'far al-Khuldí. Another saying of Ja'far on gluttony. Two sayings of Shiblí.

- 184 How one should behave when eating with friends, men of the world, and dervishes. The author's account of the manners which it is proper for the Šúfí faqírs to observe in eating. A Sheykh who had eaten no food for ten days was reproached by his host because he ate with two fingers instead of three. Saying of Ibráhím b. Shaybán. Abú Bakr al-Kattání would not eat any food that was not offered spontaneously. Saying of Junayd. How Abú Turáb al-Nakhshabí was punished for refusing an offer of food. Saying of Junayd on the importance of purity as regards food, clothing, and dwelling-place. Sarí al-Saqatí said that the Šúfís eat like sick men and sleep like men who are in danger of being drowned. Saying of Abú 'Abdallah al-Ḥuşrí. Anecdote of

Fath al-Mawṣilí, describing the manner in which he was entertained by Bishr al-Ḥáfi.

- 185 Maʿrúf al-Karkhí accepted every invitation, saying that he was only a guest in the world and had no home except the house that he was bidden to enter. Description by Abú Bakr al-Kattání of a gathering of three hundred Ṣúfís at Mecca: instead of talking about religion they acted towards each other with good-nature and kindness and unselfishness. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání: eating deadens the heart. Ruwaym said that during twenty years he never thought of food until it was set before him. Story of Abú ʿAlí al-Rúdhabárí. Anecdote related by Abú ʿAbdallah al-Rúdhabárí of a man who entertained a party of guests and lighted a thousand lamps; on being charged with extravagance, he successfully challenged his accuser to extinguish any lamp that had not been lighted for God's sake. Anecdote of Aḥmad b. Muḥammad al-Sulamí.

- 186 CHAPTER LXXIII: "Concerning their manners at the time of audition (*samáʿ*) and ecstasy."

Junayd mentioned three things necessary in audition, and if these were absent, he disapproved of it. Saying of Ḥárith al-Muḥásibí. Story of Dhu 'l-Nún's ecstasy on hearing some erotic verses recited. When Ibráhím al-Márastání was asked about dancing and rending the garments in audition, he quoted the word of God that was revealed to Moses, "Rend thy heart and do not rend thy garments." The author says that this subject will be fully set forth in a subsequent chapter.

- 187 Junayd said that excess of ecstasy combined with deficiency of religious knowledge is harmful. Explanation of this saying by the author. Ecstasy, provided that it is involuntary, is not improper for dervishes who are entirely detached from worldly interests. No one, however, should seek to produce ecstasy in himself by joining a number of

persons already enraptured and by participating in their audition. This, if it become a habit, is most destructive to spiritual illumination. So long as the heart is polluted with worldliness, audition is idle and vain.

CHAPTER LXXIV: "Concerning their manners in dress."

Three sayings of Abú Sulaymán al-Dárání. Reply given by a young Şúfí to Bishr b. al-Ĥáarith (al-Ĥáfí), who had expressed the opinion that Şúfís should not wear patched frocks (*muraqqa'át*).

188 Story related by al-Jaríri of a dervish who wore the same garment both in summer and winter because of a vision which he had seen. Saying of Abú Ĥafş al-Ĥaddád. Abú Yazíd's criticism of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází. Abú Yazíd left nothing behind him except the shirt which he was wearing at the time of his death. Description of the patched frock belonging to Ibn al-Kurríní (al-Karanbí). The fine clothes worn by Abú Ĥafş al-Naysábúrí. The author mentions the general rules observed by dervishes in regard to dress.

189 CHAPTER LXXV: "Concerning their manners in travelling."

Counsel given by Abú 'Alí al-Rúdhábárí to a man who was setting out on a journey. Ruwaym's advice to the traveller. Muḥammad b. Ismá'íl describes a journey on which he was accompanied by Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú Bakr al-Kattání. Saying of Abu 'l-Ĥasan al-Muzayyin. Ibráhím al-Khawwáş would not allow al-Muzayyin the Elder to kill a scorpion that was crawling on his thigh. What Shiblí said to his disciples who suffered hardships in travelling.

190 Three rules observed by Abú 'Abdallah al-Naşíbí during thirty years of travel. The author enumerates the various reasons for which Şúfís travel; he says that they perform their religious duties just as carefully as when they are at home, and if a party of dervishes are travelling together, they show the utmost consideration to their weaker brethren.

Other Ṣúfís follow a stricter rule, which is illustrated by sayings of Ibráhím al-Khawwás and Abú ‘Imrán al-Ṭabari-stání. According to Abú Ya‘qúb al-Súsi there are four qualities that are indispensable to the traveller: religious knowledge, piety, enthusiasm, and good-nature. Abú Bakr al-Kattání said that the Ṣúfís refuse to associate with any one of their number who journeys to Yemen more than once. Derivation of *safar* (travel).

- 191 CHAPTER LXXVI: “Concerning their manners in sacrificing prestige (honour, influence, popularity), and in begging, and in acting for the sake of their friends.”

The author quotes a saying related by the pupils of Abú ‘Abdallah al-Ṣubayhí to the effect that it behoves the dervish to sacrifice the prestige that accrues to him in consequence of his having resigned all worldly goods; but he is not entirely ‘poor’ until he has made a further sacrifice, namely, the sacrifice of ‘self’. Story of al-Muẓaffar al-Qarmísíní and another Ṣúfí who made themselves so despised that no one would give them anything. Ibráhím b. Shaybán’s praise of al-Muẓaffar al-Qarmísíní. Anecdote of a Ṣúfí who abased himself by begging, which he disliked intensely. Story of a novice whose devotion and austerities had gained for him a great reputation: he was told by a certain Sheykh that he must go from door to door and beg his bread and eat nothing else, but he found himself unable to obey; and when he was reduced to beggary in his old age, he regarded this as a punishment for having disobeyed the Sheykh.

- 192 Story of an eminent Súfí who never broke his fast except with pieces of bread that he had begged. Anecdote of Mim-shádh al-Dínawarí. How Bunán al-Ḥammál learned that he was a parasite. Story of a novice who begged food for his companions and partook of it with them: on this account he was blamed by some Sheykhs who said that he had really begged for himself. The author explains the true principles

of begging. Anecdote of a Sheykh who refrained from begging for fear that he might endanger the spiritual welfare of a fellow-Moslem, in accordance with the tradition that he who repulses a sincere beggar will not prosper.

193 CHAPTER LXXVII: "Concerning their manners when they receive a gift of worldly goods".

Story of a dervish who lost his faith and his spiritual feeling (*hál*) in consequence of receiving a gift. Another story of a dervish who, for the same reason, was deprived of the tribulation which mystics hold dear. Abú Turáb al-Nakhshabí said that any one upon whom much bounty was bestowed ought to weep for himself. How Bunán al-Ḥammál refused a thousand dinars.

Story of Ibn Bunán: four hundred dirhems were brought to him while he was asleep, but he was warned in a dream not to take more than he needed. Story of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: he dropped three hundred dinars, one by one, into the Tigris. Anecdote of Ibn Zírí, a pupil of Junayd, who
194 came into possession of some money and left his companions. Abú Aḥmad al-Qalánisí would not let his pupils visit one of their number who had travelled and returned with money. How Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád spent a thousand dinars on the dervishes of Ramla. Story of Shiblí, who bestowed on dervishes nearly all the money that was given him to buy food for his starving children. Story of a Şúfí Sheykh who saved four dirhems in order that he might return them to God on the Day of Judgment and say, "These are all the worldly goods Thou hast given me."

195 Shiblí received a sum of money from the vizier of al-Mu'taḍid to distribute amongst the Şúfís of Baghdád; when every one had taken as much he wanted, Shiblí said, "The more ye have taken, the farther are ye from God, and the more ye have rejected, the nearer are ye to God."

CHAPTER LXXVIII: "Concerning the manners of those who earn their livelihood."

Sahl b. 'Abdallah said that while it is an offence against the Sunna to condemn work, it is an offence against the Faith to condemn trust in God. Saying of Junayd. How Ishāq al-Magházilí rebuked Bishr b. al-Ĥárith for earning his livelihood by spinning thread. The reply of Ibn Sálím to one who asked him whether it is the duty of Moslems to earn their livelihood or to trust in God.

- 196 Two sayings of 'Abdallah b. al-Mubárák in justification of earning. Abú Sa'íd al-Kharráz once passed a whole night mending the shoes of the dervishes with whom he was travelling. Saying of Abú Ĥafş (al-Ĥaddád). Story of a negro at Damascus who was a follower of the Şúfis. Anecdote of Abu 'l-Qásim al-Munádí. Sayings of Ibráhím al-Khawwás, and Ibráhím b. Adham. General rules to be observed by Şúfis who work.
- 197 Abú Ĥafş al-Ĥaddád earned a dinar every day and bestowed it upon the Şúfis. Saying of Shiblí to a cobbler. Dhu 'l-Nún said that the true gnostic does not attempt to gain a livelihood.

CHAPTER LXXIX: "Concerning their manners in taking and giving and in showing courtesy to the poor."

A short way to Paradise described by Sarí al-Saqatí. Saying of Junayd: none has the right to take money unless he prefers spending to receiving. Saying of Abú Bakr Aĥmad b. Ĥamawayh: money should be accepted or rejected for God's sake, not from any other motive. Story of al-Zaqqáq and Yúsus al-Şá'igh. Anecdote showing the tact and delicacy with which Ibn Rufay^c of Damascus bestowed a gift of money upon Abú 'Alí al-Rúdhábárí.

- 198 Sayings of Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú Muĥammad al-Murta'ish. How Junayd induced Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) to accept some money from him. Whenever Abu 'l-Qásim

al-Munádí saw smoke issuing from a neighbour's house, he used to send and ask for food. Story of Junayd and Ḥusayn b. al-Miṣrī. Answer given by Yúsuf b. al-Ḥusayn to the question whether one is justified in bestowing all one's property upon a brother in God.

199 CHAPTER LXXX: "Concerning the manners of those who are married and those who have children."

Story of the marriage of Abú Aḥmad al-Qalánisí. How Muḥammad b. 'Alí al-Qaṣṣár trained his little daughter to trust in God. Story of Bunán al-Ḥammál and his son. Ibráhím b. Adham said that a man who marries embarks on a ship, and that he suffers shipwreck when a child is born to him.

200 Saying of Bishr b. al-Ḥáarith. Story of a woman who offered herself in marriage to Abú Shu'ayb al-Baráthí and refused to enter his hut until he removed a piece of matting. The author says that a married Ṣúfí must not commit his wife and children to the care of God but must provide for their needs unless they are in the same spiritual state as he is. Ṣúfís ought to wed poor women and not take advantage of rich women who desire to marry them. One day when Faḥ al-Mawṣilí kissed his son he heard a heavenly voice saying, "O Faḥ, art not thou ashamed to love another besides Me?" The author points out that although the Prophet used to kiss his children and clasp them to his bosom, his spiritual rank and endowments were unique; and that God is jealous of the Ṣúfís when they turn their thoughts towards any one except Himself.

201 CHAPTER LXXXI: "Concerning their manners in sitting alone or with others."

Sitting in mosques condemned by Sarí al-Saqatí. His definition of generosity (*muruwwat*). Saying of a Ṣúfí Sheykh: "the prayer-mat of the dervish ought to be on his buttocks." Stories of Abú Yazíd and Ibráhím b. Adham which indicate that it is a breach of manners to stretch out one's feet or

to cross one's legs. Story of Ibráhím al-Khawwáş and a dervish who had an excellent way of sitting. Saying of Yaḥyá b. Mu'ádh (al-Rází) on sitting with the unspiritual. Anecdote of Ibn Mamlúla al-[°]Aṭṭár al-Dínawarí. Anonymous saying: a man's friends show his character. Ḥasan al-Qazzáz, who often sat awake during the night, said that Şúfism is founded on three things: hunger, silence, and sleeplessness. Junayd preferred sitting with Şúfis to prayer.

202 CHAPTER LXXXII: "Concerning their manners in hunger".

Two sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh on hunger. Sahl b. [°]Abdallah used to be strong when he abstained from eating and weak when he ate. Saying of Sahl b. [°]Abdallah. Abú Sulaymán (al-Dárání) said that hunger is one of God's treasures which He bestows upon those whom He loves dearly. A saying of Sahl b. [°]Abdallah on hunger repeated to the author by Ibn Sálím. Saying of [°]Ísá al-Qaşşár. Why a Şúfí Sheykh said, "Thou art a liar", to a man who said, "I am hungry". Another Sheykh's rebuke to a Şúfí who came to visit him after having eaten no food for five days.

203 CHAPTER LXXXIII: "Concerning their manners in sickness."

Anecdote of Mimshádh al-Dínawarí. It is related of al-Kurdí that part of his body was infested by worms, and when a worm fell to the ground he would put it back in its place. Story of Dhu 'l-Nún and a sick disciple to whom he paid a visit. Advice which Sahl b. [°]Abdallah used to give to his disciples when they were ill. How Abú Ya[°]qúb al-Nahrajúrí refused to let himself be cured of a disease in his stomach by means of cauterization. Saying of al-Thawrí to a disciple who made excuses for delay in visiting him. Sahl b. [°]Abdallah know a remedy for piles but would not use it.

204 When Bishr al-Ḥáfí described his symptoms to the physician, he was asked whether he was not complaining (of God): his reply. Saying of Dhu 'l-Nún quoted by Junayd when he was suffering from a severe illness.

CHAPTER LXXXIV: "Concerning the manners of the Sheykhs and their kindness to their disciples".

Saying of Junayd. How Bishr al-Ḥáfi sympathised with the poor when he was unable to help them. Courtesy shown by al-Zaqqáq to a party of dervishes. Story of Junayd and al-Jaríri.

- 205 Story of Abú Aḥmad al-Qalánisi and a disciple. Anecdote of Junayd and a man who wished to abandon all his wealth. How Abu 'l-Ḥasan al-ʿAṭúfi procured food for his companions in the desert. How Abú Jaʿfar al-Qaṣṣáb followed Abú Saʿid al-Kharráz from Ramla to Jerusalem in order to obtain his forgiveness.

CHAPTER LXXXV: "Concerning the manners of disciples and novices".

Saying on wisdom (*ḥikmat*) cited from a book by Abú Turáb al-Nakhshabí. Saying of Junayd: anecdotes (of holy men) strengthen the hearts of disciples.

- 206 Saying of Yaḥyá (b. Muʿádh) on wisdom. Sayings of Mimshádh al-Dínawarí, Abú Turáb al-Nakhshabí, and Abú ʿAlí b. al-Kátib concerning those who aspire to become Ṣúffis. Saying of Shiblí on two kinds of amazement (*ḥayrat*) felt by disciples. How Shiblí, when he was a novice, prevented himself from being overcome by sleep. Manners and signs of the sincere disciple according to Abú Saʿid al-Kharráz. Saying of Sahl b. ʿAbdallah on the things which should occupy the disciple's mind.

- 207 Description by Yúsuḥ b. al-Ḥusayn of the signs by which the disciple is known. Saying of Abú Bakr al-Bárizí.

CHAPTER LXXXVI: "Concerning the manners of those who prefer to live alone".

Saying of Bishr al-Ḥáfi. How al-Darráj met the hermit, Abu 'l-Musayyib, and brought him to Shiblí. Saying of Junayd on the solitary life. Abú Yaʿqúb al-Súsi said that only men of great spiritual power can endure solitude, and that

it was better for people like himself to perform their devotions in the sight of one another.

- 208 Story of Abú Bakr b. al-Mu^callim who retired to Mount Lukkám near Antioch and found that he was unable to perform his customary devotions; he remained ten years in solitude before he could perform them as well as he used to do amongst his acquaintances. A similar experience was communicated to Ibráhím al-Khawwás by a man whom he met in the desert.

CHAPTER LXXXVII: "Concerning their manners in friendship and affection".

Sayings of Dhu 'l-Nún and Abú ^cUthmán (al-Ĥírí). Answer given by Ibn al-Sammák to a friend who quarrelled with him. Sayings on the nature of affection.

- 209 Sayings of Yahyá b. Mu^cádh, Junayd, Núrí, and Abú Muḥammad al-Magházilí.

CHAPTER LXXXVIII: "Concerning their manners in the hour of death".

Verses recited by Shiblí on the night before he died. Only two of the hundred and twenty disciples of Abú Turáb al-Nakhshabí died in 'poverty', namely, Ibn al-Jallá and Abú ^cUbayd al-Busrí. Description of the death of Ibn Bunán al-Miṣrí.

- 210 Story related by Abú ^cAlí al-Rúdhábárí of a youth who expired on hearing a verse of poetry. Saying of Abú Yazid (al-Biṣṭámí) on his deathbed. Saying of Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) reported by Junayd, who was his pupil. Description of the death of Junayd by Abú Muḥammad al-Jarírí. The death of Shiblí described by Bakrán al-Dínawarí. Account of the death of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí. A saying of Abú Bakr al-Zaqqáq which was immediately followed by his death.
- 211 How Ibn ^cAṭá was killed. Ibráhím al-Khawwás died while performing an ablution. The corpse of Abú Turáb al-Nakhshabí was seen standing erect in the desert, untouched by

wild beasts. Description of the death of Yaḥyá al-Iṣṭakhrí. Junayd's remark when he was told that Abú Sa'íd al-Kharráz fell into an ecstasy before he died.

CHAPTER LXXXIX: "Concerning the differences of doctrine shown in their answers to questions on mystical subjects".

212 *Question concerning concentration (jam^c) and dispersion (tafriqat).*

The author's definition of these terms. Their meaning explained by Abú Bakr ʿAbdallah b. Ṭáhir al-Abharí. Verses by Junayd. Saying attributed to Núrí.

213 Anonymous doctrines on the subject. Sayings of Junayd and Abú Bakr al-Wásiṭí.

Question concerning passing-away (faná) and continuance (baqá).

Two sayings of Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí: the true theory of *faná* and *baqá* requires that Man's normal relation to God — the relation of a slave to his master — should be maintained. The author says that *faná* and *baqá* are the attributes of those who declare God to be One, and who ascend in their unification to a particular degree, which is not reached by ordinary Moslems. He explains the original meaning and application of the terms. Two sayings of Sumnún.

214 Sayings of Abú Sa'íd al-Kharráz, Junayd, Ibn ʿAṭá, and Shiblí. Saying attributed to Ruwaym. The author enumerates five stages of *faná*.

215 *Question concerning the realities (al-ḥaqá'iq).*

Description by Sarí al-Saqáṭí of those who seek the realities. Sayings of Junayd, Abú Turáb (al-Nakhshabí) and Ruwaym. Three kinds of reality (*ḥaqíqat*) distinguished by Abú Ja'far al-Ṣaydalání. Anecdote of Abú Bakr al-Zaqqáq: "every reality that contradicts the religious law is an infidelity". Ruwaym's answer to the question, "When does a man realise the meaning of servanthip (*ʿubúdiyyat*)"? Another

saying of Ruwaym. A saying of Junayd. Definition by al-Muzayyin al-Kabír of the nature of God as conceived by the Şúfis.

- 216 Saying of ʿAbdallah b. Ṭáhir al-Abharí, in which he identifies reality with positive religion (*ʿilm*). Distinction made by Shiblí between *ʿilm*, *ḥaqíqat*, and *ḥaqq*. The reality of ‘humanity’ (*insániyyat*) explained by Abú Jaʿfar al-Qarawí. Anonymous definition of the reality of ‘union’ (*wuşúl*). Reality described by Junayd as that which removes every obstacle in the mystic’s way. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí.

Question concerning veracity (şidq).

Saying of Junayd. Definition of veracity given by Abú Saʿíd al-Kharráz to two angels whom he saw in a dream. A detailed definition by Yúsuf b. al-Ḥusayn.

- 217 Sayings of an anonymous sage, Dhu ’l-Nún, Ḥáarith (al-Muḥásibí), Junayd, Abú Yaʿqúb, and another whose name is not mentioned.

Question concerning the fundamental principles (uşúl) of Şúfism.

Five qualities enumerated by Junayd. Two principles mentioned by Abú ʿUthmán (al-Ḥírí). Saying of Junayd on the importance of taking care not to fail in fundamental principles. Three principles of the Şúfis, according to Abú Aḥmad al-Qalánisí. Seven principles of Şúfism enumerated by Sahl b. ʿAbdallah.

- 218 List of six principles, according to Ḥuşrí, and another list of seven principles, according to an anonymous dervish.

Question concerning sincerity (ikhhlás).

Definitions by Junayd, Ibn ʿAtá, Ḥáarith al-Muḥásibí, Dhu ’l-Nún, and Abú Yaʿqúb al-Súsí. Two sayings of Sahl b. ʿAbdallah. Definitions by Junayd and an anonymous Sheykh. Three signs of the sincere man. Definition of sincerity attributed to Abu ’l-Ḥusayn al-Núrí.

- 219 *Question concerning recollection (dhikr).*

Ibn Sálím distinguished three kinds of recollection: (a) with

the tongue, (b) with the heart, (c) recollection which he defined as "being filled with love and shame because of nearness to God". Ibn 'Aṭā said that recollection causes the human nature (*bashariyyat*) to disappear. Two sayings of Sahl b. 'Abdallah. Three verses of the Koran in which the Moslems are commanded to recollect God. There are different kinds of recollection, corresponding to the different language used in these verses. Saying of an anonymous Sheykh. Verbal recollection (repetition of the formulas "There in no god but Allah" and "Glory be to Allah!" or recitation of the Koran) and spiritual recollection (concentration of the heart upon God and His attributes).

220 Recollection assumes various forms in accordance with the predominant 'state' or 'station' of each mystic. Shiblī said that real recollection is the forgetting of recollection, *i. e.*, forgetfulness of everything except God.

Question concerning spiritual wealth (ghinā).

Junayd said that spiritual poverty and wealth are complementary, and that neither is perfect without the other. The signs of spiritual wealth described by Yūsuf b. al-Ḥusayn. Saying of 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī on the spiritual wealth which consists in being independent of spiritual wealth.

221 Saying of Junayd.

Question concerning poverty (faqr).

Junayd said that poverty is a sea of tribulation but that all its tribulation is glorious. Description by Junayd of the true *faqīr* who enters Paradise five hundred years before the rich. Ibn al-Jallā said that poverty must be accompanied by piety (*wara'*). Sayings of Junayd and al-Muzayyin.

Question concerning the spirit (rūḥ) and the doctrines of the Ṣūfis on the subject.

222 Two sayings of Shiblī. Abú Bakr al-Wāsiṭī distinguished two spirits, *viz.*, the vital spirit and the spirit whereby the heart is illumined. Other sayings of al-Wāsiṭī. Abú 'Abdallah

- al-Nibájí said that there are two spirits in the gnostic who has attained to union with God. Distinction between the human spirit (*al-rúh al-bashariyya*) and the eternal spirit (*al-rúh al-qadîma*) in man. Traditions illustrating this doctrine.
- 223 The author declares it to be false. Ibn Sálím asserted that the spirit and the body together produce good or evil, and that both are liable to reward or punishment. Those who believe in metempsychosis and the eternity of the spirit go far astray from the truth.

Question concerning symbolic allusion (ishárat).

- The meaning of *ishárat*. Sayings of Shiblí and Abú Yazíd al-Bisṭámí to the effect that God cannot be indicated by means of symbols. How a man rebuked Junayd for raising his eye to heaven. ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí said that the symbolism of the Ṣúfís is polytheism (*shirk*). Junayd said to a certain man, "How long will you give indications to God? Let God give indications to you."
- 224 Abú Yazíd (al-Bisṭámí) condemned both theological and mystical symbolism. Zaqqáq said that *ishárat* is proper for novices, but the adept finds God by abandoning *ishárat*. Saying of Shiblí on nearness to God. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh on the different kinds of symbolism used by different classes of religious men. Ṣúfism described by Abú ʿAlí al-Rúdhábárí as an *ishárat*. The use of *ishárat* disapproved by Abú Yaʿqúb al-Súsí.

Diverse questions. Question concerning elegance (zarf).

Definition of the term by Junayd.

Question concerning generosity (muruwwat).

Definition by Aḥmad b. ʿAṭá.

Question concerning the reason why the Ṣúfís are so called.

- 225 Sayings by Ibn ʿAṭá (who connects 'Súfí' with *ṣafá*), Núrí, Shiblí, and an anonymous mystic.

Question concerning the daily bread (rizq).

Sayings of Yaḥyá b. Muʿádh and another whose name is

not mentioned. Various opinions as to the cause of *rizq*. How Abú Yazíd (al-Biṣṭámí) rebuked a theologian who questioned him about the source of *rizq*.

Question. Junayd's answer to a question concerning the disappearance of the name of 'servant' and the subsistence of the power of God, (as happens in *faná*).

Question. Junayd was asked, "When is a man indifferent 226 to praise and blame?" His answer.

Question. Answer given by Ibn ʿAṭá when he was asked, "What is the means of obtaining security of mind (*salámat al-ṣadr*)?"

Question. "What is the explanation of the grief which a man feels without knowing its cause?" Answer by Abú ʿUthmán (al-Ḥírfí).

Question concerning sagacity (firásat).

Comment by Yúsusuf b. al-Ḥusayn on the Tradition, "Beware of the sagacity of the true believer, for he sees by the light of God."

Question concerning the imagination (wahn).

Definition of *wahn* by Ibráhím al-Khawwás.

227 *Question.* Explanations by Abú Yazíd al-Biṣṭámí and other mystics of the words *sábíq*, *muqtaṣid*, and *ḡálim* in Kor. 35, 29.

Question concerning wishing (tamanní).

Ruwaym said that the disciple may hope, but that he should not wish. The reason of this distinction.

Question concerning the secret of the soul (sirr al-nafs).

Sahl b. ʿAbdallah said that the secret of the soul was never revealed in any created being except in Pharaoh when he said, "I am your supreme Lord."

228 *Question.* Human and divine jealousy (*ghayrat*) distinguished by Shiblí.

Question. Faṭḥ b. Shakhráf asked Isráfíl, the teacher of Dhu 'l-Nún, whether secret thoughts (*asrár*) are punished before actual sins. The answer given by Isráfíl.

Question. Three different 'states' of the heart described by Abú Bakr al-Wásiṭí.

Question. Three kinds of tribulation (*balá*) described by Jarírí.

Question concerning the difference between the lower and higher degrees of love (*ḥubb* and *wudd*).

229 *Question concerning* weeping (*buká*).

Saying of Abú Saʿíd al-Kharráz. Eighteen causes of weeping.

Question concerning the term *sháhid*.

Definitions by Junayd and the author.

230 *Question concerning* the sincere practice of devotion.

Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Hind al-Qurashí, when questioned on this subject by the Sheykhs of Mecca, replied that sincerity in devotion depends on the knowledge of four things, *viz.*, God, self, death, and retribution after death.

Question as to the nature of the generous man (*karím*).

Definitions of the generous man by Ḥárith (al-Muḥásibí) and Junayd.

Question concerning generosity (*karámat*).

Two anonymous definitions.

Question concerning reflection (*fíkr*).

Definitions of *fíkr* and *tafakkur* by Ḥárith al-Muḥásibí and others. Distinction between *fíkr* and *tafakkur*.

231 *Question concerning* induction (*iʿtibár*).

Definitions by Ḥárith al-Muḥásibí and others.

Question as to the nature of intention (*niyyat*).

Definitions by Junayd and others.

Question as to the nature of right (*ṣawáb*).

Definitions by Junayd and another.

Question. Junayd's explanation of what is meant by compassion towards the creatures (*shafaqat 'ala 'l-khalq*).

Question concerning fear of God (*taqiyyat*).

Five definitions of the word.

Question concerning the ground of the soul (*sirr*).

Definitions. Saying of Ḥusayn b. Maṣūf al-Ḥallāj.

- 232 Two sayings of Yūsuf b. al-Ḥusayn. Verses concerning the *ṣirr* by Nūrī and others.

The author remarks that the questions discussed by the Ṣūfīs are too numerous to mention. Saying of ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī: "One half of knowledge is question, and the other half is answer."

CHAPTER XC: "Concerning the letters sent by Ṣūfīs to one another".

- 233 Words written by Mimshādh al-Dīnawarī on the back of a letter which Junayd wrote to him. Letter from Abū Saʿīd al-Kharrāz to Aḥmad b. ʿAṭā. Part of a letter addressed by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī to the Ṣūfīs of Baghdād, together with the observations made upon it by Junayd, Shiblī, and Jarīrī. Part of a letter sent by Shiblī to Junayd.
- 234 Junayd's reply. The author relates how he and other Ṣūfīs asked Abū ʿAbdallah ¹⁾ al-Rūdhabarī to write a letter to a certain Hāshimite at Ramla, begging him to permit them to hear a singing-girl who was famous for the beauty of her voice. Copy of the letter which al-Rūdhabarī wrote *impromptu* on this occasion. Verses inserted by Abū ʿAlī b. Abī Khālid al-Ṣūrī in a letter which he wrote to Abū ʿAlī al-Rūdhabarī.
- 235 Verses written by Abū ʿAlī al-Rūdhabarī in reply to the above. Answer sent by Dhu 'l-Nūn to a sick man who had asked him to invoke God on his behalf. Another letter written by Dhu 'l-Nūn. Letter written by Sarī al-Saqāṭī to Junayd containing some verses which he heard a camel-driver chanting in the desert.
- 236 Letter written to (Abū ʿAbdallah) al-Rūdhabarī by one of his friends. Part of a letter from Abū ʿAbdallah al-Rūdhabarī to a friend. Letter written by an eminent Ṣūfī to a certain Sheykh. Extract from a letter addressed by Abu 'l-Khayr

1) This is the correct reading.

- al-Tínátí to Ja'far al-Khuldí. Letter written by a certain sage in answer to Yúsusuf b. al-Ḥusayn, who had complained of being a prey to worldly feelings and dispositions.
- 237 Letter written by one sage to another who had asked him by what means he might gain salvation. Part of a letter written by Aḥmad b. 'Aṭá to Abú Sa'íd al-Kharráz, and the latter's reply. Letter of a lover to his beloved. Quotation from a letter written by a certain Sheykh.
- 238 Part of a letter written to Ḥusayn b. Jibríl al-Marandí by one of his pupils, relating how he became friendly with a gazelle and shared his food with it. Letter sent by Sháh al-Kirmání to Abú Ḥafṣ (al-Ḥaddád) and the latter's reply. Letter written by Sarí al-Saqaṭí to a friend. Part of a letter from Junayd to 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání.
- 239 The author says that it is impossible for him to quote the long epistles which celebrated Ṣúfis have written to one another, such as the epistle of Núrí to Junayd on the subject of tribulation (*balá*), etc., but that he will give the text of one short epistle written by Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í al-Dínawarí.
- 240 Continuation of the epistle of Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í.
- 241 Conclusion of the same.
- CHAPTER XCI: "Concerning the introductions (*ṣudúr*) of books and epistles".
- 241-3 Five introductions by Junayd.
- 243 Specimens by Abú 'Alí al-Rúdhábárí and Abú Sa'íd b. al-A'rábí.
- 244 Two more specimens by Ibn al-A'rábí, and one by Abú Sa'íd al-Kharráz.
- 245 Another by al-Kharráz and a third which the author attributes to him. An introduction by al-Kurdí of Urmíya. Another by Abú Bakr al-Duqqí.
- 246 Another by the same hand. Two anonymous specimens.
- CHAPTER XCII: "Concerning their mystical poems".

- 247 Verses by Dhu 'l-Nún and Junayd.
- 248 Verses by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí and Junayd.
- 249 Verses by Abú 'Alí al-Rúdhábárí.
- 250 Verses by Ibráhím al-Khawwáş. Verses describing ecstasy by Sumnún al-Muḥibb. Two more verses by Sumnún.
- 251 Some verses which Sarí al-Saqaṭí often used to recite.
Verses which Sarí recited while he was engaged in sweeping his room. Another verse frequently quoted by Sarí. Verses spoken by Shiblí on his deathbed. Verses by the same.
- 252 Verses composed or quoted by Shiblí on various occasions.
- 253 Two verses by Shiblí. Verses on patience which are said to have been composed by Sahl b. 'Abdallah. Verses by Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázi. Verses on thanksgiving (*shukr*) by Abu 'l-'Abbás b. 'Aṭá.
- 254 More verses by Ibn 'Aṭá. Verses by Abú Ḥamza (al-Khurásání) on being rescued by a lion from a well into which he had fallen.
- 255 Verses by Bishr b. Ḥáarith (al-Ḥáfí), Yúsuf b. Ḥusayn al-Rázi, and Abú 'Abdallah al-Qurashí. Verses written to the last-named by Abú 'Abdallah al-Haykalí.
- 256 Verses by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written in reply to al-Haykalí by Abú 'Abdallah al-Qurashí or, according to others, by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written by Abu 'l-Ḥadíd to Abú 'Abdallah al-Qurashí. Reply of al-Qurashí.
- 257 CHAPTER XCIII: "Concerning the prayers and invocations which the most eminent of the ancient Şúfís addressed to God."
Two prayers by Dhu 'l-Nún.
- 258 A prayer by Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rázi). Prayer of a certain sage which was overheard by Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- 259 Verse recited by a Şúfí Sheykh in the hearing of Yúsuf b. al-Ḥusayn. A prayer of Junayd, extracted from the *Kitáb al-Munáját*.
- 260 A prayer of Abú Sa'íd al-Dínawarí which the author heard

him utter at Aṭrābulus. A prayer of Shiblī. Prayers of Yaḥyá b. Muʿádh (al-Rází).

- 261 A number of prayers by the same. Answer given by a certain Shaykh to ʿUmar al-Malaṭí who had begged him to invoke God on his behalf. How Ibráhím b. Adham refused to pray for his fellow-passengers when they were overtaken by a storm at sea.
- 262 Anonymous saying on the effect of sincerity in prayer. Prayer of Sarí al-Saqatí. Prayer of Sarí in answer to the request of Abú Ḥamza. A prayer which Ibráhím al-Márastání learned from al-Khaḍir, whom he saw in a dream. A prayer which Abú ʿUbayd al-Busrí learned from ʿÁ'isha who appeared to him while he was asleep. Prayer of a Sheykh whose name is not mentioned. Answer given to the author by a certain Sheykh whom he questioned concerning the real purpose of prayer.
- A prayer of Junayd.
- 263 CHAPTER XCIV: "Concerning their precepts (*waṣáiyá*) to one another."
- Precepts by Ruwaym and Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rází).
- 264 Precepts by Sarí al-Saqatí, Abú Bakr al-Bárizí, Abu 'l-ʿAbbás b. ʿAṭá, Junayd, and Abú Saʿíd al-Kharráz.
- 265 Precepts by Dhu 'l-Nún, Junayd, Abú ʿAbdallah al-Khayyát al-Dínawarí, and Abú Bakr al-Warráq. Dhu 'l-Nún's reason for refusing to give a precept to a man who had asked him for one.
- 266 Story of Abú Muḥammad al-Murṭa'ish: when dying, he gave instructions that his debts should be paid; and the sale of the clothes on his corpse produced eighteen dirhams, exactly the amount of his debts. A precept of Ibráhím b. Shaybán. Precept by an anonymous Sheykh.
- Precepts by Abú Bakr al-Wásiṭí, by an unnamed Ṣúffí, by a man whom Dhu 'l-Nún met on Mount Muqaṭṭam, and by Dhu 'l-Nún himself.
- 267 Precept by Junayd.

THE BOOK OF AUDITION (*samāʿ*).

CHAPTER XCV: "Concerning the beauty of the voice, and audition, and the difference of those who practise it."

The Prophet said that all the prophets before him had fine voices.

268 Further Traditions showing that the Prophet held a sweet voice in high esteem and that he liked to hear the Koran read with a musical intonation. The author's explanation of the Tradition, "Beautify the Koran by your voices."

269 Sayings on this subject by Dhu 'l-Nún, Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázi, an anonymous Sheykh, Ḥáarith al-Muḥásibí, and Bundár b. al-Ḥusayn. The subtle influence of sweet sounds is illustrated by the fact that they lull sick children to sleep and restore the health of persons suffering from melancholia. Moreover, the camel-driver's chant has a marvellous effect upon camels worn out by fatigue.

270 Story, related to the author by al-Duqqí, of a negro slave whose master had thrown him into chains because the sweetness of his voice excited the heavily laden camels to rush along with such speed that all of them, except one, died on arriving at the end of their journey. 1)

271 Definition of the expert singer by Isháq b. Ibráhím al-Mawṣilí.

CHAPTER XCVI: "Concerning audition and the various opinions of the Ṣúfís as to its nature."

Definition by Dhu 'l-Nún. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání on the recitation of poetry with a musical accompaniment. Definitions by Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí and an anonymous mystic. Description of *samāʿ* by Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj.

1) The same story is told by Hujwírí, on the authority of Ibráhím al-Khawwás. See my translation of the *Kashf al-Maḥjúb* p. 399.

- 272 Sayings of Shiblī, Junayd, and an unnamed Ṣūfī. Junayd said that audition is one of the three occasions on which the mercy of God descends upon dervishes. Audition condemned by Abú ‘Alī al-Rúdhábárī. Abu ‘l-Ḥusayn al-Núrí defined the Ṣūfī as one who practises audition. Abu ‘l-Ḥusayn b. Zírī used to stay and listen to music (*samá‘*) if he approved of it; otherwise he would take up his shoes and go. Al-Ḥuṣrī wished for a *samá‘* that should never cease, and should be more desired the more it was enjoyed.
- 273 CHAPTER XCVII: “Concerning the audition of the vulgar (*al-‘ámmat*) and its permissibility when they listen to sweet sounds which inspire them with hope or fear and impel them to seek the afterworld”.
- Saying of Bundár b. al-Ḥusayn on the pleasure and lawfulness of audition when it is not connected with any evil purpose. Quotations from the Koran showing that audition is lawful. The five senses enable us to distinguish things from their opposites, and the ear can distinguish sweet sounds from harsh.
- 274 Sweet sounds form part of the pleasures of Paradise which are enumerated in the Koran. Audition is not like wine-drinking: the latter is forbidden in this world, but the former is permitted. The Prophet allowed two singing-girls to play the tambourine in his house.
- 275 Verses recited by Abú Bakr, Bilál, and ‘Á’isha. Many of the Prophet’s Companions recited poetry. Fourteen verses are quoted from the famous poem, *Bánat Su‘ádu*, which Ka‘b b. Zuhayr recited in the presence of the Prophet.
- 276 The Prophet said, “Wisdom is sometimes to be found in poetry”. Since poetry may be recited, there is no objection to reciting it with musical notes and melodies and with an agreeable intonation. Various divines and lawyers have pronounced in favour of audition, *e. g.*, Málik b. Anas. Story of Málik and a man whom he rebuked for singing badly.

It is well-known that Málik¹⁾ and the people of Medina did not dislike audition.

- 277 Sháfi'í was of the same opinion. Ibn Jurayj departed from Yemen and settled at Mecca in consequence of hearing two verses of poetry. He declared that audition is neither a good nor an evil act, but resembles an idle word (*laghw*) for which a man will not be punished hereafter (Kor. 2, 225). The author sums up the discussion by stating that audition is lawful, if it has no corrupt end in view and if it does not involve the use of certain musical instruments forbidden by the Prophet.

CHAPTER XCVIII: "Concerning the audition of the elect and their various degrees therein."

Description by Abú 'Uthmán Sa'íd b. 'Uthmán al-Rázi of three kinds of audition: (1) that of novices and beginners; (2) that of more advanced mystics (*ṣiddiqín*); and (3) that of gnostics (*'arifín*).

- 278 Three classes of auditors described by Abú Ya'qúb al-Nahrajúri. Three kinds of audition defined by Bundár b. al-Ḥusayn: some hear with their natures (*ṭab'*), some with their spiritual feelings (*ḥál*), and some through God (*ḥaqq*). The author's explanation of this saying.

- 279 The author's explanation continued. Three classes of auditors distinguished by an anonymous Ṣúfi: (1) the followers of realities (*abná al-ḥaqá'iq*); (2) those who depend on their spiritual feelings; (3) the poor (*fugará*) who are entirely detached from worldly things.

- 280 CHAPTER XCIX: "Concerning the different classes of auditors".

Those who prefer to listen the Koran.

1) The contrary opinion is attributed to Málik and the Medina school by Ghazálí (*Iḥyá*, Búláq, 1289 A. H., II, 247, 17), but cf. Goldziher, *Muhamm. Studien*, II, 79, note 2.

Verses of the Koran and Traditions of the Prophet which prove that listening to the Koran is allowable.

281 Further Traditions on this subject. The Koran condemns those who listen only with their ears and praises those who listen with attentive minds. Examples of the emotion produced by listening to the Koran. In some cases the listeners die. Answer given by Shiblí to Abú 'Alí al-Magházilí who complained that the effect produced by listening to the Koran was not permanent.

282 Abú Sulaymán al-Dárání said that he sometimes spent five nights in pondering over a single verse of the Koran and that unless he had ceased to think about it he would never have continued his reading.

Junayd saw a man who had swooned on hearing a verse of the Koran. He recommended that the same verse should be read to him again; whereupon the man recovered his senses. A certain Şúfí repeated several times the verse, "Every soul shall taste death" (Kor. 3, 182). He heard a voice from heaven saying, "How long wilt thou repeat this verse which has already killed four of the Jinn?" Abu 'l-Ṭayyib Aḥmad b. Muqátíl al-'Akkí describes the terror and anguish of Shiblí on hearing a verse of the Koran.

283 Those who lack the spiritual emotion which accords with the hearing of the Koran and is excited thereby are like beasts: they hear but do not understand.

CHAPTER C: "Concerning those who prefer listening to odes and verses of poetry".

Traditions of the Prophet in praise of poetry. The considerations which lead some Şúfís to listen to poetry rather than to the Koran are stated by the author as follows. The Koran is the Word of God, *i. e.* an eternal attribute of God, which men cannot bear when it appears, because it is uncreated. If God were to reveal it to their hearts as it really
284 is, their hearts would crack. It is, however, a matter of

common knowledge that a man may read the whole Koran many times over without being touched with emotion, whereas if the reading is accompanied by a sweet voice and plaintive intonation he feels emotion and delight in hearing it. These feelings, then, are not caused by the Koran, but by sweet sounds and melodies which accord with human temperaments. The harmonies of poetry are similar in their nature and their effects and easily blend with music. Since a certain homogeneity exists between them and the spirit of man, their influence is much less powerful and dangerous than that of God's Word. Those who prefer listening to poetry are animated by reverence for the Koran.

285 "It is more fitting", they say, "that so long as we retain our human nature we should take delight in poetry instead of making the Koran a means of indulging ourselves". Some theologians have regarded with dislike the practice of trilling the Koran, but if this is done, the reason is that men shrink from hearing and reciting the Koran because it is a reality (*ḥaqq*), and they intone it musically in order that the people may be drawn to listen when it is read.

CHAPTER CI: "Concerning the audition of novices and beginners".

Story of a young man, a pupil of Junayd, who used to shriek whenever he heard any *dhikr*. Junayd threatened to dismiss him if he did so again, and after that time he used to put such restraint on himself that a drop of water trickled from every hair of his body, until one day he uttered a loud cry and expired. A saying of Junayd related by Abu 'l-Ḥusayn al-Sírawání.

286 Story related by al-Darráj of a youth who died on hearing a slave-girl sing two verses of poetry ¹⁾. Another story of the same kind related by Abú 'Alí al-Rúdhábárí.

1) This story occurs in my translation of Hujwírí's *Kashf al-Mahjúb*, p. 408 *seq.*

- 287 Abú 'Abdallah b. al-Jallá mentions two marvellous things which he saw in the Maghrib: (1) a Šúfi begging for alms; (2) a Sheykh named Jabala, one of whose disciples had died on hearing a passage of the Koran, came to the reader on the next day and asked him to recite part of the Koran. While he was reciting, Jabala gave a shriek which caused him (the reader) to fall dead on the spot. Anecdote of Ja'far al-Mubārqa'. The author states the conditions under which it is proper for novices to practise *samā'*.
- 288 If the beginner is ignorant of these conditions, he must learn them from a Sheykh, lest he should be seduced and corrupted.

CHAPTER CII: "Concerning the audition of the Šúfi Sheykh."'

- Isráfil, the teacher of Dhu 'l-Nún, asked al-Ṭayálisí al-Rází whether he could recite any poetry. On receiving a negative answer, Isráfil said to him, "Thou hast no heart." Ruwaym described the state of the Šúfi Sheykh during audition as resembling that of a flock of sheep attacked by wolves. Abu 'l-Qásim b. Marwán al-Naháwandí, who had taken no part in the *samā'* for many years, attended a
- 289 meeting where some poetry was recited. The audience fell into ecstasy. When they became quiet again, Abu 'l-Qásim questioned them concerning the mystical meaning which they attached to the verse, and finally gave his own interpretation. Story of Abú Ḥulmán, who swooned on hearing the street-cry of a herb-seller. The author points out that the influence of *samā'* depends on the spiritual state of the hearer. Thus, the same words may be regarded as true by one mystic and as false by another. Story of 'Utba al-
- 290 Ghulám. Anecdote of Dhu 'l-Nún al-Miṣrí, who was overcome by ecstasy on hearing some verses recited, but rebuked a man who followed his example. Some Sheykh's possess insight into the spiritual state of those below them; in that case, they should not permit them to claim a higher state

than that which really belongs to them. Account of Núrí's ecstasy a few days before his death. The ecstasy of ʿAlí b. al-Muwaffaq.

291 Description of a visit which Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj paid to Yúsuf b. al-Ḥusayn at Rayy. The latter burst into tears on hearing two verses which al-Darráj recited, though he had previously read aloud to himself a large portion of the Koran without any such sign of emotion.

292 A verse that used to throw Shiblí into ecstasy. Another verse that had the like effect on al-Duqqí.

CHAPTER CIII: "Concerning the characteristics of the perfect adepts in audition."

During sixty years Sahl b. ʿAbdallah never changed countenance when he heard the *dhikr* or the Koran or anything else; it was only the weakness of old age that at last caused him to show emotion. Another similar anecdote of Sahl b.

293 ʿAbdallah. The answer given by Sahl to Ibn Sálím who asked what it is that makes a man spiritually strong and enables him to retain his composure. Saying of the Caliph Abú Bakr. Sahl b. ʿAbdallah said that his state during prayer was the same as his state before he began to pray. Explanation of this saying by the author. Sahl was the same after audition as he had been before it, *i. e.*, his ecstasy continued without interruption. Story of Mimshádh al-Dínawarí, who said that all the musical instruments in the world could not divert his thoughts from God.

294 The author observes that when Şúfís attain to perfection their senses are purified to such an extent that they take no pleasure in music and singing. Verse of the Koran quoted by Junayd in reply to one who noticed how quiet and unmoved he was during the *samáʿ*. Various reasons which induce spiritual adepts to attend musical concerts.

295 CHAPTER CIV: "On listening to *dhikr* and sermons and moral sayings."

The profound impression made upon Abú Bakr al-Zaqqáq by a saying of Junayd. Answer given by Junayd to the question, "When does a man regard praise and blame with equal indifference?" Saying on Wisdom (*ḥikmat*) by Yaḥyá b. Mu'ádh. It is said that when words come from the heart they penetrate to the heart, but when they proceed from the tongue they do not pass beyond the ears. Many further examples might be given of the ecstasy and enthusiasm caused by listening to *dhikr* or moral exhortations. Saying of Abú 'Uthmán (al-Ḥírí). Influences from the unseen world, whether they be audible or visible, produce a powerful effect upon the heart when they are in harmony with it, *i.e.*, when the heart is pure; otherwise, their effect is weak.

296 The adepts, however, are not affected in this way, although sometimes their spiritual life is renewed and replenished by hearing words of wisdom. The object of the Ṣúfís in audition is not solely the delight of listening to sweet voices and melodies, but rather the inward feeling of something homogeneous with the ecstasy already existent in their hearts, since their ecstasy is strengthened by feeling it.

CHAPTER CV: "Further observations concerning audition."

The influence of *samad* depends on, and corresponds with, the spiritual state of the hearer. Hence the Ṣúfís, when they listen to poetry, do not think of the poet's meaning, nor when the Koran is read aloud are they distressed by the negligence of the reader whilst they themselves are alert.

297 If speaker and hearer are one in feeling and intention, the ecstasy will be stronger; but the Ṣúfís are safe from any evil consequences so long as the divine providence encompasses them. Stories illustrating this. Muḥammad b. Masrúq of Baghdád was singing a verse in praise of wine when he heard some one say in the same metre and rhyme: "In Hell there is a water that leaves no entrails in the belly of him whose throat shall swallow it." This was the cause

of his conversion to Şúfism. Abu 'l-Hasan b. Raz'án(?) heard a mandoline-player singing some erotic verses, but a friend with whom he was walking improvised a mystical variation of them. Here, says the author, we have a proof that verses of which the intention is bad may be interpreted in a sense that accords with the inward feelings of the hearer.

298 Shibli's answer to a man who asked him to explain the meaning of "God is the best of deceivers" (Kor. 3, 47).

CHAPTER CVI: "Concerning those who dislike the *samá*^c and dislike to be present in places where the Koran is recited with a musical intonation, or where odes are chanted and the hearers fall into an artificial ecstasy and begin to dance."

Different reasons for such dislike: (1) *samá*^c is condemned by some great religious authorities; (2) *samá*^c is very dangerous for novices and penitents: it may lead them to break
299 their vows and indulge in sensual pleasures; (3) listening to quatrains (*rubá'íyyát*) is the mark of two classes of men, either the frivolous and dissolute or the adepts in mysticism who have mortified their passions and are entirely devoted to God. Accordingly, some Şúfis reject *samá*^c on the ground that they are not yet fit for it. They think it better to occupy themselves with performing their religious duties and with avoiding forbidden things. Saying of Abú 'Alí al-Rúdhábárí on the dangers of *samá*^c. Saying of Sarí al-Saqá'í on the recitation of odes. (4) *samá*^c is apt to lead astray the vulgar who misunderstand the purpose of the Şúfis in listening to music; (5) *samá*^c may bring a man into bad company.

300 (6) Some abstain from *samá*^c on account of the Tradition that a good Moslem leaves alone what does not concern him; (7) some advanced gnostics are so fully occupied with *inward* communion that they have no room for the *outward* experience of audition.

BOOK OF ECSTASY (*wajd*).

CHAPTER CVII: "Concerning the different opinions of the Šúfís as to the nature of ecstasy."

Definition of *wajd* by ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí.

301 The meaning of *wajd* explained by Junayd. It has been said that *wajd* is a revelation from God. In some cases it produces symptoms of violent emotion, while in others the subject remains calm. One of the ancient Šúfís distinguished two kinds of ecstasy: *wajdu mulk* and *wajdu laqá*. Explanation of these terms by another mystic. Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrú enumerated four classes of men, the last class being "ecstatics who have passed away from themselves." Sahl b. ʿAbdallah said that if an ecstasy is not attested by the Koran and the Traditions, it is worthless.

302 Three quotations from Abú Saʿíd Ibn al-Aʿrábí on the nature of ecstasy.

CHAPTER CVIII: "On the characteristics of ecstatic persons."

The Koran and the Traditions show that fear and trembling and shrieking and moaning and weeping and swooning are among the characteristics of such persons. Ecstasy may be either genuine (*wajd*) or artificial (*tawájud*). The author divides those whose ecstasy is genuine (*al-wájidún*) into three classes:

303 (1) those whose ecstasy is disturbed at times by the intrusion of sensual influences; (2) those whose ecstasy is interrupted only by the delight which they take in audition; (3) those whose ecstasy is perpetual and who, in consequence of their ecstasy, have utterly passed away from themselves.

Also, there are three classes of those whose ecstasy is artificial (*al-mutawájidún*).

(1) those who take pains to induce ecstasy and imitate others, and those who are frivolous and despicable; (2) ascetics and mystics who endeavour to excite lofty states

(of ecstasy). Although it might become them better not to do this, such ecstasy is approved in them since they have renounced worldly things, and their ecstasy is the result of the joy which they feel in austerities and asceticism. They are justified by the Tradition, "Weep, and if ye weep not, then try to weep!" (3) mystics of the weaker type who, being unable to control their movements or to hide their inward feelings, fall into artificial ecstasy as a means of throwing off a burden which they find intolerable. The last words of Ḥusayn b. Maṣṣūr (al-Ḥallāj).

- 304 The criterion of 'sound' and 'unsound' ecstasy according to Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí.

CHAPTER CIX: "Concerning the artificial ecstasy (*tawájud*) of the Sheykhhs who are sincere."

- 305 Two anecdotes of Shiblí. Story of Núrí.

He threw a whole company into ecstasy by his recitation of some erotic verses. Abú Sa'íd al-Kharráz was frequently overcome by ecstasy when he meditated on death.

The reason of this explained by Junayd. Explanation by an unnamed Sheykh of the difference between *wujúd* and *tawájud*. Those who dislike ecstasy, because of seeing some defect in the person whose ecstasy is induced by artificial means, follow the authority of Abú 'Uthmán al-Ḥírí.

- 306 He said to a man whom he saw in an ecstasy of this kind, "If you are sincere, you have divulged His secret, and if you are not sincere, you are guilty of polytheism." The author suggests what Abú 'Uthmán may have meant by these words.

CHAPTER CX: "Concerning the mighty power and transporting influence of ecstasy."

Sarí al-Saqatí expressed his conviction that if a man who had fallen into a deep fit of ecstasy were struck on the face with a sword, he would not feel the blow. According to Junayd, such a person is more perfect than one who devotes

himself to the religious law; but on another occasion he said that abundance of positive religion is more perfect than abundance of ecstasy. A saying of Junayd to the effect that the state of quiet in ecstasy is superior to the transport which precedes it, and that the ecstatic transport is superior to the state of quiet which precedes it. Explanation by the author.

- 307 The ecstasies of Sahl b. 'Abdallah described by Ibn Sálím. Junayd's criticism of Shiblí. A story, related by Junayd, of Sarí al-Saqatí who said that his love of God had shrivelled the skin on his arm; then he swooned, and his face became so radiant that none of those present could bear to behold it. Description by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí of the ecstasy which fills the soul and increases its knowledge of the divine omnipotence and makes it unconscious of all sensible objects.
- 308 Verse recited by Abú 'Uthmán al-Muzayyin.

CHAPTER CXI: "Concerning the question which is the more perfect, one who is quiet in ecstasy or one who is agitated".

This question is discussed by Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí in his book on ecstasy. He declares that in some cases the proper and perfect condition is quiet, while in others it is agitation.

- 309 The quiet ecstasies are preferred on account of the superior firmness of their minds, the agitated on account of the superior strength of their ecstasies. Quiet would be more perfect, if we presupposed two equal minds; but no two minds or men or ecstasies are just on the same level, and therefore it is useless to assert that quiet is superior or inferior to agitation. The superiority or inferiority of either depends on the particular nature and circumstances of the ecstatic state.
- 310 CHAPTER CXII: "A compendious summary of the subject from the *Book of Ecstasy* composed by Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí."

Various feelings and spiritual states by which ecstasy may

be produced. Definition and description of ecstasy. It comes in a moment and is gone in a moment. God shows His wisdom and His lovingkindness towards His friends by causing ecstasy to be so transient.

311 Were it otherwise, they would lose their wits. A further description of ecstasy. Some ecstasies are able to give a partial account of their experience, and this serves them as an argument against sceptics; else they would not divulge it. Remarks on the difficulty of distinguishing true ecstasy from the similar phenomena which sometimes result from sensuous impressions.

312 Description of the ecstasy of quietists who keep the path of Moslem theology, and of those mystics who diverge from it. The latter imperil their salvation by leaving this highway. Ibn al-A^rábí says that the foregoing observations refer to the outward sciences of ecstasy which can be explained in ordinary or symbolic language; the rest is indescribable, since it consists of immediate experience of the Unseen, self-evident to those who have enjoyed it, but incapable of demonstration.

313 The essence of ecstasy and of other mystical states is incommunicable, and is better described by silence than by speech.

314 Those who are fit to receive such knowledge do not ask questions, inasmuch as they feel no doubt.

Ecstatic states are a gift from God and cannot be acquired by human effort, though some of them are the fruit of good works. Any one who begs God to grant him an increase (of ecstasy) has thereby strengthened the capital that renders increase necessary, and any one who neglects this duty runs the risk of being deprived of the capital which he has.

315 BOOK ESTABLISHING THE REALITY OF DIVINE
SIGNS AND MIRACLES.

CHAPTER CXIII: "Concerning the meanings of divine signs (*áyát*) and miracles (*karámát*), with some mention of persons who were thus gifted."

Saying of Sahl b. ʿAbdallah on *áyát*, *muʿjizát*, and *karámát*. Sahl said that the gift of miracles would be granted to any one who sincerely renounced the world for forty days; if no miracles were wrought, his renunciation must have been incomplete. Saying of Junayd on those who dispute about miracles but cannot perform them. Saying of Sahl on one who renounces the world for forty days. Four principles of Faith, according to Ibn Sálím. One of these is faith in the power (*qudrat*) of God, *i. e.*, belief in miracles.

316 Sahl said to one of his companions, "Do not consort with me any more, if you are afraid of wild beasts." The author relates that he visited Sahl's house at Tustar and went into a room called 'the Wild Beasts' Room' where Sahl used to receive and feed the wild beasts. Story of a negro at ʿAbbádán who turned earth into gold. Story of a donkey which spoke to Abú Sulaymán al-Khawwáṣ when he was beating its head. Aḥmad b. ʿAṭá al-Rúdhábárí tells how his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice.

317 How Jaʿfar al-Khuldí recovered a gem which had fallen into the Tigris by means of a 'prayer for lost property.' Text of the prayer. Abu 'l-Ṭayyib al-ʿAkkí showed the author a long list compiled by him of persons who, in the course of a short time, had used this prayer with success. How Abu 'l-Khayr al-Tínátí read the thoughts of Ḥamza b. ʿAbdallah al-ʿAlawí. The author declares that all these men were famous for veracity and piety, and that their evidence is above suspicion.

318 CHAPTER CXIV: "Concerning the arguments of theologians who deny the reality of miracles, and the arguments in favour of miracles wrought by the saints, and the distinction between the saints and the prophets in this matter."

Some theologians hold that the gift of miracles is bestowed on the prophets exclusively, and assert that its attribution to others involves their equality with the prophets. The object of this doctrine is to confirm the prophetic miracles, but it is mistaken, because there are several points in which the two classes of miracles differ from each other: (1) the prophets reveal their miracles and use them as a means of convincing the people, whereas the saints ought to conceal theirs; (2) the prophets employ miracles as an argument against unbelievers, but the saints employ them as an argument against themselves for the purpose of strengthening their own faith.

319 Saying of Ibn Sálím illustrating the use of miracles as an aid to faith. Story of the advice given by Sahl b. 'Abdallah to Isháq b. Aḥmad who came to him in great anxiety lest he should be deprived of his daily bread. The lower soul (*nafs*) is satisfied with nothing less than ocular evidence.

320 (3) While the prophets are perfected and encouraged in proportion as a greater quantity of miracles is bestowed upon them, the saints in the same circumstances become more dismayed and fearful, because they dread that God may be secretly deceiving them and that the miracles which He bestows upon them may lead to loss of spiritual rank.

CHAPTER CXV: "Concerning the evidences for the reality of miracles wrought by the saints, and the unsoundness of the doctrine that miracles are wrought by none except the prophets."

It appears from the Koran and the Traditions that many persons who were not prophets had the gift of miracles, *e. g.*, Mary, the mother of Jesus, the Christian anchorite

Jurayj, and the three men who took shelter in the cave (as is related in the *Ḥadīth al-ghār*).

321 Further Traditions concerning persons endowed with miraculous powers: ‘Umar b. al-Khaṭṭáb, ‘Alí, Fáṭima, Usayd b. Ḥuḍayr, ‘Aṭṭáb b. Bashír, Abu ‘l-Dardá, Salmán al-Fárisí, al-‘Alá b. al-Ḥaḍramí, ‘Abdallah b. ‘Umar, al-Bará b. Málík,

322 ‘Amir b. ‘Abd al-Qays, Ḥasan al-Baṣrí, Uways al-Qaraní and others. These miracles are related and attested by the

323 greatest religious authorities, whose evidence on this subject is no less worthy of credit than their evidence, which is universally accepted, on matters of law and religion. All miracles that have been manifested since the time of the Prophet and all that shall be manifested until the Resurrection are granted by God as a mark of honour to Muḥammad. Some Moslems, however, consider miracles a temptation, and dread the loss of spiritual rank, and do not reckon amongst the elect those who desire them and are satisfied with them.

324 CHAPTER CXVI: “On the various positions occupied by the elect in regard to miracles, together with an account of those who dislike the miraculous grace manifested to them and fear lest it lead them into temptation.”

Sahl b. ‘Abdallah said that the greatest miracle is the substitution of a good quality for a bad one. Abú Yazíd al-Bisṭámí declared that when he paid no attention to the miracles which God offered to bestow on him, he received the gnosis. Other sayings of Abú Yazíd. Junayd said that the hearts of the elect are veiled from God by regarding His favours, by taking delight in His gifts, and by relying on miracles.

325 Warning given by Sahl b. ‘Abdallah to a man who boasted of a miracle which took place when he performed his ablutions. How Abú Ḥamza opened a door. Núrí found the banks of the Tigris joined together in order that he might cross

the river, but he swore that he would not cross except in a boat. Story of Abú Yazíd al-Bisṭámí and his teacher, Abú ʿAlí al-Sindí. Story of Abú Turáb al-Nakshabí and a youth who was in his company.

326 Story of Isháq b. Aḥmad, who died in debt although he could transmute copper into gold and silver. Discussion between Ibn Sálím and Sahl b. ʿAbdallah, and between the author and Ibn Sálím, as to the reason why Isháq b. Aḥmad refused to exercise the miraculous power which had been conferred upon him.

327 Story of Abú Ḥafṣ or another, who wished to kill a sheep for his disciples, but when a gazelle came and knelt beside him he wept and repented of his wish. Saying of an anonymous mystic to the effect that equanimity in misfortune is more admirable than thaumaturgy. Story of Núrí, who swore that he would drown himself unless he caught a fish of a certain weight. Junayd's remark on this. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh al-Rází.

328 CHAPTER CXVII: "Concerning those who, on account of their veracity and purity and spiritual soundness, reveal to their companions the miraculous grace vouchsafed to them."

Story of a sparrow which used to perch on the hand of Sarí al-Saqatí. Story of a mysterious person who appeared to Ibráhím al-Khawwáṣ when he had lost his way in the desert. Story of Abú Ḥafṣ (al-Ḥaddád) of Naysábúr, who put his hand into a furnace and drew out a piece of red-hot iron.

329 The reason why Abú Ḥafṣ revealed this miraculous gift. Story of Ibráhím b. Shaybán's encounter with a wild beast. Anecdote of Dhu 'l-Nún related by Aḥmad b. Muhammad al-Sulamí. How Abú Saʿíd al-Kharráz, when faint from want of food, was miraculously strengthened, so that he journeyed twelve more days without breaking his fast. A miracle related by Abú ʿUmar al-Anmáṭí.

330 A man stole two dirhems from Khayr al-Nassáj: he could

not open his hand until he came to Khayr and confessed what he had done.

CHAPTER CXVIII: "Concerning the states of the elect which are not regarded as miraculous, although they are essentially more perfect and subtle than miracles".

Sahl b. ʿAbdallah used to fast for seventy days, and when he ate he became weak, whereas he became strong when he abstained from food. Saying of Abu ʿl-Ḥārith al-Awlásí. How Abú ʿUbayd al-Busrí fasted during the month of Ramaḍán. Saying of Abú Bakr al-Kattání.

- 331 The meaning of security (*amn*) explained to Abú Ḥamza by a man of Khurásán. How Junayd tested one of his disciples who was able to read men's thoughts.

Story of Ḥārith al-Muḥásibí, who could not swallow any food that was not legally pure.

- 332 Story of Abú Jaʿfar al-Ḥaddád and Abú Turáb al-Nakhshabí. Three persons endowed with extraordinary powers whom Ḥuṣrú had seen. Why Jaʿfar al-Mubarqaʿ did not make any vow to God during a period of thirty years. Story of Ismáʿíl al-Sulamí who fell from the top of a mountain and broke his leg.

333 BOOK OF THE EXPLANATION OF OBSCURITIES.

CHAPTER CXIX: "Concerning the interpretation of the difficult words which are used in the speech of the Ṣúfís."

List of Ṣúfistic technical terms.

- 334 Continuation of the above list.

CHAPTER CXX: "On the explanation of these words".

(1) *al-ḥaqq bi ʿl-ḥaqq li ʿl-ḥaqq*. *Al-ḥaqq* signifies Allah. Sayings of Abú Saʿíd al-Kharráz and Abú ʿAlí al-Sindí.

- 335 (2) *al-ḥál*. Definitions by the author and Junayd.
 (3) *al-maqám*. Definition by the author.
 (4) *al-makán*. The author defines the term and illustrates his definition by quoting an anonymous verse.

(5) *al-musháhadat*. This term is nearly equivalent to *al-mukáshafat*. Definition by 'Amr b. 'Uthmán, al-Makkí.

(6) *al-lawá'ih*. Definition by the author. Saying of Junayd.

336 (7) *al-lawámi*^c. Almost synonymous with the preceding. Derivation of the term. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.

(8) *al-ḥaqq*. Allah, according to Kor. 24, 25.

(9) *al-ḥuqúq*. These are 'states', 'stations', mystic sciences, etc. As al-Ṭayálisí al-Rází said, *ḥuqúq* are opposed to *ḥuḏúḏ*, which are associated with the lower self (*nafs*).

(10) *al-tahqíq*. The author's definition. Saying of Dhu 'l-Nún.

(11) *al-taháqquq*. This term is related to *al-tahqíq* as *al-ta'allum* (learning) is related to *al-ta'lim* (teaching).

337 (12) *al-ḥaqíqat* and its plural *al-ḥaqá'iq*. Definition. The answer given by Ḥáritha to the Prophet's question, "What is the *ḥaqíqat* of thy faith?" Saying of Junayd.

(13) *al-khuḏúḏ*. Definition of *ahl al-khuḏúḏ*.

(14) *khuḏúḏ al-khuḏúḏ*. Definition. Both classes, *khuḏúḏ* and *khuḏúḏ al-khuḏúḏ*, are referred to in Kor. 35, 29. A Saying of Junayd to Shiblí.

(15) *al-ishárat*. Definition. Abú 'Alí al-Rúdhábárí said that the science of Ṣúfism is an *ishárat*.

(16) *al-ímá'*. Definition. Anecdote of Junayd and Ibn al-Kurríní (al-Karanbí). According to Shiblí, *ímá'* in reference to God is idolatry.

338 Two verses by an anonymous poet.

(17) *al-ramz*. Definition. Verse by al-Qannád. It has been said by a Ṣúfí, whose name is not mentioned, that those who wish to understand the symbolic utterances of eminent mystics should study the letters and epistles which they have written to one another, not their books.

(18) *al-ṣafá*. Definition. Sayings of Jarírí and Ibn 'Aṭá.

Definitions of *ṣafá* and *ṣafá al-ṣafá* by al-Kattání.

- (19) *ṣafá al-ṣafá*. Definition. Three verses explaining the term.
- (20) *al-zawá'id*. Definition. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- 339 (21) *al-fawá'id*. Definition. Saying of Abú Sulaymán al-Darání.
- (22) *al-sháhid*. Definition. Verse (by Labíd). Another meaning of *al-sháhid*. Definition of the term by Junayd.
- (23) *al-mashhúd*. Definition. Abú Bakr al-Wásiṭí said that *al-sháhid* is God, and *al-mashhúd* the created world.
- (24) *al-mawjúd* and *al-mafqúd*. Definitions. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (25) *al-ma'dúm*. Definition. Distinction between *al-ma'dúm* and *al-mafqúd*. A certain gnostic said that the universe is an existence bounded on either side by non-existence ('*adam*).
- (26) *al-jam'*. A term denoting God without the created world.
- (27) *al-tafriqat*. This term denotes the created world.
- 340 The two preceding terms are complementary to each other. Unification (*tawhíd*) consists in combining them. Verse on this subject.
- (28) *al-ghaybat*. Definition.
- (29) *al-ghashyat*. Definition.
- (30) *al-ḥuḍúr*. Definition. Verses by al-Núrí and another mystic.
- (31) *al-ṣaḥw* and *al-sukr*. These terms are nearly synonymous with *al-ḥuḍúr* and *al-ghaybat*. Verses by a Ṣúfí whose name is not mentioned. Explanation of the difference between *al-sukr* and *al-ghashyat*.
- 341 The difference between *al-ḥuḍúr* and *al-ṣaḥw*.
- (32) *ṣafw al-wajd*. Definition. A verse illustrating it.
- (33) *al-hujúm* and *al-ghalabát*. The former is the action

of one who is under the influence of the latter. Definition.

(34) *al-faná* and *al-baqá*. These terms have been mentioned in a previous chapter. Definitions.

(35) *al-mubtadí*. Definition.

(36) *al-muríd*. Definition.

342 (37) *al-murád*. Definition. This term denotes the gnostic in whom no will of his own is left.

(38) *al-wajd*. Definition.

(39) *al-tawájjud* and *al-tasákur*. Definitions.

(40) *al-waqt*. Definition. Saying of Junayd.

(41) *al-bádi*. Definition. Saying of Ibráhím al-Khawwás.

(42) *al-wárid*. Definition. The difference between *al-wárid* and *al-bádi*. Saying of Dhu 'l-Nún.

(43) *al-khátir*. Definition.

(44) *al-wáqi*. Definition. Saying of a certain Sheykh which the author heard from Abu 'l-Ṭayyib al-Shirázi. Explanation of the words *ma'a awwali khátirika* which were used by Junayd in speaking to Khayr al-Nassáj.

343 The thought that occurs first (*awwalu 'l-khátir*) is said to be the true one. Other meanings of *al-khátir*.

(45) *al-qádiḥ*. This term is nearly synonymous with *al-khátir* but there is a difference in respect of its application. Derivation and primary meaning of *al-qádiḥ*. Saying of a mystic whose name is not recorded.

(46) *al-árid*. Definition and scope of the term. It is always used in a bad sense. An illustrative verse. ¹⁾

(47) *al-qabḍ* and *al-bast*. These terms denote two lofty states peculiar to gnostics. The author explains what is involved in each state. Junayd identifies *al-qabḍ* with fear and *al-bast* with hope.

344 Verses describing the gnostic in the state of *al-qabḍ*

¹⁾ By Abú 'Abdallah al-Qurashí. See p. 100, l. 11'.

and in the state of *al-bast*. The author explains that three classes of gnostics are distinguished in these verses. He adds that *al-ghaybat* and *al-ḥudūr* and *al-ṣaḥw* and *al-sukr* and *al-wajd* and *al-ḥujúm* and *al-ghalabát* and *al-faná* and *al-baqá* are mystical states belonging to hearts which are filled with a profound recollection (*dhikr*) and veneration of God.

- (48) *al-ma'khúdh* and *al-mustalab*. These terms are synonymous although the former denotes a more complete state. The persons to whom they refer are described in two Traditions of the Prophet and in a saying of Ḥasan (al-Baṣrī) concerning Mujáhid.
- 345 A verse in which both terms are used.
- (49) *al-dahshat*. Definition. Story of a mystic who swooned after having asked God to grant him spiritual rest, and who excused himself by pleading that he was distraught by Divine Love. Verse on the *dahshat* caused by love. A saying of Shiblí.
- (50) *al-ḥayrat*. Definition. Saying of al-Wásití.
- (51) *al-taḥayyur*. Definition. A certain Ṣúfí said that *al-taḥayyur* is the first stage of gnosis (*ma'rifat*), and *al-ḥayrat* the last. Verse on *al-taḥayyur*.
- (52) *al-tawáli'*. Definition.
- 346 Verses by Ḥusayn b. Maṣṣúr al-Ḥalláj.
- (53) *al-tawáriq*. Definition. An unnamed mystic said that he would not let *tawáriq* enter his heart until he had submitted them to (the test of conformity with) the Koran and the Sunna. The primary meaning of *al-tawáriq*. A Tradition of the Prophet in which the word occurs.
- (54) *al-kashf*. Definition. Saying of Abú Muḥammad al-Jarírí. Saying of Shiblí.
- (55) *al-shaṭḥ*. Definition. A saying of Abú Ḥamza which a man of Khurásán described as *shaṭḥ*. Meaning of the expression *shaṭḥ al-lisán*. Junayd wrote a commentary

on the *shatahát* of Abú Yazíd al-Bisṭámí, and he would not have done so if, in his opinion, Abú Yazíd was to be condemned for indulging in *shatḥ*.

Two verses by al-Qannád.

347 (56) *al-ṣaww*. Definition. The practice denoted by this term is a blameworthy one. Saying of Abú 'Alí al-Rúḍhabarí. Reasons why *ṣaww* should be avoided. The term is also used in reference to advanced mystics who *yaṣúlúna billáh*, and the Prophet said in his prayer, "O God, by Thee I spring to the assault" (*bika aṣúlu*). A similar expression quoted from the writings of Ibráhím al-Khawwás. An anonymous verse.

(57) *al-dhaháb*. Identical in meaning with *al-ghaybat* but more complete. Definition. Junayd, in his commentary on the ecstatic sayings of Abú Yazíd al-Bisṭámí, explains the words *laysa bi-laysa* as being equivalent to *al-dhaháb* 'an *al-dhaháb*. Other mystical terms used in the same sense are *faná* and *faqd*.

(58) *al-nafas*. Definitions by the author and by an unnamed Ṣúfí. A synonym is *al-tanaffus*.

348

Verses by Dhu 'l-Nún. Here *al-nafas* is Divine, but it is also employed in reference to mankind. Saying of Junayd. An anonymous verse.

(59) *al-hiss*. Definition. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí concerning those who assert that they feel no sensation (*hiss*) in ecstasy.

(60) *tawḥíd al-ámmat*. Definition.

(61) *tawḥíd al-khāṣṣat*. This term has been mentioned in the chapter on Unification. Definition. Explanation of the term by Shiblí.

(62) *al-tafríd*. Definition. A certain Ṣúfí said that there are many *muwahḥidún* but few *mufarridún*. Ḥusayn b. Maṣṣúr al-Ḥalláj, when he was about to be killed, said, *ḥasb al-wájid ifrād al-wáḥid*.

- (63) *al-tajrid*. Definition by the author.
- 349 Definition by an unnamed Sheykh. The terms *al-tajrid*, *al-tafrid*, and *al-tawhīd* coincide in their meanings but are distinguished from each other in various ways by mystics. Anonymous verse on *al-tajrid*.
- (64) *al-hamm al-mufarrad* and *al-sirr al-mujarrad*. These terms mean the same thing. Definition. A saying of Ibráhīm al-Ājurri addressed to Junayd. A saying of Shiblī.
- (65) *al-muḥādathat*. A term describing the state of adepts. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭī. The Prophet said that among the Moslems there are *muḥaddathūn* and that ʿUmar was one of them. Sahl b. ʿAbdallah declared that God created His creatures in order that He might converse with them in secret (*yusárrakum*) and they with Him.
- (66) *al-munáját*. Definition. An example of Junayd's *munáját*.
- 350 (67) *al-musámarat*. Definition by the author. Verse by al-Rúdhabári. Definition by an unnamed Sheykh.
- (68) *ru'yat al-qulúb*. Definition. A saying of ʿAlí affirming spiritual vision of God in this world. A Tradition of the Prophet.
- (69) *al-ism*. Definition. Two sayings of Shiblī. Verse cited by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí. Two more sayings of Shiblī.
- (70) *al-rasm*. Definition.
- 351 Saying of Junayd concerning one who has no *rasm*. The *rusúm* of a man are the knowledge and actions which are attributed to him. An anonymous verse.
- (71) *al-wasm*. Definition. Saying of Aḥmad b. ʿAṭá.
- (72) *al-rúh (al-rawḥ)* and *al-tarawwuh*. Definition. Two sayings of Yaḥyá b. Muʿádh al-Rázi. A saying of Sufyán.
- (73) *al-naʿt*. Definition. The terms *al-naʿt* and *al-waṣf* may be synonymous, but the former is a detailed description, while the latter is a summary description.
- (74) *al-ṣifat*. Definition.

(75) *al-dhát*. Definition. Relation of the *ism* and *na^ct* and *šifat* to the *dhát*.

352 Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Two verses (by Abú ^cAbdallah al-Qurashí ¹).

(76) *al-ḥijáb*. Definition. Saying of Sarí al-Saqatí. The author's explanation of a saying of Muḥammad b. ^cAlí al-Kattání.

(77) *al-da^cwá*. Definition. Saying of Sahl b. ^cAbdallah. Verse on the pretence (*da^cwá*) of love ²). The author explains a saying of Abú ^cAmr al-Zajjájí.

(78) *al-ikhtiyár*. Definition.

353 Saying of Yaḥyá b. Mu^cádh.

(79) *al-ikhtibár*. Definition. Explanation of the Prophet's saying *ukhbur taqlah*.

(80) *al-balá*. Definition. Saying of Abú Muḥammad al-Jarírí. A Tradition of the Prophet. Verses on the subject of *al-balá*.

(81) *al-lisán*. Definition. The use of the term exemplified in a letter written by Núrí to Junayd.

354 Shibli's explanation of the difference between *lisán al-ilm*, *lisán al-ḥaqiqat*, and *lisán al-ḥaqq*.

(82) *al-sirr*. Definitions by the author and another Šúfí.

The meaning of *sirr al-khalq* and *sirr al-ḥaqq*.

The meaning of *sirr al-sirr*. A saying of Sahl b. ^cAbdallah. Two verses. ³)

(83) *al-^caqd*. Definition. Saying of a sage (*ḥakím*) on gnosis.

The reason why Muḥammad b. Ya^cqúb al-Farají refrained from making an ^c*aqd* with God. Distinction between verbal promises and spiritual vows.

355 (84) *al-ḥamm*. Definition. Saying of Abú Sa^cíd al-Kharráz. Saying of an unnamed mystic.

1) See p. 104, l. 11

2) Cf. p. 101, l. 1^f

3) Cf. p. 134, l. 4

- (85) *al-laḥz*. Definition. Verses by al-Rúdhabárf.
- (86) *al-maḥw*. Definition. *Al-maḥw* distinguished from *al-ṭams*. A saying of Núrf, with explanation by the author.
- (87) *al-maḥq*. Almost synonymous with *al-maḥw*. Saying of Shiblrf in reply to a man who asked, "Is not He with thee and art not thou with Him?"
- 356 Verse of an anonymous poet.
- (88) *al-athar*. Definition. Saying of an unnamed mystic.
Anonymous verse. A verse inscribed on the palace of a certain king. A saying of Ibráhm al-Khawwáṣ on the *tawḥid* of the Ṣúfif. Verse.
- (89) *al-kawn*. Definition.
- (90) *al-barwn*. Meaning of the term. Explanation of a saying of Junayd in which the terms *al-kawn* and *al-barwn* are used. Verses on the same topic.
- (91) *al-waṣl*. Meaning of the term. Saying of Yaḥyá b. Mu'ádh.
Saying of Shiblrf. Anonymous saying and verse.
- 357 (92) *al-faṣl*. Definition. Anonymous sayings and verse.
- (93) *al-aṣl*. Definition. Meaning of *al-uṣúl*.
- (94) *al-far*^c. Definition. The relation of the *furú*^c to the *aṣl*. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkrf. Saying of a certain theologian.
- (95) *al-ṭams*. Definition. Quotation from a letter written by Junayd to Abú Bakr al-Kisá'rf.
- 358 Quotation from the Koran. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkrf.
- (96) *al-rams* and *al-dams*. Meaning of these terms. Extract from a letter written by Junayd to Yaḥyá b. Mu'ádh, with explanation by Sarráj. Saying of Sahl b. 'Abdallah.
- (97) *al-qaṣm*. Meaning of the term. Saying of Abú Bakr al-Zaqqáq. Saying of al-Wásiṭrf.
- (98) *al-sabáb*. Definition. Saying of Aḥmad b. 'Aṭá.
Verses by Abú 'Alf al-Rúdhabárf.
- 359

- (99) *al-nisbat*. Definition. Saying of Ja^cfar al-Ṭayálistí al-Rází. Definition of *al-gharib* by al-Qannád. Saying of Núrí. *Al-nisbat* is equivalent to *al-i^ctiráf*. Saying of ^cAmr b. ^cUthmán al-Makkí.
- (100) *fulán šāhib qalb*. Meaning of the expression. Junayd used to apply it to the people of Khurásán.
- (101) *rabb hál*. Definition.
- (102) *šāhib maqám*. Definition. Junayd said that true gnosis cannot be attained until one has traversed the *ahwál* and *maqámát*. Saying of an anonymous Sheykh concerning Shiblí.
- (103) *fulán bilá nafs*.
360 Meaning of the expression. Description of such a person by Abú Sa^cíd al-Kharráz.
- (104) *fulán šāhib ishárat*. Meaning of the expression. Verse by al-Rúdhábárí.
- (105) *ana bilá ana* and *nahnu bilá nahnu*. Meaning of these expressions. Explanation of Kor. 16, 55 by Abú Sa^cíd al-Kharráz.
- (106) *ana anta wa-anta ana*. The meaning of these words is explained in a saying of Shiblí which describes the love of Majnún and how he used to say, "I am Laylá." A story of two lovers, related by Shiblí.
361 A story of Shiblí and a youth. Three citations of verse 1).
- (107) *huwa bilá huwa*. Meaning of this expression. A saying of Junayd on *tawhíd*.
- (108) *qa^c al-^calá'iq*. Definition of ^calá'iq. A saying of Abú Sa^cíd al-Kharráz.
362
- (109) *bádí bilá bádí*. Meaning of the expressions *bádí* and *bilá bádí*. Quotation from the *Kitáb ma^crifat al-ma^crifat* by Ibráhím al-Khawwás.

1) The verses beginning *أنا من أحوى* (1. 11) are commonly attributed to al-Ḥallaj. Cf. Massignon, *Kitáb al-Ṭawásín*, p. 134.

- (110) *al-taḥalli*. Definition. A Tradition of the Prophet on the subject of faith.
- 363 Anonymous verse.
- (111) *al-tajalli*. Definition. A saying of Núrí. Mystical interpretation of Kor. 64, 9 by al-Wásiṭí. Another saying of Núrí ¹⁾.
- Anonymous verse.
- (112) *al-takhalli*. Definition. Saying of Junayd. Explanation by the author. Saying of Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- Anonymous verse.
- (113) *al-ʿillat*. Definition. A saying of Shiblí. The author's explanation of a saying of Dhu 'l-Nún.
- 364 Anonymous verse.
- (114) *al-azal*. This term is equivalent to *al-qidam*. The terms *azal* and *azaliyyat* are applied to God only. Saying of an ancient Şúfí, which some condemned on the ground that it involves the eternity of things (*qidam al-ashyá*).
- (115) *al-abad* and *al-abadiyyat*. These are attributes of God. Distinction between *azaliyyat* and *abadiyyat*. Definition of *al-abad* by al-Wásiṭí. Definition of *al-wasm* and *al-rasm* by al-Wásiṭí. Saying by an unnamed mystic. Sayings of Shiblí and ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí.
- (116) *waqti musarmad*. Meaning of this expression.
- 365 A verse by Shiblí.
- (117) *baḥri bilá sháti*²⁾. This expression has almost the same meaning as *waqti musarmad*. It was used by Shiblí in concluding one of his discourses. Explanation by the author. Anonymous saying and verse.
- (118) *naḥnu musayyarún*. Meaning of this expression. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh concerning the ascetic (*záhid*) and the gnostic (*ʿarif*), with explanation by Sarráj.

1) Cf. p. 138, l. 1. ^ foll.

Two verses by Shiblí.

366

- (119) *al-talwín*. Definition. According to some mystics, *al-talwín* is a mark of *al-ḥaqíqat*, while others hold the contrary doctrine. The latter refer to *talwín al-ṣifát*, whereas the former refer to *talwín al-qulúb*. Verse on *talwín al-ṣifát*. Saying of al-Wásiṭí.

Anonymous verses describing the *musayyarín*.

- (120) *badhl al-muhaj*. Meaning of this expression. Saying of Ibráhím al-Khawwás.

367

Anonymous verse. Meaning of *al-muhaj*.

- (121) *al-talaf*. Equivalent in meaning to *al-ḥatf*. Story of the Ṣúfí Abú Ḥamza (al-Khurásání) and verses by him ¹⁾. Saying of al-Jarírí.

- (122) *al-laja'*. Definition. Saying of al-Wásiṭí. Mystical interpretation of Kor. 17, 82.

- (123) *al-inzi'áj*. Definition. Saying of Junayd. Answer given by a certain Sheykh (Ibráhím al-Khawwás, in the author's opinion) to one who found fault with his disciples for asserting that they received their food from God.

368

- (124) *jadhb al-arwáh*. The meaning of this and similar expressions, such as *sumuww al-qulúb* and *musháhadat al-asrár*, etc. Sayings of Abú Sa'íd al-Kharráz and al-Wásiṭí.

- (125) *al-waṭar*. Definition. Anonymous saying and verse. Two verses by Dhu 'l-Nún. How a certain sage answered the question, "What place does one love best as a home?"

369

- (126) *al-waṭan*. Definition. Saying of Junayd. Verses by Núrí. Explanation of a saying of Abú Sulaymán al-Daránı́ on the superiority of *al-ı́mán* to *al-yaqın*.

- (126) *al-shurúd*. Definition. Sayings of Abú Sa'íd b. al-A'rábı́ and Abú Bakr al-Wásiṭı́.

1) Cf. p. 10f, l. 11 foll.

- (127) *al-quṣūd*. Definition. Sayings of Ibn ʿAṭá and al-Wásiṭí.
 370 Explanation of the latter.
- (128) *al-iṣṭinād*^c. Definition. According to some, *al-iṣṭinād*^c is a degree that belongs to none of the prophets except Moses, while others maintain that it is shared by all the prophets. Saying of Abú Saʿíd al-Kharráz. Anonymous explanation of *al-iṣṭinād*^c.
- (129) *al-iṣṭifá*. Definition. Saying of al-Wásiṭí.
- (130) *al-maskh*. Meaning of the term.
- (131) *al-laṭifat*. The author says that the meaning of this term is too subtle to be expressed. Saying of Abú Saʿíd b. al-Aʿrabi.
- 371 Verse by Abú Ḥamza al-Ṣúfí (al-Khurásání).
- (132) *al-imiṭhán*. Definition. Saying of a certain youth addressed to Khayr al-Nassáj, who relates it. Three kinds of *imiṭhán*.
- (133) *al-ḥadath*. Definition. An anonymous saying.
- (134) *al-kulliyat*. Definition. Two anonymous sayings and a verse.
- (135) *al-talbís*. Definition. Explanation of a saying of al-Wásiṭí. Saying of Junayd.
- 372 Verse by al-Qannád.
- (136) *al-shirb*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Two anonymous verses.
- (137) *al-dhawq*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Anonymous verse.
- (138) *al-ʿayn*. Definition. Saying of al-Wásiṭí.
 Junayd said that the anecdotes related of Abú Yazíd al-Biṣṭámí show that he attained to the *ʿayn al-jam*^c, which is one of the names of *al-tawḥíd*. Verse by Núrí.
- (139) *al-iṣṭilám*. Definition. Anonymous saying.
- 373 Two verses by an unnamed author.
- (140) *al-ḥurriyyat*. Definition. A saying of Bishr (b. al-

Hārith al-Ḥāfi) to Sarī (al-Saqatī). Junayd said that *al-ḥurriyyat* is the last station of the gnostic. An anonymous saying.

(141) *al-rayn*. Definition. A certain theologian includes *al-rayn* among four kinds of spiritual veils. The reason why the father of Ibn al-Jallá was called al-Jallá.

(142) *al-ghayn*. The term occurs in a Tradition of weak authority, according to which the Prophet said *yughánu ʿalá qalbī*. This *ghayn* is compared by some to the momentary dimness of a mirror when it is breathed upon. Others deny that the Prophet's heart could be subject to any such creaturely invasion.

374 No one is entitled, the author says, to describe the state of the Prophet's heart either directly or symbolically. Verses on *ighánat* by Abú ʿAlí al-Rúdhábári.

The author professes to have explained the foregoing technical terms according to what God revealed to him of their meaning at the time. Desire for brevity has compelled him to leave much unsaid.

(143) *al-wasáʿit*. Definition. Three kinds of *wasáʿit* distinguished by a certain Sheykh. Saying of Abú ʿAlí al-Rúdhábári.

375 BOOK OF THE INTERPRETATION OF ECSTATIC
EXPRESSIONS (*shatḥiyyát*) AND SAYINGS
WHICH APPEAR TO BE DETESTABLE ALTHOUGH
THEIR INNER MEANING IS TRUE
AND RIGHT.

CHAPTER CXXI: "Concerning the signification of *al-shatḥ*, with a refutation of those who condemn it."

Definition and derivation of the term. Four anonymous verses, in the first of which *mishṭáḥ* denotes "a barn where flour is stored". Explanation of the word *mishṭáḥ*. The meaning of *al-shatḥ* as applied to ecstasy. It is wrong to

censure expressions of this sort instead of trying to remove the ground of offence by consulting those who understand them.

376 Just as a river in flood overflows its banks (*shataha 'l-má' fi 'l-nahr*), so the Şúfi, when his ecstasy grows strong, cannot contain himself and finds relief in strange and obscure utterances, technically known as *shahh*, which express his real mystical experience and truly describe what God has revealed to his inmost self. Mystical experiences differ in degree, though not in kind, and the language in which they are shadowed forth must not be judged by ordinary standards. In such matters no one but an eminent theosophist

377 has the right to criticise. The uninitiated will adopt the safe course if they abstain from faultfinding and ask themselves whether they may not be mistaken in regard to those whom they blame.

CHAPTER CXXII: "Concerning the sciences in general, and the difficulty which the mystical sciences present to theologians, and the proof that these sciences are true."

Knowledge (*'ilm*) is not bounded by the intellect. Let any one who doubts this consider the story of Moses and al-Khaḍir (Kor. 18, 64 foll.), and the Tradition of the Prophet, "If ye knew what I know, etc.", which shows that the Prophet

378 was endowed with a knowledge peculiar to himself. Three kinds of knowledge possessed by the Prophet. Hence no one ought to suppose that he comprehends all the sciences, and consequently he ought not to charge the elect with being infidels or freethinkers when he has never experienced their states. The sciences of the religious law (*al-shari'at*) fall into four divisions: Tradition, Jurisprudence, Scholasticism, and Mysticism. The last-named is the highest and most noble. Description of it.

379 Questions connected with any one of these four sciences are decided by the experts in that science, but whereas the possessors of the other three sciences can have only a limited knowledge of mysticism, the mystics may possess all those

other sciences of which mysticism is the crown and goal: hence the former often deny the sciences of mysticism, but the latter do not deny any branch of the science of religion. Whoever has acquired a profound knowledge of one branch of religious science is recognised as the supreme authority in his department.

380 Similarly, a person who unites in himself all the four divisions of religious science, is the perfect Imám, the Quṭb, the Proof of God in this world, to whom 'Alí b. Abí Ṭálib refers in a saying addressed to Kumayl b. Ziyád.

To return to *al-shaṭḥ*. It is characteristic of those who have reached the end of self-will (which is the beginning of the state of perfection) and are advancing towards the goal but have not yet attained it. In the adept who has finished his mystical journey *al-shaṭḥ* is very seldom found.

CHAPTER CXXIII: "Concerning some ecstatic expressions related of Abú Yazíd al-Bisṭámí and explained in part by Junayd."

The author says that since Junayd has explained a small portion of the *shataḥát* of Abú Yazíd, it is impossible for himself to neglect that explanation and put forward one of his own. He quotes some remarks of Junayd upon the reason why so many different stories are told of Abú Yazíd, upon
381 the difficulty of understanding his sayings, and upon the character of his mystical experience and attainments. The author observes that although the sayings of Abú Yazíd which he is about to mention are not recorded in books (*muṣannafát*), their meaning is much debated and commonly misinterpreted.

CHAPTER CXXIV: "Concerning an anecdote related of Abú Yazíd al-Bisṭámí."

The author says that he does not know whether Abú Yazíd really spoke the following words which many people attribute to him:

382 "Once He raised me up and caused me to stand before Him and said to me, 'O Abú Yazíd, My creatures desire to behold thee'. I answered, 'Adorn me with Thy Unity and clothe me in Thy I-ness and raise me to Thy Oneness, so that when Thy creatures behold me they may say that they behold Thee, and that only Thou mayst be there, not I'."

Junayd's explanation of this saying. The author points out that Junayd has not explained it in such a way as to meet the objections of hostile critics. Accordingly, he proceeds to interpret it himself. The words, "He caused me to stand before Him", signify spiritual presence, and the words, "He said to me and I said to Him", allude to inward communion and recollection (*dhikr*) when God is contemplated by the heart.

383 When a mystic feels and realises the nearness of God, every thought that enters his heart seems, as it were, to be the voice of God speaking to him. Anonymous verses on this subject. The remainder of Abú Yazíd's saying refers to the ultimate degree of unification and passing-away (*faná*) in the Oneness that is anterior to creation. All this is derived from the Apostolic Tradition that God said, "My servant ceases not to draw nigh unto Me by works of devotion until I love him; and when I love him, I am the eye by which he sees and the ear by which he hears, etc."

384 The poet uses similar language where he says, in describing his love for a mortal,

"I am he whom I love and he whom I love is I." ¹⁾

If human love can produce words like these, what feelings must not Divine Love inspire! A certain sage said, "Lovers do not reach the height of true love until one says to the other, 'O thou who art I!'"

CHAPTER CXXV: "Concerning the explanation of another story told of Abú Yazíd."

1) The two verses quoted here are usually ascribed to Ḥalláj.

It is related that he said, "As soon as I attained to His Unity, I became a bird with a body of Oneness and wings of Everlastingness; and I continued flying in the air of Quality for ten years, until I reached an atmosphere a million times as large; and I flew on, until I found myself in the field of Eternity, and I saw there the tree of Oneness." Then, after describing its soil and roots and branches and foliage and fruit, he said, "I looked, and I knew that all this was a cheat."

385 Junayd's explanation of this saying. The author defends the phrases "I became a bird" and "I continued flying" by quoting instances in which *tára* is used metaphorically.

386 He shows that in applying the attributes of Oneness and Everlastingness to himself Abú Yazíd follows the familiar practice of ecstatic lovers, like Majnún, who could think of nothing but Laylá, so that on being asked his name he answered, "Laylá". Verses by Majnún and an anonymous poet.

387 The words "I knew that all this was a cheat" signify that those who regard phenomena are deceived. If Abú Yazíd had been far advanced in theosophy, he would not have thought of such things as birds, bodies, atmospheres, etc.

A hemistich by Labíd, which the Prophet described as the truest word ever spoken by an Arab.

CHAPTER CXXVI: "On the interpretation of a saying attributed to Abú Yazíd."

Text of the saying.

388 Explanation by Junayd. The subject of this saying is *faná* and *faná 'an al-faná*.

389 Remarks by the author on the difficulty of understanding topics of this kind without a profound knowledge of mystical theology, and on the uninterrupted progression of mystical experience from lower to higher states. The latter point is illustrated by the interpretation which 'Abdallah b. 'Abbás gave of a passage in the Koran (41, 10).

390 Explanation by a certain gnostic of the tradition, which occurs in some unnamed book, that God threatened to burn Hell with His greatest fires if it disobeyed His command. The author's explanation of what Abú Yazíd meant by the words *laysa bi-laysa fi laysa*.

CHAPTER CXXVII: "Concerning the interpretation of certain expressions attributed to Abú Yazíd, on account of which Ibn Sálím declared him to be an infidel, together with the author's report of a discussion of this question which took place between Ibn Sálím and himself at Bašra."

How Ibn Sálím denounced Abú Yazíd for having said, "Glory to me!" (*subhání*).

391 The author's controversy with Ibn Sálím. He contends that if the whole saying of Abú Yazíd had been recorded, it would be clear that he used the phrase *subhání* in reference to God. The author adds that when he visited Bišám and asked some descendants of Abú Yazíd about this story, they asserted that they had no knowledge of it. Other sayings of Abú Yazíd which, according to Ibn Sálím, could only have been uttered by an infidel. The author's further apology on behalf of Abú Yazíd.

392 His explanation of Abú Yazíd's saying, "I pitched my tent opposite the Throne of God". His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Jews, "They are forgiven" (*ma'dhúrín*).

393 His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Moslems, "They are duped" (*maghrúrín*). The Prophet said that salvation does not depend on works, but on the divine mercy. Theologians have no right to criticise the obscure sayings of mystics who keep the religious law. Such words of profound wisdom are commonly misunderstood and misreported.

394 Junayd said that in his youth he used to associate with Šúfis and that although he did not understand what they

said, he bore no prejudice against them in his mind. The author relates that some time after the controversy mentioned above, he heard Ibn Sálím quote in public two sayings of Sahl b. ʿAbdallah; whereupon he remarked to one of Ibn Sálím's pupils that Ibn Sálím would have condemned Sahl b. ʿAbdallah and Abú Yazíd with the same severity, if he had not been so favourably disposed towards the former. The sayings of Sahl are equally open to criticism, and if a satisfactory explanation can be found in the one case, why not in the other?

395 Unless Moses had been divinely guided, he must have exacted the due penalty from al-Khaḍir when he slew the youth (Kor. 18, 73). Anecdotes showing the piety of Abú Yazíd.

CHAPTER CXXVIII: "Concerning some sayings of Shiblí and their explanation".

396 Shiblí said to a number of his friends who were taking leave of him, "Go: I am with you wherever you may be; you are under my care and in my keeping." The author explains that Shiblí meant to say, "God is with you", but at that time he was regarding himself as non-existent, and he spoke as one who contemplates the nearness (*qurb*) of God. Nevertheless, on another occasion Shiblí referred to the vileness of the Jews and Christians and said that he was viler than they. These two sayings do not contradict each other but are the expression of different states. Yaḥyá b. Muʿádh al-Rází said that the gnostic is proud when he thinks of God, and humble when he thinks of himself. Similarly, the Prophet once said, "I am the chief of mankind", and he also described himself as the son of a woman who used to eat *qadíd*¹).

397 Another anecdote of Shiblí. He said that his flesh (*nafs*)

1) Meat cut into strips and dried in the sun.

felt a craving for bread, though his spirit (*sirr*) would have been consumed with fire if it had turned aside, even for a moment, from contemplation of God. A saying of Shiblî concerning Abú Yazîd al-Bisṭámî, with explanation by Sarráj. Shiblî, according to a certain Sheykh, discoursed exclusively on 'states' and 'stations', not on unification (*tawhîd*).

398 CHAPTER CXXIX: "On the meaning of an anecdote which is related of Shiblî".

He is reported to have said, "God ordered the earth to swallow me if, for one or two months past, there were any room in me for thought of Gabriel and Michael"; and he said to Ḥuşrî, "If the thought of Gabriel and Michael occurs to your mind, you are a polytheist." Inasmuch as the Prophet acknowledged the superiority of Gabriel, these sayings have given offence, but they would not give offence if instead of being presented in an abridged form they were related with their whole context and circumstances.

399 The complete version of the anecdote to which the former saying belongs, as related by Abú Muḥammad al-Nassáj.

400 CHAPTER CXXX: "Concerning various actions of Shiblî which were regarded with disapproval."

He used to burn costly clothes, ambergris, sugar, etc., although wastefulness is forbidden by the Prophet. Once he sold an estate for a large sum of money, which he immediately distributed amongst the people, without reserving anything for his own family. Here he is justified by the authority of Abú Bakr. Money is not wasted unless it is spent for a sinful purpose.

401 As regards his burning of valuable goods, he did this because they distracted his thoughts from God. Solomon acted on the same principle when he slaughtered three hundred Arab mares which had engaged his attention so deeply that he neglected to perform the evening prayer (Kor. 38, 29—32). The Prophet cursed the Jews for a like

reason. The author explains why the sun was turned back for Solomon, but not for the Prophet.

402 Mystics believe that whatever takes their thoughts away from God is their enemy, and they endeavour to escape from it by every means in their power. Traditions of the Prophet on this subject.

CHAPTER CXXXI: "Concerning the explanation of a saying uttered by Shiblī which is hard for theologians to understand, and of various conversations between him and Junayd."

Shiblī said, "I go towards the infinite, but I see only the finite, and I go on the right hand and the left hand towards the infinite, but I see only the finite; then I return and I see all this in a single hair of my little finger."

403 The author's explanation of this saying. Another saying of Shiblī, with the author's interpretation. Verses composed or recited by Shiblī.

404 He also said, "I studied the Traditions and jurisprudence (*al-fiqh*) for thirty years until the dawn shone forth. Then I went to all my teachers and told them that I desired knowledge (*fiqh*) of God, but none of them answered me." Explanation of this by the author. A question addressed by Shiblī to Junayd, and the latter's reply, with explanation by the author. A remark by Junayd concerning Shiblī. Another saying of Junayd to Shiblī. Report of a conversation between Shiblī and Junayd. Sayings of Shiblī on the subject of *waqt*.

405 Further ecstatic expressions of Shiblī in prose and verse, with explanations by the author. Such expressions are the product of a temporary state. If that state were permanent, all religious, moral, and social laws would be annulled.

406 A Tradition of the Prophet bearing on this question. Shiblī said that if he thought that Hell would burn a single hair of him, he would be guilty of polytheism. The author explains Shiblī's meaning and declares that he agrees with

it. Another saying of Shiblî, to the effect that Hell consists in separation from God. Two more sayings by him, the latter of which is supported by a Tradition of the Prophet.

407 CHAPTER CXXXII: "Concerning the explanation of the sayings of al-Wásitî" ¹⁾.

A passage referring to 'A'isha. When her innocence was revealed (Kor. 24, 11 foll.), she praised God, not the Prophet. Explanation of the saying of al-Wásitî, "Bless them (the prophets) in thy prayers but do not attach any value to it in thy heart." He means, "Do not think much of the blessings which thou bestowest upon them" or "do not let reverence for them have any place in thy heart in comparison with the veneration of God".

408 This refers to the mystical doctrine of unity (*tawhîd*). The reverence due to the prophets, and the superiority of Muḥammad to all other prophets, has been discussed above ²⁾. Sayings of Abú Yazîd al-Bisṭámî on the pre-eminence of Muḥammad. The Şúfîs believe that God granted to him whatever he asked. His prayer for light.

409 Every peculiar excellence with which a Moslem is endowed belongs to the Prophet. Criticism of the saints is the result of habitual turning away from God.

CHAPTER CXXXIII: "Concerning the errors of those who call themselves Şúfîs and the source and nature of their errors."

Saying of Abú 'Alî al-Rúdhábárí. The author enumerates three principles which are the basis of all true Şúfîsm: (1) avoidance of things forbidden, (2) performance of religious duties, (3) renunciation of this world, so far as it is possible to the believer.

410 The Prophet mentioned four things which are *in* this

1) Between Chapters 131 and 132 there were originally five chapters which do not occur in either of the MSS. See note on p. f.v. The beginning of this chapter is also lost.

2) See Chapters 53 and 54.

world, but not *of* it: a piece of bread, a garment, a house, and a wife. Worldliness in other respects is an absolute barrier between God and man.

CHAPTER CXXXIV: "Concerning the different classes of those who err and the variety of errors into which they fall."

Three classes of the erring: (1) those who err in the fundamentals (*uṣūl*); (2) those who err in the derivatives (*furūʿ*), *i. e.* in manners, morals, spiritual feelings, etc. Their error is caused by ignorance of the fundamentals, by selfishness, and by want of a director who should set them on the right way. Description of them.

411 (3) those whose error is a slip or a lapse rather than a serious fault, so that it can easily be repaired. Verse on affectation (*taḥallī*). The Prophet's definition of faith.

CHAPTER CXXXV: "Concerning those who err in the derivatives, which does not lead them into heresy; and in the first place, concerning those who err as regards poverty and wealth."

Some Ṣūfīs declare that wealth is superior to poverty, using the word 'wealth' in a spiritual sense. Others, however, have argued that worldly wealth is a praiseworthy state, and this is an error.

412 It is wrong to suppose that the *faqīr* who lacks patience and does not acquiesce in the divine will is not superior to the man who is rich in worldly goods — for the soul hates poverty and loves riches; but the *faqīr* who bears poverty with patience shall receive a recompense without end. Poverty is essentially praiseworthy, though it may be accompanied by some defect that incurs blame. Wealth, on the contrary, is essentially blameworthy and can only be praised in virtue of some good quality, *e. g.* pious works, that accompanies it, but not for itself. Some mystics hold that poverty and wealth are two states which must be transcended.

413 This is an advanced doctrine. It does not, as some have

maintained, imply that there is no spiritual difference between poverty and wealth. Those who pretend that there is no difference are proved to be in error by the fact that they dislike poverty but do not dislike wealth. True poverty consists, not merely in indigence, but also in patience and resignation and in having no regard to one's poverty and in taking no credit to one's self on account of it.

CHAPTER CXXXVI: "Concerning those who err in respect of luxury or frugality and asceticism, and those who err in respect of gaining the means of livelihood or of neglecting to do so."

Only a prophet or a saint has the right to live in abundance, because they know when God permits them to spend and when He permits them to refrain from spending. Until a man regards much and little as equal, he relies upon the
 414 worldly goods which he possesses. If his heart is not empty of desire to obtain a worldly good that he lacks and of desire to keep the worldly goods that he has, then he is a worldling; and any one who imagines himself to be an exception to this rule is in error. Others, again, devote themselves to austerities and find fault with those who are less strict; but as luxury is unsound, so too is extreme asceticism when it is habitual and ostentatious and is not specially adopted for the purpose of self-discipline. Others of the religious insist on earning their daily bread and hold that no food is legally pure unless it is earned, but this is an error, since the Prophet and all mankind are commanded to trust in God and to feel assured that He will give them their appointed portion. To seek the means of livelihood is an indulgence granted to those who are too weak to trust in God absolutely. Conditions to be observed by those who seek the means of livelihood.

415 Others sit still and wait eagerly for some one who will attend to their wants, and they believe that this is the right

spiritual state. But they are mistaken. Any one who abstains from seeking a livelihood ought to be inspired by strong faith and patience; otherwise, he is commanded to seek a livelihood. The latter course is permissible, but the former is more excellent.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning the different classes of those who become remiss in their quest and err in respect of mortification and betake themselves to self-indulgence."

There are some who submit to austerities in the hope of gaining a reputation for sanctity and of being endowed with miraculous powers; and when they fail in their object, they discard asceticism and hold it in contempt, and this they call 'languor' (*futūr*).

416 'Languor', however, is only a temporary intermission which refreshes the hearts of mystics, whereas the conduct of the persons referred to here is properly described as laziness and negligence. Saying of Abú 'Alí al-Rúḥabárí. Others travel and boast of the number of Sheykhs whom they have met and deem themselves in a privileged position. They are wrong, for the purpose of travel is moral improvement. Others spend money and bestow gifts and cultivate liberality, but this is not Ṣúfism. The Ṣúfís regard worldly goods as an obstacle which prevents them from attaining to God, and their object in giving is the removal of that obstacle, not the desire to appear generous. Others indulge themselves unrestrainedly and claim that their spiritual state (*waqt*) justifies them in their license.

417 Such a belief is erroneous and leads to perdition.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning those who err in respect of abstaining from food, retirement from the world, solitude, etc."

Some aspirants and novices, supposing that hunger is the most effectual method of self-mortification, have abstained from food and drink during long periods of time, without

having consulted a spiritual director. They are wrong, since the novice cannot dispense with the guidance of a teacher, and it is a mistake to think that the wickedness of human nature can be eradicated by means of hunger. Sayings of Ibn Sálím and Sahl b. ʿAbdallah. The author says that he has seen a number of persons who, on account of ill-regulated abstinence from food, were unable to perform their religious duties.

418 Others retire from the world and dwell in caves, fancying that solitude will deliver them from their passions and cause them to share in the mystical experiences of the saints, but the fact is that hunger and solitude, if self-imposed and not the result of an overpowering spiritual influence, are positively harmful. The author recalls instances known to him of young men who reduced themselves to such a state of weakness that they had to be nursed for several days before they could perform the obligatory prayers. Others castrate themselves in the hope of escaping from the lust of the flesh. This is useless and even injurious, inasmuch as lust arises from within and is incurable by any external remedy. Others imagine that they show sincere trust in God (*tawakkul*) when they roam through deserts and wildernesses without provision for the journey, but real *tawakkul* demands previous self-discipline and mortification.

419 Another erroneous belief is that Şúfism consists in wearing garments of wool and patched frocks and in carrying leathern water-buckets, etc. Such imitation avails nothing. Others vainly suppose that they can become Şúfís by learning mystical allegories and anecdotes and technical expressions, or by fasting, praying, and weeping, although they have already provided themselves with food and money. All Şúfís renounce worldly things in the initial stages of their spiritual progress and enjoin their disciples to do the same. If any of them acted otherwise, it was for the sake of his

family or brethren. According to others, Şúfism is music and dancing and ecstasy and the art of composing mystical ghazels. This is a mistake, because music and ecstasy are impure when the heart is polluted with worldliness and when the soul is accustomed to vanity.

420 CHAPTER CXXXIX: "Concerning those who err in the fundamentals and are thereby led into heresy; and in the first place, concerning those who err in respect of freedom and service."

Some ancient Şúfis held that in spiritual intercourse with God one should not be like a free man, who expects recompense for his work, but like a slave, who performs his master's bidding without expectation of wages or reward, and receives whatever his master may bestow upon him as a bounty, not as a right. A certain eminent Şúfi has written a book on this topic. There are heretics, however, who assert that as the free man is higher than the slave in ordinary life, so the relation of service (*‘ubúdiyyat*) to God only continues until union with God is attained; one who is united with God has become free and is no longer bound to service. They fail to recognise that no one can be a true servant (of God) unless his heart is free from everything except God. The name of 'servant' (*‘abd*) is the best of all the names which God has given to the Faithful.

421 Passages from the Koran and the Traditions in support of this statement. Had it been possible for any creature to gain a higher dignity than that of service to God, Muḥammad would have gained it.

CHAPTER CXL: "Concerning those ‘Iráqís who err in respect of sincerity (*ikhhlás*)."

The heretics of ‘Iráq declare that no one is perfectly sincere who regards created beings or seeks to please them by any action, whether good or bad. Now, certain mystics have held the doctrine that true sincerity involves the complete

absence of regard for created beings and phenomenal objects and, in short, for everything but God. The heretics in question have taken over this doctrine in the hope that by following it mechanically and deliberately, instead of letting it develop in themselves as the gradual result of spiritual experience, they would attain to perfect sincerity. Therefore it has produced in them recklessness and want of manners and antinomianism.

- 422 Sincerity must be sought by shunning evil, by devotion to pious works, and by cultivating morality and spiritual feelings. These pretenders are like a man who cannot distinguish a precious jewel from a glass bead.

CHAPTER CXLI: "Concerning those who err in respect of prophecy and saintship."

Some assert that saintship is superior to prophecy, an error which is caused by their arbitrary speculations on the story of Moses and al-Khaḍir (Kor. 18, 64 foll.).

- 423 God confers peculiar gifts and endowments in accordance with His inscrutable will. Examples of prophets and other persons who were thus distinguished. The miracles of the saints are granted to them in virtue of their obedience to the prophet of their time. How, then, can the follower be pronounced superior to the leader? As regards the argument that the saints receive inspiration directly from God, whereas the prophets receive it through an intermediary, the truth is that the inspiration of the prophets is continuous, while the inspiration of the saints is only occasional.

- 424 Al-Khaḍir could not have borne a single atom of the illumination which Moses enjoyed. Saintship is illumined by the splendour of prophecy, but it never equals prophecy, much less surpasses it.

CHAPTER CXLII: "Refutation of those who err in respect of permission and prohibition."

Those who err in this matter hold that all things were

originally permitted, and that prohibition refers only to excessive license. They justify their conduct by the example of the communism which prevailed amongst certain ancient Şúffis, who helped themselves to their brethren's food and money and gave extraordinary pleasure to the owner by doing so. Anecdote of Faṭḥ al-Mawşilí.

- 425 A story of Ḥasan of Başra and a saying of Ibráhím b. Shaybán. These heretics ignorantly suppose that the above-mentioned Şúffis allowed themselves to transgress the religious law: consequently they go astray and follow their lusts and do not abstain from what is forbidden. Why should they not believe that all things were originally prohibited and that their use was only permitted as an indulgence? — although, in fact, lawfulness and unlawfulness depend on the ordinance of Allah. That which He has forbidden is like a preserved piece of ground: whoever roams around it is in danger of trespassing, and the proprietor does not permit any one to take possession of it without establishing his claim. The case of purity and impurity is different, since, according to lawyers and some theologians, a thing is presumed to be pure until the contrary has been proved. The cause of the distinction is that purity and impurity fall within the category of worship (*'ibádát*), while permission and prohibition refer to property (*amlák*).

- 426 CHAPTER CXLIII: "Concerning the doctrines of the Incarnationists (*al-Ḥulúliyya*)."

The author is careful to state that he is not acquainted with any of this sect and has derived his information from other sources.

Some of the Ḥulúlis assert that God implants in certain chosen bodies the attributes of divinity and that He removes from them the attributes of humanity. This doctrine, if it is really professed by any one as a revelation of the divine Unity, is false. That which is contained in a thing

must be homogeneous with that thing, but God is separate from all things, and all things are separate from Him in their qualities. God manifests in phenomena only the signs of His working and the evidences of His omnipotence. The Ḥulúfís have erred because they make no distinction between the power which is an attribute of the Almighty and the evidences which demonstrate His power. Various Ḥulúfí doctrines. The author says that whoever holds any of these opinions is an infidel. The bodies chosen by God are the bodies of saints and prophets. God's attributes are beyond description, and there is nothing like unto Him.

427 The Ḥulúfís confuse divine attributes with human. God does not dwell in men's hearts, but creaturely attributes dwell there, such as faith, and belief in the unity of God, and gnosis.

CHAPTER CXLIV: "Concerning those who err in respect of the passing-away of human nature (*faná al-bashariyyat*)."

This is a perversion of the mystical doctrine of *faná*. It is based on the notion that when the body is starved and weakened its human nature will disappear and that in this way a man may be invested with divine attributes. But human nature is inseparable from man, although its qualities are transmuted in the radiance of Reality. Human nature must be distinguished from the qualities of human nature. Definition of *faná* as the term is understood by true mystics. *Faná* does not involve the destruction of the 'self' (*nafs*) or the absence of change (*talwín*), inasmuch as change and corruption are inherent in human nature.

428 CHAPTER CXLV: "Concerning those who err in respect of spiritual vision (*al-ru'yat bi 'l-qulúb*)."

The author says he has heard that some Syrian mystics claim to have spiritual vision of God in this world, resembling the ocular vision of Him which they shall enjoy hereafter. He adds that he has never seen any of them himself, nor received information that any man among them, whose

mystical attainments could be regarded seriously, had been seen by others; but he formerly perused a letter written to the people of Damascus by Abú Saʿīd al-Kharráz, which refers to these persons and mentions a doctrine closely akin to theirs. The vision of true mystics is contemplation (*mu-sháhadat*), which is the result of real faith (*yaqīn*), as in the case of Ḥáaritha. Some Baṣrites, followers of al-Ṣubayḥí, went astray in this matter. Exalted by their austerities, they fell a prey to Iblís who appeared to them, seated on a throne and robed in light. Some of them were undeceived and brought back to the truth by their teachers. Story of a pupil of Sahl b. ʿAbdallah.

- 429 Anecdote of some disciples of ʿAbd al-Wáḥid b. Zayd. They imagined that every night they were transported to Paradise. On one occasion ʿAbd al-Wáḥid accompanied them, and at daybreak they found themselves on a dunghill. The mystic must know that all lights (*anwár*) seen by the eye in this world are created and bear no likeness to ʿGod. Yet the vision of faith is real, as the Apostolic Traditions and the sayings of holy men attest. The Prophet’s vision (Kor. 53, 11) was peculiar to himself and is not granted to any one else.

CHAPTER CXLVI: “Concerning those who err in respect of purity.”

- 430 Some pretend that their purity is complete and perpetual, and hold that a man may become purged of all defilements and defects, in the sense that he is separated from them. This is an error. No man is at all times free from all impurity, *e. g.* thought of phenomenal objects, sin, vice and human frailties. One must turn to God and continuously pray to be forgiven in accordance with the practice of Muḥammad, who used to ask pardon of God a hundred times daily.

CHAPTER CXLVII: “Concerning those who err in respect of illumination (*al-anwár*).

There are some who assert that their hearts are illuminated by divine light — the light of gnosis and unification and majesty — and this light they declare to be uncreated. They commit a grave error, since all the lights that can be perceived and known are created, whereas the light of God does not admit of description or definition and cannot be comprehended by human knowledge.

431 The correct meaning of 'the light in the heart' is knowledge, derived from God, of the criterion (*furqân*), which the commentators on Kor. 8, 23 interpret as "a light put in the heart in order that thereby truth may be distinguished from falsehood."

CHAPTER CXLVIII: "Concerning those who err in respect of essential union (*‘ayn al-jam‘*)."

They refuse to attribute their actions to themselves, and they justify their refusal by the plea that the unity of God must be maintained. This doctrine leaves them outside the pale of Islam and leads them to neglect the laws of religion, inasmuch as they say that they act under divine compulsion and are therefore clear of blame. Their error is caused by inability to distinguish what is fundamental from what is derivative, so that they connect with union (*jam‘*) that which belongs to separation (*tafriqat*). Sahl b. ‘Abdallah was asked what he thought of a man who said, "I am like a gate: I do not move until I am moved." Sahl replied, "This is either the speech of a saint (*ṣiddiq*) or the speech of a freethinker (*zindiq*)." He meant that the saint regards all things as subsisting through God and proceeding from God, but at the same time recognises the obligations of religion and morality, while the freethinker only holds this doctrine in order that he may commit as many sins as he pleases without incurring blame.

432

CHAPTER CXLIX: "Concerning those who err in respect of intimacy (*uns*) and unrestraint (*bast*) and abandonment of fear."

Some imagine that they are very near to God and stand in a close relation to Him, and when they believe this, they are ashamed to observe the same rules of discipline and keep the same laws as before. Hence they lose all restraint and become familiar with actions from which they would formerly have shrunk in horror; and they fancy that this is nearness (*qurb*) to God. But they are much mistaken. Rules of discipline and 'states' and 'stations' are the robes of honour which God bestows on His servants; if they are sincere in their quest, they merit an increase of bounty, but if they disobey His commands, they are stripped of these robes of good works and driven from the door. They may still deem themselves to be favourites, but in truth they have been rejected: the nearer to God they seem in imagination, the farther from Him are they in fact. Saying of Dhu 'l-Nún.

433 Saying of an anonymous sage.

CHAPTER CL: "Concerning those who err in respect of the doctrine of passing-away from their qualities (*al-faná 'an al-arwāf*)."'

Some mystics of Baghdád have held the erroneous doctrine that in passing-away from their own qualities they enter into the qualities of God. This involves the doctrine of incarnation (*ḥulúl*) or the Christian doctrine concerning Christ. The belief in question is said to be derived from one of the ancient Şúffis. Its true meaning is that when a man passes away from his own will, which is given to him by God, he enters into the will of God, so that he no longer regards himself but becomes entirely devoted to God. The doctrine in this form is strictly Unitarian. Those who give it a false interpretation suppose that God is identical with His qualities, and are guilty of infidelity, inasmuch as God does not become immanent in men's hearts. What becomes immanent in the heart is faith in God, and belief in His unity, and

reverence for His name; and this applies to the vulgar as well as to the elect, although the former, being in bondage to their passions, are hindered from attaining to the divine realities.

434 CHAPTER CLI: "Concerning those who err in respect of the doctrine of loss of sensation."

This doctrine is held by some mystics of 'Irâq. They assert that in ecstasy they lose their senses, so that they perceive nothing and transcend the qualities which belong to objects of sensible perception. But this is wrong, since loss of sensation cannot be known except by means of sensation; and sensation is inseparable from human nature: it may be obliterated in ecstasy, just as the light of the stars is rendered invisible by the sun, but it cannot be altogether lost. Under the influence of ecstasy a man may cease to be *conscious* of sensation; as Sarî al-Saqatî said, a person in this state will not feel the blow of a sword on his face.

CHAPTER CLII: "Concerning those who err in respect of the spirit (*al-rûh*)."

There are many theories as to the nature of the spirit, but all who speculate on this subject go astray from the truth, because God has declared that it is beyond human comprehension.

435 According to some, the spirit is part of the essential light of God: others say that it belongs to the life of God. Some hold that all spirits are created, while others regard the spirits of the vulgar as created, but the spirits of the elect as uncreated. Some think that the spirit is eternal and immortal, and does not suffer punishment hereafter; some believe in the transmigration of spirits; some give one spirit to an infidel, three to a Moslem, and five to prophets and saints; some hold that the spirit is created of light; some define it as a spiritual essence created of the heavenly kingdom (*al-malakût*), whither it returns when purified; some suppose there are two spirits, one divine, the other human.

All these manifestly erroneous doctrines are the result of forbidden speculation (Kor. 17, 87). In the author's opinion, orthodox Şúfis believe that all spirits are created; that there is no connexion or relationship between God and them except in so far as they belong to His kingdom and are subject to His absolute sway; that they do not pass from one body to another; that they die, like the body, and experience the pleasures and pains of the body, and are raised at the Resurrection in the same body from which they went forth.

INDEX OF SUBJECTS, TECHNICAL
TERMS, ETC., WHICH OCCUR IN THE
ABSTRACT OF CONTENTS.

A.

- abad*, 96.
abadiyyat, 96.
‘abd, 113.
Abdál, 47.
 Ablution, manners of the Şúfis
 in, 39, 40.
abná al-ḥaqá‘iq, 71.
abrár, 13, 24.
 Abstinence, 13.
adab, 39. *See* Manners.
‘adam, 88.
ahl al-khuşúş, 15, 18. *See*
 Elect, the.
ahwál, 12, 37, 95. *See* States,
 mystical.
‘alá‘iq, 95.
alif, 26.
 Allah, the greatest name of
 God, 25.
 Almsgiving, 42, 43.
amlák, 115.
‘ámmat, 17, 18.
amn, 86.
ana anta wa-anta ana, 95.
ana bilá ana, 95.
 Antinomianism, 111, 114, 115,
 118.
anwár, 117.
‘aqd, 93.
‘arid, 89.
‘arif, 10, 18, 71, 96.
asbáb, 47.
 Ascension of Muḥammad, the,
 32.
 Asceticism, 110, 111. *See* Stat-
 ions, mystical, and *zuhd*.
aşháb al-ḥadith, 3.
aşl, 94.
asrár, 63.
athar, 94.
 Audition, 50, 51, 69—77, 78.
awsát, 18.
áyát, 82.
‘ayn, 98.
‘ayn al-jam‘, 98, 118.
‘ayn al-yaqín, 20.
azal, 96.
azaliyyat, 96.

B.

B in Bismillah, the, 25.
badhl al-muhaj, 97.
bádi, 89, 95.
bahri bilá sháti, 96.
balá, 64, 66, 93.
baqá, 59, 89, 90.
bashariyyat, 61, 116.
bast, 89, 90, 118.
baww, 94.
bayán, 37.
 Begging, 52, 53, 74.
bilá bádi, 95.
bilá nafs, 95.
buká, 64.

C.

Communism, 115.
 Companions of the Prophet,
 the, 35 foll.
 Companionship, of Şúfis with
 one another, 47, 48.
 Contemplation, 20, 106, 117.
 See *musháhadat*.
 Creation, the mystery of, 37.

D.

dahshat, 90.
dams, 94.
da'wá, 93.
da'wat, 21.
 Death, manners of the Şúfis
 at the time of, 58, 59.

Dervishes, manners of, 46, 47.
dhaháb, 91.
dhát, 93.
dhawq, 98.
dhikr, 19, 23, 24, 34, 60, 73,
 75, 76, 90, 102.
al-dhikr al-khafí, 13.
 Directors, spiritual, 109, 112.
 See Sheykhhs.
 Doctrine, Şúfistic, differences
 of, 59 foll.
 Dress, of the Şúfis, 7, 8, 51.

E.

Earning a livelihood, manners
 of the Şúfis in, 54, 110, 111.
 Eating, manners of the Şúfis
 in, 49, 50.
 Ecstasy, 50, 51, 76, 78—81,
 91, 99—108, 113, 120. See
 Audition.
 Elect, the, 5, 6, 7, 15, 16, 18,
 20, 21, 22, 27, 30, 39, 84,
 85, 120.
 Errors, of the Şúfis, 108 foll.
 Evil, 11, 25.

F.

Faith, 23, 36, 37, 82, 83, 87,
 96, 109, 117.
faná, 59, 63, 89, 90, 91, 102,
 103, 116.
faná 'an al-arwşáf, 119.
faná al-bashariyyat, 116.

faná al-faná, 103.
faqih, 6.
faqir, 109.
al-faqir al-şádiq, 31, 61.
faqd, 91.
faqr, 14, 43, 61. See Poverty.
far^c, 94.
faşl, 94.
 Fasting, 43—45, 85, 86.
fawá'id, 88.
 Fear, 18, 23, 24, 35, 37, 89.
fikr, 64.
fiqh fi 'l-dín, 6.
firásat, 36, 63.
 Food, lawful, 13, 14, 44, 49, 86, 110.
 Freedom, 113. See *hurriyyat*.
 Friendship, manners of the Şúfis in, 58.
fuqahá, 3.
fuqará, 9, 14, 71.
furqán, 118.
furú^c, 94, 109.
futúr, 111.

G.

Generosity, 64.
ghalabát, 88, 90.
gharib, 95.
ghashyat, 88.
ghayb, 23.
ghaybat, 88, 90, 91.
ghayn, 99.
ghayrat, 63.

ghiná, 61.
 Gifts, bestowed on Şúfis, 53, 54.
 Gnosis, 26, 27, 77, 93, 95. See *ma'rifat*.
 God, the nature of, 11, 37, 60.
 Grief, 63.

H.

hadath, 98.
hál, 13, 53, 71, 86.
hamm, 93.
al-hamm al-mufarrad, 92.
haqá'iq, 59, 87,
haqiqat, 59, 60, 87, 97.
haqq, 60, 71, 73, 86.
haqq al-yaqín, 20.
hayrat, 57, 90.
 Hell, spiritual conception of, 108.
hidáyat, 21.
hijáb, 93.
hikmat, 57, 76.
hiss, 91.
 Hope, 18, 35, 89.
hubb, 64.
hudúr, 88, 90.
hujúm, 88, 90.
hulúl, 119. See Incarnation.
 Hunger, 56, 111, 112.
huqúq, 87.
hurriyyat, 98, 99. See Freedom.
huwa bilá huwa, 95.
huzúz, 87.

I.

ibádat, 36, 115.
ífrád, 91.
ighánat, 99.
ihsán, 3.
ikhhlás, 3, 23, 60, 113.
ikhtibár, 93.
ikhtiyár, 93.
ilhám, 36.
íllat, 96.
 Illumination, 61, 117, 118.
ilm, 60, 100. See Knowledge.
ilm al-yaqín, 20.
*ímá*², 87.
ímán, 97.
 Imitation, 112.
imtihán, 98.
 Incarnation, 115, 116, 119.
 Indifference to praise and blame, 63, 76.
 Indulgences, 28, 29, 115.
insániyyat, 60.
 Interpretation, mystical, 22—
 27, 30 foll., 74, 76, 77.
inziáj, 97.
ishárat, 26, 48, 62, 87, 95.
 See Symbolism.
ishfáq, 23.
ism, 92, 93.
iştífá, 21, 98.
iştílám, 98.
iştíná^c, 98.

istinbát, 24, 26, 34. See Interpretation, mystical.

istiqámat, 11.

i^ctibár, 64.

i^ctiráf, 95.

iṭna²ninat, 20.

J.

jadhb al-arwáh, 97.

jam^c, 59, 88, 98, 118.

Jurists, the, 3, 4, 7.

K.

karámat (generosity), 64.

karámát (miracles), 82 foll.

karím, 64.

kashf, 90.

karwán, 94.

khashyat, 23.

khátir, 89.

khawf, 18.

khuşúş, 87. See Elect, the.

khuşúş al-khuşúş, 15, 16, 87.

Knowledge, esoteric, 4—9, 22,
 23, 30.

Knowledge, religious, three
 kinds of, 3.

Knowledge, three sources of, 1.

Koran, conformity with the,
 21 foll., 90.

Koran, hidden meaning of the,
 21, 22.

Koran, mystical interpretation
 of the, 22 foll., 30 foll.

Koran, recitation of the, 22,
26, 69 foll.
kulliyyat, 98.

L.

laghw, 22, 71.
lahz, 94.
*laja*², 97.
latifat, 98.
lawâih, 87.
lawâmi^c, 87.
laysa bi-laysa, 91, 104.
Letters, written by Şúfís to
one another, 65 foll.
Liberality, 111.
Light, the inner, 117, 118.
lisán, 93.
lisán al-ḥaqiqat, 93.
lisán al-ḥaqq, 93.
lisán al-ilm, 93.
Longing, 19.
Love, 17, 18, 32, 36, 64, 80,
90, 93, 95, 102.

M.

ma'dúm, 88.
mafqud, 88.
maḥabbat, 17.
maḥq, 94.
maḥw, 94.
makán, 86.
ma'khúdh, 90.
malakút, 10, 120.

Manners of the Şúfís, the,
39—59.

maqám, 12, 86, 95.
maqámát, 12, 37, 95. *See*
Stations, mystical.
ma'rifat, 10, 11, 12, 90. *See*
Gnosis.
ma'rifat al-ḥaqiqat, 11.
ma'rifat al-ḥaqq, 11.
Marriage, 55.
mashhúd, 88.
maskh, 98.
marwjud, 88.
Miracles, 82 foll.
mishtáh, 99.
Mosques, sitting in, condem-
ned, 55.
*mubtadi*², 89.
mufarridún, 91.
muḥádathat, 92.
muḥaddath, 36, 92.
muḥaj, 97.
mu'jizát, 82.
mukáshafat, 20, 87.
munáját, 92.
muqarrabún, 13, 24.
muqtaṣid, 63.
murád, 89.
muráqabat, 16.
muraqqā'át, 51.
murid, 89.
muruwwat, 55, 62.
musámarat, 92.
musarmad, 96.

musayyarún, 96, 97.
musháhadat, 20, 87, 117. *See*
 Contemplation.
musháhadat al-asrár, 97.
 Music, 113. *See samá*^c.
mustalab, 90.
mustanbatát, 30, 31.
mutaṣabbir, 15.
mutawájidún, 78.
mutawakkilún, 36.
muwahaḥhidún, 91.

N.

nafas, 91.
nafs, 10, 34, 38, 44, 83, 87,
 95, 105, 116.
naḥnu bilá naḥnu, 95.
naḥnu musayyarún, 96.
 Names, the Divine, 25.
na't, 92, 93.
nisbat, 95.
niyyat, 41, 64.
 Novices, Šúfi, manners of, 57,
 74.

P.

Patience, 15.
 Pilgrimage, the, 45, 46.
 Poetry, mystical, specimens of,
 66, 67.
 Poetry, recitation of, 70, 72—
 77, 79.
 Poverty, 14, 15, 37, 43, 52,
 61, 109, 110.

Prayer, 24, 37, 40—42, 75.
 Prayers, specimens of, 67, 68,
 82.
 Precepts given by Šúfis, 68.
 Predestination, 11, 16, 24.
 Prophet, imitation of the, 27
 foll.
 Prophets, the, 6, 22, 29, 69,
 83, 98, 108, 114, 116, 120.
 Purification, manners of the
 Šúfis in, 39, 40.
 Purity, 115, 117. *See šafá*.

Q.

qabḍ, 89.
qádih, 89.
qalb, 8, 95.
qalb salim, 21, 26.
qaṣm, 94.
qaṭ' al-^calá'iq, 95.
qidam, 96.
qurb, 17, 18, 105, 119.
quṣūd, 98.

R.

rabb ḥál, 95.
rabbání, 35.
rajá, 18. *See* Hope.
rams, 94.
ramz, 87.
rasm, 92, 96.
rawḥ, 92.
rayn, 99.
 Recollection, 60. *See dhikr*.

Repentance, 13.

riḍá, 16.

riṣq, 62, 63.

rúh, 61, 92, 120. *See* Spirit, the.

al-rúh al-bashariyya, 62.

al-rúh al-qadîma, 62.

rusûm, 92.

ruḡyat al-qulûb, 92, 116. *See*

Vision of God.

S.

sabab, 94.

ṣabbâr, 15.

ṣâbir, 15.

sâbiq, 63.

sâbiqûn, 24.

ṣabr, 15.

ṣadaqa, 42.

ṣâdiqûn, 17.

ṣafá, 9, 62, 87, 88. *See* Purity.

ṣafá al-ṣafá, 88.

safar, 52.

ṣafw al-wajd, 88.

ṣâhib ishârat, 95.

ṣâhib maqâm, 95.

ṣâhib qalb, 95.

ṣahw, 88, 90.

Saints, the, 83, 114, 116, 118,

120.

Saints, criticism of the, 104,

108.

Sainthood, asserted to be supe-

rior to prophecy, 114.

salâmat al-ṣadr, 63.

Salvation, 104.

samâc, 50, 69 foll. *See* Audition.

ṣamadiyyat, 25.

ṣawâb, 64.

ṣawl, 91.

Self-sacrifice, 52.

Sensation, loss of, in ecstasy,

79, 91, 120.

shafaqat 'ala 'l-khalq, 64.

shâhid, 64, 88.

shahid, 20.

shari'at, 100.

shatahât, 91, 101.

shatḥ, 90, 91, 99 foll.

shatḥ al-lisân, 91.

shatḥiyyât, 99 foll.

shawq, 19.

Sheykhs, manners of the, 57,

74, 79.

shirb, 98.

shirk, 23, 62.

shukr, 48.

shurûd, 97.

Sickness, manners of the Ṣúfis

in, 56.

ṣiddiq, 18, 71, 118.

ṣidq, 60.

ṣifat, 92, 93.

Sin, 13, 63.

Sincerity in devotion, 64.

Singing. *See* *samâc*.

sirr, 64, 65, 93, 106.

sirr al-ḥaqq, 93.

sirr al-khalq, 93.

al-sirr al-mujarrad, 92.
sirr al-nafs, 63.
sirr al-sirr, 93.
 Sitting, manners of the Şúfis
 in, 55, 56.
 Solitude, 57, 58, 112.
 Spirit, the, 61, 62, 120, 121.
 See *rúh*.
 States, mystical, 12, 13, 16—
 21, 37, 64, 103, 106, 119.
 See *hál*.
 Stations, mystical, 12—16, 37,
 106, 119. See *maqám* and
maqámát.
subhání, 104.
 Şúfí, derivation of, 7, 8, 9, 62.
 Şúfism, definitions of, 9.
 Şúfism, founded on the Koran
 and Traditions, 2 foll., 8, 22,
 27 foll.
 Şúfism, principles of, 47, 60,
 108.
sukr, 88, 90.
sumuwaw al-qulúb, 97.
 Symbolism, 10, 63, 87, 100.
 See *ishárat*.

T.

tafakkur, 64.
tafríd, 91, 92.
tafriqat, 59, 88, 118.
tahállí, 96, 109.
tahaqquq, 87.
tahayyur, 90.

tahqíq, 87.
tajallí, 96.
tajríd, 92.
takhállí, 96.
talaf, 97.
talbis, 98.
talwin, 97, 116.
tamanní, 63.
tamkín, 36, 37.
tams, 94.
tanaffus, 91.
taqiyyat, 64.
tarawwuh, 92.
tasákur, 89.
tashdíid, 24.
tawájud, 78, 79, 89.
tawakkul, 15, 48, 112. See
 Trust in God.
ṭawáli^c, 90.
ṭawáriq, 90.
tawbat, 13.
tawhíd, 9, 10, 35, 88, 92, 94,
 95, 98, 106, 108. See Uni-
 fication.
tawhíd al-^cámmat, 91.
tawhíd al-bashariyyat, 10.
tawhíd al-iláhiyyat, 10.
tawhíd al-kháṣṣat, 91.
 Terms, technical, used by the
 Şúfis, 86—99.
 Thought-reading, 82, 86.
 Traditionists, the, 3, 4, 7.
 Travel, manners of the Şúfis
 in, 51, 52.

Travel, the purpose of, 111.
Trust in God, 15, 16, 34, 54,
110, 112.

U.

ʿubúdiyyat, 59, 113.
ʿulamá, 2, 3, 4, 5, 7, 22, 30.
Unification, 36, 59, 102, 103,
107. See *tarwḥíd*.
Union, 118. See *jam^c* and
wuṣúl.
uns, 19, 20, 118.
Unseen, the, definition of, 23.
uṣúl, 60, 109.

V.

Veils, spiritual, 84, 99.
Vision, of God, 116, 117.

W.

waḥdáníyyat, 10.
wahm, 63.
wahy, 6.
wajal, 24.
wajd, 78, 89, 90.
wajdu liqá, 78.
wajdu mulk, 78.
wajh Allah, 3.
wájidún, 78.
walí, 34.
wáqi^c, 89.

waqt, 89, 107, 111.
waqti musarmad, 96.
wara^c, 13, 61.
wárid, 89.
wasá'it, 99.
waṣá'yá, 68.
wasf, 92.
wasl, 94.
wasm, 92, 96.
Wastefulness, 106.
waswasat, 40.
waṭan, 97.
watar, 97.
Wealth, worldly and spiritual,
61, 109, 110.
Weeping, eighteen causes of,
64.
wudd, 64.
wujúd, 79.
wuṣúl, 60.

Y.

yaqín, 20, 21, 97, 117.

Z.

záhid, 14, 96.
zakát, 42.
zálím, 63.
zarf, 62.
zawá'id, 88.
zindiq, 118.
zuhd, 14. See Asceticism.

انف. X مَسْنَانْفٌ, "a beginner, a novice in Šúfism" (142, 18).

اول. II اَوَّلُ الْاَوَّلِ (37, 18).

اَوَّلِيَّةٌ (37, 19; 364, 4, 10).

اى. اَيْشَ مَا (188, 20; 190, 15). اَيْشَ (18, 6; 50, 14; 60, 19, etc.).

اَيْمًا, *interrogative* (308, 5; 329, 17).

اِيَّا, after prepositions. اِيَّاكَ (34, 5); اِلَى اِيَّاهُ (405, 17).

ب

بَاحْتٌ, "good fortune" (188, 12).

بداً. IV *with* اِلَى, "to manifest" = اَبْدَى (254, 17).

بدل. اَلْبِدَلَاءُ, a class of the saints (177, 23).

بَدْبَاحْتٌ. The Persian words *يا بدبخت* "O unfortunate one!" occur in the reply made to Abú Ḥamza by a native of Khurásán (331, 4).

بذل. مَبْذُولٌ, "common, profane" (10, 18).

برأً. V تَبْرَأُ *for* تَبْرَى. Cf. 14, 12; 87, 1; 386, 5.

بطأً. IV اَبْطَى *in verse* (251, 18).

بطل. *With* عَنِ, "to neglect, to abandon the observance of *religious laws*" (406, 2).

بطنى. اَلْبَطَانِيَّةُ (168, 14) is mentioned as the name of a place where pilgrims were surrounded by an Arab brigand-chief (Ibn al-Athír, IX 129, 16). It belonged to the territory of the Banú Asad and lay on the road from Baghdad and Kúfa to Mecca. Cf. *Bibl. Geogr. Arab.*, VII, pp. 175 and 311.

ت

تَخْلِيْرِيْرٌ (146, 3 = 188, 15), "pieces of cloth inserted in a garment for the purpose of widening it". Persian *تَبْرِيرٌ* and *تَبْرِيرِيْرٌ*.

See the Lexica under دَخِرِص and Jawáliqí's *al-Mu'arrab* (ed. by Sachau), p. ٩٤, l. ٣. I have not found any other example of the word written with ز in Arabic. The usual forms are دَخِرِص, دِخْرِصَة and دِخْرِيص, pl. دَخَارِيص, and تَخْرِيص, pl. تَخَارِيص.

تغَلَّةٌ. تَغَلَّةٌ, "a drop of spittle" (79, 6; 240, 5).

تَهْمَةٌ. تَهْمَةٌ, "a foul smell". Shibli said, "What think you of a science in comparison with which theology stinks?"

(182, 13). The words فِيهِ تَهْمَةٌ in this passage differ in meaning from the same phrase as cited in the Lexica.

ث

فَرْدٌ مَثْنَى. مَثْنَى. ثَمْنَى. (340, 4).

ج

جَبْرًا. VIII اجْتَرَى (409, 14).

جَزَى. V "to be satisfied". بالقناعة والتجزي (237, 3).

جَلَسَ جَالِسًا. جَلَسَ (211, 10).

جُلُوسٌ, plural of جَالِسٌ (204, 15).

مَجْلِسٌ. قَامَ مَجْلِسًا. (150, 4; 211, 4), where مَجْلِسٌ

= دَفْعَةٌ وَاحِدَةٌ لِلْبِرَازِ. See Dozy.

جَمَعَ. X مَسْتَجْمِعُ الْهَمِّ, "concentrating my thoughts" (168, 19).

مَسْتَجْمِعِينَ in the same sense (297, 1).

مَجْمَعٌ, "a box or chest". الْمَجْمَعُ is enumerated among the possessions of the Prophet (101, 9).

جَوَّبَ. IV مُجَابِبٌ = إِجَابَةٌ (224, 15 = 180, 7), but the reading is doubtful.

ج

- حدد. حَدُّ، of *ecstasy*, "violent" (306, 7; 434, 9, 11).
- حَدَق. IV الْعُيُونُ الْمَأْكَدَةُ (27, 16). Does this mean "the eyes that are fixed intently"? Cf. Dozy under حَدَق II and IV.
- حذف. With ب, "to throw" (193, 22).
- حَدَن. حُدْنٌ = حُجْرَةُ الْإِزَارِ, "the end of the *izár* or the part of the *izár* where it is tied or folded round the waist" (136, 18). Freytag renders حُدْنٌ by "conclave domus", an error caused by his having mistaken حُجْرَةَ for حُجْرَةَ. See *Lisán XVI*, 264, 17 foll.
- حَرَز. VIII مُحْتَرَزٌ, of *language*, "guarded", "safe from criticism" (398, 16).
- حَرَن. With عَنْ, "to refuse obstinately to do anything". Used of the *nafs* of a Šúfí who shrank from making an ablution in water that was intensely cold (146, 4).
- حَسَن. IV "to be able". Followed by أَنْ and the Imperfect (131, 4; 156, 5; 166, 10; 291, 14). Followed by the Imperfect without أَنْ (50, 19; 288, 12).
- حَصَرَ. حَصَرَ فِيهِ أَنْ أَمْشِيَ (181, 18), "I should have had a desire for his sake to walk...." See Dozy under حَصَرَ.
- حَاضِرٌ = "objects of sense" (388, 6).
- حَظٌّ. الْحُطُوظُ, "the desires and interests of the lower soul (*nafs*)". Whatever appertains to the *nafs* is حَظٌّ. The term حُطُوظٌ is opposed to حُقُوقٌ. See especially 47, 1 foll. and 336, 12 foll.; also 15, 17 (حُطُوظُ الْبَشْرِيَّةِ); 18, 7; 39, 6; 77, 11; 102, 9; 164, 8, 10; 413, 17; 414, 3.

حلو. حَلْوٌ = حَلْوَاءٌ or حَلَاوَةٌ, "sweetmeat" (101, 12).

حَلَاوِيٌّ, "confectioner" (185, 16).

حمل. حَمْلَانٌ, *in ecstasy*, "the state of quiet succeeding rapture"

(306, 15). حَمَلٌ in used in the same sense (306, 18).

مَاحْمُولٌ, *of an ecstatic person*, "one who has passed into the state of quiet" (306, 17; 307, 1).

مَاحْمَلٌ, *verbal noun* (284, 16).

حنن. حَنَّ عَنْهُ with حَنِينٌ, *verbal noun from حَنَّ عَنْهُ*, "he turned away from him" (229, 4).

حيث. II حَيْثُ الْكَيْثِ (37, 17).

خ

خبأ. X "to hide" (139, 17).

خبط. V "to be agitated *in ecstasy*" (278, 6; 292, 4).

خَرَبَنْدَجٌ. Persian خَرَبَنْدَج, "a man in charge of an ass".

خرز. بخاريز. See under ت.

خرف. VII "to be disordered in mind, to dote" (410, 21), if the reading is sound.

خرق. خِرْقَةٌ. Muzaffar al-Qarmísíní (191, 12) and Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád (194, 11) wore two *khirqas* at once. See Dozy under خِرْقَةٌ.

خُرْبِقَةٌ, "a rag" (188, 23).

خسف. خَسْفٌ (329, 21) "a hole (in the roof of a mosque)".

خشاخش. خَشَاخِشَةٌ (325, 5), something given to a crying child to amuse it, a rattle (?). Cf. شَخْشِيخَةٌ (Dozy).

خصص. الْاَلْخُصُوصُ, "the elect, the Ṣúfís who have enjoyed mystical experiences" (46, 4; 52, 16; 67, 12 *et passim*).

خُصُوصُ الْخُصُوصِ, "the Ṣúffis of the highest grade" (46, 5; 52, 17; 67, 16 etc.). See under عمم.

أوليَاءَ اللَّهِ تَعَالَى وَأَهْلَ خَاصَّتِهِ, "intimacy". (400, 1).

خَلِجٌ. VIII noun of place. الْغَامِرُ الْمُخْتَلِجُ of the ocean of Deity (240, 5).

خَلَسَ. VIII "to draw in the breath" (248, 18; 271, 6).

خَلَصَ. V "to save, to rescue" (240, 15). See Glossary to Ṭabarī.

خَلَطَ. خَلِيطٌ with ل, "mingled with" (256, 11).

خَلَفَ. خِلَافِيٌّ, "controversial" (106, 14).

خَلَقَ. خُلَيْقٌ, diminutive of خَلَقَ, "a worn-out garment" (249, 2).

خَنَسَ. خَنْسٌ, "withdrawn or concealed from the mind" (233, 15; 344, 8).

خَوَّصَ. خَوْصٌ, "discussion" (394, 9).

د

دَابًّا. دَابِيًّا, "habitually, ordinarily" (391, 5).

دَخَلَ. مَدْخُولٌ, of love, "corrupt, spurious" (208, 19).

دَبَرَ. V with ب, "to wrap one's self in a garment" (38, 14).

دَعَا. X "to induce ecstasy voluntarily or by means of music, etc. (187, 5; 277, 19; 303, 9; 336, 16; 342, 6).

دَمَسَ. IV (358, 6) = مَسَ, IV, q. v. VII اِنْدِمَاسٌ, used mystically (358, 7). مُنْدَمَسٌ, "obscure", "occult" (240, 2).

دَبَّاسٌ, explained as مَقْبَرَةٌ (358, 5).

دَوَّرَ. The Ṣúffis do not travel لِلدَّوْرَانِ, "for the purpose of making a tour" (190, 4).

دوست. The Persian words *دوست*, "O friend!" were used by Sahl b. 'Abdallah of Tustar in speaking to the father of Ibn Sálím (326, 18).

دوم. *دِيمُومِيَّةٌ* (33, 11; 243, 3; 384, 14).

ذ

ذَكَرَ. *أَذْكَارٌ* pl. *ذِكْرٌ* (14, 17; 42, 7; 54, 15; 296, 10; 335, 3).

ذَهَبَ. *With* *عَلَى* or *عَنِ*, "to escape the notice of *any one*" (128, 10; 423, 3; 426, 8).

IV with *بِ*, "to transport *the mind*" (344, 17).

VI "to affect the state known as *ذَعَابٌ* (*see the definition*, 347, 13) or to induce it by artificial means" (187, 6; 291, 1, where the correct reading is *عَسَ* (التساکر والتذاهب).

ذَوِيَ. II "to let *any one* taste" (372, 10).

ر

رَأْسًا بِرَأْسٍ. (266, 5). When dying, Murta'ish desired Abú Muḥammad al-Muḥallab al-Miṣrî to pay his debts, which amounted to eighteen dirhems. After his funeral, the clothes which he wore were valued at eighteen dirhems and were sold for that sum, *فَخَرَجَ رَأْسًا بِرَأْسٍ*, *i. e.* the amount of money obtained by selling his clothes tallied exactly with the amount of his debts.

The phrase bears another meaning in the sentence *لَيْتَنَّا خَلَصْنَا مِنْهُ رَأْسًا بِرَأْسٍ* (272, 11), "Would that we were rid of it (the *samâc*) on even terms", *i. e.* with neither loss nor gain. *See Dozy.*

رَأَى. IV *أُورَى* (252, 19 *in verse*; 317, 6; 404, 9). *See Dozy under* *وَرَى* IV.

- ربب. الربّانيون *opposed to* الحيوانيون (368, 9).
 ربع. رباعيات، "quatrains" (299, 3).
 رجو. رَجَوُ with لَ، "giving more hope to any one" (62, 9, where the MSS. have ارجا and the text, wrongly, ارجأً).
 رسم. V with بَ، to be characterised by anything (6, 17; 7, 1, etc.).
 رسو. III مرساة، "adjustment of rival claims", *opposed to* مؤساة (425, 6).
 رعن. The meaning of رَعُونَ النَّفْسَ is explained by the author (61, 13) as تَدْبِيرُهَا وَدَعْوَاهَا وَنَظَرُهَا إِلَى طَائِعَاتِهَا.
 رفع. VIII with مِّنْ، "to seek profit for one's self from any one" (200, 14).
 رمس. IV used mystically in reference to الفناء في التَّوْحِيدِ (358, 7; 385, 5). VIII in the same sense (358, 7; 388, 11). مَرْمَسٌ (358, 7). Cf. دمس.
 روح. رَوَّحَ with عَلَى، "most refreshing to the heart" (217, 2).

ذ

- زفن. الشَّيْخُ الرَّفَّانُ، "the dancing Sheykh" (290, 19).
 زلف. زَلْفٌ with لَ، relative of IV (142, 6).
 زمن. سَرْمَدِيَّةٌ *opposed to* زَمَانِيَّةٌ (29, 12).
 زنر. The words لَشَدَدْتُ الزَّنَابِرَ (397, 8), "I should have bound the girdles", appear to mean, "I should have caused my hearers to depart from the true doctrine of unification *tawhîd*". The زُنَّارُ is the badge of dualism.

س

ساجر . يُوقَدُ فِي النَّارِ = (329, 11) يُسَاجِرُ . ساجر .
commentator on Qushayrī, 194, 11.

سرر . III سِرَّارٌ , "secret converse", feminine (344, 8).

سرمد . سَرْمَدِيَّةٌ (29, 12). سَرْمَدٌ (364, 19).

سعترا برى . سَعْتَرٌ بَرِيٌّ , "wild marjoram" (289, 9). In the street-cry
يا سعترا برى the redundant *alif* is probably correct,
though Kalábádhī in his *Kitáb al-Ta'arruf* has يا سعترا برى
(Massignon, *Notes sur le dialecte Arabe de Bagdad* [*Bulletin de l'Institut français d'archéologie orientale*, vol. XI],
p. 11, n. 1).

سكر . VI التَّسَاكُرُ defined (342, 5). See also under ذهب VI.

سكن . III with اِلَى , "to rely upon anything" (347, 8; 413, 4, 10).

VI with اِلَى , "to affect reliance upon anything" (187, 6),

but see List of Addenda et Corrigenda. Instead of

التساكلن (291, 1) read التساكر.

مَسْكِينٌ is used as a Persian adjective in the words

مَسْكِينٌ يَأْكُلِي . "Poor Yahyá!" (188, 12).

سمح . III passive, with لِ of person and بِ , "to be pardoned
for a mistake" (7, 16).

سمر . سَمَارِيَّةٌ (317, 2), "a kind of boat". See Dozy.

سوء . IV verb of surprise (404, 20).

سوغ . II with acc. of person, "to permit" (177, 13).

سوى . سَوِيَّةٌ , "just measure, due proportion" (417, 22).

سبيب . II "to let go, to leave unharmed" (327, 3).

ش

- شنتت. V *تَشَتَّتْ*, "inattentiveness" opposed to *اِسْتَجْمَاعٌ* (297, 1).
شَتَانٌ بَيْنُ (44, 11; 412, 19).
- شدد. II *التَّشْدِيدُ*, "the command that religious obligations should be rigorously and perfectly fulfilled" (86, 13; 87, 6, etc.).
- شرف. V *with* *أَلَى*, "to expect impatiently" (415, 6); *with* *على*, "to be acquainted with anything" = *أَشْرَفَ عَلَى* (404, 9).
 X *اِسْتَشْرَافٌ*, "eager expectation" (159, 7).
شُرَفَاءٌ = *شَرَفٌ* (47, 18). See Lane under *شَرِيفٌ*.
- شرى. *شَرَى*, "price" (131, 11).
- شُسْتَنَكَةٌ. (317, 3), "a handkerchief used as a purse". Persian *شُسْتَنَه*.
 The Arabicised form *شُسْتَنَاجَه* occurs in the *Burhán-i Qāṭi* (Vullers, *Lex. Pers.* II, 426).
- شطط. *شَطَطٌ*, "something unjust or tyrannical" (254, 5); "transgression" (410, 20).
- شطح. *شَطَحَ* in a non-mystical sense (375, 6; 376, 3); in a mystical sense, with *ب* (385, 12). See Dozy.
شَطْحٌ, mystical term (346, 11; 375, 5, etc.); pl. *شَطْحَاتٌ* (346, 17; 380, 12); *شَطْحِيَّاتٌ* (374, 11; 380, 5).
شَطْحِيٌّ, adjective: *كلمات شطحيات* (380, 10).
مِشْطَاحٌ, "a barn where meal is sifted and stored" (375, 6—14). This word is unknown to the lexicographers.
- شعشع. II (284, 20; 345, 18; 346, 1). The last instance occurs in a verse by Ḥallāj and alludes to his *نورٌ شعشعانيٌّ*. Cf. Massignon, *Kitāb al-Ṭawásin*, p. 138, n. 3.

شمَل. VIII *with* عَنِ, “to be concealed from” (225, 3), but probably the correct reading is لاشْتِغَالِهَا.

شَنَعَ. V *with* عَلَى, *of a saying*, “to be unseemly or abominable in the opinion of *any one*” (398, 17).

شُوشَقَةٌ, “an ingot of gold or silver” (326, 11 foll.). Persian شوشه.

ص

صَكَبَ, *with* مَعَ (177, 2).

صَكَفَ. V *with* عَلَى, *of a saying*, “to be altered to the detriment of *any one*, to be perverted in such a way as to excite suspicion against *its author*” (393, 14).

صَدَقَ. V “to beg for alms” (197, 3; 210, 15).

صَدِيقِيَّةٌ (72, 2; 424, 6). Cf. Dozy under صَدِيقِيَّةٌ, which is incorrectly vocalised.

صَرَرَ. IV مُصِرٌّ عَلَى الْمَعْصِيَةِ = مُصِرٌّ (43, 6).

صَفَحَ. The phrase أَبَدَى لَهُ صَفَاكَتَهُ (generally used in a bad sense = كَشَفَهُ بِالْعَدَاوَةِ) means, I think, *with* لِ of person and ب, “to reveal *anything* to *any one*”, in a passage (426, 7), which may be rendered: “If any one really professed this doctrine and supposed that his teaching was revealed to him by Unification (*tawhīd*), he is in error”.

صَفَعَانٌ. صَفْعَانٌ, “parasite” (192, 7). See Dozy.

صَفَوَى. صَوَافٍ, “crown-lands” (169, 18).

صَلَمَ. VIII “to bewilder, to distract” (296, 19); *mystical term*, “to transport, to deprive of consciousness” (228, 12; 372, 19 foll.). Cf. my translation of the *Kashf al-Mahjūb*, p. 390.

صَمَدِيَّةٌ. صَمَدِيَّةٌ (162, 6).

صَوَّغَ. مَصْوُوعٌ, *of sounds*, “composed into a melody” (285, 8).

ض

ذَهَبَ ذَهَابًا or قَنِيَ قَنَاءً = used mystically ضَاعَ ضَيَاعًا . ضيَع
(387, 14 foll.; 389, 11, 12).

تَضَيَّبَ, *mystical term* (*ibid.*).

ط

طَبِقَ . VI of the eyelids, "to become closed" (251, 1). VII with
على, "to cover" (240, 3).

مُطَبَّقَةٌ, "a garment worn by Sūfīs" (27, 13; 38, 15,
where it is joined with مَرَقَعَةٌ). Not in the Lexica.

طَوَّرَ . *mystical term* (294, 3). See under طَوَارِفُ (346, 3).

طَرَا عَلَيْهِمْ = طَرَى عَلَيْهِمْ . طَرَى (303, 3).

طَعَنَ . طَعْنَةٌ, "a tumour caused by plague" (135, 17).

مَطْعَنٌ, "occasion of censure" (385, 13; 394, 20).

طَفَأَ . IV أَطْفَأَ (185, 21; 406, 16).

طَلَعَ . V with الى, "to look forward to, to desire" (108, 5).

طَالَعَ . In the phrase الطَالَعُ الْمَحْدَثُ (349, 13) the
meaning of the former word is uncertain. Read,
perhaps, الْمَطَالَعُ.

طَلَفَ . بَوَّجَهُ طَلْفًا, "with a cheerful countenance" (161, 9).

طَمَّأَنَتْ = طُمَأْنِنَةٌ (52, 1; 66, 10 foll.; 412, 5, 8) (14, 2).

طَمَسَ . طَمَسٌ, *mystical term*, 228, 14; 357, 20 foll.

اِنْتِمَاسٌ, *in a mystical sense* (388, 11).

طَمَعٌ . طَمَعٌ, "object of desire" (98, 2; 147, 18; 158, 17).

طُنْبُرَانِيَّةٌ, "a female player on the *tunbūr*" (298, 6).

طوى. مطوى الدرى (344, 6), "reserved or morose in disposition".
 طيب. III مُطَايَبَةٌ (303, 12) appears to signify "cheerfulness,
 gaiety".

طَيِّبَةٌ, purity of heart (279, 20).

مُطَبَّبٌ, of salt, "mixed with أُنْبَرٌ, seasoned" (328, 9).

ظ

ظلم. IV "to make dark" (411, 6).

دِرْهَمٌ مَظْلَمَةٌ. مَظْلَمَةٌ, "a dirhem wrongfully obtained"
 (210, 15).

ظهور. VI with ب تَظَاهَرٌ = ظُهورٌ (225, 6).

ظَهَرَ الغَيْبِ. ظَهَرَ, "in absence" (265, 13). See Lane
 under ظَهَرَ.

ع

عبد. X passive, with ب "to have anything imposed upon
 one by God as an act of service" (116, 11; 195, 19;
 318, 11, 13).

عجم. X with عن قَنِيَّ = "to become effaced" (214, 5).

عد. VIII اَعْتَدَى, "keep the 'iddat" (139, 19), used as a
 formula of divorce.

عدو. X "to seek alms" (171, 7).

عرض. III "to present one's self to, occur to" (30, 15, 17; 71, 17;
 83, 11); of a dervish, "to put one's self in the way of
 any one, to approach any one in the hope of receiving alms
 (48, 21; 175, 1; 184, 13).

مَعَارِضَاتٌ, "objections to an argument" (9, 11); "doubts", "evil suggestions" (71, 2). Cf. Anṣārī's commentary on Qushayrī, II 150, 25 and the definition of عَارِضٌ (343, 8 foll.).

عرف. "to know *God*, to be or become a gnostic" (353, 3); V "to seek to know *God*" (353, 2).

مَعَارِفُ الْحَقِّ, "the acquaintances of *God*" = العَارِفُونَ, "the gnostics" (344, 3).

عزز. VI تَعَاَزَزَ عِزَّهُ, in a verse recited by Shiblī (405, 5).

عزم. عَزِيمَةٌ, "an obligatory religious ordinance", opposed to رُخْصَةٌ (144, 15).

عسف. VIII of the mind, "to wander, to be distracted" (344, 6).

عطش. V with اِلْتَمَى, "to have a thirst for *mystical experiences*" (289, 3, 4).

عطل. V with عَنِ, "to cease from practising *rules of discipline*" (406, 2).

عظم. VI "to find the *vision of God or the like* too awful to be borne" (373, 2).

عقد. VIII "to form a thought in the mind" (331, 8 foll.).

عقل. عَقْلٌ, "fortress" (265, 3). According to Lane, this meaning is of doubtful authority.

علم, with acc. and مِنْ, "to know (distinguish) one person from another" (159, 20).

مَعْلُومٌ, "a means of livelihood on which one can reckon" (326, 6; 419, 13, 15). Such مَعْلُومَاتٌ are inconsistent with real trust in *God* (*tawakkul*). Cf. Richard Hartmann, *Das Sūfitum nach al-Kušhairī*, pp. 29 and 110.

- عمم. ²الْعَمِيمُ, *opposed to* الْخُصُوصُ, "the Ṣūfīs of the lowest grade, the novices who have not yet entered upon the mystical 'stations' and 'states'" (46, 4; 70, 16, etc.).
- عمل. ²عَمِلَتْ عَلَيْهِ يَدٌ, "his hand festered" (304, 10). The same phrase is used by Abulfeda, *Annales Muslemici*, vol. III, p. 420, l. 16 (*cf.* Freytag *under* عمل) in reference to an Amīr who was wounded in the hand by an arrow and died of blood-poisoning. X *with acc. of person and ب*, *of God*, "to cause any one to be occupied with actions of a certain kind, to predestine any one to do good or evil" (26, 19, where ²بِه must be understood after وَعَزَّ وَجَلَّ; 38, 18; 392, 17).
- عمى. ⁵عَمِيَ, "blind" (255, 6).

غ

- غرب. V "to become strange or extraordinary" (247, 10).
بَلَدٌ غَرِيبَةٌ, "a foreign country" (192, 21).
- غرف. VIII ⁵مُغْتَرَفٌ, "a source of inspiration" (381, 2).
- غرق. II "to plunge any one in ecstasy" (381, 8).
⁵غَرَفٌ, a term denoting absorption in ecstasy (381, 9).
- غزل. ²الْأَشْعَارُ الْغَزَلِيَّةُ, "erotic poems" (419, 21).
- غسل. ⁵غَسِبِلٌ, "bleached" (187, 13). *See* Dozy.
- غضى. II *with acc. and* عَلَى, "to conceal any thing from any one" (290, 21).
- غمر. ⁵غَمْرَةٌ, "senselessness caused by ecstasy" (311, 5).
⁵غَمَارٌ, *of a mystical saying*, "abysses, profundities" (181, 20).

غوث. X with إِلَى, "to implore the help of God" (173, 12; 184, 16).

غور. غَوَّرَ, of mystical language, "depth, profundity" (381, 1).
غيب. غَيْبُوتٌ, "absence" (387, 16, 17; 388, 16 foll.).

غين. IV and V used in a mystical sense (374, 4, 6). Cf. the definition of عَيْنٌ (373, 16 foll.).

ف

فتت. فَتَيْتٌ, "gruel" (183, 10).

فتح. عِلْمُ الْفُتُوحِ, "the science of mystical revelation" = Sūfism (18, 16).

فرد. I do not know the meaning of فرد in the phrase فرد كَمْهَ وَتَخَارِيضَهُ (146, 3; 188, 15).

الْفَرْدَانِيَّةُ, "the Absolute Oneness of God" (348, 19).

فسخ. V "to become disordered in intellect, to lose one's wits" (285, 20).

فقد. V with acc. and ب, "to provide any one with food" (415, 4). VIII in the same sense (415, 6).

فَقَدَّ, used mystically = فَنَاءٌ (388, 10).

ق

قرأ. IV with acc. of person and سَلَامًا, "to deliver a greeting to any one from (مِنْ) any one" (375, 11). See Dozy and the Glossary to Ṭabarī.

قرب. قَرَّبَ with إِلَى, "bringing any one nearer to God" (142, 6).

- قَرَح. IV "to fill *any one* with anguish" (266, 15), where the verb is parallel to, and apparently synonymous with, أَكْمَدَ.
- قَرِظ. Of a crude mystical saying, "to adapt for use, to soften it in order that it might be communicated to others" (234, 4). The reading, however, is doubtful.
- قَشَع. V of clouds, "to be cleared away" (343, 5).
- قَشَف. V "to practise austerities", *used of material as opposed to spiritual asceticism* (5, 2; 56, 1; 413, 13; 414, 4).
- قَضَى. V of ecstasy, "to come to an end, to pass away" (310, 15, 16). أَقْضَى, relative of قَضَى (120, 12).
- قَطَعَ, with ب of person, "to block any one's path, to prevent *any one* from going on his way" (62, 14). V "to be unable to continue one's journey" (189, 21; cf. Dozy under the seventh conjugation of قَطَعَ). VII "to be reduced to silence" (225, 18). X "to make one's self an obstacle to *any one*" (109, 11). The tenth conjugation does not seem to occur elsewhere except in the sense given by Dozy, which is inappropriate here.
- قَطْعَةٌ, "a piece of money, the fare paid to a boatman" (317, 3).
- قَعَقَع. II of gates that are opened quickly, "to rattle" (267, 5).
- قَلَل. V "to eat little, to live frugally" (166, 9; 191, 17, etc.). X "to become capable of *doing anything*, to find one's strength restored" (329, 19).
- لَا أَقَلُّ مِنْ أَنْ أَرَاهُ, "the least I can do is to see him" (291, 6).
- قَوَالٌ. "a professional chanter of poetry, which was generally erotic in character and was recited for the purpose of throwing the hearers into ecstasy" (186, 11; 290, 1; 292, 5).

قوم. قَامَ signifies "to rise to one's feet under the influence of ecstasy" (186, 15, 16); قِيَامٌ is used in the same sense (187, 5).

القَوْمُ, "the Ṣūfīs" (186, 16, etc.).

قِيَامٌ, "diarrhoea" (150, 1).

قَوَامٌ, pl. of قَائِمٌ, "the attendants in a ḥammám" (147, 18).

قِيَمُومِيَّةٌ, "subsistence" (243, 3).

ك

كبد. مُكَابِدَاتٌ, "acts of self-mortification" = مُجَاعِدَاتٌ (415, 14).

كتر. VI حُبُّ النِّكَاتِ, "love of amassing riches" (410, 3).

كثف. VI with عَلَى, "to throng round any one" (233, 16).

كدى. II "to beg" (191, 18; 199, 15).

كسر. كُسَيْرَةٌ, "a small fragment or crumb of bread" (205, 16).

كسو. كَاسٍ, pl. كَوَاسٍ, of limbs, "clothed with flesh" (251, 4; 352, 18).

كمن. مَكْمَنَاتٌ. "the hidden vices of the soul, the secret feelings of the heart" (171, 4; 172, 22; 296, 16).

كنس. أَكْنَانٌ (242, 14) appears to signify "arcana, mysteries". The *saj*, however, suggests that the true reading may be اِكْنَاءٌ, "metaphorical description".

كنف. كِنْفٌ, "a bag or satchel used by Ṣūfīs for storing small articles" (194, 20; 266, 6). According to the *Lisán* (XI, 221, 10 foll.) the كِنْفٌ is اِدَاةٌ فِيهَا يَكُونُ الرَّزَقُ لِيَجِبَةَ يَكُونُ فِيهَا اِدَاةٌ

الراعى ومنتاعه وهو ايضاً وعاءٌ طويل يكون فيه متاع النجار
 وأسقاطهم Cf. Jawálfqí under زنغليجة and Vullers' Persian
 Dictionary under زنبيله .

V تَكْنِي seems to bear the same relation to مَنَشَأُ as صَفَتْ
 to ذَاتٌ (355, 8).

كَلَيْنٌ, used as a noun, "nature (?)", 241, 19; 363, 18.

كَايْنَةُ التَّغْيِيرِ, "subject to change" (365, 1).

كُلُّ مَا كَانَ كَايْنَةً in verse (255, 13).

كَيْفَ الكَيْفِ II (37, 17).

ل

لَا is equivalent to أَوْ (399, 17). Cf. 398, 5, where B reads
 أَوْ instead of لَا.

لَبْدٌ, "felt" worn as a garment by Sūfis (188, 19). اللَّبْدُ
 in the text is a mistake.

لَدَغٌ III مُلَادَغَاتٌ (222, 8). Perhaps مَلَاَحَظَاتٌ should be read.
 لَدَغَاتٌ لِلْحَقِيقَةِ. لَدَغَةٌ (222, 2).

لَذَذٌ II "to delight" (368, 7).

لِسَانٌ feminine (121, 18; 411, 9). In these passages لِسَانٌ
 is equivalent to بَيَانٌ or عِبَارَةٌ. Cf. also 44, 2; 62, 18;
 and the definition, 353, 19 foll.

لَطِيفَةٌ, "a subtle or spiritual influence", such as resides
 in music (269, 13; 284, 13).

لَعَفٌ IV "to cause any one to lick (taste) anything" (253, 6;
 372, 10).

لَقِف. V with ^ومِنْ, "to receive inspiration from God" (423, 22; 424, 1).

لَقِم. II "to give any one a mouthful of food" (184, 6). Cf. Dozy under لَقِم IV.

لَقِيَ. IV with إِلَى, "to communicate anything to any one" (428, 16).

لَمَأ. IV with بِ, of ecstasy, "to transport" (245, 14).

لَمَح. لَمَلَمَحٌ, "gleams, flashes" (239, 19).

لَهَف. لَهَفَ with مَلْهُوْفٌ, "taking refuge with, having the utmost need of any one" (235, 15).

لَوَح. II with لِ of person and بِ, "to indicate or signify anything to any one" (244, 7).

لَوَذ. لَوَاذٌ verbal noun (100, 5; 173, 7).

لَيْسَ used as a negative particle (26, 8; 210, 11); as a term equivalent to فَتَاءٌ (387, 13 foll.).

لَيْسِيَّةٌ (387, 13; 390, 5).

٢

مَا relative, followed by feminine pronoun (2, 7; 11, 8; 123, 19; 257, 2); by feminine verb (320, 8, 9).

مَتَعَ. مَتَعَةٌ, "enjoyment" (64, 7).

مَحَق. VIII = مَحَقِي (39, 5; 297, 11).

مَحَقٌّ = مَحَقٌّ (396, 5).

مَشْمِشٌ, "apricots" (199, 16 foll.). See Dozy.

مَضَعٌ, used figuratively in the sense of "to read the Koran laboriously and without pleasure" (43, 3).

- مكن. V *الْمَتَمَكِّنُونَ*, "adepts in Šúfism" *opposed to* أهل البدايات (404, 16).
- ملا. *مَلَأَ*, "in public", *opposed to* فِي الْخَلَاءِ, "in private" (262, 18).
- ملا = مَلَأَ, "full" (194, 15). See Dozy.
- منع. *مَنْعَةً*, "inaccessibility, secluding one's self from society" (312, 1).
- مهن. *مَهْنَةُ الدُّنْيَا*, "the ordinary materials of life" such as food, clothing, etc. (11, 12).
- موت. II *مَاتَ* with *عَنِ*, "to cause any one to die (in a mystical sense) to anything" (242, 4). IV *مَاتَ* in the same sense (244, 8).
- ميز. V "to discern, to distinguish" (311, 19).

ن

- نبط. X "to elicit by mystical interpretation the hidden meaning of the Kōran and the Traditions of the Prophet" (4, 10; 6, 3; 9, 1; 14, 14; 81, 2, etc.).
- ندب. VIII with *لِ*, "to comply with a command" (230, 9).
- ندو. IV *إِنْدَاءً*, of a sweet voice, "melodiousness" (269, 17).
- نزل. II "to draw a deduction" (306, 17); III "to come to close quarters with, to have actual experience of anything" (15, 2, 14; 20, 6; 75, 13; 77, 3; 179, 17; 358, 4; 369, 12; 379, 3; 404, 3; 422, 4).
- مُنَازَلَاتٍ*, "mystical experiences of a permanent kind" (3, 19; 78, 3; 378, 20). *مُنَازَلَةً* (345, 12), "a mystical 'state' that has become lasting". Cf. R. Hartmann, *Das Šúfitum nach al-Kuschairi*, p. 86, note 2, and p. 88.
- نسف. VIII in a mystical sense, "to enravish the heart" (228, 12; 239, 18).

نشق. X of *spiritual delight* (217, 3).

نصص. الْحَرَامُ النَّصُّ, "that which is absolutely and unquestionably unlawful" (221, 14).

نصب. نَصَبٌ, "to be intent, to concentrate one's faculties to the utmost *in prayer*" (153, 15). Cf. the Glossary to Tabarî.

نظر. نَظَرٌ, "mystical speculation, disputation" (239, 12, 13).

نَاطِرٌ, pl. نَاطِرٌ, "one who speculates and disputes on mystical subjects" (239, 12).

نعش. IV "to refresh, revive, exhilarate" (106, 3); VIII "to be refreshed with joy" (303, 4).

نفر. III with مِنْ, "to be averse to *anything*" (164, 10); VI with عَنْ, *in the same sense* (169, 11; 285, 7).

نفس. النَّفْسَانِيَّةُ, "the sensual nature" (368, 13).

نقص. VIII of *purity*, "to be destroyed" (341, 2). Cf. Dozy.

نكى. أَنْكَى, *elative, with ل*, "making *grief* more poignant" (261, 16).

نوط. نِيَاطٌ, *of those who are dumbfounded by fear of God*, تَنْقَطَعُ نِيَاطٌ قُلُوبِهِمْ (84, 6).

نوف. V تَنَوَّفٌ, "elegance" (5, 2).

نوى. III مُنَاوَاةٌ *opp. to مُوَالَاةٌ* (2, 14).

هت. X *passive, with ب*, "to be possessed by *the thought of God*" (398, 13). الْوَالِدِينَ وَالْمُسْتَهْتَرِينَ (386, 7).

هجم. V with فِي, "to plunge into *sin*" (265, 7).

هَفْوَةٌ, "error, mistake, slip" (7, 16; 156, 11; 393, 13; 410, 20; 411, 3, where it is opposed to جَفْوَةٌ).

هَنَا. V تَهَنَّأَ = تَهَنَّأَ, with ب, "to rejoice in contemplation of God" (372, 3).

هُوَذَا or هُوَذَا, used for the purpose of calling attention or for emphasis (65, 18, 19; 117, 3; 153, 19; 159, 11; 171, 7; 177, 23; 183, 11; 325, 6; 404, 15, 21). The phrase must be translated in different ways according to the context. Cf. the Glossary to Ṭabarī under هُو.

هُوِيَّةٌ, "essence or absolute nature of God" (81, 13; 255, 16).

هَيْج, هَاجَتْ عَيْنِي, "my eye became inflamed" (174, 3).

هَيْجٌ, contrasted with هَائِمٌ (349, 11).

هَيِّهَات, explained as meaning التَّمَكِين (350, 1).

و

وَحْد. V تَبَّهَ التَّوْحِيدَ (356, 18).

وَحْي. See أَخُو.

وَرَخ. II = أَرَخَ (7, 13).

وَرَى. IV See رَأَى.

وَسَط. وَسَطٌ, "a waist-belt or girdle", in which money was carried (194, 12).

وَسَع. سَعَةُ الْأَخْلَاقِ, "largeness of nature, generosity of disposition" (294, 18).

وَسَّوَسَ. II فِي, "to regard with suspicion".

وَسَّوَسَةٌ in ritual religion is defined by the author (149, 4 foll.). It denotes an excessive zeal for what

is superfluous, (*faḍā'il*), leading to the neglect of what is obligatory (*farā'id*). Cf. 145, 14; 148, 16.

وَسَوَّاسٌ in the same sense, 149, 3; 154, 8; 156, 11.

Cf. Dozy under وَسَوَّاسٌ.

اسو. See *اسو*.

وصل. VI تَوَّاصَلٌ opposed to عَدَدٌ and تَفَرَّقَتْ (340, 4, 5).

وضاً. II وَصَى (210, 16).

وطن. V with في, "to become settled and established in a mystical state or station" (369, 2).

وَطْنٌ, feminine (282, 2).

وعب. X "to bring to completion" (224, 6: read يَسْتَوْعِبُ الذى يَسْتَوْعِبُ = "the adept in Šūfism" as opposed to the novice;

385, 9: الغاية الْمُسْتَوْعَبَةُ, "the ultimate goal"); "to take entire possession of" (343, 3).

وفر. VI with عَلَى, of benefits, "to be bestowed abundantly upon any one" (193, 14).

وقع, "to make an impression on the mind" (342, 18) = وقع في القلب. Cf. Dozy.

وَقَيْعَةٌ, with في, "detraction, censure" (2, 15; 20, 8; 376, 17; 393, 12).

وقى. واقيةً, "protection given by God" (240, 18).

وما. IV أَوْمَى (30, 6; 34, 2; 81, 16).



ن

نباج، ١٦٨

بنو النضير، ١٠١

نهاد، ١٢٥، ٢٢١

النيل، ٢٢٧

و

هذيل، ١٢٩

و

واسط، ١٦٦

ي

اليمن، ١٩٠، ٢٧٧

- كتاب معرفة المعرفة، لابراهيم الخواص، ٢٦٢
 كتاب المناجاة، للجنيّد، ٢٥٩
 كتاب الوجد، لأبي سعيد ابن الاعرابي، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٤
 الكعبة، ١٧١، ١٧٢، ٢٢١
 الكوفة، ١٢١، ١٤٧

ل

اللّكّام، ٢٠٨

م

- مناهة بني اسرائيل، ٢٠٩، انظر تيه بني اسرائيل
 مجنة، ٢٧٥
 المدينة، ١٢٢، ١٤٠، ١٦٨، ٢٧٦
 المروة، ١٧٢
 المزدلفة، ١٧٢
 المسنة، ٢٧٥
 مصر، ١٥٨، ١٦٩، ١٧٢، ١٧٤، ١٨٠، ١٩٧، ٢٠٤، ٢١٠، ٢٥٠،
 ٢٨٦
 مضر، ١٦
 المغرب، ٢٨٧
 المقام، ٢٦٦
 المفطم، ٢٦٦
 مكة، ٢٢، ١٠٠، ١٤٦، ١٤٧، ١٥١، ١٥٦، ١٦٨-١٧١، ١٨١،
 ١٨٥، ١٩٦، ٢٢١، ٢٢٨، ٢٧٧
 منى، ١٧٢، ١٧٢
 الموصل، ١٨٤

عبّادان، ٢١٦

العجم، ١٢٧

العراق، ١٢٥، ٤٢١، ٤٢٤

عرفات، ١٧٢

ف

فدك، ١٠١

الفرات، ٢٧٥

.

ق

القادسية، ١٦٩

ابو قبيس، ٩٨

القدرية، ٢٢٥

القرآن، ٥، ٩، ١٢، ١٥، ١٦، ٢٢، ٢٤، ٢٨، ٤٧، ٤٩، ٥٢، ٥٥

٥٧، ٧٠، ٧٢-٨٠، ٨٢، ٨٦-٩٠، ٩٢-٩٥، ١٠٥-١٠٧، ١٠٩

١١٢، ١١٨، ١١٩، ١٢٤، ١٢٢، ١٢٤، ١٢٦، ١٤٤، ١٥٢

١٥٦، ١٨٩، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٤٢

٢٥٠، ٢٦٨، ٢٧٤، ٢٨٠-٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٢، ٢٩٢، ٢٩٦

٢٩٨، ٣٠١، ٣٢٠، ٣٤٦، ٣٩٢، ٤٠٧

بنو قريظة، ١٠١

بنر قُشير، ١٢٩

قنطرة الصراة، ١٩٢

قيروان، ٢٨٧

ك

كتاب المشاهدة، عمرو بن عثمان المكي، ٦٩، ١١٧

الرملة، ١٩١، ١٩٤، ٢٠٥، ٢٢٤، ٢٤٧، ٢٥٠، ٢٢٥

روذبار، ٢٢٤

رومة، ١٢٧

الري، ٢١١، ٢٩١

ز

زمنم، ١٧٠

س

بنو سليم، ١٢٨

ش

الشام، ٢٦، ١٢٥، ١٧١، ١٧٨، ١٩٦، ٤٢٨

شامة، ٢٧٥

ص

الصفا، ١٧٢

صور، ٢٢٤

الصين، ٢٥٦، ٢٦٥

ط

طرسوس ١٧٦

طفيل، ٢٧٥

طيزناباذ، ٢٩٧

ع

عاد، ٢٧٢

بنو عامر، ٢٦٠، ٢٨٦

بلخ، ٢٢٩
بيت المقدس، ٢٠٥
بيتر رومة، ١٢٧

ت

تبريز، ٢٥١
تستر، ١٤٦، ٢١٦
تية بنى اسرائيل، ١٧٢، ٢١٥، انظر متاهة بنى اسرائيل

ح

الحجاز، ١٦٩، ١٧٢، ١٨٧

خ

خراسان، ٥٦، ٢٩٥، ٢٢١، ٢٥٩
خيبر، ١٠١

د

الدجلة، ٢٨٦، ٢١٧، ٢٢٥، ٢٢٦
دمشق، ١، ١٧٤، ١٩٦، ٢٠٢، ٢٤٩، ٢٧٠، ٤٢٨
دمياط، ٢٨٥
الدينور، ١٦٢

ر

الريذة، ١٦٩
ربيعة، ١٦
الرحبة، ٢٨٥
رحبة مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥

فهرست الاماكن والقبائل والكتب وغير ذلك،

١

- الابنة، ٢٨٦
أحد، ٩٦، ١٢٦، ١٢٨
أرجان، ١٩٢
ارم، ٢٧٢
بنى اسرائيل، ١٧٢، ١٨٦، ٢٠٩، ٢١٥
اصبهان، ٢٤٠
اصحاب الصفة، ١٢٦، انظر اهل الصفة
اطرابلس، ٢٦٠
الأنصار، ٩٩، ١١٩، ١٤٠
انطاكية، ٢٠٨، ٢٦١، ٢٧١
اهل الصفة، ٢٧، ١٢٢-١٢٤، ٢٨٠، انظر اصحاب الصفة
اليباء، ١٧٠

ب

- بدر، ١٢٢
بسطام، ٢٩١
البصرة، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٦٥، ١٦٨، ١٧٥، ١٨٠، ١٩٥، ٢٨٦،
٢٩٢، ٢٩٧، ٢٩٩، ٣٢٠، ٣٩٠، ٤٢٨
البيطانية، ١٦٨
بغداد، ١، ٥٧، ١٦٢، ١٨٤، ١٨٦، ١٨٨، ١٩١، ١٩٥، ٢٢٢، ٢٨٩،
٢٠٤، ٢٩١

هرم بن حيان، ٢٢٢
 الهروي، ابو محمد، ٢٠٩
 ابو هريرة، ١٢٢، ١٢٧، ٢٠٩
 هود، ٢٨٠
 ابو الهيثم بن التيهان، ٩٨
 الهيكلي، ابو عبد الله، ٢٥٦، ٢٥٥

و

وابصة، ١٦، ٤٥، ١٠٢
 الواسطي، ٢١٦، ٢٢٢، انظر ابو بكر الواسطي
 الوجيبي، احمد بن علي الكرجي (الكرخي)، ابو بكر، ٤٨، ١٠٤، ١٢٩،
 ١٦٨، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٢، ١٩٧، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢١٠، ٢١٥،
 ٢٢٢، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٦٩، ٢٨٦، ٢٨٨، ٢٩٢، ٢٩٩، ٣٢٥، ٤٠٩،
 ٤١٦
 الوراق، انظر ابو بكر الوراق

ي

يجي، ٢٠٦، انظر يجي بن معاذ الرازي
 يجي الاصطخري، ٢١١
 يجي بن الرضا العلوي، ٢٨٩
 يجي بن معاذ الرازي، ٢٧، ٢٩، ٤٧، ١٢٧، ١٨٨، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٦،
 ٢٠٨، ٢٠٩، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٩، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٦٩، ٢٩٥، ٣٢٧،
 ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٦، ٣٥٨، ٣٦٥، ٣٨٥، ٣٩٦
 ابن يزدانيار، ١٨٠
 ابو يزيد البسطامي، ٢٦، ٩٢، ١٠٢، ١٠٤، ١٦٧، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٨،

ن

النباجي، ابو عبد الله، ٢٢٢

النجاشي، ١٠١

ابن نُجَيْدٍ، انظر اسمعيل بن نجيد

النساج، ٢٥٢، انظر خير النساج

النساج، ابو محمد، ٢٩٩

ابو نصر، انظر السراج

نصر بن الحمّام، ٤٨

النصيبى، ابو عبد الله، ١٩٠

النعمان بن بشير، ١٠٢

النهارى، ابو القاسم بن مروان، ٢٨٨

النهدى، ابو عثمان، ١٢٥

النهرجورى، ابو يعقوب اسحق بن محمد بن ايوب، ٥٢، ٧٠، ٧١، ١٩٢،

٢٠٢، ٢١٢، ٢٧١، ٢٧٨، ٢٠٤

نوح، ٤٢٢

النورباطي، ابو على، ١٨٢

النورى، احمد بن محمد، ابو الحسين، ٢٦، ٢٧، ٤٠، ٤٤، ٥٧، ٥٩،

٧١، ١٠٨، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٢٥،

٢٢٢، ٢٢٩، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٩٠، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٢٧،

٢٤٠، ٢٤٦، ٢٥٠، ٢٥٢، ٢٥٥، ٢٥٩، ٢٦٢، ٢٦٩، ٢٧٢، ٤٠٧.

النيسابورى، ابو حفص، ١٠٨ انظر ابو حفص الحداد

النيسابورى، المرتعش، انظر المرتعش

.

ابو هاشم الصوفى، ٢٢

- المظفر القرميسيني ، ١٩١
 معاذ بن جبل ، ١٢٠ ، ١٢٤ ، ٢٦٨ ، ٤٢٢
 المعتضد ، ١٩٥
 معروف الكرخي ، ١٨٥
 المغازلي ، اسحق ، ١٩٥
 المغازلي ، ابو علي ، ٢٨١
 المغازلي ، ابو محمد ، ٢٠٩
 المغربي ، انظر ابو عبد الله المغربي
 المتحى (?) ، ٢٢٠
 المقرئ ، انظر ابو عبد الله الرازي
 ابن امّ مكتوم ، ١٢٢
 المكي ، ابو الحسن ، انظر ابو الحسن المكي
 المكي ، عمرو بن عثمان ، انظر عمرو بن عثمان
 الملطي ، عمر ، ٢٦١
 مشاذ الدينوري ، ١٩٢ ، ٢٠٢ ، ٢٠٦ ، ٢٢٢ ، ٢٩٢
 ابن مملولة العطار الدينوري ، ٢٠١
 المنادي ، ابو القاسم ، ١٩٦ ، ١٩٨
 المهلب بن احمد بن مرزوق المصري ، ابو محمد ، ٢٦٦
 موزق ، ٢٧٧
 موسى ، ١١٠ ، ١١١ ، ١٢٩ ، ١٨٦ ، ٢٧٠ ، ٢٧٧ ، ٢٩٥ ، ٤٢٢ ، ٤٢٢ ، ٤٢٤
 ابو موسى الاشعري ، ١٢٢ ، ١٢٦ ، ٢٦٨ ، ٢٨٠
 موسى بن عيسى البسطامي المعروف بعيسى ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ٢٢٤
 الموصلی ، اسحق بن ابراهيم ، ٢٧١
 الموصلی ، فتح ، انظر فتح الموصلی
 مكائيل ، ٢٩٨ ، ٢٩٩

محمد بن يعقوب الفرّجى، ٢٨٧، ٢٥٤

محمد بن يوسف البناء، ٢٢٥، ٢٢٦

المرتضى النيسابورى، ابو محمد، ١٠٨، ١٦٠، ١٩٨، ٢٦٦، ٢٢٨

المرندى، حسين بن جبريل، ٢٢٨

مروان بن الحكم، ١٢٧

المروزى، عبد الله، ١٧٨

المزى، انظر صالح المزى

مرم، ٢٢٠، ٤٢٢

المزنى، انظر بكر بن عبد الله

المزى، ٢٢١

المزى، ابو الحسن، ٢٢٠

المزى، ابو عثمان، ٢٠٧

المزى الكبير، ١٨٩، ٢١٥

ابن مسروق البغدادى، محمد، ٢٩٧

ابن مسروق الطوسى، احمد بن محمد، ابو العباس، ١٨٢، ٢٠٩، ٢٢٨

ابن مسعود، ٢٨٠

ابو مسلم الخولانى، ٢٢٢

مسلم بن يسار، ٢٢٢

ابو المسيب، ٢٠٧

المسيح، ٤٢٢، انظر عيسى

المشتولى، ابو على، ١٥٨

المصرى، ابو محمد المهلب بن احمد بن مرزوق، ٢٦٦

مصعب بن احمد ابو احمد الفلانسى، ١٩٩، انظر الفلانسى، ابو احمد

مصعب بن عمر، ١٤٠

مطرف بن عبد الله بن الشخير، ٦٥، ١٢١، ١٥٧، ٢٢٢

١٥٦، ١٥٩-١٦٣، ١٦٧، ١٧٠، ١٨٤، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٥،
 ٢٠٩، ٢١٧، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٤٢، ٢٦٠، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧٤-
 ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣٠٤، ٣١٧، ٣٢٠-٣٢٣،
 ٣٢٧، ٣٤٤، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥٣، ٣٥٧، ٣٦٢،
 ٣٦٧، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٨٢، ٣٨٤، ٣٩٦، ٣٩٨،
 ٤٠٠-٤٠٢، ٤٠٦-٤٠٩، ٤١١، ٤١٢، ٤١٤، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٥،

٤٢٨-٤٣٠

محمد بن احمد، ابو الحسن، ٢٩٢

محمد بن اسحق بن يسار، ٢٢

محمد بن اسمعيل، ١٨٩

محمد بن داود الدينوري، ابو بكر، ١١٥، ١٥٩، انظر الدُّقِّي

محمد بن سيرين، ١٤٢

محمد بن عبد الواحد بن احمد بن المتوكل على الله، ابو عبد الله، ١

محمد بن علي القصاب، ٢٤

محمد بن علي القصار، ١٩٩

محمد بن علي الكتاني، ١٢٠، انظر ابو بكر الكتاني

محمد بن الفضل السمرقندي، ٢٧

محمد بن كعب، ١٢٩

محمد بن مسروق البغدادي، ٢٩٧

محمد بن معبد البانياسي، ٢٠٢

ابو محمد المغازلي، ٢٠٩

محمد بن منصور الطوسي، ١٥٨، ١٨٢

محمد بن موسى الفرغاني، ابو بكر، ١١٨، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي

ابو محمد الهروي، ٢٠٩

محمد بن واسع، ٤٢، ٢٢٢

الكسائي، ابو بكر، ٢٢٩، ٢٥٨
 كعب الاحبار، ١٢٦، ١٢٧
 كعب بن زهير، ٢٧٥
 كلثوم الغسانی، ١٤٢
 كميل بن زياد، ١٢٠، ٢٨٠
 الكوفاني، احمد بن ابي نصر، ابو نصر، ١

ل

ليبد، ١١٠، ٢٧٥، ٢٨٧
 اللجلاج، ابو كثير، ١٢٩
 ليلي، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٦٨، ٢٨٦

م

المارستاني، ابرهيم، انظر ابرهيم المارستاني
 مالك بن انس، ٢٧٦
 مالك بن دينار، ٤٢، ٢٢٢
 مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥
 الماليني، انظر عبد الاوّل بن عيسى
 ابن المبارك، ١٤٢، انظر عبد الله بن المبارك
 مجاهد، ٢٧٤، ٢٤٤، ٢٧٧
 مجنون بن عامر، ٢٦٠، ٢٨٦
 المحاسبي، انظر الحارث المحاسبي
 محمد، النبي، ٢، ٥، ٦، ٨، ٩، ١٢، ١٣، ١٦-١٩، ٢١، ٢٢، ٢٤،
 ٢٧، ٢٩، ٤٢، ٤٤-٤٦، ٥٥، ٥٨، ٦١-٦٣، ٦٨، ٧٠، ٧٢،
 ٨٠، ٨٢، ٨٤، ٩٢-١٠٦، ١٠٩-١٢٩، ١٢١-١٤٢، ١٤٩، ١٥٥.

ق

- ابو القاسم بن مروان النهاوندي، ٢٨٨
 ابو القاسم المنادي، ١٩٦، ١٩٨
 القرشي، ابو الحسين علي بن هند الفارسي، ٢٢٠
 القرشي، ابو عبد الله، ٢٥٥، ٢٥٦
 القرميسيني، المظفر، ١٩١
 القرني، انظر اويس القرني
 القروي، ابو جعفر، ٢١٦
 القصاب، ابو جعفر، ٢٠٥
 القصاب، محمد بن علي، ٢٤
 الصّار، محمد بن علي، ١٩٩
 القلانسي، ابو احمد مصعب بن احمد، ١٩٤، ١٩٩، ٢٠٥، ٢١٧
 القلانسي، ابو عبد الله احمد، ١٧٥، ١٧٦
 القناد، ابو الحسن علي بن عبد الرحيم، ٢٥-٢٧، ٥٠، ٥٢، ٦١، ٢٤٨
 ٢٧١، ٢٥٩، ٢٤٦، ٢٢٨
 قيس بن عمر الحمصي، ٢٨٨

ك

- الكتّاني، انظر ابو بكر الكتّاني
 الكرجي، احمد بن علي، ٢٢٢، ٢٩٢، انظر الوجيبي، احمد بن علي
 الكرجي
 الكردي الصوفي الأرموي، ٢٠٢، ٢٤٥
 الكرمانى، انظر شاه الكرمانى
 كريمة ابنة عبد الوهاب بن علي بن الخضر القرشية، أمّ الفضل، ١
 ابن الكرنبي، ١٤٦، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٨، ٢١٠، ٢٢٧، والصحيح ابن الكرنبي

ابو عمرو اسمعيل بن نُجَيْد، ١٠٢، ٢٠٨، ٢٧٧

ابو عمرو الزجاجي، انظر الزجاجي

ابو عمرو الزنجاني، ٢٥١

ابو عمرو بن علوان، انظر عبد الواحد بن علوان

عمرو بن عثمان المكي، ٢٥، ٦٨، ٦٩، ٧١، ٧٨، ١١٧، ٢٢٠، ٢٢٢،

٢٢٢، ٢٢٢، ٢٢٩، ٢٠٠، ٢٠٧، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٨، ٢٤٨

٢٥٧-٢٥٩، ٢٦٤

عمرو بن هند، ١٢٠

عُمَيّ، انظر موسى بن عيسى

عيسى، ٢١، ٧٠، ١١٥، انظر المسيح

عيسى القصار الدينوري، ١٤٨، ١٨٩، ٢٠٢، ٢٠٢

ف

الفارسي، عبد الرحمن، ٤٠

فاطمة، ٢٢١

فتح بن شخرف (المروزي)، ٢٢٨

فتح الموصلي، ١٨٤، ١٨٥، ٢٠٠، ٤٢٤

القرآء، محمد بن احمد بن حمدون، ٤٠

ابو الفرج العكبري، ٢٥٢

ابن الفرجي، ابو جعفر، انظر الفرجي، محمد بن يعقوب

الفرجي، محمد بن يعقوب ابو جعفر، ١٧٩، ٢٠٩، ٢٥٤

فرعون، ٢٢٧، ٢٢٧، ٢٥٤، ٢٩٠

الفرغاني، ابو بكر محمد بن موسى، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي

فرقد السنجي، ٢٢٢

ابو فروة، ١٢٨

ابن الفوطي، ٢٨٦

- ابو على بن ابى خالد الصورى ، ٢٢٤
 ابو على الروذبارى ، انظر الروذبارى ، احمد بن محمد
 ابو على السندى ، ١٧٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٤
 على بن سهل الاصبهاني ، ١٦٠ ، ٢٢٨
 على بن ابى طالب ، ١٩ ، ٦٤ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٩-١٢٢ ، ١٤١ ،
 ٢٢١ ، ٢٥٠ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠
 ابو على بن الكاتب ، ٢٠٦
 على بن محمد الصيرفي ، ابو الحسن ، ٢٨٨
 ابو على المشتولى ، ١٥٨
 ابو على المغازلي ، ٢٨١
 على بن الموفق ، ٢٩٠
 ابو على النورباطي ، ١٨٣
 على بن هند القرشي الفارسي ، ابو الحسين ، ٢٢٠
 عمّار ، ٦٤
 عمر ، ٢٢٠ ، ولعله ابو عمر الانماطي
 ابو عمر الانماطي ، ٢٢٩
 عمر بن بجر ، ٢٦٠
 عمر بن الخطاب ، ١٩ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٤١ ،
 ١٥٩ ، ٢٧٤ ، ٢٢١ ، ٢٤٩ ، ٢٧٨
 عمر الخياط ، ابو حنص ، ٢٠٧
 عمر بن عبد العزيز ، ٦٥ ، ١٢٨ ،
 عمر الملقب ، ٢٦١
 ابو عمران الاصطخري ، ٢١١
 عمران بن حصين ، ١٢٤
 ابو عمر الطبرستاني ، ١٧١ ، ١٩٠

- ابو عثمان، ٢٠٨، ٢١٧، ٢٢٦، ٢٩٥، انظر ابو عثمان الحيري
 ابو عثمان الحيري، ١٠٣، ١٧٧، ٢٠٥، انظر ابو عثمان وأبو عثمان سعيد
 بن عثمان الرازي
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الحيري، ١٠٣، انظر ابو عثمان الحيري
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الرازي الواعظ، ٢٧٧، وهو ابو عثمان الحيري
 عثمان بن عفان، ١٢٠، ١٢٧-١٢٩، ١٢٢، ١٤١
 ابو عثمان المزين، ٢٠٧
 ابو عثمان النهدي، ١٢٥
 العجبي، انظر حبيب العجبي
 عدى بن حاتم، ١٢٨
 عرقوب، ٢٧٥
 عزيز، ٢٩٢
 العصائدي البصري، طلحة، ٢٢٠
 ابن عطاء، انظر احمد بن عطاء
 عطاء السلمي، ٢٢٢
 العطار، ابو حاتم، ١٨٠
 العطار الدينوري، ابن مملو، ٢٠١
 العطوفى، ابو الحسن، ٢٠٥
 العكبرى، ابو الفرج، ٢٥٢
 العكبي، احمد بن مقاتل، انظر احمد بن مقاتل
 العلاء بن الحضرمي، ٢٢١
 العلوي، حمزة بن عبد الله، ٢١٧
 العلوي، يحيى بن الرضا، ٢٨٩
 علي بن الامام ابي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي، ابو
 القسم، ١

- عبد الله بن علي الطوسي السراج، ابو نصر، انظر السراج
عبد الله بن عمر، ٦٨، ١١٧-١١٩، ١٢٧، ١٢٨، ١٤١، ٢٧٦، ٢٢١
عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن الليثي، ابو المنجاء، ١
ابو عبد الله القرشي، ٢٥٥، ٢٥٦
عبد الله بن المبارك، ١٤٢، ١٩٦
عبد الله المروزي، ١٧٨
عبد الله بن مسعود، ٧٢، ١٢٦
ابو عبد الله المغربي، ١٠٨، ١٦٨، ١٧٨، ٢٢٩
ابو عبد الله بن المقرئ، ١٩١، انظر ابو عبد الله الرازي المقرئ
ابو عبد الله النباجي، ٢٢٢
ابو عبد الله النصيبي، ١٩٠
ابو عبد الله الهيكلي، ٢٥٥، ٢٥٦
عبد الاول بن عيسى بن شعيب بن اسحق السجزي الصوفي الهروي الماليني،
ابو الوقت، ١
عبد الرحمن بن احمد، ٢٢٥
عبد الرحمن بن عوف، ١٤٠
عبد الرحمن الفارسي، ٤٠
عبد الواحد بن زيد، ٢٥، ٢٢٢، ٤٢٩
عبد الواحد بن علوان، ابو عمرو، ١٠٢، ١١٦، ١٢٩، ١٥٦، ١٨٢،
١٩٢، ٢٤٧، ٢٨٥، ٢٠٧، ٢٢١، ٢٤٩، ٢٩٤، ٤٠٤
ابو عبيد البصري، ١٦٢، ٢٠٩، ٢٦٢، ٢٢٠
ابو عبيدة الجراح، ١٢٥
عتاب بن بشير، ٢٢١
ابو عتبة الحلواني، ١٢٠
عتبة الغلام، ٢٨٩، ٢٢٢

ابو الطيّب الشيرازي، ٢٤٢

طينور بن عيسى البسطامي، ١.٠٢، ١.٠٤، ٢٢٤

ع

عامر بن عبد التيس، ٥٦، ٧٠، ٢٢٢

عائشة، ٨٤، ٩٥، ٩٨، ٩٩، ١١٦، ١٢٢، ٢٦٢، ٢٧٤، ٢٧٥

ابن عباس، ٢٥، ٤٠، ١.٠٢، ١٢٦، ١٤١، ١٦٨، ٢٨٩، ٢٩٩

ابو العباس بن سُرَيْج، ١.٠٤

ابو عبد الله بن جابان، انظر احمد بن جابان

عبد الله بن جمش، ١٢٨

عبد الله بن جعفر، ٢٧٦

عبد لله بن الحسين، ٢٤٨

ابو عبد الله المحصرى، انظر المحصرى، ابو عبد الله

ابو عبد الله بن خفيف، ٢٩٨

ابو عبد الله الخياط الدينورى، ٢٦٥

ابو عبد الله الرازى المقرئ، ١٤٩، انظر ابو عبد الله بن المقرئ

عبد الله الرباطى، ٢٢٨

عبد الله بن ربيعة، ١٤٠

عبد الله بن رواحة، ١٢٨

ابو عبد الله الروذبارى، انظر الروذبارى، احمد بن عطاء

ابو عبد الله السجزي، ١٩١

ابو عبد الله الصُّبَيْحِي، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨

عبد الله بن طاهر الابهرى، ابو بكر، ٢١٢، ٢١٦

عبد الله بن طلحة، ١٢٢

عبد الله بن عباس، ١.٠٢، انظر ابن عباس

ص

- صالح، النبي، ٤٢٢
 ابو صالح، ٢٢٤
 صالح المرّي، ٢٨١، ٢٢٢
 الصايغ، ابرهيم، ٢٠٥
 الصُّبَيْحِي، ابو عبد الله، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨
 صفوان بن محرز المازني، ١٢٨
 صلة بن اشيم، ٢٢٢
 صُهَيْب، ١٤٠
 الصوري، ابو علي بن ابي خالد، ٢٢٤
 الصيدلاني، ابو جعفر، ١٨٠، ٢١٥
 الصيرفي، ابو الحسن علي بن محمد، ٢٨٨

ط

- الطائي، انظر داود الطائي
 الطبرستاني، ابو عمران، ١٧١، ١٩٠
 طلحة بن عبيد الله، ١٢٤
 طلحة العصائدي البصري، ٢٢٠
 طلق بن حبيب، ١٦
 الطلّي، احمد بن محمد، ٢٧١
 الطوسي، انظر محمد بن منصور
 الطوسي، انظر ابن مسروق
 الطوسي، ابو بكر، انظر ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي
 الطوسي، عبد الله بن علي السراج، ابو نصر، انظر السراج
 الطيالسي الرازي، جعفر، ٢٨٨، ٢٢٦، ٢٥٩

١٤٨، ١٤٦، ١٤٣، ١٢٨، ١٢٧، ١١٨، ١٠٤، ٨٩، ٨٢، ٧٤
 ١٩٥، ١٩٢، ١٨١، ١٧٩-١٧٤، ١٦٧، ١٦٤، ١٦٢، ١٥٥، ١٥٢
 ٢٩٢، ٢٥٢، ٢٢٧، ٢١٩-٢١٧، ٢٠٦، ٢٠٣، ٢٠٢، ١٩٨، ١٩٧
 ٢٥٢، ٢٤٩، ٢٢٠، ٢٢٦-٢٢٤، ٢١٩، ٢١٥، ٢٠٧، ٢٠١، ٢٩٢
 ٤٢١، ٤٢٨، ٤١٧، ٢٩٤، ٢٥٨، ٢٥٤

سهل بن علي بن سهل الاصبهاني، ٤٨

السوسي، يوسف بن حمدان، ابو يعقوب، ٤٢، انظر ابو يعقوب السوسي
 السيرواني، ابو الحسين، ٢٨٥
 ابن سيرين، ٤٤

ش

الشافعي، ٢٧٧

شاه الكرماني، ٩١، ٢٢٨

الشبلي، دلف بن جحدر، ابو بكر، ٢٧، ٢٠، ٢٢، ٢٤، ٢٦، ٤٦
 ٤٧، ٤٩، ٥٠، ٥٢، ٦٠، ٦٢، ٦٦، ٦٧، ٨٨، ٩١، ١٠٤
 ١١٢، ١١٦-١١٨، ١٤٨، ١٥٨، ١٦٦، ١٨١-١٨٣، ١٨٩
 ١٩٤، ١٩٧، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٠-
 ٢٢٢، ٢٢٢، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٢٢، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٧٢، ٢٨١
 ٢٨٢، ٢٩٢، ٢٩٨، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢٢٧، ٢٤٥، ٢٤٨، ٢٤٩
 ٢٥٠، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٧، ٢٥٩-٢٦١، ٢٦٢-٢٦٥، ٢٩٥-٤٠٠

٤٠٢-٤٠٦

ابو شعيب البرائي، ٢٠٠

الشمشاطي، ابو حفص عمر، ٢٥٠

شهرک، ١٢٦

الشيرازي، ابو الطيب، ٢٤٢

- سُعاد، ٢٧٥، ٢٧٦
 سعد بن الربيع، ١٤٠
 سعد بن معاذ، ١٢٢
 ابو سعيد، ٢٢١، انظر الخزاز
 سعيد بن جبیر، ٢٨٥
 ابو سعيد الدينوري، ٢٦٠
 سعيد بن عثمان الرازي الواعظ، ابو عثمان، ٢٧٧، انظر ابو عثمان الحيري
 سعيد بن المسيب، ١٢٨، ١٤٢، ٢٢٢
 سفيان، ٢٥١
 ابو سفيان، ١٠١
 سفيان الثوري، ٢٢، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٢٢
 سلمان الفارسي، ٦٤، ١٢٦، ١٢٤، ٢٢١
 السُّلي، احمد بن محمد، ١٨٥، ٢٢٩
 السُّلي، اسمعيل، ٢٢٢
 السُّلي، عطاء، انظر عطاء السلي
 ابو سليمان، ٢٠٢، انظر الداراني
 ابو سليمان الخوَّاص، ٢١٦
 ابو سليمان الداراني، انظر الداراني
 سليمان بن داود، النبي، ١١١، ٤٠١، ٤٢٢
 ابن السهَّاك، ٢٠٨
 السمرقندي، محمد بن الفضل، ٢٧
 سمون، ٢٥، ٥٨، ١٠٨، ٢١٢، ٢٥٠
 السنجي، فرقد، ٢٢٢
 السندي، انظر ابو علي السندي
 سهل بن عبد الله التستري، ٤٢، ٤٥، ٤٨، ٥٢، ٥٨، ٦١، ٦٥، ٦٦،

١٩٨، ٢٠٤، ٢١٠، ٢١٥، ٢٢٤، ٢٩٥، ٢٩٢، ٢٥٨

زكريّا، ٥١

الزنجاني، ابو عمرو، ٢٥١

الزهرى، ٩٢

زياد بن حُدَيْر، ١٢٤

زيد، ١١٥، ١٢٠، ٤٢٢

زيد بن الخطّاب، ١٢٦

ابن زيرى، ابو الحسين، ١٩٤، ٢٧٢

زينب، امرأة زيد، ١١٥

س

سارية، ١٢٥، ٢٢١

ابن سالم، احمد بن محمد، ابو الحسن، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٢٧، ١٤٢،

١٥٢، ١٦٦، ١٦٧، ١٧٧، ١٩٥، ٢٠٢، ٢١٩، ٢٢٢، ٢٩٢، ٢٩٢

٢٠٧، ٢١٥، ٢١٩، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٩٠-٢٩٢، ٢٩٤، ٤١٧

السجزي، ابو عبد الله، ١٩١

السجزي، ابو الوقت، انظر عبد الاول بن عيسى

السختياني، انظر أيوب السختياني

السراج، عبد الله بن على الطوسى، ابو نصر، ١، ٤، ٨، ١١، ١٢، ١٦،

١٧، ٢٩، ٢٦، ٤٠، ٤٥، ١٤٥، ١٧٦، ١٧٨، ١٨١، ١٩١،

١٩٦، ٢٩٠

سرى السقطى، ابو الحسن، ٤٦، ١٨١-١٨٤، ١٩٧، ٢٠١، ٢١٥، ٢٢٥،

٢٢٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٨٢، ٢٩٩، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٢٨،

٣٥٢، ٣٧٢، ٤٢٤

ابن سُرَيْج، ابو العباس، ١٠٤

- ابو رافع، مولى النبي، ١٢٨، ١٢٩،
 رباب، ٢٧٦
 الرباطي، عبد الله، ٢٢٨
 الرباطي، ابو علي، ١٧٨
 الربيع بن خثيم، ٢٢٢
 ابن رزقان، ابو الحسن، ٢٩٧
 ابن ربيع الدمشقي، ١٩٧
 الرقي، ابراهيم بن المولّد، ٢٧، ١٧٥
 الروذباري، ٢٢٧، ٢٥٠، ٢٥٥، ٢٦٠،
 الروذباري، احمد بن عطاء ابو عبد الله، ١٤٥، ١٨٥، ١٩١، ٢٢٦،
 ٢١٦
 الروذباري، احمد بن محمد، ابو علي، ٤٨، ٩٢، ١٢٩، ١٨٠، ١٨١،
 ١٧٢، ١٨٩، ١٩٧، ٢٠٥، ٢١٠، ٢٢٤، ٢٢٤، ٢٤٢،
 ٢٤٩، ٢٦٩، ٢٧٢، ٢٨٦، ٢٩٩، ٢٢٧، ٢٤٧، ٢٥٩، ٢٧٤،
 ٤٠٩، ٤١٦
 رُويم بن احمد بن يزيد البغدادي، ٢٥، ٢١، ٤٢، ٤٦، ٤٩، ٥٢، ٧٠،
 ١٦٢، ١٨٥، ١٨٩، ٢١٤، ٢١٥، ٢٢٧، ٢٦٢، ٢٨٨

ز

- الزاهرا بادي، ابو بكر، ٤١
 الزجاجي، ابو عمرو، ١٤٦، ١٧٠، ١٨٢، ٢٥٢
 الزجاجي، احمد بن يوسف، ١٧٧
 زرارة بن اوفى، ١٢٩، ٢٨١
 زريق، شيخ، ٢٨٧
 الزرقاق، ابو بكر، ٤٨، ٥٢، ٩٢، ١٧٢، ١٧٤، ١٨١، ١٨٩، ١٩٧،

الدُّقِّي، وهو ابو بكر محمد بن داود الدينوري، ٢.، ١١٥، ١٥٩، ١٦٩،
١٧.، ١٧٢، ١٧٤، ١٧٨، ١٨١، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢١٠، ٢٢٤،

٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٢، ٢٩٥

دلف بن حمدر، ابو بكر، ٢٠، انظر الشبلي

الدينوري، ابو بكر الكسائي، ٢٢٩، ٢٥٨

الدينوري، ابو بكر محمد بن داود، ٢٠، انظر الدقِّي

الدينوري، بكران، ٢١٠

الدينوري، بندار، ١٠٤

الدينوري، ابو سعيد، ٢٦٠

الدينوري، ابو عبد الله الخياط، ٢٦٥

ذ

ابو ذرّ ١٢٠، ١٢٧، ١٢٥، ٢٧٧

ذو النون المصري، ٢٥، ٢٨، ٢٩، ٢٩، ٤٢، ٤٤، ٥٠، ٥٢، ٥٢

٥٩، ٦٢، ٦٥، ٦٦، ١٠٤، ١٠٧، ١١٩، ١٧٦-١٧٨، ١٨١

١٨٦، ١٩٧، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٨، ٢١٧، ٢١٨، ٢٤٥، ٢٤٦

٢٤٧، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٨٨-٢٩٠

٢٢٩، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٤٢، ٢٤٨، ٢٦٢، ٢٦٨، ٢٧٢، ٤٢٢

ر

رابعة العدويّة، ٢٢٢

الرازي، الحسين بن عبد الله، ٢١٥

الرازي، ابو عبد الله الحسين بن احمد، ٢١٦

الرازي، ابو عثمان سعيد بن عثمان الواعظ، ٢٧٧

الرازي، يحيى بن معاذ، انظر يحيى بن معاذ

الرازي، يوسف بن الحسين، انظر يوسف بن الحسين

٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٥٦، ٢٦٤، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩٠، ٢٩٩،

٢٣٤، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٨، ٢٧٠، ٢٧٨،

الخضرم، ١٢٩، ١٦٨، ٢٦٢، ٢٧٧، ٢٩٥، ٤٢٢-٤٢٤

ابن خفيف، ابو عبد الله، ٢٩٨

الخُلدي، انظر جعفر بن محمد الخلدی

الخَوَّاص، انظر ابرهيم الخَوَّاص

الخَوَّاص، ابو سليمان، ٢١٦

الخولاني، انظر ابو مسلم الخولاني

الخَيَّاط، ابو حفص عمر، ٢٠٧

الخَيَّاط، ابو عبد الله الدينوري، ٢٦٥

ابو الخبير التيناني، ٢٢٦، ٢١٧

خير النساج، ١٩٣، ٢٥٢، ٢٤٢، ٢٧١

د

الداراني، عبد الرحمن بن احمد، ابو سليمان، ٢٨، ٤٢، ٤٥، ٥٢-٥٥، ٦٧،

١٨٩، ١٠٤، ١٨١، ١٨٥، ١٨٦، ٢٠٢، ٢٧١، ٢٨٢، ٢٩٩، ٢٦٩

الدامغاني، الحسن بن علي بن حمويه، ٤١، ٥٥، ٦٧

داود، ١١١، ١٦٣، ٢٦٨، ٢٨٠، ٤٠١

ابو داود السجستاني، ١٢٩

داود الطائي، ٢٢٢

الدراج، ٢٠٧، ٢٨٦، وهو ابو الحسين الدراج

الدراج، ابو جعفر، ١٩٤

الدراج، ابو الحسين، ٢٠٧، ٢٧١، ٢٨٦، ٢٩١

ابو الدرداء، ١٢٥، ٢٢١

أمّ الدرداء، ١٢٥

- الحصرى، ابو عبد الله، ١٨٠، ١٨٤، ١٨٥، ١٩٤، ٢٢٢
 ابو حفص، انظر ابو حفص الحداد
 ابو حفص الحداد النيسابورى، ١٠٨، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٤، ١٩٦
 ١٩٧، ٢٢٨، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩
 ابو حفص عمر الشمشاطى، ٢٥٠
 حكيم بن حزام، ١٢٩
 الحلاج، الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٢١، ٢٠٢، ٢٤٥، ٢٤٨
 ابو حلمان الصوفى، ٢٨٩
 الحلوى، ابو عتبة، ١٢٠
 حماد بن زيد، ٢٢٢
 ابو حمزة، ٥٧٠، ١٨٢، ٢٦٢، ٢٢٥، ٢٤٦
 ابو حمزة الصوفى، ٢٥٤، ٢٢١، ٢٦٧، ٢٧٠
 حمزة بن عبد الله العلوى، ٢١٧
 الحمصى، قيس بن عمر، ٢٨٨
 حنظلة الكاتب، ١٢٩
 الحيرى، انظر ابو عثمان الحيرى

خ

- ابن خالويه، ابو عبد الله الحسين، ٢٧٥
 الخبوشانى، الحسن بن محمد، ابو محمد، ١
 ابن خُبَيْق، ٦١
 الخُدْرى، ابو سعيد، ٩٧
 الخزاز، احمد بن عيسى، ابو سعيد، ٢٢، ٢٥، ٤٥، ٥٩، ٦٠، ٦٤
 ٦٨، ٦٩، ٧٩-٨١، ٨٩، ١٥٢-١٥٤، ١٧٧، ١٨٠، ١٩٦، ٢٠٥
 ٢٠٦، ٢١١، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٩، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٧، ٢٢٩

- حذيفة بن اليمان، ١٩، ١٢٧، ٢٧٨
 الحربي، ابرهيم، ١٠٤
 حسن، شيخ، ١٧٨
 الحسن البصرى، ١٧، ٢٢، ٢٥، ١٤٢، ٢٢٢، ٢٤٤، ٤٢٥
 الحسن بن ابى الحسن البصرى، ١٤٢، انظر الحسن البصرى
 ابو الحسن بن رزقان، ٢٩٧
 ابو الحسن العطوفى، ٢٠٥
 الحسن بن على، ١٢١
 الحسن بن على بن حنوية الدامغانى، ٤١، ٥٥، ٦٧
 حسن القزاز الدينورى، ١٦٨، ٢٠١، ٢٩٢
 الحسن بن محمد الخبوشانى، ابو محمد، ١
 ابو الحسن المزين، ٢٢٠
 ابو الحسن الهكلى، ١٦٥
 الحسين بن احمد الرازى، ابو عبد الله، ٢١٦
 ابو الحسين البصرى، ٢١٦
 حسين بن جبريل المرندى، ٢٢٨
 الحسين بن خالويه، ابو عبد الله، ٢٧٥
 ابو الحسين بن زبرى، ٢٧٢
 ابو الحسين السيروانى، ٢٨٥
 الحسين بن عبد الله الرازى، ٢١٥
 الحسين بن على، ٥٨
 حسين بن المصرى، ١٩٨
 الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٠٢، انظر الخلاج
 الحُصْرِى، ابو الحسن، ٢٨، ١١٥، ١٤٥، ٢١٨، ٢٧٢، ٢٠١، ٢٩٦،
 ٢٩٨

٢١٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢-٢٢٥، ٢٢٩-٢٣٢، ٢٣٥، ٢٣٨،
 ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٥٩، ٢٦٢-٢٦٥،
 ٢٦٧، ٢٧٢، ٢٨٢، ٢٨٥، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٥،
 ٣٠٦، ٣١٥، ٣٢٤، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٣٩،
 ٣٤٢، ٣٤٦-٣٤٩، ٣٥١، ٣٥٤، ٣٥٦-٣٥٩، ٣٦٢-٣٦١،
 ٣٦٧، ٣٦٩، ٣٧١-٣٧٣، ٣٨٠-٣٨٢، ٣٨٤-٣٨٨، ٣٩٤،
 ٣٩٧، ٤٠٢، ٤٠٤، ٤٢٤

ابو جهم، ٩٨

ابو جهير، ٢٨١

الجوهري، اسمعيل بن علي بن باتكين، ١

ح

ابو حاتم العطار، ١٨٠

الحارث، ٢١٧، انظر الحارث المحاسبي

الحارث بن اسد ابو عبد الله المحاسبي، ٢٢١، انظر الحارث المحاسبي

ابو الحارث الاولاسي، ١٠٨، ٢٢٠

الحارث بن عميرة، ١٢٤

الحارث المحاسبي، ٤٥، ١٨٢، ١٨٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٦٩،

٢٢١

حارثة، ١٢، ١٠٢، ١١٧، ١٢٧، ٢٣٧، ٤٢٨

حبيب العجمي، ٢٢٢

حبيب بن مسلمة، ١٢٥

الحداد، ابو جعفر، ٢٢٢

الحداد، ابو حفص، انظر ابو حفص الحداد

ابو الحديد، ٢٥٦

- ابن جريج، ٢٧٧
 جريج الراهب، ٢٢٠
 الجريري، ابو محمد، ٢٥، ٤٩، ٦٤، ١١٥، ١٧٩، ١٨٨، ٢٠٤، ٢١٠،
 ٢٢٨، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٤٦، ٢٥٢، ٢٦٧
 ابو جعفر الحداد، ٢٢٢
 جعفر الخلدی، انظر جعفر بن محمد الخلدی
 ابو جعفر الدرّاج، ١٩٤
 ابو جعفر الصيدلانی، انظر الصيدلانی
 جعفر الطيالبی الرازی، ٢٥٩، انظر الطيالبی
 ابو جعفر بن الفرّجی، ١٧٩، انظر الفرّجی
 ابو جعفر القصاب، ٢٠٥
 ابو جعفر القروي، ٢١٦
 جعفر المبرقع، ٢٨٧، ٢٢٢
 جعفر بن محمد الخلدی، ٤٥، ١٠٤، ١٤٦، ١٨١، ١٨٣، ١٨٨، ١٩٤،
 ١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٤-٢١٦،
 ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٧٢، ٢٩٥، ٢٩٩،
 ٣٠٦، ٣١٧، ٣٢٥، ٣٢٨، ٣٣١، ٤٢٤
 ابن الجلاء، احمد بن محمد ابو عبد الله، ٢٦، ٤٨، ٤٩، ٥٢، ٦١،
 ١٢٧، ١٦٩، ١٧٤، ١٧٩، ١٨١، ١٨٤، ٢٠٩، ٢٢١، ٢٨٧، ٢٧٢
 الجلاجلی البصری، ١٤٢
 المجنّب بن محمد، ابو القاسم، ٢٥، ٢٦، ٢٩، ٣١، ٣٧، ٤٢، ٤٣، ٤٦،
 ٤٨، ٤٩، ٥٢، ٥٥، ٥٧، ٥٩، ٦٥، ٧٠، ٩٢، ١٠٢، ١٠٤،
 ١٠٨، ١١٥، ١١٧، ١١٨، ١٢٤، ١٢٩، ١٤٦، ١٥٢، ١٥٦،
 ١٦٥، ١٦٧، ١٧٤-١٧٧، ١٧٩-١٨٢، ١٧٤، ١٨٦-١٨٨،
 ١٩٤، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢٠٩-

- بنان الحمّال، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٩
 ابن بنان المصرى، ١٩٣، ٢٠٩
 البناني، ثابت، انظر ثابت البناني
 بندار بن الحسين، ٢٦٩، ٢٧٢، ٢٧٨
 بندار الدينورى، ١٠٤
 البيروتى، احمد بن ابراهيم المؤدّب، ابو بكر، ٢٥٠

ت

- ابو تراب، ٢٢٢
 ابو تراب النخشبى، ٣٥، ٥١، ١٦٨، ١٧٩، ١٨٤، ١٩٤، ٢٠٥، ٢٠٦،
 ٢٠٩، ٢١١، ٢١٥، ٢٢٥، ٢٢٦
 تميم الدارى، ١٢٨
 التينانى، ابو الخير، ٢٢٦، ٢١٧

ث

- ثابت البناني، ١٢٤، ٢٢٢
 ثعلب، ١٠٤
 ثعلبة بن ابى مالك، ١٢٧
 الثورى، ٢٠٣، انظر سفيان الثورى

ج

- ابن جابان، انظر احمد بن جابان
 جبريل، ٦، ٢٤، ٢٥، ٨٠، ٩٦، ١٠٢، ١١٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٤٢١،
 ٤٢٤
 جبلة، شيخ، ٢٨٧
 ابو جُحيفة، ١١٨، ١٢٩

- ابو بكر الابهري، انظر الابهري
 ابو بكر احمد بن ابرهيم المؤدب البيروني، ٢٥٠
 ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي، ٤٨، ٢٠٢
 ابو بكر البارزي، ٢٠٧، ٢٦٤
 ابو بكر الزاهرا باذي، ٤١
 ابو بكر الزقاق، انظر الزقاق
 ابو بكر الصديق، ٢٨، ٢٦، ١٢٠، ١٢١-١٢٤، ١٢٦، ١٢٢، ١٢٩،
 ١٤١، ١٥٨، ٢٧٤، ٢٩٢، ٢٢١، ٤٠٠، ٤٢٢
 بكر بن عبد الله المزني، ١٢٢، ٢٢٢
 ابو بكر الفرغاني، ١٥٩، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي
 ابو بكر الكتّاني، محمد بن علي، ٩٠، ١٢٠، ١٧٠، ١٧٨، ١٨٢، ١٨٤،
 ١٨٥، ١٨٩، ١٩٠، ٢٢٥، ٢٢٠، ٢٢٨، ٢٥٢
 ابو بكر الكسائي الدينوري، ٢٢٩، ٢٥٨
 ابو بكر بن المعلم، ٢٠٨
 ابو بكر الواسطي، ٢٨، ٢٩، ٤٢، ٥٢، ٥٤، ٦١، ٦٢، ٦٨، ٦٩، ٧١،
 ٧٩، ٨٨، ٩١، ١٠٩، ١١٤، ١١٧، ١٢١، ١٢٢، ٢١٢، ٢١٦،
 ٢٢٢، ٢٢٨، ٢٦٦، ٢٢٩، ٢٤٥، ٢٤٩، ٢٥٢، ٢٥٨، ٢٦٢،
 ٢٦٤، ٢٦٦-٢٧٢
 ابو بكر الوجيبي، ٤٨، انظر الوجيبي
 ابو بكر الوزّاق، ٦٢، ٢٦٥
 بكران الدينوري، ٢١٠
 ابو بكرة، ١٢٨
 بلال، ٩٦، ١٤٠، ٢٧٥
 بلقيس، ٤٢٢
 البنّاء، محمد بن يوسف، ٢٢٥، ٢٢٦

الاقرع بن حابس، ٢٠٠
 ابن الانباري، ٢٧٥
 انس بن مالك، ١٠٠، ١٤٦، ١٤٧
 الانماطي، ابو عمر، ٢٢٩
 الاولاسي، ابو الحارث، ١٠٨، ٢٢٠
 اويس القرني، ١٦، ٢٢٢
 أيوب، ١١١
 أيوب السخنياني، ٢٢٢، ٢٢٢

ب

البارزي، ابو بكر، ٢٠٧، ٢٦٤
 البانياسي، محمد بن معبد، ٢٠٢
 البراء، ١٦، ٢٨٠
 البراء بن مالك، ١٤٦، ٢٢٢
 البرائي، ابو شعيب، ٢٠٠
 ابو نردة بنار، ٩٥
 بريرة، ٩٦
 البُصري، انظر ابو عبيد البصري
 البسطامي، طينور بن عيسى، ابو يزيد، ٢٦، انظر ابو يزيد البسطامي
 بشر بن الحارث الحافي، ابو نصر، ٤٥، ١٦١، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٧
 ١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢٥٥، ٢٧١، ٢٧٢
 بشر الحافي، ٤٥، انظر بشر بن الحارث،
 البصري، احمد بن الحسين، ٢٤٨
 البصري، احمد بن محمد، ١٤٢
 البصري، ابو الحسين، ٢١٦

- احمد بن محمد بن مجيب الجلاء ، ابو عبد الله ، ٢٦ ، انظر ابن الجلاء .
 احمد بن مقاتل العنكي البغدادي ، ابو الطيب ، ١٠٤ ، ١٨٦ ، ٢٢٦ ،
 ٢٧٢ ، ٢٨٢ ، ٢٨٩ ، ٢١٧
 احمد بن ابي نصر الكوفاني ، ابو نصر ، ١
 احمد بن يوسف الزجاجي ، ١٧٧
 ادريس ، ٤٢٩
 الأرموي ، الكردي الصوفي ، ٢٠٢ ، ٢٤٥
 ابو الازهر ، ٢٢٥
 اسامة ، ١٢٢ ، ١٤٠
 اسحق بن ابراهيم الموصلی ، ٢٧١
 اسحق بن احمد ، ٢١٩ ، ٢٢٦
 اسحق بن محمد بن أيوب النهرجوري ، ابو يعقوب ، ٢٧٨ ، انظر النهرجوري
 اسحق المغازلي ، ١٩٥
 اسرافيل ، استاذ ذى النون المصري ، ٢٢٨ ، ٢٨٨
 اسرائيل ، ٢٧٧
 اسمعيل السلي ، ٢٢٢ ،
 اسمعيل بن علي بن باتكين الجوهري ، ١
 اسمعيل بن نُجَيْد ، ابو عمرو ، ١٠٢ ، ٢٠٨ ، ٢٧٧
 أُسَيْد بن حُضَيْر ، ٢٢١
 الاصبهاني ، سهل بن علي بن سهل ، انظر سهل بن علي
 الاصبهاني ، علي بن سهل ، ٢٢٨
 الاصطخري ، ابو عمران ، ٢١١
 الاصطخري ، مجيب ، ٢١١
 ابن الاعرابي ، ابو سعيد ، ٨١ ، ١٩٤ ، ١٩٩ ، ٢٠٥ ، ٢٤٢ ، ٢٠١ ،
 ٢٧٠ ، ٢٦٩ ، ٢١٤ ، ٢١٠ ، ٢٠٨ ، ٢٠٢

الابهرى، ابو بكر عبد الله بن طاهر، ٢١٢، ٢١٦
ابن بن كعب، ١٢٠، ٤٢٢

احمد، ١٧٨، وهو احمد بن ابى الحواري
احمد بن جابان، ابو عبد الله، ١٥٦، ١٦٤، ٢٩٥

احمد بن جعفر الطوسي، ابو بكر، ٤٨، ٢٠٢
احمد الجلاء، ١٨٤، انظر ابن الجلاء

احمد بن الحسين البصري، ٢٤٨
احمد بن حمويه، ابو بكر، ١٩٧

احمد بن ابى الحواري، ٥٢، ١٨٧، ٢٧١، ٢٨٢
احمد بن دلويه، ١٧١

احمد الطرسوسي، ١٧٠

احمد بن عطاء البغدادي، ابو العباس، ٢٥، ٢٨، ٥٢، ٥٢، ٥٥، ٦٢،

٧١، ٨٨، ٩١، ١٢١، ١٤٢، ٢١١، ٢١٤، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٤،

٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٢، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٥٢، ٢٦٤، ٢٢٧، ٢٢٨،

٢٥١، ٢٥٨، ٢٦٩

احمد بن عطاء الروذباري، انظر الروذباري، ابو عبد الله

احمد بن علي الكرجي (الكرخي)، ٢٢٢، ٤٠٩، ٤١٦، انظر الوجيبي

احمد بن علي الوجيبي، ١٠٤، انظر الوجيبي

احمد الفلانسى، ابو عبد الله، انظر الفلانسى

احمد بن محمد البصري، ١٤٢،

احمد بن محمد بن سالم، ٤٥، انظر ابن سالم

احمد بن محمد السلي، ١٨٥، ٢٢٩

احمد بن محمد بن سنيدي، ١٦٢

احمد بن محمد الطلي، ٢٧١

احمد بن محمد بن مسروق الطوسي، ابو العباس، ١٨٢

فهرست الرجال والنساء

١

الآجزي، ابرهيم، انظر ابرهيم الآجزي

آدم، ١١١، ١٢٤، ١٢٧، ١٤٥، ٢٠٠، ٢١٢، ٢٦٥، ٢٢٢، ٤٢٢، ٤٢٥

آصف بن برخياء، ٤٢٢

ابرهيم، ٦٦، ٧٤، ١١٠، ١١١، ٢١٢، ٢١٩، ٤٢٢

ابرهيم الآجزي، ٥٥، ٢٤٩

ابرهيم بن احمد الخواص، ٤٧، انظر ابرهيم الخواص

ابرهيم بن ادلم، ١٥٠، ١٦٤، ١٧٨، ١٩٦، ١٩٩، ٢٠١، ٢٦١

ابرهيم المحرني، ١٠٤

ابرهيم الخواص، ٤٧، ٤٩، ٥٩، ١٤٦، ١٤٧، ١٥٠، ١٦٨، ١٦٩

١٧، ١٧٢، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٨٠، ١٨٩، ١٩٠، ١٩٦

٢٠١، ٢٠٨، ٢١١، ٢٢٦، ٢٥٠، ٢٨٥، ٢٢٨، ٢٤٢، ٢٤٧

٢٥٦، ٢٦٢، ٢٦٦، ٢٦٧

ابرهيم بن شيبان، ١٥٨، ١٦٨، ١٧٠، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٨، ١٨٤

١٩١، ٢٦٦، ٢٢٩، ٤٢٥

ابرهيم الصايغ، ٢٠٥

ابرهيم المارستاني، ٦٦، ١٨٦، ٢٦٢

ابرهيم بن مهاجر، ٢٧٧

ابرهيم بن المولّد الرقي، ٢٧، ١٧٥

ابليس، ٢٦١، ٤٢٨

وما وضّح فُجْر، وما عبر دهر، وما عرض فُكْر، وما ذكر ذاكر،
وما سار ساير، وما هطل هاطل، وما أفل آفل، وما نطق
قائل، وما امتدّ الظلّ، وما درّ^(١) الوابل، وما عُرف الكلام، وما
بقي الانام، وما حسن الاسلام، وما عسعس الدّيجور، وما اختلف
الظلام والنور، وما فُلق الأصباح، وما هبّت الرياح، وما^(٢) سبحت
الأملك، وما جرت الأفلاك، وما زال فَيء، وما بقي حَيّ، وما
عُدّ عُدّد، وما بقي الأبد، وما نطق لسان، وصدق^(٣) عيان، وما
درّ الفطر، وما امتدّ الدهر، وما اضطربت الامواج، وما اضاء
السراج، وما تلالأت^(٤) الأنواء، وما اعلنكست الظلماء، صلاة
دائمة على الأبد، متصلة بلا نهاية ولا امد، فرغته في عشر ربيع
الآخر سنة ثلث وثمانين وستماية،

(١) الويل. (٢) سبحت. If الأملك is the plural of المملك (see Dozy),

either سَبَحَت (cf. Kor. 79, 3) or سَبَّحَت would be possible. (٣) عيان.

(٤) الانوار. اعللست.

(١) [من نور] الله فتوهبوا انه نور ذاته فهلكوا، وقوم قالوا حياة من حياة الله تعالى، وقوم قالوا الارواح مخلوقة وروح القدس من ذات الله تعالى، وقوم قالوا ارواح العامة مخلوقة وارواح الخاصة ليست بمخلوقة، وقوم قالوا الارواح قديمة إنها لا تموت ولا تعذب ولا تُبلى، وقوم قالوا الارواح تتناسخ من جسم الى جسم، وقوم قالوا للكافر روح واحد وللمؤمن ثلاثة ارواح وللانبياء والصدّيقين خمسة ارواح، وقوم قالوا الروح خلق من النور، وقوم قالوا الروح روحانية خلقت من الملكوت فاذا صفت رجعت الى الملكوت، وقال قوم الروح روحان روح لاهوتية وروح ناسوتية، وهؤلاء كلهم قد غلطوا فيما ذهبوا اليه وضلوا ضلالاً مبيناً وجهلوا ما يلزمهم في ذلك من الخطأ وذلك من تعمقهم وتفكرهم بأراهم فيما منع الله تعالى قلوب العباد من التفكر فيه بقوله تعالى (٢) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي، والذي عليه اهل الحق والاصابة عندي والله اعلم أن الارواح كلها مخلوقة وهي أمر من أمر الله تعالى ليس بينها وبين الله تعالى سبب ولا نسبة غير أنها من ملكه وطوّعه وفي قبضته غير متناسخة ولا تخرج من جسم فتدخل في غيره وتذوق الموت كما يذوق البدن وتنعم بتنعم البدن وتعذب بعذاب البدن وتُحشر في البدن (٣) الذي تخرج منه، وخلق الله تعالى روح آدم عليه السلام من الملكوت وجسمه من التراب، ولكل فرقة من هؤلاء الذين ذكرت لهم في غلطهم احتجاجات ولأهل الحق والاصابة رد عليهم وبيان واضح لغلطهم، وقد اختصرت ذكر ذلك لكراهية التظويل وفيما ذكرت كفاية وبلغت لمن عقل من المسترشدين والراغبين في هذا العلم ان شاء الله تعالى،

تم الكتاب بحمد الله وعونه وتوفيقه وحسبنا الله ونعم الوكيل
وصلّى الله على سيدنا محمد وآله ما زهر كوكب، وما أظلم غيب،

(١) Suppl. in marg.

(٢) Kor. 17, 87.

(٣) التي.

باب في ذكر من غلط في فقد الحسوس،

قال وزعمت طائفة من اهل العراق انهم يفقدون حسهم عند المواجيد حتى لا يحسوا بشيء ويخرجوا عن اوصاف الحسوسين، وقد غلطوا في ذلك لأن فقد الحس لا يعلمه صاحبه الا بالحس لأن الحس صفة البشرية وإن غلب عليه (١) بادي من الواردات التي ترد على الأسرار (٢) وتغيرها بسلطانها (٣) فيظن (٤) ويمتحن ويكون مثل ذلك كمثل الكواكب اذا طلع عليها سلطان انوار الشمس فتطس انوار الكواكب وهي ممتحنة في أماكنها فكذلك الحس لا يزول ولا يفقد على (٥) البشر الحي ولكن ربها يغيب العبد عن حسه بحسه عند المواجيد الحادة عن الأذكار القوية كما حكى جعفر الخلدی ١٠ فيما قرأت عليه عن الجنيّد رحمه الله انه قال سألت سرى السقطي رحمه الله عن المواجيد الحادة عند الأذكار القوية مما يقوى على العبد فقال نعم يضرب وجهه بالسيف ولا يحس وإنما يعنى بقوله والله اعلم لا يحس يعنى لا يجد ألماً وهو بالحس لا يجد ألماً كما أنه بالحس كان يجد الماء وما دام في العبد روح وهو حتى لا يزول عنه الحس لأن الحس مقرون بالحياة والروح ١٠ وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط في الروح،

قال الشيخ رحمه الله ثم جماعة غلطوا في الارواح وهم طبقات شتى كلهم تاهوا وغلطوا لأنهم تفكروا في كيفية ما رفع الله عنه الكيفية ونزّهه عن إحاطة العلم في ان يصنفه احد الآبا وصفه الله به، فقوم قالوا الروح نور

The السر (٥). ولا تمتحن (٤). فنظمين (٣). بقهرها (٢). بادی (١).
word is almost obliterated.

من العلم ينقض عليه ^(١) ظاهر من الحكم ولا تحمله كثرة الكرامة من الله تعالى على هتك أستار محارم الله تعالى كما كان يقول بعض الحكماء اللهم لا تشغلني بك عنك واشغلني بطلبك بعد ما كنت لي من غير طلبى، فهذا على المعنى والله اعلم بالصواب،

باب في ذكر من غلط في فنآيم عن اوصافهم،

قال الشيخ رحمه الله وقد غلطت جماعة من البغداديين في قولهم انهم عند فنآيم عن اوصافهم دخلوا في اوصاف الحق وقد اضافوا انفسهم بجهلهم الى معنى يؤدبهم ذلك الى الحُلُول او الى مقالة النصارى في المسيح عليه السلم، وقد زعم انه سُمِعَ ^(٢) [عن] بعض المتقدمين او وُجِدَ في ^(٣) كلامه انه قال في معنى الفناء عن الاوصاف والدخول في اوصاف الحق، فالمعنى الصحيح من ذلك ان الارادة للعبد وهى من عند الله عطية ومعنى خروج العبد من اوصافه والدخول في اوصاف الحق خروجُه من ارادته ودخوله في ارادة الحق وبمعنى أن يعلم ان الارادات ^(٤) [هى] عطية من الله تعالى وبمشيئته شاء وبفضله جعل له ما بعطية ذلك قطعه عن رؤية نفسه حتى ينقطع بكليته] الى الله تعالى وذلك منزل من منازل اهل التوحيد، وأما الذين غلطوا في هذا المعنى انما غلطوا بدقيقة خفيت عليهم حتى ظنوا ان اوصاف الحق هو الحق وهذا كله كفر لأن الله تعالى لا يجلى في القلوب ولكن يجلى في القلوب الايمان به والتوحيد له والتعظيم لذكره ^(٥) بمعنى التحقيق والتصديق ولا فرق في ذلك بين الخاص والعام غير أن ^(٦) للخاصة معنى ^(٧) يتفردون به وهو مفارقتهم دواعى الهوى وإفناء حظوظهم من الدار وما فيها وخلص أسرارهم بن آمنوا به وسائر العوام ^(٨) محجوبون عن هذه الحقايق ^(٩) بانقيادهم للهوى ومطابعتهم للنفوس، فهذا هو الفرق بين الخاص والعام في هذا المعنى وبالله التوفيق،

(١) طاهرا. (٢) Text om. (٣) كلامهم. (٤) Suppl. in marg. The marginal passage reads إرادة العبد هى عطية الحق. (٥) وبمعنى (٦) الخاص. (٧) يتفردوا. (٨) محجوبين. (٩) من انقيادهم.

والفروع والمحقوق والمحظوظ (١) [والمعرفة بين الحقِّ والباطل] ومتابعة الأمر والنهى وحسن الطاعات والقيام بشرط الادب وسلوك المنهج على حد الاستقامة، وأما معنى قول الزنديق بهذه المقالة فإنها يقول ذلك حتى لا يزرجه شيء من ركوب المعاصي انه أذاه جهله الى (٢) الجسارة والاعتداء. باضافة افعاله وجميع حركاته الى الله تعالى حتى ازال اللابية عن نفسه في ركوب المآثم بغواية الشيطان (٣) وتسويله وتأويل الباطل، اعاذنا الله وآياكم من ذلك،

باب في ذكر من غلط في الأُنس والبسط (٤) و[ترك] الخشيشة،

قال الشيخ رحمه الله وطبقة اشاروا الى القُرب والأُنس وتوهّموا ان بينهم وبين الله عزّ وجلّ حالّ من القرب والدنوّ فأحشهم عند ذلك التوهم ١٠ الرجوعُ والالتفات الى الآداب التي كانوا يراعونها والحدود التي كانوا يحفظونها قبل ذلك فانبسطوا الى ما كانوا محتمسين وأنسوا باشياء كانوا عنها مستوحشين من قبل ذلك وتوهّموا ان ذلك قُربهم ودنوهم، وقد غلطوا في ذلك (١) [وهلكوا] لأن الآداب والاحوال والمقامات خُلِعَ من الله تعالى على عباده وكرامة لهم وهم (٢) مستوجبون الزيادة اذا صدقوا في قصودهم ١٥ فحتى ما تركهم وخلاهم عن توفيقه وعنايته بهم حتى جاوزوا الحدود وخالفوا ما أمروا به قد نكصوا على أعقابهم وسلبوا المخّاع التي أكرموا بها من الطاعات وقد طردوا من الباب وصارت سبّتهم سمة المطرودين وهم عندهم أنهم من المقبولين وكلّما توهّموا ان الذي هم عليه قربٌ ودنوٌّ ازدادوا بذلك من الله سُحْقًا وبُعْدًا، وهذا كما حكى (٤) [عن] (٧) ذى النون رحمه الله ٢٠ انه قال ينبغي للعارف ان لا يُظنّي نورُ معرفته نورَ ورعه ولا يعتقد باطنًا

(١) Suppl. in marg. (٢) الخسارة. (٣) وتسويل. (٤) Text om.

(٥) والرجوع. (٦) مستوجبين. (٧) ذا.

الله تعالى كلها هدايات المخلوق وانوار المصنوعات دلائل وعبرة ليستدلوا بها على معرفة التوحيد يَهْتَدَى بها في ظلمات البرّ والبحر، ومعنى انوار القلوب معرفة الفرقان والبيان من الله عزّ وجلّ وذلك قوله (١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ تَقْوَى اللَّهِ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا قَالُوا فِي التفسير نوراً يوضع في القلب حتى يفرق به بين الحقّ والباطل، هذا معرفة الانوار كما ذكرته في الوقت،

باب ذكر من غلط في عين الجمع،

قال الشيخ رحمه الله وجماعة غلطوا في عين الجمع فلم يضيفوا الى المخلوق ما اضاف الله تعالى اليهم ولم (٢) يصفوا انفسهم بالحركة فيما تحركوا فيه وظنوا ان ذلك منهم احترازاً حتى لا يكون مع الله شيء سوى الله عزّ وجلّ فأدّاهم ذلك الى الخروج من الملة وترك حدود الشريعة لقولهم انهم مجبّرون على ١٠ حركاتهم حتى اسقطوا اللابية عن انفسهم عند مجاوزة الحدود ومخالفة الاتباع، Af.1916 ومنهم من اخرجه ذلك الى (٣) المحسارة على التعدي والبطالة وطهّته نفسه على أنه معذور فيما هو عليه مجبور، وانها (٤) غلط هؤلاء لقلّة معرفتهم بالأصول والفروع فلم يفرقوا بين الاصل والفرع ولم يعرفوا الجمع والتفرقة فأضافوا ١٥ الى الاصل ما هو مضاف الى الفرع وأضافوا الى الجمع ما هو مضاف الى التفرقة فلم يُحَسِّنُوا وَصَّعَ الاشياء في مواضعها فهلكوا، وقد سُئِلَ سهل بن عبد الله رحمه الله عن ذلك كما بلغني فقيل له ما تقول في رجل يقول أنا مثل الباب لا أتحرّك إلا أن يحركوني فقال سهل بن عبد الله هذا لا يقوله إلا احد رجلين إما رجل صديق او رجل زنديق، والمعنى فيما قال سهل ٢٠ رحمه الله الصديق يرى قوام الاشياء بالله ويرى كل شيء من الله تعالى ويرجع في كل شيء الى الله عزّ وجلّ مع معرفة ما يحتاج اليه من الاصول

(١) Kor. 8, 23.

يضيفوا. (٢)

المحسارة. (٣)

غلطوا. (٤)

وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَزُولُ عَنْهُمْ وَزَعَمُوا أَنَّ الْعَبْدَ يَصِفُوهُ مِنْ جَمِيعِ الْكَدَوْرَاتِ وَالْعِلَلِّ بِمَعْنَى الْبَيْنُونَةِ مِنْهَا، وَقَدْ غَلَطُوا فِي ذَلِكَ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَا يَصِفُوهُ عَلَى الدَّوَامِ مِنْ جَمِيعِ الْعِلَلِّ وَإِنْ وَقَعَتْ لَهُ الطَّهَارَةُ (١) وَقَتًا فَلَا يَخْلُو مِنَ الْعِلَلِّ وَإِنَّمَا يَصِفُوهُ لَهُ وَقَتًا دُونَ وَقْتٍ عَلَى مِقْدَارِ أَمَاكِنِهِمْ فَيَذَكُرُ اللَّهُ بِنِعْمَتِ الصَّفَاءِ ثُمَّ يَبْقَى عَلَيْهِ الذِّكْرُ مَعَ جَرِيَانِ أَذْكَارِ الْأَشْيَاءِ عَلَيْهِ، وَالطَّهَارَةُ تَكُونُ لِقَلْبِ الْعَبْدِ مِنَ الْعِلَلِّ وَالْحَسَدِ وَالشَّرْكِ وَالتَّمَمِّ فَمَاذَا الصَّفَاءُ الَّذِي لَا يَحْتَمِلُ الْعِلَّةَ وَالطَّهَارَةَ مِنْ جَمِيعِ أَوْصَافِ الْبَشَرِيَّةِ عَلَى الدَّوَامِ بِلَا تَلْوِينٍ وَلَا تَغْيِيرٍ لَيْسَ ذَلِكَ مِنْ صِفَاتِ الْخَلْقِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي لَا تَلْحَقُهُ الْعِلَلُ وَلَا تَقَعُ عَلَيْهِ الْأَغْيَارُ وَالْخَلْقُ مُرَادٌ بِالْإِتْلَاءِ أَيْ يَخْلُونَ مِنَ الْعِلَلِّ وَالْأَغْيَارِ، وَحُكْمُ الْعَبْدِ إِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ أَنْ يَتُوبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَسْتَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كُلِّ وَقْتٍ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (٢) وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ كَمَا رَوَى Af.191a عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ (٣) [قَالَ] لُبَّغَانُ عَلَى قَلْبِي فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ،

باب ذكر من غلط في الانوار

قال الشيخ رحمه الله وطايفة غلطت في الانوار وزعمت انها ترى انواراً (٤) و [بعضهم] يصف قلبه بأن فيه انواراً ويطن (٥) [ان] ذلك من الانوار التي وصف الله تعالى بها نفسه، وهذه الطايفة تصف ذلك النور بصفة انوار الشمس والقمر وتزعم ان ذلك من انوار المعرفة والتوحيد والعظمة وتزعم انها ليست بمخلوقة، وقد غلط هؤلاء في ذلك غلطاً عظيماً لأن الانوار كلها مخلوقة نور العرش ونور الكرسي ونور الشمس والقمر والكواكب وليس لله نور موصوف محدود والذي وصف الله تعالى به نفسه (٦) فليس ذلك بهدرك ولا محدود ولا يحيط به علم الخلق وكل نور تحيط به العلوم والفهوم فهو مخلوق وانوار

(١) له وقتاً. (٢) Kor. 24, 31. (٣) Suppl. above. (٤) Text om.

(٥) غلطوا. (٦) وليس.

الى الاستاذين فيدفع ذلك ويتكلم بالهوس وينسلخ عن دينه بالظنون الكاذبة الى آخر عمره، وبلغنى ايضاً ان جماعة هربوا من عبد الواحد بن زيد حيث كان يأمرهم بالمجاهدة والعبادة وأكل الحلال والزهد في الدنيا وبلغنى ان عبد الواحد رحمه الله رأى واحداً منهم بعد مدة فسأله عن خبره وخبر اصحابه فقال يا استاذ نحن كل ليلة ندخل الجنة ونأكل من ثمارها قال فقال له خذونى الليلة معكم قال فأخرجوه معهم الى الصحراء فلما جنهم الليل فاذا يقوم عليهم ثياب خضراء واذا بساتين وفواكه قال فنظر عبد الواحد الى رجل هؤلاء الذين عليهم الثياب الخضر فاذا هو مثل حوافر الدواب فعلم انهم شياطين فلما ارادوا ان يتفرقوا قال لهم الى اين تذهبون اليس ادرى انهم شياطين فلما دخل الجنة لم يخرج منها قال فلما اصبحوا فاذا هم على مزابل بين روث الدواب وبعر الحمار فتابوا ورجعوا الى صحبة عبد الواحد بن زيد رحمه الله، وينبغى ان يعلم العبد ان كل شيء رآته العيون في دار الدنيا من الانوار ان ذلك مخلوق ليس بينه وبين الله تعالى شبه وليس ذلك ^{At.1906}صفة من صفاته بل جميع ذلك خلق مخلوق، وروية القلوب بمشاهدة الايمان ^{١٥} وحقيقة اليقين والتصديق حق لقول النبي صلعم أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه براك، والذي قال من التابعين لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً اشار الى حقيقة يقينه وصفاء وقته وتكلم بذلك من غلبات وجهه وليس الخبر كالمعاينة في جميع المعاني في الدنيا والآخرة، وقد قيل في قول الله تعالى ^(١) ما كذب الفؤاد ما رأى يعنى لم تكذب عينه ما رآه ^{٢٠} بقلبه ولم يكذب فؤاده ما رآه بعينه وهذا خصوصاً للنبي صلعم ليس لأحد غيره،

باب ذكر من غلط في الصفاء والطهارة،

قال الشيخ رحمه الله وطائفة ادعت الصفاء والطهارة على الكمال والدوام

(١) Kor. 53, 11.

باب ذكر من غلط في الرؤية بالقلوب،

قال الشيخ رحمه الله بلغني عن جماعة من اهل الشام انهم يدعون الرؤية بالقلوب في دار الدنيا كالرؤية بالعيان في دار الآخرة ولم أر احداً منهم ولا بلغني عن انسان انه رأى منهم رجلاً له محصولٌ ولكن رأيتُ لأبي سعيد الخزاز رحمه الله كتاباً كتبه الى اهل دمشق يقول فيه بلغني ان بناحيتم جماعة قالوا كذا وكذا وذكر قولاً قريباً من هذا القول ويشبهه أن في زمانه قوم غلطوا في ذلك وضلوا وتاهوا، والذي قال اهل الحق والاصابة في هذا المعنى وأشاروا الى رؤية القلوب انما^(١) اشاروا الى التصديق والمشاهدة بالايان وحقيقة اليقين كما روى في حديث حارثة حيث يقول كَأَنِّي انظُرُ الى عرشِ رَبِّي بارزاً كما جاء في الحديث بطوله حتى قال النبي صلعم عبدٌ نور Af.190a الله تعالى قلبه او كما قال كما جاء في الرواية، والذي تاه ونوسوس في هذا المعنى قوم من اصحاب الضببي من اهل البصرة كما بلغني وقد رأيتُ جماعة منهم وذلك أنهم حملوا على انفسهم في المجاهدة والسهر وترك الطعام والشراب والانفراد والمخلوة وكثرة التوكل وصحبهم الإعجاب مع ذلك بما هم فيه فاصطادهم ابليس لعنه الله فخيَّل اليهم كأنه على عرش او سرير وله انوارٌ تتشعشع فمنهم من ألقى الى بعض الاستاذين الذين يعرفون مكاييد العدو فعرفوهم ذلك ودلوهم وردوهم الى الاستقامة كما حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله ان بعض تلامذته قال له يوماً يا استاذ أنا في كل ليلة ارى الله بعين رأسي فعلم سهل رحمه الله ان ذلك من كيد العدو فقال له يا حبيبي اذا رأيتُ ٢٠ الليلة فابرقْ عليه قال فلبأ رآه من ليلته برق عليه قال فطار عرشه وأظلمت انواره وتخلص من ذلك ذاك الرجل ولم ير شيئاً بعد ذلك، ومن لم يقع

اشار (١).

بين اوصاف الحقّ وبين اوصاف الخلق لأن الله تعالى لا يجلّ في القلوب
وانما يجلّ في القلوب الايمان به والتصديق له والتوحيد والمعرفة وهذه
اوصاف مصنوعاته من جهة صنع الله بهم لا هو بذاته او بصفاته يجلّ فيهم،
تعالى الله عزّ وجلّ عن ذلك علواً كبيراً،

باب في ذكر من غلط في فناء البشرية،

قال الشيخ رحمه الله اما القوم الذين غلطوا في فناء البشرية سمعوا كلام
المتحقّين في الفناء فظنوا انه فناء البشرية فوقعوا في الوسوسة فمنهم من ترك
الطعام والشراب وتوهم ان البشرية هي ^(١) القالب والجنّة اذا ضعفت زالت
بشريتها ^(٢) فيجوز ان يكون موصوفاً بصفات الالهية، ولم تحسن هذه الفرقة
الجاهلة الضالّة أن تفرق بين البشرية وبين أخلاق البشرية لأن البشرية
لا تزول عن البشر كما ان لون السواد لا يزول عن الأسود ولا لون
البياض عن الابيض وأخلاق البشرية تُبدل وتغيّر بما يراد عليها من سلطان
انوار الحقائق وصفات البشرية ليست هي ^(٣) عين البشرية والذي اشار الى
الفناء اراد به فناء رؤيا الأعمال والطاعات ببقاء رؤيا العبد لقيام الحقّ
للعبد بذلك وكذلك فناء المجهل بالعلم وفناء الغفلة بالذكر ^(٤) والذي طبع
في فناء البشرية فناء البشرية طبع في ذلك وفناء البشرية بالبشرية صفة
من صفات البشرية والذي يتوهم ^(٥) انه ذهاب النفس وزوال التلوين عن
العبد وقتاً دون وقت وذهاب البشرية فقد غلط وجهل عن وصف البشرية
لأن التغيير والتلوين من صفة البشرية فاذا زال عنها التغيير والتلوين فقد
تغير الآن عن صفتها ^(٦) وتلوّن عن معناها لأنها اذا لم تتغيّر ولم تتلوّن فقد
تغير وتلوّن عن صفتها والله اعلم،

والتلوّن (٦) ان (٥) الذي (٤) غير (٣) يجوز (٢) الغالب (١)

العبادات والمحظر والاباحة تنفع على الأملاك وما وقع عليه الملك لا يبيح ذلك لأحد الآبدليل وحُجَّةٌ وبالله التوفيق،

باب في ذكر غلط الحُلُولِيَّةِ وأقاويلهم على ما بلغني فلم اعرف منهم احداً ولم يصحَّ عندي شيء غير (١) البلاغ،

قال الشيخ رحمه الله بلغني ان جماعة من الحلولية زعموا ان الحق تعالى ذكره اصطفى اجساماً حلَّ فيها بمعاني الربوبية وأزال عنها معاني البشرية فان صحَّ عن احد (٢) [انه] قال هذه المقالة وظنَّ ان التوحيد أبدى له صَفْحَتَهُ بما اشار اليه فقد غلط في ذلك وذهب عليه ان الشيء في الشيء مجانس للشيء الذي حلَّ فيه والله تعالى باينُّ من الاشياء والاشياء باينة منه بصفتها Af.189a والذى اظهر في الاشياء فذلك آثار صنعته ودليل ربوبيته لأن المصنوع يدلُّ على صانعه والمؤلف يدلُّ على مؤلفه، وإنما ضلَّت الحلولية ان صحَّ عنهم ذلك لأنهم لم يميزوا بين القدرة التي هي صفة القادر وبين الشواهد التي تدلُّ على قدرة القادر (٣) وصنعة الصانع فتاهت عند ذلك، فبلغني ان منهم من قال بالأنوار، ومنهم من قال بالنظر الى الشواهد المستحسنات نظراً بجهلٍ، ومنهم ١٥ من قال حالٌّ في المستحسنات وغير المستحسنات، ومنهم من قال حالٌّ في المستحسنات فقط، ومنهم من قال على الدوام، ومنهم من قال وقتاً ودون وقت فيما بلغني، فمن صحَّ عنه شيء من هذه المقالات فهو ضالٌّ بإجماع الأمة كافر يلزمه الكفر فيما اشار اليه، والأجسام (٤) التي اصطفاه الله تعالى اجسام اوليائه واصفيائه اصطفاه بطاعته وخدمته وزينتها بهدايته وبين فضلها على خلقه والله تعالى موصوف بما وصف به نفسه كما وصف به نفسه ليس كمثل شيء هو السميع البصير، والذي غلط في الحلول غلط لأنه لم يحسن أن يميز

(١) البلاغ.

(٢) Text om.

(٣) وصفه.

(٤) الذي.

فقال ان كنت صادقة فأنت حرّة لوجه الله تعالى، وكما ذكر المحسن البصرى رحمه الله انه كان يأكل من رموس زنايل اخٍ من اخوانه وهو غائب فسئل عن ذلك قال يا لُكْعُ وهل كان الناس قبَلنا الأمثل هذا كان احدهم يمرّ الى بيت اخيه فيأخذ من طعامه ويأخذ من دراهمه يريد بذلك إدخال السرور على اخيه ويعلم ان ذلك احبُّ اليه من حُبِّ النعم، وكذلك جماعة كانوا يقولون ليس بين هذه الطائفة مراساة انما استنَّ مذهبهم على المؤاساة كما قال ابرهيم بن شيبان كنا لا نصحب من يقول نعلِي ومثلُ ذلك كثيرٌ، فظننت هذه الطائفة الضالّة بالاباحة ان ذلك كان منهم على حال جاز لهم تركُ الحدود او^(١) [أن]^(٢) يجاوزوا^(٣) حدّ متابعة الأمر والنهي فوقعوا من جهلهم في التيه وتاهوا وطلبوا ما مالت اليه نفوسهم من اتباع الشهوات وتناول المحظورات تأويلًا وحيلًا وكذبًا وتمويهًا والذي زعم ان الاشياء في الاصل^(٤) مباحةً فهلاً قال ان الاشياء في الاصل محظورة وانها وقعت اباحتها بالأمر والنهي في التوسعة والرخص حتى لا يقع في الغلط معاً ان الحلال ما حلّه الله تعالى والمحرام ما حرّمه الله تعالى وليس احد من المؤمنين مستعبداً باستعمال الشرايع المتقدّمة ولا باستعمال ما^(٥) كان عليه الاويل بل المؤمنون مستعبدون بالايثار لما امرهم الله تعالى به والانتهاة عما نهاهم الله عنه واجتناب ما اشبه عليهم لقول النبي صلعم الحلال بين والمحرام بين وبينهما امورٌ مشتهيات، وحرّامٌ الله حيّ فمن وقع حول الحيّ يوشك أن يقع فيه وليس قول من زعم ان الاشياء في الاصل على الاباحة بأوّل من قول من يقول ان الاشياء في الاصل محظورة واذا استملك لا يبيح ذلك لأحد الاّ بحجّة، وليس هذا من قياس النجاسة والطهارة لأن الاشياء عند الفقهاء وجماعة من اهل العلم في الاصل طاهرة حتى يقوم الدليل على نجاستها والفرق بين هذا وبين ذاك ان النجاسات والطهارات تدخل في

(١) Text om.

(٢) جاوزوا.

(٣) عن حد.

(٤) مباح.

(٥) كانوا.

يعنى الإلهام ^(١) [والمناجاة] والتلقف من الله عزّ وجلّ بلا واسطة والاولياء وقتاً دون وقت، وللانبياء عليهم السلم الرسالة والنبوة ووحى بنزل جبريل عليه السلم وليس للاولياء ذلك، ولو بدت ذرة على المخضر عليه السلم من انوار موسى عليه السلم وتخصيصه بالكلام لامتحن المخضر عليه السلم ولكن حجبته الحق عن ذلك تهدياً وزيادة لموسى عليه السلم فافهم ذلك ان شاء الله تعالى، والولاية والصدقية منورة بأنوار النبوة فلا تلحق النبوة ابداً فكيف تفضل عليها،

باب في ذكر الفرقة التي غلطت في الإباحة والمحظر والردّ عليهم،

قال الشيخ رحمه الله ثم زعمت الفرقة الضالّة في المحظر والإباحة ان
 ١٠ الاشياء في الاصل ^(٢) مباحة وانها وقع المحظر للتعدّي فاذا لم يقع التعدّي
 تكون الاشياء على اصلها من الاباحة وتأولوا قول الله عزّ وجلّ ^(٣) فَأَنْبَتْنَا
 فيها حباً وَعَنْباً وَقَضْباً وَزَيْتُوناً وَنَخْلاً وَحَدَائِقِ غُلْباً وَفَاكِهَةً وَأَبّاً مَتَاعاً لَكُمْ
 ولانعامكم فقالوا هذا على الجملة غير مفصل فادّاهم ذلك بجهلهم الى ان
 طمعت نفوسهم بأن المحذور الممنوع منه المسلمون مباح لهم اذا لم يتعدوا في
 ١٥ تناوله، وانها غلطوا في ذلك بدقيقة خفيت عليهم من جهلهم بالأصول وقلة
 حظهم من علم الشريعة ومتابعتهم شهوات النفوس في ذلك أنهم سمعوا بمكارم
 الأخلاق وحسن عشرة ومواخاة كانت بين جماعة من المشايخ المتقدمين
 فجرى بينهم احوال من رفع الحشمة والبسط بعضهم مع بعض حتى كان
 احدهم يمر الى دار اخيه ويمدّ يده فيأكل من طعامه ويأخذ من كسبه حاجته
 ٢٠ وينتقد احوال اخيه وهو غائب كما ينتقد لنفسه، وهذا كما حكى عن فتح
 الموصلي انه مرّ الى دار بعض اخوانه فقال لجارته أخرجي لي كيس اخي
 فأخرجته اليه فأخذ منه حاجته فلما رجع اخوه الى البيت أخبرته الجارية

(١) Suppl. in marg.

(٢) مباح.

(٣) Kor. 80, 27—32.

(١) فظننت هذه الطائفة الضالّة ان ذلك (٢) نقص في نبوة موسى عليه السلم وزيادة للخضر عليه السلم على موسى في الفضيلة فأداهم ذلك الى ان فضلوا الاولياء على الانبياء عليهم السلم وقد ذهب عنهم ان الله جلّ وعزّ يخصّ من يشاء بما يشاء كيف يشاء كما خصّ آدم عليه السلم بسجود الملائكة له وخصّ نوح عليه السلم بالسفينة وصالح عليه السلم بالناقة وإبراهيم عليه السلم بأن جعل عليه النار برداً وسلاماً وخصّ موسى عليه السلم بإحياء الموتى وخصّ نبيّنا صلعم بانشقاق القمر ونبع الماء بين اصابعه، فاما غير الانبياء عليهم السلم فقد ذكر الله تعالى مرّين حيث يقول (٣) وَهَرَبَ إِلَيْكَ بِجِدْعِ الْفِخْلَةِ تَسَاقُطَ عَلَيْكَ رُطْبًا خِيفًا وَلَمْ تَكُنْ مِنْهُمْ نَبِيًّا وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ لغيرها من الانبياء عليهم السلم ولا يجوز لقائل (٤) [ان يقول] انها تزيد بالفضل على الانبياء عليهم السلم، وأصف بن برخياء كان عنده علم من الكتاب حتى أتى بعرش بلقيس قبل ان يرتد (٥) [اليه] طرفه فكيف يجوز ان تقول انه اثم من سليمان عليه السلم مع ما آتاه الله تعالى من النبوة والفهم والملك، وقد سمعت بقصة الهدد وكان قد خصّ بمعرفة المياه لم يخصّ بذلك غيره من الطيور وغيرها من الجن والإنس، وقد روى عن النبي صلعم انه قال أقرضكم زيد وأقرأكم أبي وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل رضى الله عنهم، وقد شهد رسول الله صلعم لعشرة من الصحابة بالجنة ليس هؤلاء فيهم ونحن نعلم ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه افضل منهم، ومثل ذلك كثير وكلّ ولى من الاولياء ينال ما ينال من الكرامة بحسن اتباعه لنبيه صلعم فكيف يجوز ان يفضل التابع على المتبوع والمقتدى على المقتدى به وانما (٦) يعطى الاولياء رشاشة مما (٦) يعطى الانبياء عليهم السلم والذى قال ان الانبياء عليهم السلم يوحى اليهم بواسطة الاولياء يتلقون من الله بلا واسطة فيقال لهم غلطتم في ذلك لأن الانبياء عليهم السلم هذا حالهم على الدوام

(١) فضلت. (٢) نقصا. (٣) Kor. 19, 25. (٤) ان is om. in the

text and يقول is suppl. above.

(٥) Suppl. in marg.

(٦) يعطون.

وغلبتهم النفس والهوى بما خيّل اليهم انهم يرسم المخلصين في الاخلاص وهم في عين الضلالة والانتقاص وأنى لهم من ذلك الخلاص، وقد خفيت عليهم لسقاوتهم أن العبد المطلوب بدرجة الاخلاص هو العبد المهذب المؤدّب الذي هجر السيئات وجرد الطاعات وعمل في الارادات ونازل الاحوال والمقامات حتى اذاه ذلك الى صفاء الاخلاص، فاما من هو اسير هواه ورهين نفسه وشيطانه وهو في ظلمات^(١) بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها فهو محبوب عن حال اهل البدايات فكيف يصل الى ما بعد ذلك، فمثل هؤلاء كمثل من سمع بالجوهر النفيسة أنها تكون صافية مدوّرة فوقع في يد خرزة من الزجاج فاعجبته تلك لأنها مدوّرة صافية فلما احتاج اليها حملها الى من يعرف الجواهر فقال^(٢) [له] هي زجاجة لا قيمة لها فلم يدعه الجهل والطمع^(٣) [الكاذب] ان يرى بها من قلّة معرفته بالزجاج والجوهر، فهو هؤلاء كل يوم في ضلالتهم يخسرون وفي طغيانهم يعمهون اعاذنا الله وإياكم،

باب في ذكر من غلط في النبوّة والولاية،

قال الشيخ رحمه الله ثمّ ضلّت فرقة اخرى في تفضيل الولاية على النبوّة^(٤) ووقع غلظهم في قصّة موسى والخضر عليهما السلم وتفكرهم في ذلك برأيهم اذ يقول جلّ وعزّ^(٥) عبداً من عبادنا آتيناها رحمةً من عندنا وعلمناه من لدنا علماً، ثمّ قال لموسى عليه السلم مع تخصيصه بالكلام والرسالة وما كتب الله له^(٦) في الألواح من كلّ شيء موعظةً وتنصيلاً لكلّ شيء يقول له الخضر عليه السلم^(٧) إنك لن تستطيع معي صبراً فيقول له موسى عليه السلم^(٨) لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمرى عسراً الى آخر القصّة،

(٤) ورفع. (٥) Suppl. in marg. (٦) Suppl. above. (٧) Kor. 24, 40.

(٨) Kor. 18, 72. (٩) Kor. 18, 66. (١٠) Kor. 7, 142. (١١) Kor. 18, 64.

باسم احسن من اسم العبد. اذ يقول ^(١) وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ ^(٢) نَبِيٌّ عِبَادِي لَآنَهٗ
اسم سبى به ملايكنه فقال ^(٣) عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ثُمَّ سَمَىٰ بِهِ اَنْبِيَاءَهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
وَرُسُلُهُ فَقَالَ ^(٤) وَاذْكُرْ عِبَادَنَا ^(٥) وَاذْكُرْ عِبَدَنَا وَقَالَ ^(٦) نَعَمْ الْعَبْدُ وَقَالَ
لِحَبِيْبِهِ وَصَفِيْهِ صَلِّمْ ^(٧) وَاَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْبَقِيْنُ، فكَانَ صَلِّمْ يَصَلِّي
حَتَّىٰ وَرَمَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ يُرْسِلُ اللهُ اِلَيْكَ غَفْرًا لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ
ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرُ قَالَ اَفَلَا اَكُوْنَ عَبْدًا شَكُوْرًا، ^(٨) اَوْرُوْى عَنِ النَّبِيِّ صَلِّمْ
انه قال خَيْرْتُ بَيْنَ اَنْ اَكُوْنَ نَبِيًّا مَلَكًا وَنَبِيًّا عَبْدًا فَاَشَارَ اِلَىٰ جَبْرِئِلَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ تَوَاضَعُ فَقُلْتُ بَلْ نَبِيًّا عَبْدًا، فَلَوْ كَانَ بَيْنَ الْخَلْقِ وَبَيْنَ اللهِ تَعَالَىٰ دَرَجَةٌ
اَعْلَىٰ مِنْ دَرَجَةِ الْعِبُوْدِيَّةِ لَمْ ^(٩) يَفْتُ ذَلِكَ ^(١٠) رَسُوْلُ اللهِ صَلِّمْ وَاِنَّهُ جَلٌّ وَعَلَا
١٠. كَانَ يُعْطِيْهِ ذَلِكَ، وَبِاللهِ التَّوْفِيْقُ،

باب في ذكر من غلط من اهل العراق في الاخلاص،

قال الشيخ رحمه الله وزعمت الفرقة الضالّة من اهل العراق ^(١) [وغيره]
ان الاخلاص لا يصحّ للعبد حتى يخرج عن رؤية الخلق ولا يوافقهم في
جميع ما يريد ان يعمله كان ذلك حقًا او باطلاً وانما ضلّت هذه الفرقة ان
١٥ جماعة من اهل الفهم والمعرفة تكلموا في حقيقة الاخلاص ان لا يصفو لهم
ذلك حتى لا يبقى على العبد بقية من رؤية الخلق والكون وكلّ شيء غير
الله تعالى فظنّت هذه الفرقة وطعت ان ذلك يصحّ لهم بالدعوى والتقليد
والتكلف قبل سلوك مناهجها والتأدّب بادابها والابتداء ببدايتها حتى يؤدّبه
ذلك الى نهاياتها حالاً بعد حال ومقاماً بعد مقام فأدّاهم الدعوى والطمع
٢٠ الكاذب الى قلة المبالاة وترك الادب ومجاوزة الحدود فأسرهم الشيطان

(١) Kor. 25, 64. (٢) Kor. 15, 49. (٣) Kor. 21, 26. (٤) Kor. 38, 45.

(٥) Kor. 38, 40. (٦) Kor. 38, 44. (٧) Kor. 15, 99. (٨) Suppl. in

marg. (٩) written above as a variant. (١٠) لرسول.

ظنّ انه يصير بتكلفه وحيله وتمنّيه من المتحقّقين في وقت السماع والحركة والوجود وغير ذلك فقد غلط في ذلك،

باب ذكر من غلط في الأصول وأداه ذلك الى الضلالة وابتدئ
بذكر القوم الذين غاطوا في الحرّبة والعبودية،

Af.186a قال الشيخ رحمه الله تكلم قوم من المتقدّمين في معنى الحرّبة والعبودية على معنى ان العبد لا ينبغي له ان يكون في الاحوال والمقامات التي بينه وبين الله تعالى كالأحرار لأن من عادة الاحرار طلب الأجرة وانتظار العوض على ما يعملون من الأعمال وليس عادة العبيد كذلك لأن العبد لا ينتظر من مولاه اجرة ولا عوضاً على ما يأمره به مولاه فمتى طمع في شيء من ذلك ١. فقد ترك سمة العبيد لأن العبيد ان اعطاهم مولاهم^(١) [عطية] على ما امرهم به واستعملهم فيه كان ذلك من تفضّل مولاهم عليهم لا باستحقاقهم وليس عادة الاحرار كذلك، وقد صنّف شيخٌ من المشايخ كتاباً في مقامات الاحرار والعبيد في هذا المعنى فظنّت الفرقة الضالّة ان اسم الحرّبة اسم من اسم العبودية للمتعرف بين الخلق أن الاحرار أعلى مرتبة وأسنى درجة في احوال الدنيا من العبيد ففاست على ذلك فضلت وتوهّبت ان العبد ما دام ١٥ بينه وبين الله تعالى تعبدٌ فهو مسمّى باسم العبودية فاذا وصل الى الله فقد صار حرّاً واذا صار حرّاً سقطت عنه العبودية، وإنما ضلّت هذه الفرقة لقلّة فهمها وعلمها وتضييعها لأصول^(٢) الدين، خفيت على هذه الفرقة الضالّة ان العبد لا يكون في الحقيقة عبداً حتى يكون قلبه حرّاً من جميع ما سوى الله ٢. عزّ وجلّ فعند ذلك يكون في الحقيقة عبداً لله وما سمّى الله تعالى المؤمنين

(١) Suppl. above.

(٢) Here the text adds: العبيد من الدنيا من العبيد.

نطق بشيء من احوال المتوكلين فهو في غلط، وجماعة تكلفوا لبس الصوف
 واتخذوا المرقعات المعمولة وحملوا الركاء ولبسوا المصبوغات وتعلموا الاشارات
 وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك إنهم من الصوفية، وقد غلطوا في ذلك لأن
 التحلي والتلبس والتشبه لا يورث لصاحبه غير المحسرة والندامة والعنب والملامة
 والشنار والنار في يوم القيامة، فمن ظنَّ او توهمَّ انه يصل الى احوال اهل
 المحقّبات^(١) بالتلبس والتشبه بهم فهو في غلط، وجماعة اخرى جمعوا علوم القوم
 وعرفوا اشاراتهم وحنظلوا حكاياتهم وتكلفوا ألفاظاً صحيحة وعبارات فصيحة
 وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك فقد صاروا منهم ووصلوا الى شيء من احوالهم
 وقد غلطوا في ذلك، وجماعة اخرى احرزوا قوتهم وسكنت نفوسهم بنفقة
 معلومة ودراهم موضوعة ثم عمدوا بعد ذلك الى اورادهم من الصوم والصلاة
 وقيام الليل والورع ولباس الحشن والبكاء والخشية وظنوا ان هذا هو الحال
 المقصود الذي لا يكون بعد حال، وقد غلطوا في ذلك وما اظنُّ ان احداً
 ممن اشار الى علم التصوّف يُذكر عنه انه لم يخرج في بدايته من المعلوم ولم
 يأمر اصحابه في اول الأمر بقطع العلايق وأن يجعلوا قوتهم في الغيب فمن
 كان منهم^(٢) ورجع الى سبب معلوم او ادّخار قوت فان ذلك لم يكن من
 اجل نفسه ولكن لمن حوّله من اصحابه وعياله. ولمن يردّ عليه من إخوانه فمن
 اشار الى التصوّف وادّعى حاله وعدّ نفسه منهم ولم يكن اصله كذلك على
 ما ذكرتُ فهو^(٣) [في] غلط، قال الشيخ رحمه الله وجماعة ظنوا ان التصوّف
 هو السماع والرقص واتخاذ الدعوات وطلب الإرفاق والتكلف^(٤) للاجتماعات
 على الطعام وعند سماع القصائد والتواجد والرقص ومعرفة صياغة الأثمان
 بالأصوات الطيبة والنغات الشجية والاختراع من الأشعار الغزلية بما يشبه
 احوال القوم على نحو ما^(٥) رأوا من بعض الصادقين او بلغهم ذلك عن
 المتحقّقين، وقد غلطوا في ذلك لأن كل قلب ملوثٌ بحُبِّ الدنيا وكل نفس
 معتادة بالبطالة والغفلة فسماعه ووجوده معلولٌ وحركته وقيامه تكلفٌ، فمن

١. رانا. (٢) رجوع. (٣) Text om. (٤) الاجتماعات. (٥) بالنفس.

يهربون من الخلق أو يأمنون في الجبال والفلوات من شرّ نفوسهم أو يوصلهم الله تعالى بالانفراد والخلوة الى ما أوصل اليه اوليآءه من الاحوال الشريفة ولا يوصلهم الى ذلك بين الناس، وقد غلطوا في ذلك لأن الايئة من المشايخ الذين قلّ^(١) طعمهم ودامت خلوتهم وانفرادهم واختاروا العزلة انما^(٢) حذاهم على ذلك ودعاهم اليه داعي العلم وقوة المحال فورد على قلوبهم ما اذهلهم وشغلهم عن المعارف والاطمان وأخذهم عن الطعام والشراب وجذبهم الحق اليه جذبة اغناهم بها عن سواه فمن لم يكن مصحوبه قوة المحال وغلبة الوارد ثم يتكلف ويجهل على نفسه ما لا تطيقه يظلم نفسه فيدخل على نفسه الضرر ولا يدرك ما فاتته ويفوته ما معه فمن فعل شيئاً من ذلك بتكلفه وتوهم انه

١٠ قد وصل الى شيء من مراتب المخصوصين فهو في غلط، قال ورأيت جماعة من الاحداث كانوا يقولون الطعام ويسهررون الليل ويذكرون الله تعالى على الدوام حتى كان احدهم ربها يغشى عليه وكان يحتاج بعد ذلك الى ان يدارى ويرقى به أياماً حتى يقدر ان يصلى الفريضة، وجماعة جبو انفسهم وظنوا انهم اذا قطعوا ذلك سهلوا من آفات الشهوة النفسانية، وقد غلطوا

١٥ في ذلك لأن الآفات تبدو من الباطن فاذا قطعت الآلة والعلّة موجودة في الباطن لم ينفع ذلك بل يضرّ وتزداد الآفة فمن ظن ان الآفة في الآلة الظاهرة ويتخلص بقطع ذلك من شرّها فهو في غلط، وقوم هاموا على وجوههم ودخلوا البرارى والبيوادي بلا زاد ولا ماء ولا آلة الطريق وتوهّموا انهم اذا فعلوا ذلك نالوا ما نال الصادقون من حقيقة التوكل، وقد غلطوا في

٢٠ ذلك لأن القوم الذين كان هذا دأبهم كانت^(٣) لهم بدايات وتأديبوا بأداب وراضوا انفسهم قبل ذلك بالمجاهدات وكانوا مستقّلين باحوالهم لم يبالوا بالقلة ولم يستوحشوا من الوحدة فكم من مؤتة ماتوا وكم من مرارة ذاقوا حتى استوت احوالهم في الخراب والعمران والسهل والجبل والجماعة والوحدة والعزّ والنلّ والجوع والشبع والحياة والموت، فمن فعل شيئاً من ذلك وتوهم انه قد

له. (٢) حذاهم. (٣) So text, but probably we should read مطعمهم.

وقد غلطوا في ذلك لأن الوقت اذا فات لا يُدْرَكُ وليس الوقت ما يكون معوراً بالإفراق انما الوقت ما يكون معوراً بدوام الذكر ومربوطاً بالاخلاص والشكر والرضا والصبر والنس والهوى والشيطان أعداء يطلبون فرصة الظفر بالعبء فاذا غفل العبد عنهم طرفة عينٍ فلا يُرَجَى خَيْرُهُ ولا يُؤْمَنُ هلاكُهُ . فمن توهّم انه وصل الى حال قد آمن من ذلك فهو في غلط .

باب في ذكر طبقات الذين غلطوا في ترك الطعام والعزلة والانفراد وغير ذلك،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان جماعة من المريدين والمبتدئين سمعوا علم مخالفة النفوس فتوهّموا ان النفس اذا انكسرت بترك الطعام يؤمن شرّها ١٠ وبوابها وعواقبها فتركوا عاداتهم من الطعام والشراب ولم يستعملوا الادب في ترك الطعام ولم يستجثوا عن الاستاذين آدابها فعمدوا الى ترك الطعام واصلوا اللىالى والايام وظنّوا ان ذلك حال، وقد غلطوا في ذلك لأن المريد ينبغي ان يكون له مؤدّب يوقفه على ما يحتاج اليه حتى لا يتولّد من ارادته بلاء وفتنة لا يقدر ان يتلافها ولا يتخلص من فسادها والنفس لا يؤمن شرّها ١٥ ولا يذهب عنها ما جلبت عليه من الشرّ وهي الامارة بالسوء فمن ظنّ ان النفس اذا انكسرت بالمجوع بقلة المَطْعَم فقد زال عنها شرّها وآفات بشرّيّتها حتى يأمنها صاحبها فقد غلط، وسمعت ابن سالم يقول كانوا اذا ارادوا ان يتقلّوا ينقصون من طعامهم في كلّ جُمعة مثل أذن السنور، وسمعته يقول كان سهل بن عبد الله رحمه الله يأمر اصحابه ان يأكلوا اللحم في كلّ جُمعة ٢٠ مرّة حتى لا يضعفوا عن العبادة، ولقد رأيت جماعة حملوا على انفسهم في مثل هذه الاشياء من التقلّل وأكل الحشيش وترك شرب الماء حتى فاتهم الفريضة لأنهم لم يأتوا بها على سيّتها ولم يتأدّبوا بأداب من سلك هذا المسلك من المتقدمين، وطائفة اعتزلت ودخلوا كهوف الجبال وظنّوا انهم هو ذا

ان ذلك فتور، وقد غلطوا في ذلك لأن الفتور ما يتروَّح به قلوب المجتهدين وقتاً دون وقت ثم تعود إلى الحال، فأمّا ما (١) وقع فيه هؤلاء فهو الكسَل والتواني والاماني الكاذبة، قال وسمعت احمد بن علي الكرخي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله يقول البداية هي كالنهاية والنهاية فهي كالابتداء . فمن ترك شيئاً في نهايته مما كان يعمل في بدايته فهو مخدوع، وطبقة اخرى ساحت وسافرت ولقيت المشايخ وجلست ونصدرت وتناولت على ابناء جنسها بأنها قد لقيت ما لم يلق قرناًؤها ونظرت الى ما لم ينظر اليه جلساؤها وعدت نفسها من المستقلين، وقد غلطت في ذلك لأن السفر سُمي سفراً لانه يُسفر عن اخلاق الرجال وإنما يسافرون حتى يشاهدوا من انفسهم خُلُقاً مذموماً (٢) فيعملون في تبديلها ويعرفون ايضاً من انفسهم من الخبيات (٣) ما لم يعرفوا ذلك في حضرهم ومعارفهم ولقاء المشايخ يحتاج الى الادب والحرمه والرغبة والارادة وأن ينسى جميع ما يعلم ويقبل من الشيخ ما يوصيه به ويُشير عليه ويطالب نفسه بحق الشيخ ولا يقتضى لنفسه من الشيخ إقبالاً عليه ولا رفقاً ويحفظ قلبه ويغتنم نظره اليه ويخاف أن يكون صحبته إقباليه للشيخ حجة عليه، فمن ساح او سافر او لقي شيخاً من المشايخ على غير ما ذكرت وتوهم انه من المسافرين او ممن قد صحب المشايخ فهو في غلط عظيم، وطبقة اخرى انفقوا الاموال والأموال وبذلوا وتوهموا ان المراد البذل والإنفاق والتخليق بالسخاوة والبذل والسماحة، وقد غلطوا في ذلك لأن مراد القوم وقصودهم فيما انفقوا وبذلوا لم يكن إظهار السخاوة ولا الاشتهار بالسماحة ولكن رأوا ان التعلق بالاسباب مع المسبب علّة في المكان وحجاب قاطع عن الحقيقة فكان إنفاقهم وبذلهم وخروجهم من الأملاك فراراً من العلّة وقطعاً للعلاقة فمن بذل شيئاً من طريق السماحة والسخاوة وظن ان طريقه طريق القوم فهو في غلط، وقوم آخر انبسطوا في البهاجات ولم يتكلموا المراعاة الاوقات وقالوا ليس لنا معلوم أيّش ما وجدنا أكلنا ونمنا فذلك وقتنا،

(١) .وقعوا.

(٢) .يعلمون .

(٣) .الحيات .

بل ينوى بذلك معاونة المسلمين ولا يشغله كسبٌ عن أول اوقات الصلاة المفروضة ويتعلم العلم حتى لا يأكل المحرام فمتى ما ترك خصلةً من هذه الخصال فقد صار كسبه معلولاً^(١) بعاهة وإن كان له اخوانٌ ممن لم يكتسبوا ويعلم انهم محتاجون فيجب عليه ان يتفقدهم بما فضل من قوته، فمن لم يقم بهذه الشروط فأخشى عليه الغلط في إعجابهِ وتعلقه بأكسابه، وطبقة اخرى طعنوا على المكتسبين وجلسوا معتمدين على^(٢) حالهم منشرفين الى من يفتقدهم وعندهم أن هذا هو الحال، وقد غلطوا في ذلك لأن الجلوس عن المكاسب ينبغي ان يكون من قوة اليقين والصبر فمن ضعف يقينه وغلب عليه طبعه وطعمه يؤمر بالدخول في الطلب والطلب مباح وترك الطلب بقوة الايمان اثم وأفضل،

باب في ذكر طبقات الذين فتروا في الارادات وغلطوا في المجاهدات وسكوا الى الراحة،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان طبقة من الصوفية غلطت في العبادات Af.183b والمجاهدات ورياضات النفوس والمكابدات فلم تحكيم في ذلك اساسها ولم تضع الاشياء في مواضعها فانهمزمت ونكصت على أعقابها القهقري وذلك انهم حين سمعوا بمجاهدات المتقدمين وما نشر الله بذلك أعلامهم في خلقه بالثناء الجميل والقبول عند^(٣) الناس وإظهار الكرامات فطمعت نفوسهم وتمنوا فتكفروا شيئاً من ذلك فلما طالت المدّة ولم يصلوا الى مرادهم^(٤) كسلوا فاذا دعاهم داعي العلم الى المجاهدة والعبادة ورياضة النفس لا يقم ذلك عندهم وزناً ٢٠ ولو جذبهم الحق جذبة الى خدمته وأرادهم بالمداومة على طاعته وأدركهم بلطفه وعنايته لازدادت رغبتهم وقويت نيّاتهم ودامت على ما كانوا عليه نيّاتهم فلما لم يكونوا مرادين بذلك لضعف دعائهم وفساد قصدهم توهّبوا

كسوا. Text. (٤) So in marg. (٣) الفاسن. (٢) حلهم. (١) بعلمه.

القليل آثرَ عند من الكثير^(١) ولا يكون الواحد آثرَ عند من الاثنين ولا يخلو سرُّه من الطلب^(٢) لمفقودٍ من اسباب الدنيا والإمساك لموجودها فهو من طلاب الدنيا والمربطين باكتسابها بحظّها لا بحقّها فمن توهم بأن له حال غير ذلك فهو في غلط، وطبقة اخرى تعلّقوا بالتشّيف والتقلّل واعتادوا الدون من اللباس والقليل من القوت وظنّوا ان كلّ من رفق بنفسه او تناول شيئاً من المباحات او اكل شيئاً من الطيبات ان ذلك علّة وسقوط من المنزلة وكلّ حال غير الحال الذي هم عليه عندهم زلّة وقد غلطوا في ذلك لأن العلة كائنة في التقلّل والتشّيف^(٣) كما ان العلة كائنة في الترفع والترفة والتقلّل والتشّيف [بالعادة والتكفّ معلول الا ان يكون العبد مراداً بذلك وقتاً من الاوقات او يكون تأديباً له او رياضةً لنفسه فاذا شاهد آفاتهما واستغنى ملاحظة المخلوق له بذلك ولم يعمل في الانقلاع عنها بجهده فيكون هالكاً ولا يُرجى خيره ابدًا، وطبقة اخرى من^(٤) المتنسّكين تعلّقوا بأخذ القوت من الكسب وركنوا الى اكتسابهم وأنكروا على من لم يكتسب مثلهم Af.183a وتوهموا وظنّوا ان الحال لا يصحّ الا بتصفية الغدَاء وتصفية الغدَاء والقوت عندهم لا تصحّ الا بالاكتساب واحتجّوا بقول النبي صلعم أحلّ ما يأكل المؤمن كسبُك، وقد غلطوا في ذلك لأن الكسب رخصة وإباحة لمن لم يُطقّ حال التوكّل لأن التوكّل حال الرسول صلعم وكان الرسول صلعم مأموراً بالتوكّل والثقة بالضمون من الرزق وكذلك المخلوق كلّهم مأمورون بالتوكّل على الله عزّ وجلّ والثقة بما وعدهم الله تعالى والسكون عند عدم الرزق حتى يسوق الله عزّ وجلّ اليهم أرزاقهم فمن ضعف عن ذلك ولم يُطقّ فقد سنّ له رسول الله صلعم الكسب المباح بشروطه حتى لا يهلك، وشروط الكسب ان لا يركن الى كسبه ولا يرى رزقه من كسبه^(٥) ولا يكون في كسبه^(٦) مغتتمًا

(١) ويكون الاثنين اثر عنده من الواحد. (٢) Suppl. in marg. (٣) المفقود. (٤) المتنسّكين. (٥) ولم يكن. (٦) مغتتمًا.

The last two letters of الترفه have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٤) المتنسّكين. (٥) ولم يكن. (٦) مغتتمًا.

معها وهذا عند اهل الحقائق والمعارف وأحكام الحقيقة عند النهايات ،
 فظنّت طائفة اخرى ان الذي قال ذلك فقد ساوى بين الفقر والغنا وقالوا
 لا فرق بين الفقر والغنا في معنى الحال ، فيقال لهم قد رأيناكم كارهين للفقر
 وما رأيناكم كارهين للغنا فان كانا (١) حالين مستويين فأين استواءكم في المساكنة
 اليهما والاحتراز منهما والمعانقة لهما ، فقد تبين غلظهم في ذلك ، وغلظت
 طائفة اخرى في الفقر فتوهّمت ان المراد من حال الفقر العدم والفقر فقط
 فاشتغلت بذلك ولم (٢) تسمّ بهتها الى آداب الفقر وخفيت عليها ان رؤية
 الفقر في الفقر حجاب الفقير عن حقيقة الفقر وليس للفقير الصادق في حال
 الفقر خصلة اقل من الإعدام والفقر والصبر والرضا والتفويض في معانيها
 اثم من الفقر الذي لم يكن مقرونا بهذه الخصال ورؤية الفقر والمساكنة الى
 الفقر والإعجاب به علة في الحال وحجاب في الممكن ، والله اعلم بالصواب
 وبالله التوفيق ،

Af.182b باب في ذكر من غلط في التوسّع وترك التوسّع من الدنيا بالتشّفّ
 والتقلّل ومن غلط في الاكتساب وترك الاكتساب ،

١٥ قال الشيخ رحمه الله لا يصحّ الدخول في الساعات الا لنبى او صديق ،
 معناه لأنهم يكونون في الاشياء لغيرهم ويقومون في الاسباب بحقوقها لا
 بمحظوظها لأنهم يعرفون الإذن اذا أذن الله لهم بالإتفاق انفقوا واذا اذن لهم
 بالإمساك امسكوا فمن لم يعرف الاذن ولم يكن من اهل الكمال والنهايات
 فغلط عند دخوله في الساعات بالغرور والتأويلات ، ومن زعم انه لا يسكن
 الى ذلك فيقال له من لا يسكن الى ما في يديه من اسباب الدنيا ينبغي
 ان لا يمسك ولا يطلب ويكون القليل والكثير عنده سواء فمن لم يكن

حالات مستويان (١)

تسموا (٢)

وغلطت لأنّ الذي تكلم في الفقر والغنا وعدّ الغنا حالاً من احوال المنقطعين الى الله تعالى اثار الى الغنا بالله لا الى الغنا بأعراض الدنيا التي لا تزِنُ عند الله جناحَ بعوضةٍ، وطبقة اخرى تكلمت في حقايق الفقر والافتقار الى الله تعالى وما يقارنها من الصبر والشكر والرضا والتفويض والسكون والاطمأنينه عند العدم، فضلت طائفة اخرى وتوهّمت ان الفقير المحتاج الذي يعدم الصبر والرضا لا فضيلة له ولا ثواب له على فقره والفقير المضطرّ المعدم الرضا والصبر له فضلٌ على الغنيّ الذي يكون غناه بالدنيا، وخلقت النفس محتاجةً وليس من صفات البشرية الاطمأنينة والسكون عند عدم القوام والفري والفقر تكرهه النفس ولا يلاومه (١) الطبع والهوى لأنه من (٢) [المحقوق والغنا تحبه النفس ويلاومه الطبع والهوى لأنه من] المحظوظ، وقد وعد الله تعالى الغنيّ على المحسنة الواحدة اذا عملها عشر أمثالها لقوله عزّ وجلّ (٣) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا، والمحسنة من الفقير كائنه في كل نفس لصبره على مرارة الفقر وليس لثواب الصبر نهاية معدودة لقوله عزّ وجلّ (٤) إِنَّهَا يُؤْتَىٰ الْأَصَابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، والفقر في ذاته محمود ١٥ فان صحبته علةٌ فالعلة فيه مذمومة لقول النبي صلعم الفقر أزين على المؤمن من العذار الجيد على خدّ الفرس، ولم يشترط مع الفقر غير الفقر شيئاً، والغنا بالدنيا في ذاته مذموم فان صحبته خصلة محمودة من أعمال البرّ فهي المحمودة لا نفس الغنا لقول النبي صلعم ليس الغنا عن كثرة العرض، ولم يشترط مع الغنا شيئاً غير الغنا فشتان بين خصلة محمودة في ذاتها لا يقع اسم المذمة ٢٠ عليها الا بعلّة نادرة من أعمال الشرّ وخصلة مذمومة في ذاتها لا يقع اسم المحمودة عليها الا بخصلة نادرة من أعمال الخير، وطبقة اخرى زعمت ان الفقر والغنا حالان ليس للعبد ان يتبعهما بل يجب عليه ان يعبرها ولا يقف

(١) الطبع. (٢) Suppl. in marg. The words تحبه and لأنه have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٣) Kor. 6, 161.

(٤) Kor. 39, 13.

(١) بالشُّجون، (٢) ومدَّعٍ ومفتونٍ (٣) ومتمنيٍّ للمنون، فسبحان من قسم لهم بذلك وهو العالم بدأيم ودوايمهم، وسقمهم وشفائهم، والطبقة الثالثة كان غلطهم فيما غلطوا فيه زلةً وهفوةً لا علةً وجفوةً فاذا تبين ذلك عادوا الى مكارم الاخلاق ومعالي الامور فسدوا الخلل ولهبوا الشعث وتركوا العناد وأذعنوا للحقِّ وأقرُّوا بالعجز فعادوا الى الاحوال الرضيَّة والافعال السنيَّة والدرجات الرفيعة فلم تنقص مراتبهم هفوتهم، ولم تُظلم الوقت عليهم جفوتهم، ولم تتمزج بالكدورة صفوتهم، وكلَّ طبقة من هذه الطبقات الثلاثة على احوال شتى من التفاوت والارادات والمقاصد والنيَّات، وقد قال القائل،

مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ * فَضَحَّتْهُ لِسَانُ مَا يَدَّعِيهِ،

١٠ وقد ذهب عليه ما روى عن النبي صلعم انه قال ليس الايمان بالتحلَّى ولا بالتمنَّى ولكن هو ما وفر في القلب وصدقته الأعمال كما روى في الحديث، فمن غلط في الاصول فلا يسلم من الضلالة ولا يُرجى لدايه دواء الا ان يشاء الله ذلك، والغلط في الفروع اقلُّ آفةً وان كانت بعيدةً من الاصابة،

باب في ذكر من غلط في الفروع التي لم تُؤدِّهم الى الضلالة

١٥ ونبتدئ في ذكر الطائفات الذين غلطوا في الفقر والغنا،

قال الشيخ رحمه الله ثم انَّ طائفةً من المترسِّمين بالصوفية تكلموا في تشريف الغنا على الفقر وكانت اشارتهم في ذلك الى الغنا بالله لا الى الغنا بالأعراض الدنيَّة من الدنيا (٥) [فغلطت طائفة] فطلبت التأويلات وتعلقت بالاحتياجات والاختراعات من الآيات والروايات أن تجعل الغنا بأعراض الدنيا حالاً محمودةً او مقاماً من مقامات طلاب الآخرة فتاهت في ذلك

(١) بالشُّجون. (٢) ومدَّعٍ. (٣) ومتمنيٍّ. (٤) تؤدِّهم. (٥) Suppl.

في الدنيا وليست هي من الدنيا كسرة نسدَّ بها جوعتك وثوب توارى عورتك وبيت تُكُنُّ فيها وزوجة صالحة تسكن اليها، فأمَّا ما سوى ذلك من الجمع والمنع والإمساك وحبِّ التكاثر والمباهاة فجميع ذلك حجاب قاطع يقطع العبد عن الله عزَّ وجلَّ فكلُّ من ادَّعى حالاً من احوال اهل الخصوص او توهم انه سلك منزلاً من منازل اهل الصفة ولم يبن اساسه على هذه الثلاثة فانه الى الغلط اقربُ منه الى الاصابة في جميع ما يشير اليه او يدَّعيه او يترسم برسمه والعالم مُفِرٌّ والجاهل (١) مدَّعٍ،

باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم في الغلط،

قال الشيخ رحمه الله ثمَّ اتي نظرتُ الى الفرق الذين غلطوا فوجدتهم
 ١٠ على تلك طبقات فطبقة منهم غلطوا في الاصول من قلة احكامهم لأصول الشريعة وضعف دعايمهم في الصدق والاخلاص وقلة معرفتهم بذلك كما قال Af.181a بعض المشايخ حيث يقول انها حُرِّموا الوصول لتضييع الاصول، وطبقة ثانية منهم غلطوا في الفروع وهي الآداب والاخلاق والمقامات والاحوال والافعال والاقوال فكان ذلك من قلة معرفتهم بالاصول ومتابعتهم (٢) لحظوظ النفوس
 ١٥ ومزاج الطبع لأنهم لم يدنوا معن يروضهم ويجرِّعهم المرارات ويوقفهم على المنهج الذي يؤدِّبهم الى مطلوبهم فمثلهم في ذلك كمثل من يدخل بيتاً مُظلماً بلا سراج فالذي يُفسد اكثر مما يُصلحه وكلما ظنَّ انه قد ظفر بجوهر نفيس فلم يجد معه الا خرقاً خسيساً لأنه لم يتبع اهل البصيرة الذين يميزون بين الأشباه والأشكال والأضداد والأجناس فعند ذلك يقع لهم الغلط ويكثر منهم
 ٢٠ الهفوة والشطط فهم (٣) متخيرون (٤) ومتفرقون بين منهزمٍ ومفتنونٍ، ومتجبرٍ ومحزونٍ، (٥) ومغتري بالظنون، (٦) ومخترِفٍ بالحنون، ومتلبس بالحنون، ومُكهدٍ

ومعتبر (٥). ومتفرقين (٤). متخيرين (٣). محظوظ (٢). مدعى (١). ومخترِف (٦).

لأراكم خلف ظهري كما اراكم قدائي، وكلّ فضيلة وشرف خصّ بذلك احد من امة محمد صلعم فذلك شرف رسول الله صلعم وفضله فلا ينبغي لأحد ان يقول ما لا يعلم قال بعض الحكماء اذا أَلَفَ القلبُ الإعراض عن الله تعالى اورثه الوقعة في اولياء الله تعالى، والمستجث عن هذا العلم يجد في كُتُب هؤلاء وفي كلامهم مثل ذلك ^(١) كثيراً وإنما بينت هاتين الكلمتين وفسّرت على الاختصار حتى يقاس بذلك على ما لم نذكره وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط من المترسمين بالتصوّف ومن اين يقع الغلط وكيف وجوه ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت احمد بن عليّ الكرخي يقول سمعت ابا عليّ الروذباري رحمه الله يقول قد بلغنا في هذا الامر الى مكان مثل حدّ السيف فان قلنا كذبي ففي النار وان قلنا كذبي ففي النار يعني ان غلطنا فيما نحن فيه بدقيقة فنصير من اهل النار لأن الغلط في كلّ شيء آهون من الغلط في التصوّف وفي علمه لأنها مقامات واحوال وإرادات ومراتب وإشارات فمن ^{At.1806} تخفّي في ذلك الى ما ليس له فقد اجترى على الله فيكون الله خصمه ^(٢) فان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه بما شاء كيف شاء وكلّ من ترسم برسوم هذه العصابة او اشار الى نفسه بأن له قدّم في هذه القصة او توهم انه متمسك ببعض آداب هذه الطائفة ولم يُحْكَم اساسه على ثلاثة اشياء فهو مخدوع ولو مشى في الهواء ونطق بالحكمة او وقع له قبول عند الخاصة او العامة وهذه الثلاثة اشياء اولها اجتناب جميع المحارم كبيرها وصغيرها والثاني اداء جميع الفرائض عسيرها ويسيرها والثالث ترك الدنيا على ^(٣) [اهل] الدنيا قليلها وكثيرها الا ما لا بدّ للمؤمن منها وهو ما روى عن النبي صلعم انه قال اربعة

(١) كثير.

(٢) محطى.

(٣) Suppl. above.

وكبريآيه لأنه لا يجوز ان يأخذ مقدار شيء من جميع ما خلق الله من
 الملائكة والانبياء والجنّة والنار والعرش والكُرسي موضعاً من قلوب المؤمنين
 عند موضع مقدار عظمة الله تعالى وكبريآيه وقدرته وسلطانه ووحدانته فهذا
 في معنى التوحيد وحقيقة التفريد، وأمّا من حيث العلم والشرع وما ندب
 الله اليه الخلق ودعاهم الى تعظيم الرُّسل والايان بما جاءوا به وبما خصّ الله
 به نبينا صلعم من جميع الرُّسل فقد ذكرتُ في هذا المعنى ابواباً في باب
 مستنبطات اهل الصفة في تخصيص النبي صلعم من كتاب الله تعالى وأخبار
 رسول الله صلعم وما فُتح من ذلك على قلوب اولياء الله، وأقرب ما
 (١) يقول اهل الصفة في الرسول صلعم انه عبدٌ اوحداً لا يجوز لأحد أن
 يدركه في جميع ما خصّ به، سئل ابو يزيد البسطامي رحمه الله هل يزيد
 احدٌ على النبي صلعم (٢) [فقال وهل يدركه احدٌ] ثم قال ابو يزيد رحمه
 الله جميع ما يفهم الخلق وأدركوه من شرف رسول الله صلعم فيما لم يفهمه ولم
 يدركه مثل ذلك مثل يقربة (٣) زرقاء (٤) ملاي من الماء فاشم (٥) ادرك
 الخلق وفهموه من شرفه وفضله وما سوى ذلك فلم يفهمه احدٌ ولم يدركه،
 ١٥ وأقرب ما يصف به اهل الصفة رسول الله صلعم انهم قالوا لهما (٦) وعد
 الله تعالى رسوله صلعم بأن يعطيه جميع ما يسأله بقوله يا محمد سلّ نعطه فلا
 يجوز ان يسأله شيئاً الا ان يعطيه، وكان من دعآيه صلعم اللهم اجعل من
 فوقى نوراً ومن تحتي نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً ومن ورآي
 نوراً (٧) [ومن قدآي نوراً] ومن خلفي نوراً اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي
 ٢٠ بصري نوراً وفي سمعي نوراً وفي لحيي نوراً وفي عظمي نوراً كما جاء في
 الحديث قالوا الدليل على ان الله تعالى اعطاه ذلك قوله صلعم وإله اني

(١) يقولون. (٢) Suppl. in marg. (٣) ازرق. (٤) ملان. (٥)

(٦) Text om. from ادرك to وما. The words suppl. in marg. have been
 partially cut away in binding. In marg. ادرك الخلق. (٧) اوعد.

باب في ذكر ابي الحسين النورى رحمه الله (١) وما.....

..... صلعم وقالت بحمد الله لا بحمدك وكان شرفها وفضلها وفخرها
 برسول الله صلعم الا انها لم تلاحظ رسول الله صلعم عند ملاحظة الحق في
 نزول القرآن (٢) ببرآءتها ولم يزد لها (٣) ذلك عند رسول الله صلعم الا رفعة
 ومحبة ودرجة وفضيلة، فقس على هذا المعنى جميع ما تسع من نحو ذلك في
 هذا الباب، واما قوله صلعم عليهم بالاوتار ولا تجعل لها في قلبك (٤) مقداراً ليس
 كما ظن المتعنت انه لا تجعل للانبياء عليهم السلم في قلبك (٤) مقداراً ولكن
 يريد بذلك اى لا تجعل لكثرة صلاتك عليهم عندك مقداراً اى لا تستكثر
 ذلك فانهم يستحقون اكثر من ذلك لأن النبى صلعم قال من صلى علىّ مرة
 واحدة صلى الله عليه عشرة يقول وان كثرت الصلاة عليهم فلا تجعل لها في
 قلبك مقداراً باستكثارك لها لأن صلوات الله عليك اذا صليت على رسوله
 صلعم اكثر من صلاتك عليه، ومن قال انه اراد بقوله لا تجعل لها في قلبك
 (٤) مقداراً يعنى الانبياء عليهم السلم يعنى به عند مقدار عظمة الله تعالى

(1) At this point there is a considerable lacuna in the text (A), five whole chapters and a portion of a sixth chapter having fallen out. Their titles are given in the table of contents at the beginning of the MS. as follows:

- (1) باب في ذكر ابي الحسين النورى رحمه الله وما شهدوا عليه بالكفر عند الخليفة وغير ذلك
 (2) باب في ذكر ابي حمزة الصوفي رحمه الله
 (3) باب ذكر جماعة المشايخ الذين رموهم بالكفر ونصبوا العداوة معهم ورفعهم الى السلطان
 (4) باب في ذكر ابي بكر على بن الحسين بن يزدانيار
 (5) باب في ذكر محمد بن موسى الفرغاني وبيان ما ذكر عنه من الكلام الذى ظاهره
 مستبشع وباطنه مستقيم
 (6) باب في بيان ما قال الواسطي
 (٢) مقدار. (٤) بذلك. (٢) ببرآئها.

الحين ولا تلبث به على الدوام وذلك رفق من الله عز وجل بأوليآيه Af.179a
 وخاصته ولو دام ذلك لبطلوا عن الحدود والمحقوق وتعللوا عن الآداب
 والأخلاق ومعاشره الخلق، ألا ترى ان اصحاب رسول الله صلعم سألوا عن
 ذلك رسول الله صلعم فقالوا برسول الله إنا اذا كنا عندك وسعنا منك
 ٥ ترقق قلوبنا فاذا خرجنا من عندك نرجع الى الاشتغال بالأهل والولد فقال
 رسول الله صلعم لو بقيتم على الحال الذي تكونون عندي لصاغتكم الملائكة
 كما جاء في الحديث، وذكر عن الشبلي رحمه الله انه كان يقول لو خطر
 ببالي ان المحجيم بيرانها وسعيها تحرق متي شعرة لكنت مشركا او كما قال،
 فكذلك نقول نحن ايضا ان جهنم ليس اليها شيء من الاحراق لانها مأمورة
 ١٠ وانها يوصل الم الاحتراق الى اهل النار بقدر ما قسم لهم، فاما ما حكي عنه
 ايضا انه قال أيش اعمل بلظي وسقر عندي أن لظي وسقر فيها تسكن يعني
 في الفطيمة والإعراض لان من عرفه الله بالفطيمة فهو اشد عذابا ممن عذبه
 بلظي وسقر، وذكر عنه انه سمع قاريا يقرأ هذه الآية (١) آخساؤها وفيها ولا
 تكلمون فقال الشبلي ليتني كنت واحدا منهم كأنه اشار الى رد جوابه (٢) اليهم
 ١٥ فقال ليتني كنت ممن يرد جوابي ولو في النار من شدة وجله لأنه لا يدري
 ما سبق له منه بالسعادة والشقاوة والأعراض عنه او بالاقبال عليه، وذكر
 عنه ايضا انه قال في مجلسه ان الله عبادا لو بزقوا على جهنم لأطفوها
 فصعب ذلك على جماعة ممن كان يسمع ذلك، وقد روى عن النبي صلعم
 انه قال تقول جهنم يوم القيمة للمؤمن جز يا مؤمن فقد اطفأ نورك كهي،
 ٢٠ وفيما يحكي عن الشبلي رحمه الله مثل هذا كثير لا يهيا ذكره لكرهه التلويل
 والعاقل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

(١) Kor. 23, 110.

(٢) ايام.

ولا تغرنكم الأشباح، وكان يقول انتم اوقاتكم مقطوعة ووقتي ليس له (١) طرفان، وربها كان يشطح ويقول انا الوقت ووقتي عزيز وليس في الوقت غيري وأنا محق وكان ينشد هذين البيتين،

مَكِينٌ فِي مُعَامِلِهِ مَكِينٌ * آمِنُ الْحَقِّ (٢) آمَنَهُ آمِنٌ

نَعَاوَزَ عِزَّهُ فَأَعْتَزَّ عِزًّا * فَقَدَّ فَاتَ الْيَقِينِ مِنَ الْيَقِينِ،

وربها كان يقول نظرت (٣) في كل عز فزاد عزى عليهم ورأيت عزهم ذلك في عزى، ثم كان يتلو في إثره (٤) مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ثم يقول،

مَنْ أَعْتَزَّ بِذِي الْعِزِّ فَذُو الْعِزِّ لَهُ عِزٌّ،

١٠ قال الشيخ رحمه الله أما قوله الوقت فانه يشير الى النفس (٥) الذى بين النفسين والمحاطر الذى بين المحاطرين اذ كان بالله والله وهو الوقت واذا فات نفس ولو في الف سنة فقد فات ما لا يلحق ولا يدرك بالتأسف عليه يعنى ان الف عام ماضية وألف عام واردة وفيك نفسك الذى بين نفسك يجب ان لا تفوتك والعزيز من اعزه الله به فلا يلحقه احد في عزه وكذلك الدليل من شغله الله عنه بغيره لا يلحقه احد في ذله، وقوله لا تغرنكم الأشباح فكل شيء سوى الله تعالى أشباح ان سكنت اليه فقد غرك، وقوله انا محق يعنى في قولى انا الوقت انا المحق لان قوله انا لا يشير بذلك الى إياه، وقوله وقتى ليس له طرفان لان في كل (٦) [شيء] مسامحة الا في الوقت فان الاشتغال بغير الله والسكون الى جميع ما خلق الله تعالى في الوقت ليس فيه مسامحة ولو نفس في الف سنة، وحكى عن الشبلي انه قال ايضاً اللهم ان كنت تعلم ان في بقية لغيرك فأحرفنى بنارك لا اله الا انت، فهذا وما يشبه ذلك غلبات وجد عبر عنه على حسب ما وجد في وقته ولا يكون ذلك على الدوام لان ذلك حال فيه الحال نازلة تنزل بالعبد في

(١) طرفين. (٢) امينه. (٣) عن written above as variant. (٤) Kor. 35, 11.

(٥) الى. (٦) Suppl. above.

(١) وقال الشبلي رحمه الله كتب الحديث والفقه ثلاثين سنة حتى اسفر الصبح فحيث الى كل من كتبت (٢) عنه فقلت اريد فقه الله تعالى فاكلمني احد، ومعنى قوله حتى اسفر الصبح يعني به (٣) [حتى بدا] انوار الحقيقة ومنازلة ما دعت اليه حقيقة الفقه والعلم والمعرفة، معنى قوله هات فقه الله تعالى يعني التفتة في علم الاحوال الذي بين العبد وبين الله تعالى في كل لحظة وطرفة عين، قال وقال الشبلي للجنيّد رحمه الله (٤) [ياأبا القسم ما تقول فيمن كان الله حسبه قولاً وحقيقة فقال له الجنيّد رحمه الله] ياأبا بكر بينك وبين اكابر الناس في سؤالك هذا عشرة آلاف مقام اوله محو ما بدأت به، والمعنى في ذلك ان الجنيّد رحمه الله كان متشرّفاً على حاله بفضل علمه وتمكينه فأوراه موضع ما يخشى عليه من الدعوى فيما يقول لانّ من كان الله حسبه قولاً وحقيقة ١٠ يستغنى عن السؤال فسؤاله للجنيّد رحمه الله عن ذلك (٥) ينبي عن انه مقارب لما هناك، وهكذا سمعت ابن علوان يقول كان الجنيّد رحمه الله يقول قد أوقف الشبلي رحمه الله في مكانه فا (٦) بعد ولو (٦) بعد لجا منه إمام، وقال ابو عمرو ربها كان يحىء الشبلي رحمه الله الى الجنيّد رحمه الله فيسأله ١٥ مسألة فلا يجيبه ويقول ياأبا بكر هو ذا أشفق عليك وعلى ثباتك لانّ هذا الاضطراب والانزعاج والحدة والطيش والشطح ليست هي من احوال المتمكنين وهي منسوبة الى احوال اهل البدايات والارادات، وكذلك حكى عن الشبلي رحمه الله انه قال قال الجنيّد (٧) [يوماً] ياأبا بكر أيش تقول فقلت انا اقول الله فقال مرر سلّمك الله يعني بذلك انك في خطر عظيم فان لم يسلمك ٢٠ الله في قولك الله من الالتفات الى شيء سوى الله فأسوأ حالك، وكان Af.178b الشبلي رحمه الله يقول الف عام ماضية في الف عام واردة هو ذا الوقت

(١) Here B proceeds (fol. 131a, last line): وقال الجنيّد في كلام له الخ. This passage occurs in the chapter entitled بعض لبعض (fol. 119a, penult. in A). (٢) Text om. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. in marg. The words ياأبا and كان الله have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٥) سنى على. (٦) بعد. (٧) Suppl. above.

محدث... حد وليس في الدنيا وراءه ورآه ولا تحته تحت لا نهاية^(١) له ولا يقدر احد^(٢) من المخلوق ان يحده او يصنفه الا بما وصفه الله^(٣) تعالى به ولا يحيط بذلك علم المخلوق قد انفرد بعلم ذلك خالقه وصانعه، ثم قال^(٤) أرجع فأرى هذا كله في شعرة من خنصرى يريد بذلك ان قدرة القادر في خلق هذا كله وفي خلق شعرة من خنصرى واحد ويحتمل وجهًا آخر وهو ان يقول ان الكون وجميع ما خلق وان كانت مسافته بعيدة وطوله وعرضه عظيمًا^(٥) في كبرياء خالقه وعظمة صانعه كشعرة من خنصرى بل اقل من ذلك، وحكى عنه انه قال ان قلت^(٦) كذى فاله^(٧) وان قلت كذى فاله^(٨) وانما اتنى منه ذرة كانه يشير الى^(٩) قوله^(١٠) وهو معهم أين ما كانوا وأنه حاضر لا يغيب وهو بكل مكان^(١١) لا يسعه مكان ولا يخلو منه مكان، وقوله انها اتنى منه ذرة يعنى المخلوق^(١٢) محبوبون عنه بأسمائه وصفاته وما أعطاهم^(١٣) منه غير اسمه وذكره لانهم لا يطيقون^(١٤) أكثر من ذلك، وفي ذلك كان ينشد الشبلي^(١٥) رحمه الله ويقول،

فَقُلْتُ أَلَيْسَ قَدْ فَضَّلُوا كِتَابِي * فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ فَذَاكَ حَسْبِي،

^(١٦) وله ايضًا،

١٥ أَلَيْسَ مِنَ السَّعَادَةِ أَنَّ دَارِي * مُجَاوِرَةٌ لِدَارِكَ فِي الْبِلَادِ،

^(١٨) وأنشد،

أَظَلَّتْ عَلَيْنَا مِنْكَ يَوْمًا غَمَامَةٌ

أَضَاءَتْ^(١٩) لَنَا^(٢٠) بَرَقًا^(٢١) وَأَبْطَى رِشَاشُهَا

فَلَا غَيْبُهَا يَجْلُو^(٢٢) فَيَأْسَ طَامِعٌ

وَلَا غَيْبُهَا يَأْتِي فَيَرَوْعَ عِطَاشُهَا،

Af.178a

٢٠

(١) A in marg. adds فلا يقدر. (٢) Bom. من المخلوق. (٣) B om. (٤) A فارجع. (٥) فانها B في. (٦) B كذا. (٧) B om. (٨) وان قلت كذى فاله. (٩) A فانا. (١٠) Kor. 58, 8. Kor. has إلا هو. (١١) B ولا يشغله. (١٢) B adds تعلي ذكره. (١٣) من غير B. (١٤) أكبر B. (١٥) B رحمه الله ويقول. (١٦) B هذا المعنى. (١٧) B بلادى. (١٨) B adds. (١٩) A اقتباس. (٢٠) AB وابطا. (٢١) A قربا. (٢٢) A لها.

وإكرامُ نبيِّنا صلعم بالمساحة^(١) له اتمّ من ردّ الشمس لسليمن^(١) عليه السلم ولو^(٢) سامحه لم تُردّ عليه الشمس، وبعدُ فان عند اهل الحقائق ان كلّ شيء شغلهم عن الله^(١) تعالى من الدنيا والآخرة فذاك عدوهم يطلبون الخلاص منه بجمع ما يُهكّمهم ولا ينبغي ان يكون فيهم^(٢) فضلٌ^(٤) إيساؤه فهذا على هذا المعنى^(٥) وبالله التوفيق، والذي قال وددتُ ان الدنيا لقمّة أُجعلها في فم يهودي^(٦) فذاك من هوانها عنده، وقد روى في هوان الدنيا عن النبي صلعم أكثر من ذلك وروى عنه^(١) صلعم انه قال الدنيا^(٧) ملعونة ملعون ما فيها، وروى عنه^(١) صلعم انه قال لو ان الدنيا تزيّن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة من ماء الحديث،

١٠ باب آخر في شرح كلام تكلم به الشبلي^(١) رحمه الله وهو ممّا يشكّل فهمه على قلوب العلماء والفقهاء وألفاظ^(٨) جرت بينه وبين المجنيد^(٩) رحمه الله،

١٠ قال الشيخ رحمه الله حكي عن الشبلي^(١) رحمه الله انه قال يوماً لأصحابه يا قوم أمرتُ الى ما لا وراء^(١١) فلا أرى الآ وراء^(١٢) وأمرتُ بيننا^{١٠} وشمالاً الى ما لا وراء^(١٤) فلا أرى الآ وراء ثم أرجع فأرى هذا كله في شعرة من خنصرى، قال فأشكّل على جماعة من أصحابه اشارته فيما قال،^(١٤) قال الشيخ ابو نصر [اشارته] فيما قال والله اعلم الى الكون لأن الكورسى والعرش

(١) B om. (٢) B adds بذلك. (٣) A فضلا. (٤) A سواء. (٥) B om. رحمه الله عليهما B (٦) جرى A. (٧) ملعون B. (٨) فقال B. (٩) وبالله التوفيق to وأمرتُ B om. (١٠) قال الشيخ رحمه الله. (١١) ولا B. (١٢) فلا أرى الآ وراء. (١٣) The words فلا أرى الآ وراء are suppl. in marg. A. (١٤) The passage beginning قال الشيخ and ending له لا نهاية is omitted in B and suppl. in marg. A. Several words have been mutilated by the binder.

تعالى وقد ذكر الله تعالى في قصة سليمان بن داود عليه السلام فقال (١) وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِبَادُ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ رُدَّهَا عَلَيَّ ففَطَّقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ، يقال انه كان (٢) له ثلثمائة فرس عربيات لم يكن لأحد من الملوك مثلاً قبلاً ولا بعده فكان يُعْرَضُ عليه (٣) ذلك فاشتغل قلبه لذلك حتى فاتته صلاة العصر عن (٤) وقتها فعند ذلك قال رُدَّهَا عَلَيَّ ففَطَّقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ (٥) فعرب الجبيع وضرب اعناقهم Af.177a فشكر الله له ذلك ورد له الشمس الى (٥) موضعها الذي تكون فيه وقت العصر حتى صلاها كما جاء في (٦) الخبر، وقد روى ايضاً عن رسول الله صلعم في هذا المعنى انه لما فاتته صلاة العصر يوم الخندق وجد رسول الله صلعم لذلك وجداً شديداً حتى قال شغلونا عن (٧) الصلاة الوسطى صلاة العصر ملأ الله (٨) قلوبهم ويوتهم ناراً وكانوا قد آذوه قبل ذلك آذى كثيراً وضربوه وطردوه وشتموه وطرحوا عليه (٩) الكرس والدم ولم يدع صلعم ولم يزد على ان قال (١١) اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فلما اشتغل قلبه بما فاتته من الصلاة عن وقتها دعا عليهم من شدة وجده بذلك، وهذا اتم في معناه ممّا (١٢) فعل سليمان عليه السلام، فان سأل سائل فقال أيش (١٣) المعنى في رد الشمس لسليمان الى موضعها ولم ترد للنبي صلعم فيقال لان النبي صلعم بُعث بالحنيفية السخية فسومح (٢) له بذلك لان فرضاً منعه عن الفرض لان حفر الخندق كان من (٢) أمر الجهاد في سبيل الله فلما حبسه فرض الجهاد عن فرض الصلاة سوح له بذلك (٤) وسليمان (٢) عليه السلام لم يحبسه عن فرض الصلاة فرض ولا تطوع فمن أجل ذلك لم يسأخ له

(١) Kor. 38, 29—32. (٢) B om. (٣) B وقته. (٤) A فاعقب.

(٥) B الموقع. (٦) B adds أعلم. (٧) A صلاة. (٨) B قبورهم.

(٩) A الكرس. (١٠) B يدعوا. (١١) B الله. (١٢) B فضل.

(١٣) B معنى رد الشمس. (١٤) B adds داود.

وينقلها الى من لا يفهم ذلك حتى يبسط لسانه بالوقية والطعن في اولياء الله (١) تعالى وأهل خاصته فيكون ذلك من أكبر الكبائر وأعظم الإثم (٢) وبالله التوفيق،

باب آخر في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلي رحمه الله،

(٢) قال الشيخ رحمه الله ومما يُنكرون على الشبلي (١) رحمه الله ايضاً انه كان ربها بلبس ثياباً مُشْتَبَهَةً ثم ينزعها ويضعها فوق النار، وذكر عنه انه اخذ قطعة عنبر فوضعها على النار فكان يجربها تحت ذنب حمارٍ وانه كان يقول لو كانت الدنيا لقمّة في فم طفلٍ لرحمنا ذلك الطفل، وقال بعضهم دخلت عليه فرأيت بين يديه اللوز والسكر وهو يحرقهما بالنار، وحكى عنه ايضاً انه كان يقول وددت ان لو كانت الدنيا لقمّة والآخرة لقمّة أجعلهما في فم حتى أترك هذا المخلوق بلا واسطة، وحكى عنه (١) ايضاً انه باع (٤) عقاراً بمال كثير فقام من موضعه حتى نثرها وفرّقها على الناس وكان له عيال لم يدفع اليهم شيئاً من ذلك فقالوا هذا وأشباه (٥) هذا مخالفة للعلم وقد نهى رسول الله صلعم عن إضاعة المال ومن إمامه في الذي كان يدفع الى الناس ولم يترك لعياله فيقال إمامه ابو بكر الصديق رضي الله عنه إنه خرج من جميع ما كان يملك فلما قال الرسول صلعم ما خلفت لعيالك قال الله ورسولُهُ فلم يُنكر عليه رسول الله صلعم ذلك، وإضاعة المال أن يُنفقها في معصية الله (١) تعالى فلو انفق رجل (٦) دانقاً في (٧) معصية يكون ذلك من إضاعة المال ولو انفق مائة الف درهم في غير المعصية لم يكن ذلك من إضاعة المال، وإما الذي كان يحرقه بالنار فلأنه كان يشغل قلبه عن الله

قال الشيخ رحمه الله (٢) B om. وبالله التوفيق. (١) B om.

الله (١) B adds. (٧) B adds. (٦) A دانق. (٥) A ذلك. (٤) B عقار له.

ذَكَرْتُ فِي حِكَايَةِ حِكَايَا أَبُو مُحَمَّدٍ النَّسَّاجِ وَهُوَ الَّذِي ذَكَرَ مَقَدِّمَاتِ هَذِهِ
 (١) الْحِكَايَةِ بِتَمَامِهَا حَتَّى أَوْضَحَ مَعْنَاهَا وَأَزَالَ الْإِنْكَارَ عَنْهَا وَذَلِكَ أَنَّهُ قَالَ
 وَقَفَ رَجُلٌ عَلَى الشَّبَلِيِّ (٢) رَحِمَهُ اللَّهُ فَسَأَلَهُ عَنْ صُورَةِ جَبْرِيلَ (٣) عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فَقَالَ الشَّبَلِيُّ (٤) رَحِمَهُ اللَّهُ سَمِعْتُ فِي الرَّوَايَةِ أَنَّ لَجَبْرِيلَ (٥) عَلَيْهِ السَّلَامُ سَبْعَايَةَ
 ٥. لُغَةً وَسَبْعَايَةَ جَنَاحٍ مِنْهَا (٦) جَنَاحَانِ إِذَا نَشَرَ وَاحِدًا غَطَّى بِهِ الْمَشْرِقَ وَإِذَا
 نَشَرَ الْآخَرَ غَطَّى بِهِ الْمَغْرِبَ فَأَيْشَنَ نَسَأَلُ عَنْ مَلَكٍ تَغَيَّبَ الدُّنْيَا بَيْنَ جَنَاحَيْهِ
 ثُمَّ قَالَ الشَّبَلِيُّ (٧) رَحِمَهُ اللَّهُ (٨) لِلرَّجُلِ نَعَمْ وَرَوَى عَنْ (٩) ابْنِ عَبَّاسٍ (١٠) رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ صُورَةَ جَبْرِيلَ (١١) عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَائِمَةِ الْكُرْسِيِّ مِثْلُ الزَّرْدَةِ فِي
 الْجَوْشَنِ وَالْكَرْسِيِّ وَجَبْرِيلَ وَالْعَرْشِ كُلُّ (١٢) ذَا مَعَ الْمَلَكُوتِ الَّذِي ظَهَرَ لِأَهْلِ
 ١٠. الْعِلْمِ مِثْلُ الرَّمْلَةِ فِي أَرْضٍ فَلَاقَهُ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا السَّائِلُ هَذِهِ عُلُومٌ أَظْهَرَهَا (١٣) فَهَلْ
 تَحْمِلُهَا الْأَجْسَادُ (١٤) أَوْ تَطْبِقُهَا (١٥) النَّبِيَّةُ أَوْ يَجْوِيهَا الْمَقْعُولُ أَوْ تُحَدِّثُهَا الْأَبْصَارُ
 أَوْ تَحْرُقُ فِي (١٦) الْأَسْمَاعِ (١٧) يَدُلُّ بِهَا مِنْهُ وَعَلَيْهِ (١٨) وَإِلَيْهِ اسْتَأْتَرَ الْحَقُّ
 بِمَلَكِهِ هُوَ لَهُ غَيْبٌ لَا يَسْعُ سِوَاهُ لَوْ كُشِفَ مِنْهُ ذَرَّةٌ مَا وَقَفَ عَلَى الْأَرْضِ
 دِيَارٌ وَلَا حَمَلَتْ الْأَشْجَارُ وَلَا جَرَتْ الْبَحَارُ وَلَا أَظْلَمَ (١٩) اللَّيْلُ وَلَا (٢٠) أَشْرَقَ
 ١٥. النَّهَارُ وَلَكِنَّهُ حَكِيمٌ (٢١) عَلِيمٌ أَنَّهُمْ لَا يَطْبِقُونَ هَذَا، ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا السَّائِلُ أَنْتَ
 سَأَلْتَنِي عَنْ جَبْرِيلَ (٢٢) عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَحْوَالِهِ فَأَمَرَ اللَّهُ (٢٣) تَعَالَى الْأَرْضَ أَنْ
 تَبْتَلِعَنِي إِنْ كَانَ فِي فَضْلٍ (٢٤) مِنْذُ شَهْرٍ وَلَا شَهْرَيْنِ لِذِكْرِ جَبْرِيلَ وَلَا مِيكَائِيلَ
 (٢٥) عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَإِذَا كَانَ كَلَامًا يَحْتَاجُ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ هَذِهِ (٢٦) الْمَقَدِّمَاتِ
 الَّتِي ذَكَرْنَا حَتَّى (٢٧) يَتَبَيَّنَ مَعْنَاهُ (٢٨) فَيَقْصِدُ الْمَتَعَنَّتِ إِلَى آخِرِ الْكَلَامِ مِنْهَا

(١) المحكايات B. (٢) B om. (٣) B جناحين. (٤) B غطا. (٥) B ذى.
 (٦) B بن. (٧) B لرجل. (٨) B باحدھا المشرق وغطا بالاخر المغرب.
 (٩) B بجھل. (١٠) B وتطبقھا. (١١) Unpointed in the MSS. (١٢) A السماع.
 (١٣) B اضا. (١٤) B الليل. (١٥) B اليه. (١٦) A بدل. B بدل. (١٧) A
 (١٨) A اقلالات. (١٩) B من. (٢٠) AB علم. (٢١) B النهار. (٢٢) A
 (٢٣) B يبين. (٢٤) A فقصد.

لا يوصفُ حدُّه ولا يُدرَكُ (١) منتهاه (٢) وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ، (٣)

باب في معنى حكاية حُكيت عن الشبلي رحمه الله،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال بعضهم وقتئذٍ على الشبلي (٥) رحمه الله فسمعته
يقول أمَّ الله (٥) تعالى الارض ان تبتلعني إن كان فيَّ فضلٌ منذ شهر (٦) او
شهرين لِذِكْرِ جبريل (٧) وميكائيل (٥) عليهما السَّلْمُ، وسمعتُ المُحصِرِي يقول كان
الشبلي (٥) رحمه الله يقول لي إن مرَّ بمخاطرك ذِكْرُ جبريل وميكائيل (٥) عليهما
السَّلْمُ أَشْرَكْتَ، فرأيتُ جماعةً قد أنكروا هذا مع تخصُّصِ جبريل وميكائيل
(٥) عليهما السَّلْمُ من الملائكة المُقرَّبين، وفي (٨) المُخبر عن النبي صلعم انه قال
أرأيتُ جبريل (٥) عليه السَّلْمُ مثل (٩) الحِلْسِ البالي فعلتُ (٥) به فضلٌ علمه
وخشيتهُ عليَّ (١٠) او كما قال فقالوا اذا كان رسول الله صلعم يفضله على نفسه
فكيف (٥) يجوز لقابلي (٥) ان يقول مثل ذلك، فأقول وبالله التوفيق ان كلام
الواجدين والمستهترين بِذِكْرِ الله تعالى يكون (١١) مُجْمَلًا (١٢) وتخصُّصًا وانما يجد
المتعمِّتُ فرصةً بالوقوع (١٣) والطعن في الكلام المُجْمَلِ دون المُفَصَّلِ لانَّ
المُجْمَلِ ربما يكون له مقدِّمات لم (١٤) تبلغ المستمع والمُفَصَّلُ يكون مشروحًا مُبينًا
مختصرًا والمُجْمَلِ لا يكون كذلك وهذا الكلام الذي حكي عن الشبلي (٥) رحمه
الله (١٥) كلام مُجْمَلٍ له مقدِّمات فاذا سمع (١٦) العاقل مقدِّماته لم يتشعَّ عليه
ما قال الشبلي (٥) رحمه الله واذا لم يسمع (١٧) بالمقدِّمات التي قد (١٨) تقدَّمت
قبل هذا الكلام فأحرى ان يتشعَّ عليه ويُنكر قلبه (١٩) ذلك، وبيان ما

(١) B app. انتهاه. (٢) Kor. 57, 21; 62, 4. (٣) A الحكيم. (٤) B om.
ولا ميكائيل B (٧) . ولا B (٦) . قال الشيخ رحمه الله
(٨) B الحديث. (٩) B الحسك. (١٠) B ان. (١١) B جملا. (١٢) B وتخصلا.
الغافل B (١٦). (١٣) B كلاما مجملا B (١٥). يبلغه B. بنقله A (١٤). الطن B (١٢).
المقدّمات B (١٧). لذلك B (١٩). تقدم B (١٨).

ما حكي^(١) عنه يعني عن الشبلي رحمه الله انه اخذ من يد انسان كسرة خبز فأكلها ثم قال ان نفسي هذه تطلب مني كسرة خبز ولو التفت سرّي الى العرش والكرسي لاحترق او كما قال يريد بذكر^(٢) الالتفات بسرّه الى العرش والكرسي أن يجيّد له في سرّه أثرًا في^(٣) الوجدانية والقلم لأن العرش والكرسي محدثان مخلوقان مما لم يكن فكان، وحكي عن الشبلي^(٤) رحمه الله انه سئل عن ابي يزيد البسطامي^(٥) رحمه الله وعرض عليه ما حكي عنه مما ذكرناه وغير ذلك فقال الشبلي^(٥) رحمه الله لو كان ابو يزيد^(٥) رحمه الله هاهنا لأسلم على^(٥) يد^(٥) بعض صبياننا وقال لو ان احداً يفهم ما اقول لشدت الزناير، قلت قد اشار الى ما قال المجيد^(٥) رحمه الله ان ابا يزيد^(٥) رحمه الله مع^(٦) عظم حاله وعلو اشارته لم يخرج من^(٧) حال البداية ولم اسمع^(٨) منه كلمة تدلّ على الكمال والنهاية، والمعنى في ذلك ان هؤلاء المخصوصين بهذا العلم فكانت قد اخذ عليهم ان كل واحد منهم يرى ان حاله أعلى الاحوال وذلك غيرة من الحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض ألا ترى ان ابا يزيد^(٥) رحمه الله^(٩) تكلم بأشياء عجز عن فهم ذلك فهماه زمانه وأهل عصره، ثم قال المجيد^(٥) رحمه الله انه لم يخرج من^(٤) حد البداية ولم اسمع له لفظاً يدلّ على انه وصل الى النهاية، ثم يقول الشبلي^(٥) رحمه الله لو كان ابو يزيد^(٥) رحمه الله عندنا لأسلم على^(١٠) يد^(٥) بعض صبياننا يعني لاستفاد من المرّدين^(١١) الذين^(٥) هم في وقتنا، وحكي عن بعض المشايخ انه قال وفتت على الشبلي عشرين سنة ما سمعت منه كلمة في التوحيد كان كلامه كله في الاحوال والمقامات، وهذا كله قليل في عظم ما اشاروا اليه من الحقيقة لأن حقيقة التوحيد لا غاية لها ولا نهاية وكل واحد منهم قد غرق في بحر

(١) عن الشبلي انه اخذ الخ B

(٢) التفات سره B

(٣) التوحيد B

(٤) B om.

(٥) يدى B

(٦) A om.

(٧) حاله B

(٨) له B

(٩) قد تكلم B

(١٠) يدى B

(١١) الذى B

على الشبلى (١) رحمه الله في (٢) سنة القحط فسلمت عليه فلما قمتُ على ان أخرج من عنده فكان يقول لى ولمن معى الى ان خرجنا من الدار مُرّوا أنا معكم حيث ما كنتم أنتم فى رعائى وفى كلابى، قلتُ اراد بقوله ذلك (٣) ان الله (٤) تعالى معكم حيث ما كنتم وهو يرعاكم ويكلامكم (٥) وأنتم فى رعائيه وكلابيه والمعنى فى ذلك (٦) انه يرى نفسه حقيقاً فيما غلب على قلبه من تجريد التوحيد وحقيقة التفريد والواجد اذا كان وقتُه كذلك فاذا قال أنا يعبر عن وجهه ويترجم (٧) عن الحال الذى قد (٨) استولى على سرّه فاذا قال انا يشير بذلك الى ما غلب عليه من حقيقة صفة (٩) مشاهدته قُرب سيده، وسمعت الحُصرى (١٠) رحمه الله (١١) يمتكى عنه انه كان يقول لو عرضتُ ذلّى على ذلّ اليهود والنصارى (١٢) لكان ذلّى أدلّ من ذلّهم فان قال القائل (١٣) أين تقع هذه الحكاية من ذلك فيقال (١٤) له (١٥) الحكايتان صحيحتان (١٦) والوقتان (١٧) مختلفتان (١٨) فوقتاً (١٩) خصّ بصفاء المشاهدة فنطق عن وجهه وحقيقته بمحض الاخلاص وخالص التوحيد (٢٠) ووقتاً رُدّ الى صفته وعجزِ بشريته وذلّ آدميته فنطق بما وجد من ذلك كما قال يحيى بن مُعاذ الرازى (٢١) رحمه الله العارف اذا ذكر ربّه افتخر واذا ذكر نفسه افتقر واحتقر، وهذا المعنى موجود فى العلم، روى عن النبى صلعم انه قال (٢٢) لى وقت لا يسعنى شىء غير الله وأنا سيّد وكد آدم ولا فخر، وروى عنه صلعم انه قال لا تفضلونى على يونس بن مَتّى عليه السلم أنا ابن امرأة كانت تأكل القديد، فكم بين الخبرين وتفاوت ما بين الوقتين والله اعلم، (٢٣) ومما (٢٤) يضاهاى هذا الذى قلنا (٢٥)

(١) B om. (٢) A شدة and so app. B. سنة is a correction in A.

(٣) B أى. (٤) B أنتم. (٥) B على. (٦) A استدل. (٧) B مشاهد.

(٨) B يقول يمتكى. (٩) B وكان. (١٠) A أن. (١١) B هذه.

(١٢) AB مختلفين. (١٣) A والوقت. (١٤) AB الحكايتان صحيحتين.

(١٥) AB فوقت. (١٦) A يخص. (١٧) AB ووقت.

(١٨) A om from. (١٩) B منا. (٢٠) A وما. (٢١) B يضاهاى.

(٢٢) B قلناه.

وخطبته فيما قال فلم يكن له جواب عند ذلك ^(١) او كلام ^(١) هذا قريب من معناه وبالله التوفيق، ويقال لولا ما خص الله ^(٢) تعالى ^(٢) موسى ^(٢) عليه السلم بالعصمة والتأييد وما ^(٤) شملته من انوار النبوة والكلام والرسالة حتى وُفِّق وسُدِّد من الانكار على ^(٥) المخضرم مما كان يرى منه من قتل النفس التي حرم الله ^(١) تعالى وهي من اعظم الكباير فاكان يرضى ان يقول له ^(٧) آفَآتَتْ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ حَبِطَ شَيْئًا نَكْرًا حتى كان يرد عليه ^(٧) أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا فيقول ^(٨) إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا بعد ما ^(٩) عاين منه قتل النفس التي حرم الله تعالى وأمر فيه بالفصاح فكان يجيب على موسى ^(١) عليه السلم ان يطالبه ١٠ بالفؤود ^(١٠) ويهجره ولا يستغل مجالسته ومصاحبته غير ان عناية الله ^(١) تعالى وتخصيصه وتسديده وتوفيقه ^(١١) الذي ^(١٢) كان مصحوبه حجز بينه وبين ذلك، فكذلك دأب كل ولي وصديق الى يوم القيمة ولا يجوز لواحد منهم أن يلحق درجة من درجات النبوة ^(١٣) والله الموفق للصواب، وحكى عن ابي ^(١٤) يزيد ^(١) رحمه الله انه لم يستند قط الى جدار الا ان يكون جدار مسجد ١٥ او رباط ويقال انه ما ^(١٥) رَأَوْهُ مُنْظِرًا قَطَّ الا اَيَّامَ العيد حتى لحق بالله عز وجل ويكثر في مثل هذا عنه الأخبار،

^(١٧) باب في ذكر كلام حكى عن الشبلي رحمه الله وشرحه عن ذلك،

^(١٧) قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عبد الله ^(١٨) ابن جابان يقول دخلت

(٤) B شمله. (٥) موسى بن عمران B (٦) تبارك وتعالى B (٧) B om. (٨) Kor. 18, 73. (٩) Kor. 18, 74. (١٠) Kor. 18, 75. (١١) B التى. (١٢) AB كانت. (١٣) B باب في. (١٤) B adds البسطامى. (١٥) رأى A. (١٦) B علم. (١٧) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١٨) B محمد المهداني.

(١) الفهوم والتصحيّف الذى يقع فى الحكمة يقع من وجهين فوجهٌ منها تصحيّف الحروف وذلك اَبْسَرُهُ (٢) والوجه الثانى تصحيّف المعنى وهو أن يتكلّم الحكيم بكلمة من حيث وقته وحاله فلا (٣) يكون للمستمع لذلك الحال والوقت فيصحّف معناه (٤) فيعبّر عنها من حيث ما يليق بحاله ووقته ومقامه ووجهه فيغلط فى ذلك ويهلك، سمعتُ ابا عمرو بن علوان يقول سمعتُ الحنيد (٥) رحمه الله يقول كنتُ اصحبُ هذه الطائفة وأنا حدثٌ فكنتُ اسمعُ منهم كلامًا (٦) لم (٧) أفهمُ عنهم ما يقولون الاّ أن قلبى قد سلم من الانكار عليهم فبذلك (٨) نلتُ ما (٨) نلتُ، ومما يُقوى هذا الذى ذكرتُ أنّى كنتُ فى مجلس (٩) ابن سالم بالبصرة بعد هذا الخوض الذى جرى بينى وبينه فى كلام ابي يزيد (١٠) رحمه الله فحكى يوماً (١٠) عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه قال ذكّر الله تعالى باللسان هذيان وذكّر الله تعالى بالقلب وسوسة فسيّل عن ذلك فقال كأنّه اراد بذلك أن يكون قايماً بالمدكور لا بالذكر، ثم حكى فى مجلس آخر عن سهل (١١) بن عبد الله رحمه الله ايضاً انه قال مولاى لا ينام وأنا (١٢) لا أنام فقلتُ لبعض اصحابه ممن كان يخصّه لولا أن الشيخ أميلُ ١٠ الى سهل بن عبد الله (١٣) رحمه الله منه الى ابي يزيد (١٤) رحمه الله لكان يخطبه ايضاً فيما قد حكى عنه (١٥) كما خطباً ابا يزيد (١٦) رحمه الله وكثره بين يديك فى الكلام الذى حكى عنه لأن فى هذا الذى (١٧) قد حكى عن سهل (١٨) رحمه الله وهو إمامه وفضلُ الناس عند يحدّ المتعنت (١٩) مقالاً إن قصد الى ذلك والذى يعلم ان لهذا الذى حكاه عن سهل بن عبد الله (٢٠) رحمه الله وجهاً ٢٠ غير ما يجد المتعنت فيه مطعناً (٢١) فكذلك يجوز ان يكون لكلام ابي يزيد (٢٢) رحمه الله الذى حكاه عنه (٢٣) وجهٌ غير الوجه الذى هو (٢٤) ذا يكره به

(١) B om. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B om.

(٦) A om. (٧) A om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om.

بن عبد الله رحمه الله. (١١) B om. ثم حكى فى مجلس آخر to عن سهل from

ذى B (١٦). وجهها AB (١٥). وكذلك B (١٤). فيه مقالاً B (١٣). لما B (١٢).

ما حكم حكيم في جميع ما رسم (١) لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون ، وأما قوله لما مر بمقبرة المسلمين فقال (٢) مغرورون ان صح (٣) عنه ذلك كأنه لما نظر الى (٤) المتعارف بين عامة المسلمين في نظرهم الى أعمالهم وطمعهم في النجاة باجتهادهم وقلة من (٥) تخلص من ذلك فسأهم مغرورين لان أعمال الخلق كلها لو (٦) جعلت بازاء زعمه مما أنعم الله (٧) تعالى على الخلق بأن دلهم عليه وزين قلوبهم بالايمان (٨) به والمعرفة بوحدايته لبطل واضمحلت ذلك وليس من جميع الخلق (٩) حركة ولا نفس الا (١٠) وبدؤها من الله (١١) سبحانه (١١) وانتهأوها الى الله (١٢) عز وجل فمن ظن ان احدا يجو الا بفضل الله وسعة رحمته فهو مغرور هالك ، ألا ترى سيد الانبياء وامام الاتقياء صلعم ١٠ يقول ليس منا احد يجيئه علمه (١٣) قالوا ولا أنت يرسل الله (١٤) فقال ولا أنا الا أن يتعدني الله منه برحمة ، (١٥) فالتعنت (١٤) والمجسرة بالطعن والوقية (١٥) من العلماء فيمن تكون جوارحه مضبوطة مقيدة بالعلم والادب بحكاية او بكلام لا يحيط به الفهم في الوقت زلة من العالم وهفوة من الحكيم وخطأ بين من العاقل لانه ربما تصحف على الحكيم لان الحكمة ربما تجرى ١٥ ويحضرها من لا يقف على معانيها ولا يلحق فهمه مقاصد المتكلم بها فعند ذلك تجرى على الألسنة بصد معناها (١٦) فيلحق الحكيم عند ذلك نقص عند من لا يقف على مراميه ويشكل عليه معانيه ولم يشرف على مكانه ولا (١٧) يسأل عن بيانه لان الغامض من (١٨) العلوم لا يدرك الا بالغامض من

(١) Kor. 21, 23. (٢) AB مغرورين. (٣) B عنه. (٤) Here B (fol. 232a, l. 6) proceeds: في كتابه وانكم ان تصلوا الى حقيقة الحق الخ. These words form part of the chapter entitled بعض باب في مكاتبات بعضهم الى بعض and occur in A on fol. 105b, l. 12. The continuation of the present passage between A and B occurs in B on fol. 122a, l. 10. (٥) B تخلص. (٦) B جعل. (٧) B om. (٨) A om. (٩) B حركة. (١٠) B بدوها. (١١) A فانتهاؤها. (١٢) B عز وجل. (١٣) B قال. (١٤) B فالتعنت. (١٥) A والمجسرة. (١٦) B فيلحق. (١٧) B يسأل. (١٨) B العلم.

والاجتهاد ودوام ^(١) الذِّكْر لله ^(٢) تعالى حتى ^(٣) حكي عنه جماعة انهم رأوه ^(٤) قد ذكر الله ^(٥) تعالى حتى بال الدم من خشية الله تعالى ودوام تعظيمه لله ^(٦) عزَّ وجلَّ وكيف يجوز ان نعتقد فيه الكفر بحكاية ^(٧) تُحَكِّي عنه ^(٨) ولم نعرف ارادته فيما قال ولا نطلع على حاله في الوقت الذي قال وهل يجوز لنا أن نحكم عليه فيما يبلغنا عنه إلا بعد أن يكون لنا حال مثل حاله وقت مثل وقته ووجد مثل وجد أوليس قد قال الله تعالى ^(٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ، فهذا كلام ^(١٠) جرى بيني وبين ابن سالم في مجلسه في المحكيات التي حكاها عن ابي يزيد ^(١١) رحمه الله او كلام هذا معناه ^(١٢) او قريب من معناه، فأمَّا قوله ضربتُ خيبتى ^(١٣) بازاء العرش او عند العرش فان صحَّ عنه انه قال ذلك فهذا غير مجهول ان الخلق كلهم والكون وجميع ما خلق الله ^(١٤) تعالى نصت العرش وبازاء العرش ومعنى قوله ضربتُ خيبتى بازاء العرش يعنى وجهت ^(١٥) خيبتى نحو ^(١٦) مَلِكِ العرش ^(١٧) ولا يوجد في العالم موضع قدمٍ الا وهو بازاء العرش فلا سبيل للمنع في هذا بالطبع، واما قوله عند اجتيازه بمقبرة اليهود وقوله ^(١٨) معذورون اى كآتهم ^(١٩) معذورون ^(٢٠) فكأنه لما نظر الى ما سبق لهم من الله بالشقاوة واليهودية من غير فعلٍ كان موجوداً في الأزل وأن الله ^(٢١) تعالى جعل نصيبهم منه السنخ عليهم فكيف يتبها لهم أن يكونوا مستعملين الا بعمل اهل السنخ فقال كآتهم ^(٢٢) معذورون وهم غير معذورين من حيث ما رسم ^(٢٣) القلم ونطق به الكتاب وما وصفهم الله ^(٢٤) تعالى بقولهم ^(٢٥) عَزِيزُ ابْنِ اللَّهِ ^(٢٦) وَنَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ، والله تعالى عدلٌ في جميع

حِكْمِيَّة B (٥). وقد B (٤). حِكْمَا AB (٦). ذكر الله B (١).

The (٩). الآية B adds (٨). Kor. 49, 12. (٧). ولا يعلم ارادته B (٦).

ازا A (١١). وقريب B (١٠). اجزى بيني وبين ابن سالم are obliterated in B. (١٠)

AB (١٤). بازاء العرش to ولا يوجد (١٥) A om. وجهى B (١٢).

العلم B (١٧). ذكره B adds (١٦). وكانه B (١٥). معذورين.

Kor. 5, 21. (١٦) Kor. 9, 30. (١٨)

اعتقد عند قوله ذلك فبطل أن تكفّر لانه يُحتمل أن يكون لهذا الكلام مقدمات فيقول ^(١) يعقبه سُبجاني سُجاني يحكي عن الله تعالى بقول سُبجاني سُبجاني لأننا لو سمعنا رجلاً يقول ^(٢) لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدُونِ ما كان يختلج في قلوبنا شيء غير أن نعلم أنه هو ذا يقرأ القرآن أو هو ذا يصف الله تعالى بما وصف به نفسه وكذلك لو سمعنا دايباً ابا يزيد رحمه الله أو غيره وهو يقول سُبجاني سُبجاني لم نشك بأنه يسبح الله تعالى ويصفه بما وصف به نفسه وإذا كان الامر ^(٣) هكذا وعلى ما قلناه فتكبيرك لرجل مشهور بالزهد والعبادة والعلم والمعرفة من اعظم المحلات وقد قصدت بسطام وسألت جماعة من اهل بيت ابي يزيد ^(٤) رحمه الله عن هذه ^(٥) الحكاية فأنكروا ذلك وقالوا لا نعرف شيئاً من ذلك ولولا أنه شاع في أفواه الناس ^(٦) ودونوه في الكتب ما اشتغلت بذكر ذلك ، وسمعت ابن سالم ايضاً ^(٧) وهو يحكي في مجلسه عن ابي يزيد ^(٨) رحمه الله أنه قال ضربت خيمتي بإزاء العرش أو عند العرش ^(٩) وكان يقول هذه ^(١٠) الكلمة كُفّر ولا يقول مثل هذا الأكافر ، وكان يقول ايضاً ان ابا يزيد ^(١١) رحمه الله اجتاز بمقبرة اليهود فقال ^(١٢) معذورون ومر بمقبرة المسلمين فقال ^(١٣) مغرورون ، ومع جلاله ^(١٤) ابن سالم كان يُسرف في الطعن على ابي يزيد ^(١٥) رحمه الله وكان يكفّر من أجل أنه قال ذلك فقلت له عافاك ^(١٦) الله ان علماء نواحينا يتبركون بتربة ابي يزيد ^(١٧) رحمه الله الى يومنا هذا ويحكون عن المشايخ المتقدمين انهم كانوا يزورونه ^(١٨) وكانوا يتبركون بدعائه وهو عندهم من أجله ^(١٩) العباد والزهاد واهل المعرفة بالله وينكرون ^(٢٠) أنه فاق اهل عصره بالورع

الحكايات B (٥) . B om. (٤) . هاكذا B (٢) . Kor. 21, 25. (٢) . يعقبه A (١) .

كلمة B (٦) . ويقول B (٨) . في مجلسه وهو يحكي B (٧) . ودون B (٦) .

The words (١٢) . بين B (١٢) . مغرورين AB (١١) . معذورين AB (١٠) .

The words from الله to أجل are obliterated in B. (١٤) . من أجله to رحمه are obliterated in B.

اجل B (١٦) . ويتبركون B (١٥) . نواحينا

بانه A (١٧) .

والمَلِكُ (١) وجميع ما خلق الله (٢) تعالى، ويقال إنَّ في (٣) بعض الكُتُب أن الله أَوْحَى الى جهنم إن لم (٤) تَأْتَمِرْ ما أَمَرَكَ به لأحرقنك بنيرانى الكُبْرَى فقيل لبعض العارفين ما معنى قوله لأحرقنك بنيرانى الكُبْرَى قال (٥) يطالع بذرة من حبه قَدَمُهُ فيكون مَثَلُ جهنم فيها كتنور خباز في حريق الدنيا بل اقلَّ من ذلك، ومعنى قوله لَيْسَ لَيْسَ في لَيْسَ فانه يشير الى ليسيته فيما هو فيه اذ الاشياء كلُّها في معانيها ووجودها أشباح فيما لله تعالى فهى وإن كانت (٦) بالابحاد مرسومة في حقايقها بالعدم والتلاشى مرسومة ولأهل الحفايق في مشاهدتها مراتب مفسومة (٧) وَاللَّهُ بِقَبْضِ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ،

باب آخر في شرح ألفاظ حُكيت عن ابي يزيد

١٠. رحمه الله وكان يكفِّره في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكُرُ مناظرة جرت بينى وبينه في معنى ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ ابن سالم يقول في مجلسه يوماً فرعونُ لم يقل ما قال ابو يزيد رحمه الله لأنَّ فرعون قال أَنَا رَبُّكُمْ الأَعْلَى والرَّبُّ يَسْمَى به المخلوق فيقال فلان رَبُّ دارٍ وربُّ مالٍ وربُّ بيتٍ وقال ابو يزيد رحمه الله *سُبْحَانِي سُبْحَانِي وَسُبُّوحٌ وَسُبْحَانَ اسْمٍ مِنْ اسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي لَا يَجُوزُ أَنْ يَسْمَى بِهِ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى*، فقلتُ له هذا الكلام قد صحَّ عندك عن ابي يزيد رحمه الله وصحَّ عندك أن اعتقاده في ذلك كان كاعتقاد فرعون في قوله أَنَا رَبُّكُمْ الأَعْلَى فقال ابن سالم قد قال ذلك حتى يصحَّ عندى أنه أَيْشَرَّ اراد بذلك يلزمه الكُفْرُ فقلتُ اذا لم يتبهاً لك أن تشهد عليه بما

ويصفه بما (١) B جمع. (٢) B om. (٣) B om. from بعض الكتب to بصفه بما (٤) B om. (٥) A تطالع (٦) A بالابحاد، (٧) Kor. 2, 246.

(١) مشكل الا عند اهله فانها يُشكل ذلك (٢) وأشباهه على من (٣) لم يتبحر في العلم ولم ينظر في الروايات وما دُونَ في الكُتُب عند العلماء في وصف عظمة الله (٤) تعالى وكبريائه حتى يستدلّ بذلك على ما لم يدوّن في الكتب مما (٥) انفرد وخصّ به قلوب اوليائه وخاصّته وخاصّته على انّ الفهماء من العلماء . بالله يعلمون انّ كلّ من شاهد زيادته في حاله الذي خصّ به من احوال المنقطعين الى الله (٥) تعالى فهو في زيادة الحال مع الله (٦) عزّ وجلّ في كلّ نفس وطُرفة عين من المزيد كابتق (٧) في كلّ نفس فيما رُبط به من الحال فهو (٢) في الانتقال في كلّ نفس من حال الى حال الى ما لا نهاية له حتى يبلغ وطنه في مكانه الى محله الذي هو مُرادُ بذلك فكلّ حال هو منقول اليه . فهو (٨) فان به عن الحال الذي (٩) انتقل منه ، وهذا معنى (١٠) قوله الفناء . Af.172a والفناء عن الفناء والذهاب والذهاب عن الذهاب وضِعْتُ وضِعْتُ عن التضييع ضياعاً وان كانت عباراته مختلفة فانّ معانيه متّفقة وحقايقه متّسقة ، وبيان ذلك فيما روى عن عبد الله بن عباس (٣) رضى الله عنه في قوله تعالى (١١) نُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آئِنًا طَوْعًا ١٥ أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ، قال فقالت الملائكة يا ربّ فلو لم تأتك ما كنت (١٢) صانعاً (١٣) بهما قال كنتُ أُسَلِّطُ (١٤) عليهما دابةً من دوابّ (١٥) تبتلعهما في لُقمة قالت يا ربّ وأين تلك الدابة قال في مرج من مروجي قالت يا ربّ وأين ذلك المرج قال في غامض علمي ، ألا ترى (٢) أن في الدابة واللُقمة (١٦) ذهاب السموات والارض وفي المرج ذهاب الذهاب ، وفي الذهاب تنبيه (١٧) قلوب العارفين فا شاهد بقلبه ذلك فكيف يشهد (١٧) نفسه

(١) قد انفرد B (٢) . (٣) . (٤) B om. (٥) . (٦) . (٧) . (٨) B فشكل . (٩) . (١٠) . (١١) . (١٢) . (١٣) . (١٤) . (١٥) . (١٦) . (١٧) .

(١) B . (٢) . (٣) . (٤) . (٥) . (٦) . (٧) . (٨) . (٩) . (١٠) . (١١) . (١٢) . (١٣) . (١٤) . (١٥) . (١٦) . (١٧) .

(١) B . (٢) . (٣) . (٤) . (٥) . (٦) . (٧) . (٨) . (٩) . (١٠) . (١١) . (١٢) . (١٣) . (١٤) . (١٥) . (١٦) . (١٧) .

(١) B . (٢) . (٣) . (٤) . (٥) . (٦) . (٧) . (٨) . (٩) . (١٠) . (١١) . (١٢) . (١٣) . (١٤) . (١٥) . (١٦) . (١٧) .

(١) B . (٢) . (٣) . (٤) . (٥) . (٦) . (٧) . (٨) . (٩) . (١٠) . (١١) . (١٢) . (١٣) . (١٤) . (١٥) . (١٦) . (١٧) .

الشاهد وفيها (١) معانٍ من الفناء بتغيب الفناء عن الفناء، ومعنى قوله اشرفت على ميدان اللبسية حتى صرت من لابس في لابس بلبس فذاك اول النزول في حقيقة الفناء والذهاب عن كل ما يرى ولا يرى وفي اول وقوع الفناء انطاس آثارها وقوله ليس بلبس (٢) هو ذهاب ذلك كله عنه وذهابه عن ذهابه ومعنى (٣) ليس بلبس اي ليس شيء يحس ولا يوجد قد طيس على الرسوم وقطعت الاسماء وغابت (٤) المحاضر وبلعت الاشياء عن المشاهدة فليس شيء يوجد ولا يحس (٥) بشيء يفقد ولا اسم لشيء يعهد ذهاب ذلك Af.1716 كله بكل (٦) الذهاب عنه، وهو الذي يسميه قوم الفناء (٧) ثم غاب الفناء في الفناء فضاع في (٨) فناه فيه التضييع الذي كان في لابس به وبه في لابس وذلك حقيقة فقد كل شيء وفقد النفس بعد ذلك وفقد النقد (٩) في النقد (١٠) والارتماس في الانطاس والذهاب عن الذهاب وهذا شيء ليس له امد ولا وقت يعهد، وقال الجنيد (١١) رحمه الله ذكره لعشر سنين (٢) هو (١٢) وقته ولا معنى له لان الاوقات في هذا الحال (١٣) غايبة واذا مضى الوقت وغاب بمعناه (١٤) عن غيب عنه فعشر سنين ومائة وأكثر من ذلك كله في معنى واحد، قال الجنيد (١١) رحمه الله (١٥) فيما بلغني ثم قال ابو يزيد (١١) رحمه الله اشرفت على التوحيد في غيبوبة الخلق عن العارف وغيبوبة العارف عن الخلق، يقول عند اشرافى على التوحيد تحقق عندي غيبوبة الخلق كلهم عن الله تعالى وانفراد الله (١١) عز وجل بكبريائه عن خليقته، ثم قال الجنيد (١١) رحمه الله هذه الالفاظ التي قال ابو يزيد (١١) رحمه الله معروفة في ادخال المراد فيما اريد منها، فهذا ما بلغني عن الجنيد (١١) رحمه الله في تفسير هذه الكلمات لابي يزيد (١١) رحمه الله والذي فسر الجنيد (١١) رحمه الله (١١) ايضاً

(١) معانٍ AB. (٢) وهو B. (٣) شيء to ليس A om. (٤) الخاطر B.

(٥) لشيء A. (٦) ذهاب B. (٧) ثم غاب الفناء A om. (٨) فناه B.

(٩) في النقد B om. (١٠) Illegible in B. (١١) B om. (١٢) نعمته A.

(١٣) غايه A. (١٤) عن من B. (١٥) B om. فيما بلغني.

في هذا ، وأما قوله فنظرتُ فعلت ان ذلك كله خدعةٌ معناه والله اعلم ان الالتهفات والاشتغال بالملاحظة الى الكون والمملكة خدعةٌ عند وجود (1) حقايق التفريد وتجريد التوحيد فمن اجل ذلك قال المجيد (2) رحمه الله لو ان ابا يزيد (3) رحمه الله على عظم اشارته خرج من (4) البداية والتوسط ولم اسمع له نطقاً يدل على المعنى الذي بنى عن الغاية وذلك (5) ذكره للجسم والجنح (6) والهواء والميدان وقوله فعلتُ ان ذلك كله خدعة (7) لان عند اهل النهاية ان الالتهفات الى كل شيء سوى الله خدعة فمن انكر ذلك فقد قال سيد الاولين والآخرين صلعم اصدق كلمة (8) قالتها العرب قول لبيد ،
ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطلٌ ،

باب ايضاً في شرح كلام حكي عن ابي يزيد (9)

(10) رحمه الله تعالى ،

(11) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر عن ابي يزيد ايضاً انه قال اشرفتُ على ميدان اللبسية فا زلتُ اطيرُ فيه عشر سنين حتى صرتُ من لَيْسَ فِي لَيْسَ بَلَيْسَ ثُمَّ اشرفتُ على التضبيع وهو ميدان التوحيد فلم ازلُ اطيرُ بَلَيْسَ فِي التضبيع حتى (12) ضِعْتُ فِي الضياع ضياعاً وضِعْتُ فِضْعْتُ عن التضبيع بليس في لَيْسَ (13) فِي ضياعه التضبيع ثُمَّ اشرفتُ على التوحيد (14) فِي غيبوبة الخلق (15) عن العارف (16) وغيبوبة العارف عن المخلوق ، قال المجيد (17) رحمه الله هذا كله وما (18) جانسه (19) داخلٌ فِي علم الشواهد على الغيبة عن استدراك

(1) A ذكره. (2) A ذفايق corr. by later hand. (3) B om. (4) B البداية. (5) A ذكره.

(6) B والهووى. (7) B om. from لان. (8) B قوله. (9) B adds

قال الشيخ رحمه الله (10) B om. رحمه الله تعالى. (11) B om. البسطامي.

(12) B ضعت. (13) AB عن. (14) من. (15) B شيبوبة. (16) A ذكرنا.

(17) A om. عن العارف. (18) B جانسها. (19) وشيبوبة B.

به ما سبق له من السعادة والشقاوة، وقال الشاعر،
 رَبُّ يَوْمٍ كَأَنَّهُ يَوْمَ بَانُوا * مِنْ دُمُوعِ الْفِرَاقِ يَوْمَ مَطِيرُ
 لَوْ تَرَانِي ^(١) رَأَيْتَ يَوْمَ ^(٢) تَوَلَّوْا * جَسَدًا وَإِقْفَا ^(٣) وَقَلْبًا يَطِيرُ،
 وإمّا قوله وما ^(٤) يُضِيفُ ^(٥) جَنَاحِيهِ وَجِسْمَهُ إِلَى الْأَحَدِيَةِ وَالِدِيمُومِيَةِ يَرِيدُ
 بِذَلِكَ ^(٦) تَبَرُّيَهُ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فِي طَيْرَانِهِ يَعْنِي فِي قِصْدِهِ إِلَى مَطْلُوبِهِ وَأَنْ
 يُضِيفُ فِعْلَهُ وَحَرَكَتَهُ فِي قِصْدِهِ إِلَى الْأَحَدِ الدَّامِمِ بِلَفْظَةِ ^(٧) مُسْتَعْرَبَةٍ، وَمِثْلُ
 ذَلِكَ مَوْجُودٌ فِي كَلَامِ الْوَاجِدِينَ وَالْمُسْتَهْتَرِينَ وَإِذَا كَانَ الْغَالِبَ عَلَى سِرِّ الْوَاجِدِ
 وَقَلْبِهِ ذِكْرٌ مِنْ يَجِدُ بِهِ يَصِفُ جَمِيعَ أَحْوَالِهِ بِصِفَاتٍ مَحْبُوبَةٍ مِثْلَ مَجْنُونِ بَنِي
 عَامِرٍ كَانَ إِذَا نَظَرَ إِلَى الْوَحْشِ يَقُولُ لَيْلِي وَإِنْ نَظَرَ إِلَى الْجِبَالِ يَقُولُ لَيْلِي
 ١. وَإِنْ نَظَرَ إِلَى النَّاسِ يَقُولُ لَيْلِي ^(٨) حَتَّى إِذَا قِيلَ لَهُ مَا اسْمُكَ وَمَا حَالُكَ
 يَقُولُ لَيْلِي وَفِي ذَلِكَ قَالَ،

أَمْرٌ عَلَى الدِّيَارِ دِيَارِ لَيْلِي * أَقْبَلُ ذَا الْجِدَارِ وَذَا الْجِدَارَا
 وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَغَفَنَ قَلْبِي * وَلَكِنْ حُبٌّ مِنْ سَكَنِ الدِّيَارَا،

وقال غيره،

١٥ أَفْتَشُ سِرِّي عَنْ هَوَاكُمُ فَلَا أَرَى * سِوَايَ ^(٩) وَاللَّيِّ ^(١٠) عَنكَ وَالْكُنْهَ أَكْبَرَ
 فَإِنْ وَجَدْتُ أَنِّي فِي الْوَجْدِ أَنهَا * فَإِنْ عَبَّرْتُ عَنِّي فَعَنَهَا تُعْبِرُ،
^(١١) وَمِثْلُ ذَلِكَ كَثِيرٌ وَمُسْتَحْسَنٌ مِنَ الْقَائِلِينَ فِي مَعْنَى مَا قَالُوا فِي وَصْفِ
 وَجْدِهِمْ بِمَخْلُوقٍ وَفِي هَوَىٰ بَاطِلٍ وَالْإِشَارَةُ فِي مَعْنَى الْمُرَادِ مِنْ ذِكْرِ ذَلِكَ تُعْنَى
 عَنِ الْعِبَارَةِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقِ، وَإِمَّا ^(١٢) مَعْنَى قَوْلِهِ عَشْرَ سِنِينَ وَالْأَلْفَ مَرَّةً
 ٢. وَمِيدَانَ الْأَزَلِيَّةِ وَهَوَاةِ الْكَيْفِيَّةِ فَذَلِكَ ^(١٣) قَدْ قَالَ الْمَجْنُونُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ وَصَفُ
 بَعْضِ الطَّرِيقِ وَفِيمَا قَالَ الْمَجْنُونُ رَحِمَهُ اللَّهُ كَفَايَةَ عَنِ كَلَامِنَا ^(١٤) وَتَكَرَّرْنَا

(١) Suppl. in A. B om. (٢) B adds بانوا. (٣) B قلب. (٤) AB يصف.

(٥) A يجناحيه. B لجناحيه. (٦) A تبره. B تبره. (٧) B app. به مستعين.

(٨) B om. from ليلي حتى. (٩) B داني. (١٠) A أنت with عنك

written above. (١١) A واسباه. (١٢) B om. (١٣) B om. from قد

فيما قال المجنون رحمه الله قال

فقد وصف ما ^(١) لاحظ من ذلك ووصف النهاية في حال بلوغه والمستقر في تناسخ رُسوخه، وهذا كله طريق من ^(٢) طريق المطلوبين بالبلوغ الى حقيقة علم التوحيد بشواهد معانيها منظورا اليها ^(٣) متوها بأهلها فيها مرسلين في حق ما لاحظوه مما ^(٤) شهدوه وليس لذلك اذا كان ^(٥) كذلك غاية ^(٦) كنه ^(٧) يقوى عليه المطلوب به ولا رُسوب في إرماس يصيرون اليه بل ^(٨) ذلك على شاهد التأيد فيه وإثار التخليد فيما وجدوا منه، وقال الحنيد ^(٩) رحمه الله وأما قول ابي يزيد ألف ألف مرة ^(١٠) فلا معنى له لان نفعه اجل واعظم مما وصفه وقاله وإنما نعت من ذلك على حسب ما أمكنه، ثم وصف ما ^(١١) هناك وليس هذا بعد الحقيقة المطلوبة ولا الغاية المستوعبة وإنما هذا بعض الطريق، فهذا ما ^(١٢) فسره الحنيد ^(٩) رحمه الله وفيه بلغة وكتابة لمن يفهم والله الموفق ^(١٣) للصواب، قال الشيخ رحمه الله غير أن الحنيد قد تكلم على حال ابي يزيد ^(٩) رحمه الله ^(١٤) فيما شطح به ^(١٥) وما نطق ^(٩) بذلك عن وجده فاما ما يجد المتعنت مطعنا فيما ^(١٦) قال ابو يزيد فلم يذكره وهو ^(١٧) قوله صرت طيرا ولم ازل اطيء فكيف يتبها للمرء أن يصير طيرا ^(١٨) ويطير، والمعنى فيما اشار اليه سمو الهمم وطيوان القلوب وذلك موجود في لغة العرب أن يقول القابل كدت أن اطيء من الفرح وقد طار قلبي وكاد أن يطير عقلي، وقال يحيى بن معاذ ^(٩) رحمه الله الزاهد سيار والعارف طيار ^(١٩) يريد بذلك أن العارف في قصده الى مطلوبه أسرع من الزاهد وهذا جائز وقد قال ^(٢٠) الله تعالى ^(٢١) وكل إنسان ألذمناه طائره في عنقه، روى عن سعيد بن جبير ^(٩) رحمة الله عليه في معنى تفسيره أحفنا

(١) لاحظه B. (٢) So AB. (٣) متواها B app. (٤) شاهدوه B. (٥) لذلك B. (٦) أنه B. (٧) يعر B. (٨) ذاك B. (٩) B om. (١٠) A لا. B ولا. (١١) هنالك B. (١٢) قد فسره B. (١٣) B om. from (١٤) ما A. (١٥) ما B. (١٦) قد قال B. (١٧) له B. (١٨) او يطير B. (١٩) ونه B. (٢٠) جل ذكره. (٢١) Kor. 17, 14.

وسَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ لِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ وَيَدُ (١) الَّتِي يَبِطِشُ (٢) بِهَا كَمَا (٣) جَاءَ فِي الْمَحْدِيثِ، وَقَدْ قَالَ الْقَائِلُ فِي وَجْدِهِ بِمَخْلُوقٍ مِثْلَهُ (٤) وَقَدْ وَصَفَ وَجْهَهُ بِمَحْبُوبِهِ حَتَّى (٥) قَالَ،

أَنَا مَنْ أَهْوَى وَمَنْ أَهْوَى أَنَا * فَاذَا (٦) أَبْصَرْتَنِي أَبْصَرْتَنَا

نَحْنُ رُوحَانٌ مَعًا فِي جَسَدٍ * أَلَيْسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنَاءُ،

فَاذَا كَانَ مَخْلُوقٌ يَجِدُ (٧) بِمَخْلُوقٍ حَتَّى يَقُولُ مِثْلَ ذَلِكَ فَاظْنُكْ بِمَا وَرَاءَ ذَلِكَ، وَبَلَّغْنِي عَنْ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ أَنَّهُ قَالَ لَا يَبْلُغُ (٨) الْمُتَحَابِّانِ حَقِيقَةَ الْمَحَبَّةِ حَتَّى يَقُولَ الْوَاحِدُ لِلْآخَرِ يَا أَنَا، وَشَرَحَ ذَلِكَ بِطَوَّلٍ (٩) إِنْ اسْتَفْصِيحْتَ وَفِيهَا ذَكَرْتُ كِفَايَةً، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

١٠. باب (١٠) آخر في (١١) تفسير حكاية (١٢) ذكرت عن ابي

(١٣) يزيد (١٠) رحمه الله،

(١٤) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَلْتُ وَقَدْ حُكِيَ (١٥) أَيضًا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلَ مَا

Af.170a

صِرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّتِهِ فَصِرْتُ طَيْرًا (١٦) جِسْمُهُ مِنَ الْأَحْدِيَةِ وَجَنَاحَاهُ مِنَ الدَّيْمُومِيَّةِ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ فِي هَوَاءِ الْكَيْفِيَّةِ عَشْرَ سِنِينَ حَتَّى صِرْتُ إِلَى هَوَاءِ ١٥ مِثْلَ ذَلِكَ مِائَةَ أَلْفِ مَرَّةٍ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ إِلَى أَنْ صِرْتُ فِي مِيدَانِ الْأَزَلِيَّةِ فَرَأَيْتُ (١٧) فِيهَا شَجَرَةَ الْأَحْدِيَةِ، ثُمَّ وَصَفَ أَرْضَهَا وَأَصْلَهَا وَفَرْعَهَا وَأَغْصَانَهَا وَنَهَارَهَا ثُمَّ قَالَ، فَظَنَرْتُ (١٧) فَعَلِمْتُ أَنَّ هَذَا كُلَّهُ خُدْعَةٌ، قَالَ الْمُجْتَمِدُ (١٨) رَحِمَهُ اللَّهُ أَمَا قَوْلُهُ أَوَّلَ مَا صِرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّتِهِ فَذَاكَ أَوَّلَ لِحْظِهِ إِلَى التَّوْحِيدِ

(١) A الذي with التي written above. (٢) B به. (٣) A om. (٤) B وقت

ووجد بمحبوبه. (٥) B adds الايات. (٦) B ابصرته. (٧) B مخلوق.

(٨) A المتحابين. B المتحابون. (٩) B اذا. (١٠) B om. (١١) B ذكر.

(١٢) B ذكر ذلك. (١٣) B adds البسطامى. (١٤) B om. الله. (١٥) B om.

(١٦) B عنه ايضا. (١٧) B فقلت. (١٨) B حسنه.

ان العبد اذا تيقن بقرب سيده منه ^(١) ويكون حاضرًا ^(٢) بقلبه مراقبًا لحواطره فكلُّ خاطر يخطر بقلبه فكان الحق يخاطبه بذلك وكلُّ شيء يتفكر ^(٣) بسره فكانه يخاطب الله ^(٤) تعالى به اذ الخواطر وحركات الاسرار وما يقع في القلوب بدوؤه من الله وانتهاؤه الى الله فهذا على ^(٥) هذا المعنى والله اعلم ^(٦) بالصواب ، وقد قال ^(٧) الفاييل ،

(٨) مَنَانَةٌ (٩) المعنى فَظَلَّ نَدِيمِي * فَتَنَعَمْتُ فَاقْدًا لِلنَّعِيمِ

(١٠) مَثَلُهُ حَتَّى كَأَنِّي أَنَا جِيهَ سِرِّي وَسِرِّهِ الْمَكْتُومِ ،

Af.1696

(١١) وقال آخر ،

قَالَ لِي حِينَ رَمْتُهُ * كُلُّ ذَا قَدْ عَلِمْتُهُ

لَوْ بَكَى طُولَ عَمْرِهِ * بِدَمٍ مَا رَحِمْتُهُ ،

يريد مناجاة الاسرار ومثل ذلك كثير في الشعر وغيره ، وأما قوله زيني بوحدانيتك وألبسني أنايتك وأرفعني الى أحديتك يريد بذلك الزيادة والانتقال من حاله الى نهاية ^(١٤) احوال المتحققين بتجريد التوحيد ^(١٥) والمنفردين ^(١٦) لله بحقيقة التفريد ، وقد ذكر عن رسول الله صلعم فيما روى عنه سبق ^(١٧) المنفردون قبل رسول الله ^(١٨) ومن المنفردون قال الحامدون الله في السراء والضراء ، وأما قوله ^(١٩) ألبسني أنايتك حتى اذا رآني خلقتك قالوا رأيناك فتكون أنت ذاك ولا أكون أنا هناك فهذا وأشبه ذلك نصف فناءه وفنائه عن فنائه وقيام الحق عن نفسه بالوحدانية ولا خلق قبل ولا كون كان وكل ذلك مستخرج من قوله صلعم يقول الله ^(٤) تعالى ما زال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبيته كنت عينه ^(٢٠) التي يبصر ^(٢١) بها

وصف B (٥) . عز وجل B (٤) . بسر B (٣) . بقلبه B (٢) . يكون B (١) .

التي B (٩) . مثلته B (٨) . في هذا المعنى B (٧) . B om. (٦) .

دهره B (١٢) . رأيته A (١٢) . قال A om. (١١) . مثله B (١٠) .

صلى B adds (١٧) . فيه B (١٦) . والمنفردون AB (١٥) . الاحوال B (١٤) .

but in A الذي AB (٢٠) . والبسني B (١٩) . من B (١٨) . الله عليك

ب. B (٢١) . التي is written above.

ذلك ام لا، ذكر عن ابي يزيد انه قال (١) رفعتي مرّة فأقامني بين يديه وقال لي يا ابا يزيد ان خلقي يحبون ان يبروك فقلت زيني بوحدانيتك وألبسني أنايتك وأرفعتني الى أحدثك حتى اذا رآني خلقت قالوا رأيناك Af.169a فتكون أنت ذاك ولا اكون انا هناك، فان صح عنه (٢) ذلك فقد قال هـ المجتيد (٣) رحمه الله في كتاب تفسيره للكلام ابي يزيد (٤) رحمه الله هذا كلام (٤) من لم يلبسه حقايق وجد التفريد في كمال حق التوحيد فيكون (٥) مستغنيا بما ألبسه عن كون ما (٦) سألته، وسؤاله لذلك بدل على انه مقارب لما هناك وليس المقارب للمكان بكايين فيه على الامكان والاستمكان، وقوله ألبسني وزيني (٧) وأرفعتني بدل على حقيقة ما وجده مما هذا مقدار ومكانه ١٠ ولم ينل الخطوة الا بقدر ما استبانته، قلت فهذا الذي (٨) فسر المجتيد (٩) رحمه الله فقد وصف حاله فيما قال وبين مكانه فيما اشار اليه ابو يزيد (١٠) رحمه الله، فاما ما يجد المتعنت والمعاند مقالا بالطعن على من يقول مثل ذلك فلم يبين، وإلى ذلك (١١) المعنى (١٠) واليقصد وبالله التوفيق قوله رفعتي مرّة فأقامني بين يديه يعني أشهدني ذلك وأحضرت قلبي لذلك لان الخلق كلهم ١٥ بين يدي الله (١١) تعالى لا يذهب عليه منهم نفس ولا خاطر ولكن يتفاضلون في حضورهم لذلك ومشاهدتهم ويتفاوتون في صفاتهم من كدورة ما تحجب بينهم وبين ذلك من الأشغال القاطعة والخواطر المانعة، وقد روى في الحديث ان النبي صلعم كان اذا اراد ان يدخل في الصلاة يقول وقفنت بين يدي الملك الحبار، واما قوله قال لي وقلت له فانه يشير بذلك الى ٢٠ مناجاة الأسرار وصفاء الذكر عند مشاهدة القلب لمراقبة الملك الحبار في آناء الليل والنهار فقس على ما (١٢) بينت لك فان الجميع يشبه بعضه بعضا واعلم

(١) B رفعتي الله. (٢) A ذاك. (٣) B om. (٤) A om. (٥) B app.

المعزأ A (٦) فسره B (٧) وافعل بي AB (٨) شاله B (٩) مستغنيا عز وجل B (١١) او المقصد B (١٢) written above as a variant.

(١٢) B app. ينسب.

(١) رحمه الله وكان من كلام ابي يزيد (٢) رحمه الله لقوته وغوره وانتهاء معانيه (٣) مُعْتَرَفٌ من بحر قد انفرد (٤) به وجعل ذلك البحر له وَحْدَهُ، (٥) قال الجنيد (١) رحمه الله ثم اني رأيت الغاية النُصُوى من (٦) حاله يعني من حال ابي يزيد رحمه الله حالاً قَلَّ من يفهمها عنه او يعبر (٧) عنها عند استماعها . لأنه لا يحتسب الا من عرف معناه وأدرك مُسْتَفَاهُ ومن لم تكن هذه هيئته عند استماعه فذلك كله عند مردود، وقال الجنيد (١) رحمه الله رأيت حكايات ابي يزيد (١) رحمه الله على ما نعتُه يُنبئُ عنه انه قد غرق (٨) فيما وجد منها وذهب عن حفيظة الحق (٩) اذا لم (١٠) يرد عليها وهي (١١) معاني (١٢) غرقتة على تارات من الغرق كل واحد منها (١٣) غير صاحبها، وقال الجنيد (١) رحمه الله اما ما وصف من بدايات حاله (١٤) فهو قوي مُحْكَمٌ قد بلغ منه الغاية وقد وصف اشياء من علم التوحيد صحيحة الا انها بدايات فيما يُطلب منها البرادون لذلك، وهذه الكلمات التي أريد ان أذكرها ليست (١٥) هي مما يُكْتَبُ في المصنفات لانها ليست من العلوم الماثونة عند العلماء ولكن رأيت الناس قد أكثروا الخوض في معانيها فواحد قد جعله حجة لباطله (١٥) وآخر قد اعتقد في قابليها الكفر والجبيع قد غلطوا فيما ذهبوا اليه، والله (١٦) الموفق للصواب،

باب في ذكر حكاية (١٧) حكيمة عن ابي يزيد البسطامي

(١) رحمه الله تعالى ،

وقد (١٨) شاع في كلام الناس انه قال (١٩) ذلك ولا أدري بصح منه

(١) B om. (٢) B adds لقوله. (٣) B معترف. (٤) A بها. (٥) B وقال.
 (٦) حال ابي يزيد حالاً الخ B (٧) A om. (٨) فيها B (٩) اذا A.
 (١٠) B يزد. (١١) AB معاني. (١٢) B عرفته. (١٣) A عرفتها. (١٤) AB هو.
 (١٥) A حكى. (١٦) B اعلم for الموفق للصواب. (١٧) A حكي. (١٨) A شاع.
 (١٩) B om. from انه قال ذلك to حكيمة عن B om.

فهو الامام الكامل وهو النُظْب والحُجَّة والداعى الى (١) المنهج (٢) والْحَجَّة كما روى عن عليّ بن ابي طالب (٣) رضى الله عنه انه قال في (٤) كلام له لِكَمِيل ابن زياد اللهم (٥) بَلَى لا تخلو الارض من قائمٍ لله (٦) بحُجَّجِه لَيْلًا تَبْطُلُ آبَانُهُ وَتَدَحُّصُ حُجَّتُهُ اولئك الاقلون عددًا الأعظوم عند الله (٧) تعالى قدرًا، وقد رجعتُ الى معنى الشطح ونفسير (٨) الشطحيات (٩) وأقول ما يوجد لأهل الكمال الشطح لانهم متمكنون في معانيهم وانما وقع (١٠) في الشطح من كان في بداية وكان مُرادًا بالوصول الى الكمال والغاية فتكون (١١) بدايته نهاية الارادات وهي (١٢) في معناها بداية الغايات والكمال والنهايات، والله اعلم (١٣) بالصواب،

١. (١٤) باب في كلمات شطحيات تُحكى عن ابي يزيد (١٥) [قد فسر الجنيّد طرفًا منه،

قال الشيخ رحمه الله قد فسر الجنيّد (١٦) رحمه الله شيئًا قليلاً من (١٧) شطحات ابي يزيد (١٨) رحمه الله والعاقل يستدلّ بالقليل على الكثير ومن الحال أن أجدَ للجنيّد (١٩) رحمه الله تفسيرًا لكلامه (٢٠) فأَدَع ذلك وأنكّم من عنده (٢١) له جوابًا (٢٢) غيره، قال الجنيّد (٢٣) رحمه الله الحكايات عن ابي يزيد مختلفة والناقلون عنه فيما سمعوه (٢٤) متفرقون وذلك والله اعلم لاختلاف الاوقات الجارية عليه فيها ولاختلاف المواطن (٢٥) المتداولة بما خصّ منها فكلُّ يحكى عنه ما ضبط من قوله ويؤدّى ما سمع من (٢٦) تفصيل مواطنه، وقال الجنيّد

كلامه B (٤). عليه السلام B (٥). والحجة B (٦). المنهاج B (٧). الشطحات B (٨). زيد B (٩). بحجته B (١٠). ربى B (١١). ب (١٢). باب B (١٣). غيرها B (١٤). ان ادع B (١٥). شطحيات B (١٦). AB om. (١٧). تفصيل A (١٨). In A المتداولة is written above. (١٩). المبدولة AB (٢٠).

والانقطاع اليه في جميع الاوقات وصحة الفصوص والارادات وتصفية السراير
 من الآفات والاكتفاء بمخالق السموات وإماتة النفوس بالمخالفات والصدق
 في منازلة الاحوال والمقامات وحسن الادب بين يدي (١) الله في السر
 والعلانية في المخلوات والاكتفاء بأخذ البلغة عند غلبة الفاقات والإعراض
 عن الدنيا وترك ما (٢) فيها طلباً للرفعة في الدرجات والوصول الى الكرامات ،
 فمن غلط في علم الرواية غلطاً لم يسأل عن غلظه احداً من اهل (٣) الدراية
 ومن غلط في علم الدراية شيئاً لا يسأل عن غلظه احداً من اهل علم الرواية
 ومن غلط في شيء من علم القياس والنظر فلا يسأل عن غلظه احداً من
 اهل (٤) علم الرواية والدراية (٥) وكذلك من غلط في شيء من علم الحقائق
 والاحوال فلا يسأل عن غلظه الا عالماً منهم (٦) كاملاً في معناه ، ويُمكن
 ان توجد هذه العلوم كلها في اهل الحقائق ولا يمكن ان يوجد علم الحقائق
 في هؤلاء الا ما شاء الله لان علم الحقائق ثمره العلوم كلها (٧) ونهاية جميع
 العلوم (٨) ، وغاية جميع العلوم الى علم الحقائق فاذا انتهى اليها وقع في بحر
 لا غاية له وهو علم القلوب وعلم المعارف (٩) وعلم الاسرار وعلم الباطن وعلم
 التصوف وعلم الاحوال وعلم المعاملات (١٠) اى ذلك شيئاً معناه واحد ،
 قال الله (١١) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ
 أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِبِئْتِه مَدَدًا ، (١٢) ألا ترى ان هؤلاء لا ينكرون
 شيئاً من علومهم وهم ينكرون علوم هؤلاء الا (١٣) ما شاء الله وكل صنف من
 هؤلاء اذا تجر في علمه فصار مُتَقَنَّاً في فهمه فهو السيد لأصحابه لا بد لهم من
 الرجوع اليه فيما يُشكل عليهم ، فاذا اجتمعت هذه الاقسام الاربعة في واحد

العالم في الدراية ومن (٢) B adds فيها على من فيها (٣) B . الله عز وجل B (١)
 .كلاماً B (٦) .فكذلك B (٥) .العلم في B (٤) .غلط في شئ من علم القياس الخ
 وغايته B (٨) is suppl. in marg. but نهاية العلوم ونهاية جميع العلوم (٧) A om.
 اى B (١٠) .وعلم التصوف to وعلم الاسرار B (٩) om. .وغاية جميع العلوم for
 .الا ان ترى B (١٢) Kor. 18, 109. .جل ذكره B (١١) .ذلك شئ
 من . B (١٤)

الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلَمْ يَقُلْ مَا نَعَرَفْنَا بِهِ الْبِكَ وَقَوْلُهُ
 صلعم لو تعلمون ما (١) اعلم لو كان من العلوم (٢) التي أمر بالبلاغ لبغهم ولو
 صلح لهم أن يعلموه لعلمهم لأن الله (٣) تعالى خصّ النبي صلعم بعلوم ثلاث، علم
 بين الخاصّة والعامة وهو علم الحدود والأمر والنهي، وعلم خصّ به (٤) قوم
 من الصحابة دون غيرهم (٥) هو العلم الذي كان يعلم حذيفة بن اليمان
 (٦) رضى الله عنه حتى كان يسأله عمر بن الخطاب (٧) رضى الله عنه مع جلالته
 وفضله ويقول يا حذيفة هل أنا من المنافقين، وكذلك روى عن عليّ بن
 ابي طالب (٨) رضى الله عنه انه قال علمني رسول الله صلعم سبعين باباً من
 العلم لم يعلم ذلك (٩) احدٌ غيري (٧) قال وكان اصحاب رسول الله صلعم اذا
 أشكل على (٩) احدهم شيء يلتجئون في ذلك الى عليّ بن ابي طالب (٧) رضى
 الله عنه، وعلم (١٠) خصّ به رسول الله صلعم لم يشاركه فيه احدٌ من (١١) اصحابه
 وهو العلم الذي قال لو تعلمون ما اعلم، فمن أجل ذلك قلنا لا ينبغي لأحد
 ان يظنّ انه (١٢) يحوى جميع العلوم حتى يخطئ برأيه كلام المخصوصين
 ويكثروهم ويزندقهم وهو (١٣) متعري من ممارسة احوالهم ومنازلة حقايقهم واعمالهم،
 (٤) وعلوم الشريعة على اربعة اقسام (١٥) فالقسم الاول منها علم الرواية والآثار
 والاخبار وهو العلم الذي (١٦) ينقله الثقات عن الثقات، والقسم الثاني علم
 الدراية وهو علم الفقه والاحكام وهو العلم المتداول بين العلماء والفقهاء،
 والقسم الثالث علم القياس والنظر والاحتجاج على المخالفين وهو علم الجدل
 وإثبات الحجّة على اهل البدع والضلالة نصره للدين، والقسم الرابع (٥) هو
 أعلاها وأشرفها وهو علم الحقايق والمنازلات وعلم المعاملة والمجاهدات
 والاخلاص في الطاعات والتوجه الى الله (٧) عزّ وجلّ من جميع الجهات

قوما B (٤). عز وجل B (٥). الذى B (٦). لبكيتم B adds (١).

احد B (٩). لاحد B (٨). عليه السلام B (٧). om. B (٦). وهو B (٥).

متعري AB (١٣). يحوى B (١٢). الصحابة B (١١). خص الله B. خبر A (١٠).

نقل B (١٦). نفسه الاولى B (١٥). وعلم B (١٤).

أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي عِلْمِهِمْ وَإِصَابَتِهِمْ وَنِقْصَانِهِمْ وَزِيَادَتِهِمْ وَمَنْ لَمْ يَسْلُكْ سَبِيلَهُمْ وَلَمْ يَنْحَ نَحْوَهُمْ وَلَا يَقْصِدْ مَقْاصِدَهُمْ فَالسَّلَامَةُ لَهُ فِي رَفْعِ الْإِنْكَارِ عَنْهُمْ وَأَنْ يَكِلَ أُمُورَهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَتَّهَمَ نَفْسَهُ بِالْغَلَطِ فِيمَا يَنْسِبُهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الْخَطَأِ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ ،

باب تفسير العلوم وبيان ما يُشكل على ^(١) فهم العلماء من علوم الخاصة وتصحيح ذلك بالحجة ،

١٦٦٧ Af. قال الشيخ رحمه الله ، اعلم ان العلم أكثر من ان يحيط به فهم الفهماء او يُدرّكه عقول العفلاء وكفاك بقصة موسى والخضر عليهما السلم مع جلاله موسى ^(١) عليه السلم وما خصّه الله به من الكلام والنبوة والوحي والرسالة ، وقد ذكر الله ^(٢) تعالى في الْمُحْكَمِ الناطق على لسان ^(٤) نبيه الصادق عَجَزَ ١. موسى ^(١) عليه السلم عن إدراك علم عبده من عباده ^(٥) اذ قال تعالى ^(٦) عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا ^(٧) الْآيَةَ حَتَّى ^(٨) سَأَلَهُ فَقَالَ ^(٩) هَلْ أَتَيْتُكَ الْآيَةَ مَعَ تَأْيِيدِ مُوسَى ^(١) عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(١٠) وَشَرَفَهُ وَعَصَمْتَهُ مِنَ الْإِنْكَارِ ^(١) عَلَيْهِ عَلَى ^(١١) أَنْ الْخَضِرُ ^(١) عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَلْحَقْ دَرَجَةَ مُوسَى ^(١) عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي النَّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ وَالتَّكْلِيمِ أَيْدًا ، وَقَالَ النَّبِيُّ ^(١١) صَلَعٌ لَوْ ^(١٢) تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحَكْتُمْ ١٥ قَلِيلًا وَلِبِكَيْتُمْ كَثِيرًا ^(١٢) وَلَمَّا تَلَذَّذْتُمْ ^(١) بِالنِّسَاءِ ^(١٢) وَلَا تَقَارَرْتُمْ عَلَى فُرُشِكُمْ وَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ ^(١) تَعَالَى وَاللَّهُ لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجْرَةً ^(١٤) تُعْضَدُ ، رَوَاهُ إِسْرَائِيلُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ عَنْ ^(١٥) مُجَاهِدٍ عَنْ مُورِقٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَعٌ ، وَفِي هَذَا الْخَبَرِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ ^(١٦) قَوْلَهُ ^(١٧) يَا أَيُّهَا

(١) B om. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله . (٣) B ذكره . (٤) B النبي .
 (٥) B om. (٦) Kor. 18, 65. A عبد . (٧) B الرحمة . (٨) B adds
 عليه . (٩) Kor. 18, 65. (١٠) B وشرفه . (١١) B وعصمته . (١٢) B الضحك .
 (١٣) B الضحك . (١٤) B تحصد . (١٥) A om. (١٦) B علمتم . (١٧) B السلام .
 (١٨) B قوله تعالى . (١٩) Kor. 5, 71. (٢٠) B مجاهد عن .

عنها وَالْبَحْثُ عَمَّا ^(١) يُشْكَلُ عَلَيْهِ مِنْهَا ^(٢) بِالسُّؤَالِ ^(٣) عَمَّنْ يَعْلَمُ عَلَيْهَا،
ويكون ذلك من شأنها أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَاءَ الْكَثِيرَ إِذَا جَرَسَ فِي نَهْرٍ ضَبِقَ
فِيضٌ مِنْ ^(٤) حَافَتَيْهِ ^(٥) يُقَالُ شَطَحَ الْمَاءُ فِي النَّهْرِ، ^(٦) فَكَذَلِكَ الْمُرِيدُ الْوَاجِدُ
أِذَا قَوَى وَجَدَهُ وَلَمْ يُطَقْ حَمَلٌ مَا يَرِدُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ سَطْوَةِ أَنْوَارِ حَقَائِقِهِ سَطَعَ
ذَلِكَ عَلَى لِسَانِهِ فَيَتَرَجَّمُ عَنْهَا بِعِبَارَةٍ مُسْتَعْرَبَةٍ مُشْكَلَةٌ عَلَى فَهْمٍ سَامِعِيهَا إِلَّا
مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِهَا وَيَكُونُ مُتَجَرِّبًا فِي عِلْمِهَا فَسَمِيَ ذَلِكَ عَلَى لِسَانِ أَهْلِ
^(٧) الْأَصْطِلَاحِ شَطْحًا، وَبَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَتَحَ قُلُوبَ أَوْلِيَآئِهِ وَأَذِنَ ^(٨) لَهُمْ
بِالْإِشْرَافِ عَلَى دَرَجَاتٍ مُتَعَالِيَةٍ وَقَدْ جَادَ الْحَقُّ ^(٩) تَعَالَى عَلَى أَهْلِ صَفْوَتِهِ
وَالْمُتَحَقِّقِينَ بِالتَّوَجُّهِ وَالْإِنْقِطَاعِ إِلَيْهِ بِكَشْفِ مَا كَانَ مُسْتَرًّا عَنْهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ
١٠ مَرَاتِبِ صَفْوَتِهِ وَدَرَجَاتِ أَهْلِ الْخُصُوصِ مِنْ ^(١٠) عِبَادِهِ فَكُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمْ يَنْطِقُ
بِحَقِيقَةٍ مَا وَجَدَ وَيَصْدُقُ ^(١١) عَنِ حَالِهِ وَيَصِفُ مَا وَرَدَ عَلَى سِرِّهِ ^(١٢) بِنُطْقِهِ
وَمَقَالِهِ لِأَنَّهُمْ لَا يَرُونَ حَالًا أَعْلَى مِنْ حَالِهِمْ حَتَّى يُحْكَمُوا فَإِذَا أَحْكَمُوا فَعِنْدَ
ذَلِكَ يَسْئَلُونَ ^(١٣) بِهِمْ إِلَى حَالَةِ أَعْلَى مِنْ ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ ^(١٤) الطَّرِيقُ
وَالْأَحْوَالُ وَالْأَمَاكِنُ إِلَى غَايَةٍ وَنَهَايَةٍ هِيَ أَعْلَى النَّهَابَاتِ وَغَايَةُ الْغَايَاتِ، قَالَ
١٥ اللَّهُ تَعَالَى ^(١٥) وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ، ^(١٦) وَقَالَ ^(١٧) وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ
بَعْضٍ دَرَجَاتٍ، وَقَالَ ^(١٨) أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ
أَنْ يَسْطُرَ لِسَانَهُ بِالْوَقِيعَةِ فِي أَوْلِيَآئِهِ ^(١٩) وَيَقِيسَ بِهِمْهَ وَرَأْيَهُ مَا يَسْمَعُ مِنَ النَّظَائِمِ
وَمَا يُشْكَلُ عَلَى فَهْمِهِ مِنْ كَلَامِهِمْ لِأَنَّهُمْ فِي أَوْقَاتِهِمْ مُتَفَاوِتُونَ وَفِي أَحْوَالِهِمْ
مُتَفَاوِلُونَ ^(٢٠) وَمُتَشَاكِلُونَ وَمُجَانِسُونَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَلَهُمْ أَشْكَالٌ وَنُظْرَاءُ
٢٠ مَعْرُوفُونَ فَمَنْ بَانَ شَرَفُهُ وَفَضْلُهُ عَلَى أَشْكَالِهِ بِفَضْلِ عِلْمِهِ وَسِعَةِ مَعْرِفَتِهِ فَلَهُ

(١) يشكل B. (٢) السؤال B. (٣) عن من B. (٤) حافته B.

(٥) جل ذكره B. (٦) و كذلك B. (٧) الصلاح B. (٨) لها B. (٩) فيقال B.

(١٠) عبادته وخليقته B. (١١) من A. (١٢) لظفته A. (١٣) بهمهم A.

(١٤) الظرف B. (١٥) Kor. 12, 76. (١٦) B ذكره B. (١٧) وقال جل ذكره B.

(١٨) Kor. 43, 31. (١٩) Kor. 17, 22. (٢٠) ويفسر A. (٢١) B وهم

كتاب تفسير^(١) الشطحيات والكلمات التي ظاهرها
مستشنع وباطنها^(٢) صحيح^(٣) مستقيم^(٤)

باب في معنى الشَّطْحِ والرَّدِّ على من انكر ذلك برأيه،

ان سأل سائلٌ فقال ما معنى الشطح فيقال معناه عبارة^(٥) مستغرَبة في وصفٍ وجَدٍ فاضَ بقوَّنه وهاجَ بشدَّةِ غلبانه وغلبته، ويان ذلك ان الشطح في لغة العرب هو الحركة يقال شَطَحَ يَشْطُحُ اذا تحركَ ويقال للبيت الذي يجوزون فيه الدقيقَ الشَّطْحُ، قال الشاعر،

فَفَ بِشَطِّ الْفَرَاتِ مَشْرُوعَ الْخَيْلِ^(٦) فَيَلَّ الطَّرِيقَ بِالشَّطْحِ
بِالطَّوَّاحِينَ مِنْ حِجَارَةٍ بِطَّرِيقِي بَدِيرِ الْغَزْلَانِ دَبِيرِ الْهَالِحِ
وَإِذَا لَاحَ بِالمُسْتَأَنَةِ ظَبْيٌ * قَدْ كَسَاهُ الْإِشْرَاقُ ضَوْءَ الصَّبَاحِ^(٧) ١٠
فَأَقْرَبَ ذَاكَ الْغَزَالَ مَنِي سَلَامًا * كَلَّمَا صَاحَ صَاحِجٌ بِفَلَّاحِ،

وانما سمى^(٨) ذلك البيت المشطاح من كثرة ما يحركون فيه الدقيق فوق ذلك الموضع الذي^(٩) يخلونه به وربما يفيض من جانبيه من كثرة ما يحركونه فالشطح^(١٠) لفظ مأخوذة من الحركة لانها حركة اسرار الواجدين اذا قوي وجدهم^(١١) فعبروا عن وجدهم ذلك بعبارة^(١٢) يستغرب^(١٣) سامعها^(١٤) ففتون هالك^(١٥) بالانكار والظعن عليها اذا سمعها وسالم ناج برفع الانكار

صحيحة AB^(٦) . مستشعنة B . مستشعنة A^(٢) . الشطحيات B^(١) .

فدا B . فدل A^(٦) . مستعربة B^(٥) . مستقيمة A^(٤) . B om. ^(٧) B om.

بحركوه A^(١٠) . نخلوه A^(٩) . لذلك A^(٨) . this and the following verse.

سامعها AB^(١٤) . تستغرب B^(١٣) . فيعبروا B^(١٢) . لفظ A^(١١) .

بالانكار عنها B^(١٥) .

الخلق لانه مخصوص بالرؤية، قال الله (١) تعالى (٢) مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى،
وليس لأحد ان يحكم على قلب النبي صلعم بوضف او نعت او يشبهه بشيء
او يضرب له (٣) مثلاً او يعلله بعلة خفية او جلية، وقال ابو علي الروذباري
(٤) رحمه الله في معنى الاغانة،

الغَيْنُ يُجْبَسُ عَنْ تَحْصِيلِ لُبْسِنِهِ * لِقَلْبِ لَاسٍ حَقِّ بَانَ عَنْ عَلَّةِ
(٥) فَإِنْ تَرَأَتْ بِسَبْقِ الْحَقِّ رُؤْيَيْهَا * (٦) كَانَ التَّغْيُنُ فِي التَّصْرِيفِ عَنْ (٧) ثِقَلِهِ
(٨) لَكُنِّي قُلْتُ مَا لَاحَتْ طَوَالِعُهُ * مِنْ الْهَوْمَلِ تَنْبِيهُ إِلَى أَمَلِهِ
(٩) وَالنُّوبُ مِنْهُ عَلَى مَعْنَى الْوِفَاقِ وَمَا * تُبْدَى سَرَايِرُهَا (١٠) غَيْبًا لِاحْتِمَالِهِ،

وهذه (١١) الالفاظ قد (١٢) شرحناها على حسب ما فتح الله (٤) به على قلبي في
الوقت والذي بقي أكثر وان استقصيت في (١٣) شرحها يطول به الكتاب
ويخرج عن الاختصار ونذكر بعد ذلك شرح (٤) الشطحيات من كلامهم
الذي يكون ظاهره (١٥) مستشنعاً وباطنه (١٦) صحيحاً مستقيماً والله الموفق
للسواب، والوسائط الاسباب التي بين الله (٤) تعالى وبين العبد من (٤) اسباب
الدنيا والآخرة، سيئل بعض المشايخ عن الوسائط فقال الوسائط على ثلاثة
أوجه وسائط مواصلات ووسائط متصلات ووسائط منفصلات (١٧) فالمواصلات Af.166a
بوادى الحق والمتصلات (١٨) العبادات والمنفصلات حظوظ النفس، وقال
ابو علي الروذباري (٤) رحمه الله وهو الذي جعل الوسائط رحمةً للعارفين
ليؤثروه عليها،

(١) B عز وجل. (٢) Kor. 53, 11. (٣) AB مثل. (٤) B om.

(٥) In B the third verse precedes the second. (٦) B كأنه في التصريف.

(٧) B app. ثقله. (٨) B لكن قلبي ما لاحت. (٩) B والنور. (١٠) A عسا.

الشطحيات B (١٤). شرحه B (١٣). شرحها B (١٢). الفاظ B (١١). غيباً B.

(١٥) A مستشعاً. B مستشعاً. (١٦) B مستشعاً. (١٧) B المواصلات.

(١٨) A العبادات. B العبوديات.

وطمسه^(١)، قال،

(٢) إذا ما بَدَّتْ لِي نَعَاظَمَتُهَا * فَأَصْدُرُ فِي حَالٍ مِّنْ لَّمْ يَرِدْ
فَيُضْطَمُّ الْكُلُّ^(٣) مَعْنَى بِهَا * وَيُجْجَبُ عَنِّي بِهَا مَا أُجِدْ

والمحرية اشارة الى نهاية (٤) التحقق بالعبودية لله (٥) تعالى وهو أن لا (٦) يملكك
شيء من المكنونات (٧) وغيرها فتكون حرًا اذا كنت لله عبدًا كما قال (٨) بشر بن
إسري رحمه الله فيما حكى عنه انه قال ان الله (٩) تعالى خلقك حرًا
فكن كما خلقك لا (١٠) ترائي أهلك في المحضر ولا (١١) رففتك في السفر اعمل
له ودع الناس عنك، (١٢) قال الجنيذ رحمه الله آخر مقام العارف المحرية،
وقال بعضهم لا يكون العبد عبدًا حقًا ويكون لما سوى الله مسترقًا، والرّين
هو (١٣) الصدأ الذي يقع على القلوب، قال الله (١٤) تعالى (١٥) كَلَّا بَلْ رَانَ
عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، وقال بعض اهل العلم حجبت القلوب على
اربعة (١٦) أوجه فمنها الختم والطبع وذلك لقلوب الكفار ومنها الرّين والنسوة
وذلك لقلوب المنافقين ومنها (١٧) الصدأ (١٨) والغشاوة وذلك لقلوب المؤمنين،
سئل (١٩) ابن الجلاء لم سمى (٢٠) أبوك الجلاء فقال ما كان (٢١) بجلاء
المحدي ولكن كان اذا تكلم على القلوب جلاها من (٢٢) صدأ الذنوب،
والغين قد أكثروا في وصفه وهو خبر ضعيف (٢٣) قد روى عن النبي صلعم
(٢٤) أنه قال إنه لبغان على قلبي فاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم مائة مرة،
فقالوا الغين الذي كان يعارض قلب النبي صلعم وكان يتوب منه مثله مثل
المرأة اذا تنس فيها الناظر فينقص من (٢٥) ضوءها ثم تعود الى (٢٦) حالة
٢٠ ضوءها، وقال قوم هذا محال لان قلب النبي صلعم لا يلحقه قهر (٢٧) من

(١) B adds القابل. (٢) B om. this verse. (٣) B عنى. (٤) B الحقيقي.

(٥) B عز وجل. (٦) A يملك. (٧) A وغيره. (٨) B بشر بن السري.

(٩) B om. (١٠) B ترائي. (١١) B رففتك. (١٢) B وقال. (١٣) A الصدى.

(١٤) B ذكره. (١٥) Kor. 83, 14. (١٦) A om. (١٧) A والغشاوة.

(١٨) B بجلاء. (١٩) B بن. (٢٠) B ابو. (٢١) B يقولوا. (٢٢) A صدى.

(٢٣) B فيها. (٢٤) B om. قال. (٢٥) B ضوءه. (٢٦) B حالة.

بِنَا يُكْشَفُ التَّلْبِيسُ فِي كُلِّ مَا كَبِرَ * إِذَا طَاحَ فِي الدَّعْوَى وَطَاحَ انْتِحَالُهُ،
وَالشَّرْبُ تَلَقَّى الأرواحَ والأَسْرَارَ^(١) الظاهرة لِمَا يَرِدُ عَلَيْهَا مِنَ الكَرَامَاتِ وَتَنْعَمُهَا
بِذَلِكَ^(٢) فَشَبَّهُ ذَلِكَ بِالشَّرْبِ لِتَهْنِئِهِ وَتَنْعَمِهِ بِمَا يَرِدُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ انوار
مَشَاهِدَةِ قُرْبِ سَيِّدِهِ، قَالَ^(٣) ذُو النُّونِ^(٤) رَحِمَهُ اللهُ وَرَدَتْ قُلُوبِهِمْ عَلَى بَحْرِ
الحُبَّةِ فَانْتَرَفَتْ مِنْهُ رِيًّا مِنَ الشَّرَابِ فَشَرِبَتْ مِنْهُ بِمَخَاطِرَةِ القُلُوبِ فَسَهَلَ عَلَيْهِمْ

كُلُّ عَارِضٍ عَرَضَ لَهُمْ دُونَ لِقَاءِ المَحْبُوبِ، وَقَالَ القَائِلُ فِي هَذَا المَعْنَى،
شَرِبْتُ كَأَسَا عَلَى ذِكْرِكَ صَافِيَةً * فَمَا^(٥) يُعَلِّلُ فِيكَ القَلْبَ تَعْلِيلُ
فَمَا وَجَدْتُ لِشَيْءٍ عِنْدَكَ لِي شُغْلًا * لَا عِشْتُ إِنْ قُلْتُ إِنْ عِنْدَكَ مَشْغُولُ،

وَالذَّوْقُ ابْتِدَاءُ الشَّرْبِ، قَالَ^(٦) ذُو النُّونِ^(٤) رَحِمَهُ اللهُ لَمَّا ارَادَ أَنْ يَسْقِيَهُمْ
١٠ مِنْ كَأْسٍ مَحَبَّتِهِ ذَوَّقَهُمْ مِنْ^(٧) لَذَائِذِهِ وَالعَقْمُ مِنْ حِلَاوَتِهِ، قَالَ القَائِلُ^(٧) فِي
هَذَا المَعْنَى،

يَقُولُونَ^(٨) تَكَلَّى وَمَنْ لَمْ يَذُقْ * فِرَاقَ الأَحِبَّةِ لَمْ يَتَّكَلِ،

وَالعَيْنُ إِشَارَةٌ إِلَى ذَاتِ الشَّيْءِ الَّذِي تَبْدُو مِنْهُ الأَشْيَاءُ، قَالَ^(٩) الوَاسِطِيُّ
^(٤) رَحِمَهُ اللهُ وَقَوْمٌ عُلِمُوا مَصَادِرَ الكَلَامِ مِنْ أَيْنٍ فَوْعَعُوا عَلَى العَيْنِ فَأَعْتَنَاهُمْ
١٠ عَنْ البَحْثِ وَالمَطْلَبِ، وَقَالَ المَجْنِيدُ^(٤) رَحِمَهُ اللهُ حِكَايَاتِ ابْنِ يَزِيدِ البَسْطَاطِيِّ
^(٤) رَحِمَهُ اللهُ تَدَلُّ أَنَّهُ^(٤) كَانَ قَدْ بَلَغَ إِلَى عَيْنِ الجَمْعِ وَعَيْنِ المَجْمَعِ اسْمٌ مِنْ
أَسْمَاءِ التَّوْحِيدِ لَهُ نَعْتٌ وَوَصْفٌ يَعْرِفُهُ أَهْلُهُ،^(١١) وَقَالَ النُّورِيُّ،

^(١٢) مَضَى الجَمِيعُ فَلَا عَيْنَ وَلَا أَثَرَ * مَضَى عَادٍ وَفَقَدَانَ^(١٤) الأَوَّلَى إِرْمَ،

وَالاصْطِلَامُ نَعْتٌ غَلَبَتْ تَرْدٌ عَلَى العُقُولِ^(١٥) فَيَسْتَلْبِهَا بِقُوَّةِ سُلْطَانِهِ وَقَهْرِهِ، قَالَ
بَعْضُهُمْ^(١٦) قُلُوبٌ مَمْتَحِنَةٌ^(١٦) وَقُلُوبٌ مَصْطَلِمَةٌ وَإِنْ وَقَعَ^(١٧) الاصْطِلَامُ فَهُوَ ذَهَابُهُ

(١) Perhaps الظاهرة. Cf. p. ٢٣٥, l. ١٧. (٢) A فيشبهه with فيشبهه written above. (٣) A ذَا. B adds المصرى. (٤) B om. (٥) A اعلل. B على من.

(٦) في هذا المعنى. (٧) B om. (٨) تكلّا. (٩) أبو بكر الواسطي.

(١٠) وقوما. (١١) قال. (١٢) A transposes the two hemistichs of this verse. (١٣) B مضا. (١٤) AB الأولى.

الى الاصطلام. (١٥) فيسلبها. (١٦) A وقلب. (١٧) B الى الاصطلام.

تَلَطَّفَتْ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأَتْ شَاهِدِي * إِلَى (١) غَايِي وَاللُّطْفُ يُدْرِكُ بِاللُّطْفِ،
 وَالامْتِحَانُ ابْتِلَاءٌ مِنَ الْحَقِّ يَجْلَى بِالْقُلُوبِ الْمُقْبِلَةَ عَلَى اللَّهِ (٢) تَعَالَى وَمِحْنَتُهَا
 انْقِسَامُهَا وَتَشْتِتُهَا، حُكِيَ عَنِ خَيْرِ النَّسَاجِ (٣) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ بَعْضَ
 الْمَسَاجِدِ فَتَلَقَى بِي شَابٌّ مِنْ اصْحَابِنَا فَقَالَ لِي يَا شَيْخَ نَعِظْ عَلَيَّ فَإِنَّ مِحْنَتِي
 عَظِيمَةٌ فَلَقْتُ وَمَا مِحْنَتُكَ فَقَالَ افْتَقَدْتُ الْبِلَاءَ وَقَوْرُنْتُ بِالْعَافِيَةِ وَأَنْتَ نَعْلَمُ
 أَنَّ هَذِهِ مِحْنَةٌ عَظِيمَةٌ، وَالامْتِحَانُ عَلَى (٤) ثَلَاثَةِ لِقُومٍ مِنْهُمْ عَقُوبَةٌ (٥) وَلِقُومٍ مِنْهُمْ
 Af.1646 تَحْصِيصٌ وَكِفَاةٌ وَلِقُومٍ اسْتِدْعَاءُ الزِّيَادَةِ وَارْتِفَاعِ دَرَجَةِ، وَاحْتَدَّ اسْمٌ لِمَا
 (٦) لَمْ يَكُنْ فَكَانَ، قَالَ (٦) بَعْضُهُمْ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ (٧) تَعَالَى تَنْبِيهَ الْعَامَّةِ أَحَدَثَ
 فِي الْعَالَمِ آيَةً مِنْ آيَاتِهِ وَإِذَا أَرَادَ تَنْبِيهَ الْخَاصَّةِ أَزَالَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ذِكْرَ حَدَثِ
 ١. الْأَشْيَاءِ، وَالْكَلِيَّةُ اسْمٌ لِحِجَابِ الشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ (٧) فَإِذَا قَالَ الْقَائِلُ
 الْكَلَّ يَرِيدُ بِذَلِكَ (٧) أَنْ لَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ إِلَّا بِمَعْنَاهُ، قَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَكُونُ
 الْعَبْدُ عَبْدًا بِالْكَلِيَّةِ (٨) وَيَكُونُ (٩) مِنْهُ لِغَيْرِ اللَّهِ بَقِيَّةً، وَقَالَ آخِرُ إِنْ أَقْبَلَتْ
 (١٠) عَلَيْهِ (١١) بِكَلِيَّتِكَ أَقْبَلَ عَلَيْكَ بِكَلِّ الْكَلِّ، وَقَالَ (١٢)،
 (١٢) بَلْ كُلُّ مَا كَلَّ مِنْ كُلِّي عَلَيْكَ كَمَا * بِكَلِّ كَلِّكَ كُلِّي كَانَ مَنْشَأُهُ،
 ١٥. وَالتَّلْيِيسُ تَحْلِي الشَّيْءِ بِنَعْتِ ضِدِّهِ، حُكِيَ عَنِ الْوَاسِطِيِّ (٢) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ
 التَّلْيِيسُ (١٤) عَيْنُ الرُّبُوبِيَّةِ مَعْنَاهُ إِنْ الْمُؤْمِنُ يُظَاهِرُهُ فِي زَيْي الْكَافِرِ وَالْكَافِرَ فِي
 زَيْي الْمُؤْمِنِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (١٥) وَكَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ، وَقَالَ الْمُجَنِّدُ (٢) رَحِمَهُ
 اللَّهُ امْتَزَجَ بِالِاتِّبَاسِ (١٦) وَاخْتَلَطَ مَتَلَوَّنَا فِي الْإِحْسَاسِ وَمَا يَتَغَيَّرُ عَنْهَا فِي
 الْإِاتِّبَاسِ يُؤَخِّدُ عَنْهُ كَأَسْرَعِ مَاخُوزٍ (١٧) وَمُخْتَلَسٍ، وَلِلْفَنَادِ (١٨) فِي هَذَا الْمَعْنَى،

(١) AB غايي. Cf. p. ٢٥٤, l. ١٧. (٢) B om. (٣) B ثلث.
 (٤) B فيكون. (٥) A اي. (٦) B اذا. (٧) B لوقوم منهم for اخر B (٨)
 B بكلك. (٩) A has with منه written above. (١٠) B على الله. (١١) B بكلك.
 (١٢) B قال القائل. (١٣) It is not clear how the following words should
 be pointed. B has بل كلها من كلّي عليك كما. (١٤) B عن. (١٥) Kor. 6, 7.
 (١٦) B om. from اختلط to الاتباس. (١٧) A ومختلس. B ومختلس. (١٨) B om.
 In marg. B شعر. في هذا المعنى.

وكيف يشهد القصود من هو في معاني المقصود، معناه أن من (١) يشاهد المقصود في قصد سقط عنه رؤية قصد في قصد، والاصطناع مرتبة خُصَّ بها الانبياء (٢) صلوات الله عليهم اجمعين (٣) والصدّيقون، وقال قوم الاصطناع خُصَّ به (٤) موسى من جميع الانبياء (٥) عليهم السلم لقوله (٦) وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي، وقال قوم هي مرتبة الانبياء (٥) عليهم السلم دون غيرهم، قال ابو سعيد الخزاز (٥) رحمه الله اول (٧) بادٍ من الحقّ قد أخفاهم في أنفسهم وأمات أنفسهم في أنفسهم واصطنعهم لنفسه (٨) هذا اول دخول في التوحيد من حيث ظهور التوحيد بالديهومية، وسئل بعضهم عن قوله (٩) جلّ جلاله وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي (١٠) وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي فقال ما نجا نبى ولا ولى من (١١) محبته ولا سلم احد في منته من فتنته، والاصطناع معناه الاجتناب في سابق العلم وهو اسم مشترك، قال الله (١٢) تَعَالَى وَأَجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ، وقال الله (٥) تَعَالَى (١٣) يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ، وقال (١٤) الْوَاسِطِي (٥) رحمه الله ابتداءً بنفسه واصطناعاً لنفسه فمن استعظم ذلك حسنت إخطار نفسه فيما بدلت فان قابلته بنفس (١٥) العناية (١٦) فضمتك ما منه من الهداية، والمسح معناه مسح القلوب وذلك للطرودين من الباب كانت لهم قلوب متوجهة فمسحت بالاعراض عنها (١٧) وجعلت توجهها الى المحظوظ دون الحقوق، فاذا قال القائل فلان قد مسح به معناه (٥) اى اعرض بقلبه، واللطفية اشارة (١٨) تلوح في الفهم وتلع في الذهن (١٩) ولا تسعها العبارة لدقة معناها، قال ابو سعيد (٥) بن الاعرابي (٥) رحمه الله الحقّ (٢٠) يريدك بلطفية من لدنه ٢. تُدْرِكُ بِهَا مَا يَرِيدُ بِكَ إِدْرَاكَهُ، (٢١) وقال ابو حمزة (٥) الصوفي (٢٢) رحمه الله،

(١) شاهد B. (٢) والصدّيقين B. (٣) عليهم السلام B. (٤) موسى B. (٥) وهذا B. (٦) Kor. 20, 43. (٧) AB بادى. (٨) عليه السلام B. (٩) عز وجل B. (١٠) Kor. 20, 40. (١١) محبته A. (١٢) Kor. 6, 87. (١٣) فضمتك A. (١٤) السعابة B. (١٥) ابوبكر الواسطي B. (١٦) Kor. 22, 74. (١٧) وجعل B. (١٨) الى تلوح A. (١٩) حتى تسعها B. (٢٠) يريدك B. (٢١) قال B. (٢٢) B om. B adds app. في معنى ذلك.

الى (١) صاحبه (٢) مَوْطِنٌ اذا دعا (٣) فيه او طارَه اَجَابْتَهُ، وَالْوَطْنَ وطن العبد
حيث انتهى به الحال واستقرَّ به الفرار، ويقال قد توطَّن في حال كذى
ومقام كذى، قال الجنيْد (٤) رحمه الله في كلام له ان لله عباداً على وِطَنات
مطى (٥) حُمْلَانَه يركبون وبالسَّرعَة والبدار اليه يستبقون، وقال النورس
(٤) رحمه الله،

أَمَا تَرَى هَيْبَتِي * شَرَدَنِي عَنْ (٦) وَطَنِي
إِذَا تَغَيَّبْتُ بَدَا * وَإِنْ بَدَا غَيْبِي
(٧) يَقُولُ لَا تَشْهَدُ مَا * تَشْهَدُ أَوْ تَشْهَدَنِي،

وقال ابو سليمان الداراني (٤) رحمه الله الايمان افضل من اليقين لان الايمان
١٠ وِطَنات واليقين خطرات وانما وِصَفَ قَدْرَ مَا شَاهَدَ مِنْ (٨) يَفِينَه وَوَصَفَ
نفسه بذلك وأراد بذلك غُرْبَتَه عِنْدَه لَانَّ الْيَقِينَ صَفَاءَ الْعِلْمِ فِي الْقَلْبِ
واستقراره فيه والناس فيه متفاوتون، والشُّرود (٩) نَفَرُ الصِّفَاتِ مِنْ مَنَازِلَاتِ
الحَقَائِقِ وَمِلَازِمَةِ (١٠) الْحَقِيقِ، قال (١١) ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ (٤) رَحِمَهُ اللهُ (١٢) وَأَمَّا
تَرَاهُمْ مَشْرَدِينَ فِي كُلِّ (١٣) وَادٍ يَهْمُونَ وَلِكُلِّ بَارِقٍ يَتَّبِعُونَ، (١٤) قال الواسطي
١٥ غَذاهُمُ بِتَرِيَةِ الْأَحْوَالِ وَنَعْمَهُمُ بِالْمُلَاحَظَةِ لَهُمْ فِي الْأَعْمَالِ يَجِبُ عَلَى الْمَرْءِ أَنْ
يَكُونَ فِي صِدْقِ الْفَاقَةِ وَاللِّجَا فِي أَيَّامِ حَيَاتِهِ لِيَلَّا يَرِدَ عَلَيْهِ ذَلِكَ الشُّرُودِ
(١٥) فَيَحْسَبُ بَذْلَ الشُّرُودِ (١٦) وَيَطْلُبُ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ (١٧) عَوْنًا بَدْعَاءَ وَيَكْتُمُهُ وَلَوْ
كَانَتْ صِحَّةُ الْوَجْدِ فِي الْأَوْقَاتِ مَصْحُوبَةً مَا أَصَابَهُ ذَلِكَ الشُّرُودُ، وَالْقُصُودُ
معناه الارادات والنيات الصادقة المقرونة بالتهوض اليه، حكى عن احمد
٢٠ ابْنِ عَطَاءَ (٤) رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ قَالَ مِنْ قُصِدَ فِي قُصُودِهِ غَيْرَ الْحَقِّ فَقَدْ عَظُمَتْ
استهانته بالحق، وقال الواسطي (٤) رحمه الله خواطر القُصُودِ جُحُودٌ لِلْمَعْبُودِ

(١) صاحبه B. (٢) مواطن AB. (٣) فيها B. (٤) B om. (٥) B حملته.
(٦) وطرى A. (٧) A om. this verse. (٨) نفسه A. (٩) B نفى.
(١٠) الخوف B. (١١) بن B. (١٢) وما A. (١٣) وادى A. (١٤) B وقال.
(١٥) فيحس B. (١٦) يطلب B. (١٧) غوثا B. (١٨) عظم A.

نأخذ من ^(١) الله اذا أخذنا ولا نراهم إلا يأخذون من الناس فقال من ^(٢) ذا
الذى يُزجج قلوب الناس حتى يُعطوهم من غير أن يطلبوا ^(٣) منهم شيئاً
ويسالوهم، وجذب الأرواح، فاما جذب الأرواح وسُمُو ^(٤) القلوب ومشاهدة
الأسرار والمناجاة والمخاطبة وما يشاكل ذلك فان أكثر ^(٥) ذلك عبارات
^(٥) تُعبر عن التوفيق والعناية وما يبدو على القلوب من انوار الهداية على
مقدار قُرب الرجل وبعده وصدقته وصفائه في وجهه، قال ابو سعيد ^(٦) الخزاز
ان الله ^(٧) تعالى جذب ارواح اوليائه اليه ولذذاً بذكره والوصول الى قُربه
وعجل لأبدانهم التلذذ بكل شئ فعيشُ أبدانهم عيش الحيوانيين وعيشُ ارواحهم
عيش الربانيين، وقال ^(٨) الواسطي ^(٩) رحمه الله انما أشهدهم أطافه ^(١٠) التي
١٠ بها جذب سرايرهم الى ^(١٠) نفسه، وقال اذا ^(١١) جذب الارواح عن الأشباح
^(١٢) ثبتت الاشباح مع العقول والصفات ^(١٣) لانه حجبتها بشرط العقول ^(١٤) وإيسم
أن يكون لهم شئ من غير سرايرهم بقوله ^(٩) تعالى ^(١٥) قُلْ يَفْضَلُ اللَّهُ،
^(١٦) وَالْوَطْرَ مَنِيَّةً وَمَتَعَ مَحْمُودَةً خَارِجَةً عَنْ نَعْتِ الْبَشَرِيَّةِ وَحِظُوظِ النَّفْسَانِيَّةِ،
ويقال فلان هو ^(١٧) المتمكن في وطنه والمعلى في وطنه، قال الفاييل،
١٥ تَرَحَّلْتُ يَا لَيْلَى وَلَمْ أَفْضِ أَوْطَارِي * وَمَا زِلْتُ مَحْزُونًا أَحِنُّ إِلَى دَارِي،

وقال ^(١٨) ذو ^(١٩) النون رحمه الله،

أَمُوتُ وَمَا مَأْنَتْ إِلَيْكَ صَبَابَتِي * وَلَا قُضِيَتْ عَنْ وَرْدِ حَيْكَ أَوْطَارِي
^(٢٠) مَنَائِي الْمَنِي كُلُّ الْمَنِي أَنْتَ لِي مَنِي * وَأَنْتَ الْغِنَا كُلُّ الْغِنَا عِنْدَ إِقْتَارِي،
وقيل لحكيم اي المواطن احب للسكون ^(٢١) والنوطن فيه فقال احب المواطن

(١) القلب A (٢) منه B (٣) om. B (٤) الله عز وجل B (٥)

(٦) تبارك وتعالى B (٧) احمد بن عيسى الخزاز B (٨) غير A (٩)

جذبت B (١٠) قربه B (١١) الذي B (١٢) ابو بكر الواسطي B (١٣)

ثبتت B (١٤) Kor. 10, 59. أهم B (١٥) لا B (١٦)

والموطن B (١٧) المتمكن B (١٨) ذا A (١٩) B adds المصرى B

(٢٠) AB منا. (٢١) B والنوطن.

يا مَلِيحَ ^(١) الدَّلِّ والغُنْجِ * لَكَ سُلْطَانٌ عَلَى الدُّهْجِ،
^(٢) ومعنى الدُّهْجِ جميع المحبوبات اليك من النفس والمال والولد، والتَّلفُ
 معناه ^(٣) معنى الحَتْفِ والحَتْفُ ^(٤) والتلف ما يُنْتَظَرُ منه الهلاك في حينه، وقد
 حكى عن ابي حمزة الصوفي انه قال وقعت في بئر فظنوا رأسها فأيست
 من نفسي وسلمت الأمر الى الله ^(٥) تعالى واستسلمت فاذا ^(٥) بسبع قد ^(٦) نزل
 البئر فتعلقت ^(٦) برجله فأخرجني من البئر فسمعت هاتفاً يقول يا أبا حمزة هذا
 حسنٌ نجيناك من التلف بالتلف فقال ايأنا وفيها هذين البيتين،
 أَرَاكَ وَبِي مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَحِشَّةٌ * فَتَوَنَسْنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ وَبِالعَطْفِ
 وَنُجْبِي مُحِبًّا أَنْتَ فِي المَحَبِّ حَتْفُهُ * ^(٧) وَذَى عَجَبٌ كَوْنُ الحَيَاةِ مَعَ الحَتْفِ،
 ١٠. قال الجربري ^(٨) رحمه الله من لم يفق على علم التوحيد بشاهد من شواهد
 زلَّ به قَدَمُ ^(٩) الغرور في مهواة ^(٩) من التلف، واللجأ توجه القلوب الى الله
^(٩) تعالى بصدق الفاقة واللجأ، قال ^(١٠) الواسطي رحمه الله من لم يكن
 في صدق الفاقة واللجأ إلا عند الموت بقيت الذلة عليه على دوام الاوقات،
 وقال بعض اهل الفهم في معنى ^(١١) قوله ^(١٢) ادخلني مدخل صدق واخرجني
 ١٥. مخرج صدق قال أظهر محمد صلعم من نفسه صدق اللجأ بصدق الفاقة بين
 يدي الله ^(٩) تعالى وبصدق اللجأ ترتبت السراير، والازدجاج تحرك القلب للمراد
 باليقظة من سنة الغفلة، ذكر عن الجنيّد ^(٩) رحمه الله انه قال في بعض كلامه
 كيف لا تسبو اليه السراير وتزعج بما فيها اليه الضماير وكيف لا تسرع اليه
 الأقدام بالطاعة وتنهض اليه بالجد ^(١٢) والمبادرة أنسا منها ^(١٤) ببلاياهُ وسروراً
 ٢٠. بعظيم عطاياه، والازدجاج والازدجاج بمعنى ^(١٥) الانكساب والاكتساب، وقد
 قيل لبعض المشايخ اظنه ابرهيم الخواص ^(٩) رحمه الله اصحابك يقولون نحن

(١) A الذل. (٢) B معنى. (٣) B om. (٤) A والتكف. (٥) B سبع.

(٦) عز وجل B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B

(١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B

(٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B

(١) لَسْتُ مِنْ جُمْلَةِ الْمُحَيَّنِّ إِنْ لَمْ * أَجْعَلِ الْقَلْبَ بَيْتَهُ وَالْقَامَا
وَطَوَافِي (٢) إِخَالَهُ السَّيْرِ فِيهِ * وَهُوَ رُكْنِي إِذَا أَرَدْتُ أَسْتِلَامَا،

يريد بذلك سير القلوب، والتلونين معناه (٣) تَلَوْنُ الْعَبْدِ فِي أَحْوَالِهِ، (٤) قَالَ
قَوْمٌ عِلَامَةٌ (٥) الْحَقِيقَةُ التَّلَوْنِ لِأَنَّ التَّلَوْنَ ظُهُورُ قُدْرَةِ الْقَادِرِ وَيُكْتَسَبُ مِنْهُ
(٦) الْغَيْرَةُ، وَمَعْنَى التَّلَوْنِ (٧) مَعْنَى (٨) التَّغْيِيرِ (٩) فَمِنْ أَشَارَ إِلَى تَلَوْنِ الصِّفَاتِ
وَتَغْيِيرِ الْأَحْوَالِ فَقَالَ عِلَامَةٌ الْحَقِيقَةُ رَفَعُ التَّلَوْنِ، وَمِنْ أَشَارَ إِلَى تَلَوْنِ الْقُلُوبِ
وَالْإِسْرَارِ الْخَالِصَةِ لِلَّهِ (١٠) نَعَالَى فِي مَشَاهِدَتِهَا وَمَا يَرِدُ عَلَيْهَا مِنَ التَّعْظِيمِ وَالْهِبَةِ
وغير ذلك من تلوين الواردات (١١) فقال علامة الحقيقة التلوين لأنهم في كل
(١٢) سِيرَ مَعَ اللَّهِ (١٣) نَعَالَى فِي زِيَادَةِ (١٤) مِنْ تَلَوْنِ الْوَارِدَاتِ عَلَى إِسْرَارِهِمْ، وَأَمَّا
١. تلوين الصفات فهو كما قال الفاييل،

كُلُّ يَوْمٍ تَتَلَوْنَ * غَيْرُ هَذَا بِكَ أَجْمَلٌ،

قال الواسطي (١٢) رحمه الله من تَخَلَّقَ بِخُلُقِهِ لَمْ تَقَعْ بِهِ طَوَارِقُ التَّلَوْنِ فِي
طَبْعِهِ، وَبَعْضُهُمْ (١٥) هَذَانِ الْبَيْتَانِ فِي صِفَةِ (١٦) الْمَسِيرِينَ،

زَجَرَتْ فُوَادِي فَلَمْ يَنْزَجِرْ * وَيَطْلُبُ شَيْئًا وَمِنْهُ يَفِرْ
(١٧) يَسِيرُ إِلَى الْحَقِّ مُسْتَظْهِرًا * وَإِنِّي عَلَيْهِ شَفِيقٌ حَزِيرٌ،

وَبَذَلَ الْمَهْجَ مَعْنَاهُ بَذَلَ مَجْهُودٍ (١٨) اسْتَطَاعَةَ الْعَبْدِ عَلَى (١٩) قُدْرَةِ طَاقَتِهِ فِي
تَوَجُّهِهِ إِلَى اللَّهِ (٢٠) نَعَالَى (٢١) وَإِنْبَارُهُ (٢٢) اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى جَمِيعِ مَحَابِّهِ، قَالَ
(٢٣) الْخَوَاصُّ (٢٤) رَحِمَهُ اللَّهُ كُلُّ مَتَوَجِّهٍ يَتَوَجَّهُ إِلَى اللَّهِ (٢٥) عَزَّ وَجَلَّ (٢٦) وَمَوَاضِعُ
الاستراحة فيه قائمة فلا ينفذ في توجُّهه، قال الفاييل،

(١) Here A has in marg. some words which have been partly cut away: [التلونين بظهور].
(٢) الفس A. يعني A (٧). الغير B (٦). [منه لاسانقامة وقال قوم [علامة] الحقيقة].
(٣) وقال A (١١). عز وجل B (١٠). رفع التلوين to فمن B om. (٩).
(٤) هذين البيتين AB (١٥). في تلوين من الواردات A (١٤). نفس B (١٢).
(٥) وإينار B (١٩). واستطاعة A (١٨). يشير A (١٧). لمحق في موضعه A (١٦).
(٦) فمواضع A (٢٢). أبرهم الخواص B (٢١). ما لله B (٢٠).

الصفات كايته التغيير وهي متغيرة (١) اذا لم تتغير لانها اذا لم تتغير فقد تُغَيَّرُ
عن الحال الذي جُبلت (٢) عليه ، قال بعضهم (٣) وهو الشبلي ،
تَسْرَمَدَ وَفَتَى فَيْكَ (٤) وَهُوَ مُسْرَمَدٌ * وَأَفَيْتَنِي عَنِّي فَصِرْتُ (٥) مُجْرَدًا ،

(٦) بَحْرَى بلا شاطئ ، وقول القايل بحرى بلا شاطئ معناه ايضاً قريب
من المعنى (٧) الذي ذكرنا في الوقت المسرمد (٨) وهذه لفظة (٩) قد حكيت
عن الشبلي (١٠) رحمه الله تعالى انه قال يوماً في مجلسه في (١١) عقيب كلام
جري له قال (١٢) اَنْتُمْ اَوْقَاتِكُمْ مَقْطُوعَةٌ وَوَقْتِي لَيْسَ لِي (١٣) طَرَفَانِ وَبِحَرَى
بِلا شاطئ يعني بذلك ان الحال الذي خصني الله (١٠) تعالى به من التعظيم
له وخالص الذِكر له والانتطاع اليه لا نهاية (١٤) لها ولا انتطاع والشئ اذا
لم تكن (١٥) له نهاية ولا غاية فلا يُعَبَّرُ عنه (١٦) بِأَكْثَرِ من ذلك ، قال الله
(١٧) عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ
تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَتَوَّجِبْنَا بِيَمِينِهِ مَدَدًا لِمَجْعَلِهَا غَايَةً لِأَنَّ الْمَوْصُوفَ بِهَا
ليس له نهاية ، وقال بعضهم من عرف الله احبّه ومن احبّه غرق في
Af.162a

بحر الهمم ، وقال (٢١) آخر ،
لَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحْرَ الصِّينِ مُعْتَرِضًا * لَحَلَّتْ ذَاكَ سَرَابًا (٢٢) ذَاهِبَ الْأَثَرِ ،
وقول (٢٤) القايل نَحْنُ (٢٥) مُسِيرُونَ يريد بذلك (٢٦) تسيير القلوب وسيرها عند
انتقالها من حال الى (٢٧) حال ومن مقام الى مقام ، وقال يحيى بن معاذ
(١٠) رحمه الله الزاهد سيّار والعارف طيار يعني في سرعة الانتقال في المقامات
والاحوال عند (٢٩) الزوايد وطُرف النوايد ، قال بعضهم (٣) وهو الشبلي ،

فهو B (٤) . وهو الشبلي B om. (٢) . عليها B (٢) . اذا لم تتغير A om. (١)
فهذه B (٨) . اذا B (٧) . بحرى بلا شاطئ B om. (٦) . مجرد B (٥)
طرفين AB (١٢) . اتم A (١٢) . عقب B (١١) . عن حكى B (٩)
Kor. (١٨) . تعالى B (١٧) . اكثر A (١٦) . A om. (١٥) . So AB. (١٤)
هذا البيت B adds (٢١) . بحرى B (٢٠) . ليست B (١٩) . 18, 109.
سير A (٢٦) . مسيرين B (٢٥) . القايلين B (٢٤) . زايل B (٢٣) . شرابا B (٢٢)
الزوايد B (٢٩) . الرازي B adds (٢٨) . حال اخر B (٢٧)

يا شِفَائِي مِنَ السَّقَامِ وَإِنْ كُنْتَ عَلَيَّ،

والأزل معناه معنى (١) القِدَم لأنَّ القديم يسمَّى به (٢) غير البارئ، ويقال
 شيء أقدم من شيء، والازل والازلية لله تعالى لا (٣) يتسمَّى بالازل شيء.
 غير الله (٤) جلَّ جلاله والازل اسم من اسماء (٥) الأوَّلية فهو الله (٦) الأوَّل
 . القديم الذي لم يزل ولا يزال، والازلية صفة من صفاته، قال بعض المتقدمين
 المحقِّق فيما لم يزل كهو فيما لا يزال فقومٌ استحسنوا هذه المقالة لِنَتْنِي التغيُّر
 عن المحقِّق لآنه بجميع أسمايه (٧) وفعاله لم يزل وقومٌ قالوا يَلْزَمُ القابل لهذا
 القولُ بقَدَمِ الاشياءَ وفرَّقوا بين اسماءِ الفِعلِ واسماءِ الذاتِ وصفاتِ الفعلِ
 وصفاتِ الذاتِ والله اعلم، والابد والابدية نعت من نعوتِ الله تعالى والفرق
 ١٠ بين الازلية والابدية انَّ الازلية لا بداية لها (٨) ولا اوَّلية والابدية لا نهاية
 لها Af.161b ولا آخريَّة، وسئل الواسطي عن الابد فقال اشارة الى ترك انقطاع في
 العدد ومحو الاوقات في (٩) السَّرْمَدِ، وقال الوسم والرسم نعتان يجريان في
 الابد (١٠) بها جريا في الازل، وقال آخر الازل والقِدَم والابد (١١) غير
 مرتفعة في حقيقه الاحدية لانها عبارات وإشارات تعرَّفَ بذلك الى خلقه
 ١٥ (١٢) لخلقها، وحكى عن الشبلي (٤) رحمه الله انه قال سُبْحان من كان ولا مكان
 ولا زمان ولا اوان ولا دهر ولا ابد ولا ازل ولا اوَّل ولا آخر وهو في
 حال ما احدثت الاشياءَ غيرُ مشغولٍ عنهم ولا مستعينٍ بهم عدلٌ في جميع
 ما حكم عليهم، وقال عمرو بن عثمان (٤) المكي (٤) رحمه الله سبحان الصَّمدِ
 القديم في ازل لم يزل في سَرْمَدِ الابد، (١٣) ووقتي مُسَرْمَدِ واما قول القائل
 ٢٠ اوقانه وهو كلام واجدٍ (١٤) خبر عن نعت سره لا عن نعت صفاته لان

(١) الله الأوَّلية B om. (٢) B عن. (٣) B يسى. (٤) B om. (٥) الله الأوَّلية B.

(٦) القديم الاول B. (٧) B om. from to وفعاله. (٨) B. (٩) الله الأوَّلية B.

(١٠) A. (١١) A. (١٢) It is uncertain whether A has لخلقها or بخلقها.

(١٣) B. (١٤) B app. بخبر.

مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ * فَضَحَّتْهُ شَوَاهِدُ الإِمْتِحَانِ،
 وَالتَّحَلَّى إِشْرَاقُ أَنْوَارِ إِقْبَالِ الْحَقِّ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَقَبِّلِينَ عَلَيْهِ (١) وَقَالَ (٢) النُّورِيُّ
 (٣) رَحِمَهُ اللَّهُ تَجَلَّى (٤) لِحَلْقِهِ بِخَلْقِهِ وَاسْتَرَعَ عَنْ خَلْقِهِ بِخَلْقِهِ، وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ (٥) رَحِمَهُ
 اللَّهُ فِي قَوْلِهِ (٦) نَعَالَى (٧) ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ قَالَ تَغَابَنَ أَهْلُ الْحَقِّ عَلَى مَقَادِيرِ
 (٨) الْفَنَاءِ وَالرُّؤْيَةِ وَالتَّحَلَّى، وَقَالَ النُّورِيُّ (٩) رَحِمَهُ اللَّهُ بِجَبَابِهِ حَسَنَتِ الْمَحَاسِنِ
 (١٠) وَجَمَلَتِ وَبِاسْتِئْرَارِهِ فَجَمَّتْ وَسَجِمَتْ، (١١) وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

قَدْ (١٢) تَجَلَّى لِقَلْبِهِ مِنْهُ نُورٌ * (١٣) فَاسْتَضَاءَتْ بِهِ مِنَ الظُّلُمَاتِ،
 وَالتَّحَلَّى هُوَ الْإِعْرَاضُ عَنِ الْعَوَارِضِ (١٤) الْمَشْغَلَةِ بِالظَّاهِرِ (١٥) وَالبَاطِنِ وَهُوَ
 Af.161u اخْتِيَارُ الْحُلُومَةِ وَإِثَارُ الْعِزَّةِ وَمِلَازِمَةُ الْوَحْدَةِ، قَالَ الْحَمِيدُ (١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ الْقُلُوبِ
 ١. الْمُحْنُوظَةَ لَا يَعْضُهَا وَلِيَّهَا (١٧) لِمَجَانِبَةِ مَحَادَثَةِ غَيْرِهِ (١٨) ضَنَّاً مِنْهَا وَنَظَرًا مِنْهَا
 لَهَا وَإِيقَاءً عَلَيْهَا لِيَخْلُصَ لَهَا مَا أَصْفَاهُمْ بِهِ وَمَا جَمَعَهُمْ لَهُ وَمَا عَادَ بِهِ عَلَيْهِمْ،
 وَهَذِهِ بَعْضُ صِفَاتِ مَنْ أَرَادَهُ اللَّهُ لِلْحُلُومَةِ بِهِ وَجَمَعَهُ (١٩) لِلْأَنْسِ وَحَالَ بَيْنَهُ
 وَبَيْنَ مَا يَكْرَهُهُ لَهُ، وَعَنْ يَوْسُفَ بْنِ الْحُسَيْنِ (٢٠) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَعْنَى التَّحَلَّى قَالَ
 هُوَ الْعِزَّةُ لِأَنَّهُ لَمْ (٢١) يَقَوْ عَلَى نَفْسِهِ وَضَعَفَ فَاعْتَزَلَ مِنْ نَفْسِهِ إِلَى رَبِّهِ،
 ١٥ وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

إِنَّ قَلْبَ النَّفْسِ وَلَوْ عَاشَ دَهْرًا * فِي الْهَوَى لَا يَكَادُ أَنْ يَتَّحَلَّى،
 (٢٢) وَالْعَلَّةُ كِنَايَةٌ عَنِ بَعْضِ مَا لَمْ يَكُنْ فَكَانَ، حُكِيَ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ (٢٣) رَحِمَهُ اللَّهُ
 أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي صِفَةِ الْمَخْلُوقِ أَنَّ الدُّلَّ كَأَيْتَهُمْ وَالْعَلَّةُ كَوَيْتُهُمْ، وَقَالَ (٢٤) ذُو
 النُّونِ الْمِصْرِيُّ (٢٥) رَحِمَهُ اللَّهُ (٢٦) عَلَّةٌ كُلُّ شَيْءٍ صُنِعَ وَلَا عِلَّةَ لِمُصْنَعِهِ، مَعْنَاهُ
 ٢٠. وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ وُجُودَ النِّفْصَانِ فِي كُلِّ شَيْءٍ مُصْنُوعٍ كَأَنَّ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فَكَانَ
 وَلَيْسَ فِي صُنْعِ الصَّانِعِ (٢٧) لِمُصْنُوعَاتِهِ عِلَّةٌ، وَقَالَ (٢٨) بَعْضُهُمْ،

بِحَلْقِهِ لِحَلْقِهِ A (٤) B om. (٥) أبو الحسين النوري B (٦) قال B (١) (٢) Kor. 64, 9. (٣) الضياء A altered to الضيا. (٤) تجلّت A (٥) قلبه من الظلمات. (٦) المشغلة B (٧) لمجانبة B (٨) ضننا B (٩) الانس A (١٠) فاعلته B (١١) ذا A (١٢) لمضيق غاية A (١٣) بقوا B (١٤) فاعلته B (١٥) الانس A (١٦)

على كلِّ حقٍّ (١) عالٍ ظهرت ففهرت وخفيت فاستترت (٢) وصالت (٣) فغالت
 هي بلا هي (٤) تُبْدَى (٥) فتُبْدَى ما بَدَتْ عليه (٦) وتُفْنَى ما اشارت اليه قريبها
 بعيدٌ وبعيدها قريبٌ (٧) وقريبها مُرِيبٌ، وقد اشار الجُنَيْدُ (٨) رحمه الله الى
 (٨) معنى ما ذكرتُ (٩) والله اعلم، وأما قَطَعَ العلايق فعنى العلايق الاسباب
 (١٠) التي قد علقت على العبد (١١) وشغله بذلك حتى قطعه عن الله (١٢) تعالى،
 قال ابو سعيد الخزاز (١٤) رحمه الله اهل التوحيد قطعوا (١٣) منه العلايق
 Af.1606 وهجروا فيه الخلايق (١٤) وخلصوا الراحة (١٥) وتوحشوا من كلِّ (١٦) مانوس
 واستوحشوا من كلِّ مألوف، وبأدى بلا بآدى (١٧) يريد بذلك ما يبدو على
 قلوب اهل المعرفة من الاحوال والانوار وصفاء الأذكار فاذا قال البآدى
 ١٠ اشار الى ذلك فاذا قال بلا بآدى اشار الى أن البآدى مُبْدَىُّ هو (١٧) يُبْدَى
 هذه البوآدى على القلوب، قال الله تعالى (١٨) إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ، فاذا شاهد
 الحال الذى أَبْدَأَ به (١٩) هو المبدئ فقال بآدى وأثبتته واذا شاهد المَبْدِئُ
 الذى منه البوآدى يقول بلا بآدى، قال (٢٠) الخواص (٢١) رحمه الله فى
 (٢٠) كتاب معرفة المعرفة الحقَّ اذا بدا بلا بآدى ولا بآدى من حيث
 ١٥ (٢١) لا بآدى لانَّ البآدى أفتنى كلِّ بآدى من حيث البآدى فلا بآدى وهو
 بآدى من حيث لا بآدى وانما ذلك على (٢٢) قُرْبٍ مشاهدة الحق منهم،
 والتخلَّى التلبس والتشبه بالصادقين (٢٣) بالأقوال وإظهار الأعمال، روى عن
 النبى صلعم انه قال ليس الايمان بالتخلَّى ولا بالتمنى ولكن (٢٤) ما وقرنى
 (٢٤) القلب (٢٥) وصدقته الأعمال، وقال بعضهم،

فغالت. B. فغالت. (٢) وصال. B. وسالت. (٣) على A. (٤)

وقريبها. B om. (٧) ويفنى. B (٦) فيبدي. B. فتبدي. A (٥) يبدى B (٤)

وشغله. B (١١) الذى B (١٠) والله اعلم. B om. (٩) مررب. B om. (٨)

توحشوا. A (١٥) وجعلوها يعنى الراحة B (١٤) فيه B (١٣) عز وجل B (١٢)

ابرهيم B (١٩) Kor. 85, 13. (١٨) مبدى A (١٧) ما بونس AB (١٦)

الخواص. (٢٠) A om. (٢١) A قدر with قرب in marg. as variant.

وصدقه. A (٢٥) القلب. B (٢٤) بها. B (٢٣) بلا قول. A (٢٢)

فَأَلْفَى^(١) الْآخِرَ نَفْسَهُ إِلَى الْبَحْرِ فِغَاصِ الْغَوَاصُونَ فَأَخْرَجُوهَا سَالِمِينَ فَقَالَ الْأَوَّلُ لِصَاحِبِهِ أَمَا أَنَا (٢) فَقَدْ سَقَطْتُ فِي الْبَحْرِ أَنْتَ لِمَ رَمَيْتَ نَفْسَكَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ لَهُ أَنَا غَائِبٌ بِكَ عَنْ نَفْسِي تَوَهَّمْتُ أَنَّي أَنْتَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَقَفَ غُلَامٌ عَلَى حَلْفَةِ الشَّيْبَلِيِّ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ (٢) أَخَذَنِي مِنِّي وَعَيْبَنِي عَنِّي وَرَدَّنِي إِلَيَّ كَمَا أَنَا بِلَا أَنَا (٤) فَقَالَ لَهُ الشَّيْبَلِيُّ (١) رَحِمَهُ اللَّهُ وَيَلَيْكَ مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا أَعْمَاكَ اللَّهُ فَقَالَ (٥) الْغُلَامُ يَا أَبَا بَكْرٍ (٦) مِنْ أَيْنَ لِي أَنْ أَعْمَى فِيهِ ثُمَّ هَرَبَ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ، (٧) وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

ذَكَرْنَا وَمَا كُنَّا (٨) نَسِينَا فَنَذَكَرُ * وَلَكِنْ نَسِيمُ الْقُرْبِ يَبْدُو فِيهِمْ
فَأَفَنَى بِوَعْيِي (٩) وَابْقَى بِهِ لَهُ * (١٠) إِذِ الْحَقُّ عَنْهُ (١١) مُخْبِرٌ وَمُعْبِرٌ،

١٠ وقال بعضهم،

أَنَا مِنْ أَهْوَى وَمَنْ أَهْوَى أَنَا * فَإِذَا (١٢) أَبْصَرَنِي أَبْصَرْتَنَا
نَحْنُ رُوحَانٌ مَعَا فِي جَسَدٍ * أَلْبَسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنَ،

(١٢) وقال غيره،

يَا مُنِيَّةَ الْمُتَمَيِّزِ * أَفْتِنَنِي بِكَ عَنِّي
أَدْتِنَنِي مِنْكَ حَتَّى * ظَنَنْتُ أَنَّكَ أَنِّي،

١٥

وهذه مخاطبة مخلوقٍ لمخلوقٍ في هواه فكيف لمن (١٤) ادَّعَى محبةً من هو اقربُ إليه من حَبْلِ الْوَرِيدِ، وإما قول القائل هو بلا هو فهي إشارة إلى تفريد التوحيد كأنه يقول هو (١٥) بلا قول القائل هو ولا كتابة الكاتب هو وهو بلا ظهور هَذَيْنِ الْحَرْفَيْنِ يَعْنِي الْمَاءَ وَالْوَاوِ بِمَعْنَى هُوَ، (١٦) قَالَ الْجُنَيْدُ (١) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي وَصْفِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ حُكْمُهَا عَلَى (١) مَا جَرَتْ عَلَيْهِ (١٧) جَارٍ وَسُلْطَانُهَا

(١) B om. (٢) B فسقط. (٣) B خذني. (٤) B قال. (٥) B om. (٦) B الغلام.

(٧) B وإحيا. (٨) B لنسنا. (٩) B فقال. (١٠) B ومن. (١١) B ياأبا بكر.

(١٢) B وقيل في. (١٣) B ابصرته. (١٤) B في الغيوب يعبر. (١٥) A إذا.

(١٦) B وهو هو بلا هذين الحرفين الخ. (١٧) B ادَّعَى محبةً. (١٨) B معنى هذا.

The missing words have been supplied in marg. but only part of them is legible.

(١٦) B وقال. (١٧) A جاری.

بلا نفسٍ معناه انه لا تظهر عليه اخلاق النفس لانّ من اخلاق النفس
 الغضب والحدة والتكبر والشره والطع والحسد فاذا كان عبدٌ قد سَلِمَ من
 هذه الآفات وما شاكل ذلك يقال له بلا نفس^(١) يعنى^(٢) كأنّه ليس له
 نفس، قال ابو سعيد الخزاز^(٣) رحمه الله عبدٌ رجع الى الله^(٤) عزّ وجلّ
 فتعلّق بالله وركد في قُرب الله فقد نسي نفسه وما سوى الله^(٥) تعالى فلو
 قلت له من انت والى أين لم يكن له جواب غير أن يقول الله لانه لا يعرف
 سوى الله^(٦) تعالى لها قد^(٧) وجد في قلبه من التعظيم لله عزّ وجلّ، وفلان
 صاحبٌ إشاره معناه أن يكون كلامه مشتملاً على^(٨) اللطائف والاشارات
^(٩) وعلم المعارف، قال الروذبارى،

١. فَاِنْ تَحَقَّقَ صَفْوَ الْوَجْدِ مُشْتَمِلاً * عَلَى الْإِشَارَاتِ لَمْ يَلْوَى عَلَى أَحَدٍ،
 واما قول القائل أنا بلا أنا ونحن بلا نحن يعنى بذلك تخليه من أفعاله
 في أفعاله، سئل ابو سعيد الخزاز^(١) رحمه الله عن معنى قوله^(٢) وما يكُم
 مِنْ نِعْمَةٍ فَبَيْنَ اللَّهِ فَالْأَخْلَامِ مِنْ أفعالهم^(٣) في أفعالهم، واما قول القائل
 لصاحبه أنا أنت وأنت أنا^(٤) فمعناه معنى الاشارة الى ما^(٥) اشار اليه
 ١٥ الشبلى^(٦) رحمه الله حيث قال في مجلسه يا قوم هذا مجنون^(٧) بنى عامرٍ كان
 اذا سئل عن ليلى فكان يقول أنا ليلى فكان يغيب بليلى عن ليلى حتى يبتى
 بِشَهْدِ لَيْلَى^(٨) وَيُغِيبُهُ عَنْ كُلِّ مَعْنَى سِوَى لَيْلَى وَيَشْهَدُ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا بَلِيلى
 فكيف يدعى من يدعى محبته وهو صحيحٌ مهَيَّرٌ يرجع الى معلوماته ومألفاته
 وحظوظه فهيهات أنى له ذلك ولم يزهد في ذرة منه ولا زالت عنه صفة
 ٢٠ من أوصافه معما أن بَدَلَ المجهود للمعبود أدنى رُتبه عند القوم، قال الشبلى
^(٩) رحمه الله إن متحايين ركبا بعض الجمار فسقط احدهما في البحر وغرق

اللطف B (٤). وجد ذلك A (٢). كان A (٢). B om. (١).

B om. (٨). Kor. 16, 55. (٧). B om. (٦). فى علم B (٥).

ويغيبه B (١٢). A om. (١١). اشاره B (١٠). معناه A (٩). فى أفعالهم

وبلغنا ان B (١٢).

الى صالح الاعمال ، ولأبي علي الروذباري رحمه الله ،
 مَنْ لَمْ ^(١) يَكُنْ بِكَ فَانِيًّا عَنْ حَبِيْبِهِ * وَعَنِ الْهَوَى وَالْأَنْسِ بِالْأَحْبَابِ
 أَوْ تَيْمَمَتِهِ صَبَابَةً جَمَعَتْ ^(٢) لَهُ * مَا كَانَ مُفْتَرِقًا مِنَ الْأَسْبَابِ
 فَكَأَنَّهُ بَيْنَ الْمَرَاتِبِ وَاقِفٌ * لِمَتَالِ حَظٍّ أَوْ لِحُسْنِ مَأْبٍ ،

Af.159a

١٠. ^(٣) والنسبة المحال الذي ^(٤) يتعرف به صاحبه ^(١) بمعنى انتسابه اليه ، قال جعفر
^(٥) الطيَالِسِيُّ الرازى ^(١) رحمه الله النسبة نسبتان نسبة الحُظوظ ونسبة المحقوق
 اذا غابت الخليفة ظهرت الحقيقة واذا ظهرت الخليفة غابت الحقيقة ، وسئل
 القنَاد عن الغريب فقال ^(٦) الذي ليس له في العالم نسيب ، وقال النورى
^(١) رحمه الله كلُّها رأته العيون نُسب الى العلم وكلُّها علمته القلوب نُسب الى
 اليقين ، فلذلك قلنا معنى ^(٧) النسبة الاعتراف ، وقال عمرو بن ^(٨) عثمان
^(١) رحمه الله صفة الكُسوف للأسرار أن لا يكون قايماً في رؤية ولا متجلباً في
 نسبة يعنى في الاعتراف ، وفلان صاحب قلبٍ معناه ^(٩) أن ليس له عبارة
 اللسان وفصاحة البيان عن العلم ^(١٠) الذي قد اجتمع في قلبه ، حكى عن
 الجنبِ ^(١) رحمه الله انه كان يقول أهْلُ خُرَاسَانِ اصْحَابِ قُلُوبٍ ، وَرَبُّ حَالٍ
 ١٥ معناه انه مربوط بحال من الاحوال التى ذكرنا من المحبة والخوف والرجاء
 والشوق وغير ذلك فاذا كان الأغلَب على العبد ^(١١) حالٌ من هذه الاحوال
 يقال له رَبُّ حَالٍ ، وصاحبُ مقامٍ معناه أن يكون مقيماً في مقام من مقامات
 القاصدين والظالمين مثل التوبة والورع والزهد والصبر وغير ذلك فاذا
 عُرف بالمقام فى شىء من ذلك يقال له صاحب مقام ، حكى عن الجنبِ
^(١) رحمه الله انه قال لا يبلغ العبد الى حقيقة المعرفة وصفاء التوحيد حتى
 يعبر الاحوال والمقامات ، ^(١٢) وُذَكَرَ عن بعض المشايخ انه قال وَقَفْتُ عَلَى
 الشَّيْبِلى رحمه الله غير مرّةٍ فا رأيتُه تكلمُ إلا فى الاحوال والمقامات ، وفلان

الطلاش A (٥) . لم يتعرف B (٤) . والنسب B (٥) . به . B (٢) . B om. (١) .
 المكي B adds (٤) . النسب B (٧) . الغريب الذى B (٦) . الظلامير B
 B om. from (١٢) . حاله B (١١) . فاذا اجتمع B (١٠) . اى A (٩) .
 المقامات to وذكر

رسالته الى ابي بكر^(١) Af.158b الكسائي^(٢) وَأَنْتَ فِي سُبُلٍ مُّلتَبَسَةٍ وَنَجْمٍ مُّنتَسَةِ قَالَ
 الله تعالى^(٣) وَإِذَا النُّجُومُ طُهِسَتْ يَعْنِي ذَهَبَ ضَوْءُهَا، وَقَالَ^(٤) عمرو المكي
^(٥) رحمه الله وَإِنَّكَ لَا تَصِلُ إِلَى حَقِيقَةِ الْحَقِّ حَتَّى تَسْلُكَ تِلْكَ الطَّرِيقَاتِ
 المنتسة يعنى تُنازل تلك الاحوال التي لم ينازلها احدٌ غيرك^(٦) وقد ذهب
 ٥. أَثَرُهَا، وَالرُّمَسُ^(٧) وَالِدَمْسُ بِمَعْنَى الدَّفْنِ وَيُقَالُ لِلْمَقْبَرَةِ الدِّيمَاسُ، قَالَ الجُنَيْدُ
^(٨) رحمه الله فِي^(٩) رسالته الى يحيى بن مُعَاذٍ^(١٠) رحمه الله ثُمَّ آدَمَسَ شَاهِدَهُ فِي
 دَمْسِ الْإِنْدِمَاسِ وَأَرْمَسَ مَرْمَسَهُ فِي غَيْبِ^(١١) غَاغِرِ الْإِرْتِمَاسِ وَأَخْفَى فِي إِخْفَايِهِ
 عَنْ إِخْفَايِهِ ثُمَّ^(١٢) قَطَعَ النَّسْبَةَ عَنِ الْإِشَارَةِ إِلَيْهِ وَعَنِ الْإِيمَاءِ بِمَا^(١٣) تَقَرَّدَ لَهُ
^(١٤) لَمْ يَكُنْ، وَقَالَ سَهْلٌ^(١٥) رحمه الله إِذَا دَفَنْتَ نَفْسَكَ تَحْتَ التُّرَى وَصَلَ
 قلبك فوق العرش يعنى اذا خالفتها وفارقتها، والقَصْمُ الكَسْرُ، حُكِيَ عَنِ ابْنِ
 بَكْرِ^(١٦) الزُّقَاقِ^(١٧) رحمه الله أَنَّهُ قَالَ لَوْ أَنَّ الْمَعَاصِيَ^(١٨) كَانَتْ شَيْئًا أَحْتَرَنُهَا
 لِنَفْسِي مَا أَحْزَنَنِي ذَلِكَ لِأَنَّ ذَلِكَ^(١٩) يُشْبِهُنِي وَإِنَّمَا قُصِمَ^(٢٠) ظَهْرِي حِينَ
 سَبَقَ لِي^(٢١) مِنْهُ ذَلِكَ، وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ ظَهَرَتْ الْأُمُورُ كَمَا فِي حَقَائِقِهَا عَلَى
 ١٥. الدُّهُورِ فَمِنْ شَاهِدِهَا بِشَاهِدِ الْقِدَمِ انْقَصَمَ^(٢٢) مَقَابِلَتُهُ لِذَلِكَ، وَالسَّبَبُ الْوَاسِطَةُ
 وَالْأَسْبَابُ^(٢٣) الْوَسَائِطُ الَّتِي بَيْنَ الْخَلْقِ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ أَحْمَدُ بْنُ
 عَطَاءٍ^(٢٤) رحمه الله مِنْ شَهِدَ صُنْعَ الْمَسْبَبِ^(٢٥) فِي السَّبَبِ أَوْصَلَهُ مَشَاهِدَةَ صُنْعِ
 الْمَسْبَبِ إِلَى السَّبَبِ لِأَنَّ مِنْ شَهِدَ السَّبَبِ امْتِلَأَ قَلْبُهُ مِنْ زِينَةِ الْأَسْبَابِ وَمَنْ
 عَرَفَ الْأَسْبَابَ الشَّاعِلَةَ عَنِ الطَّاعَاتِ انْقَطَعَ عَنْهَا وَاتَّصَلَ بِالْأَسْبَابِ الدَّاعِيَةِ

(١) رساله B. (٢) الكسائي A. Cf. p. ٢٢٩, l. ٨ supra. The following words occur on p. ٢٤٠, l. ٢. (٣) Kor. 77, 8. (٤) B عمرو بن عثمان. (٥) B om. (٦) B فقد. (٧) B رساله. (٨) B app. غاص. (٩) B اقطع. (١٠) A تقرّب with مرد written above as a variant. (١١) Illegible in B. (١٢) B له. (١٣) B كما لم. (١٤) B قال. (١٥) B الدقاق. (١٦) B كان. (١٧) A يشبهني. The reading of B is doubtful. (١٨) B طهر. (١٩) B بذلك. (٢٠) B ما قابلته. (٢١) A والوسائط. (٢٢) B om. from في السبب to المسبب.

لم يلحق ^(١) ما فاته من مراقبة الذى خلق العرش، وقال الشبلى ^(٢) رحمه الله من زعم انه واصل فليس له حاصل، وقال بعضهم انها ^(٣) حُرْمُو الوصول لتضبيع الأصول، وقال،

^(٤) وَوَصَلَكُمْ هَجْرٌ وَوَدَّكُمْ قَلَاءٌ * وَقُرْبُكُمْ بَعْدُ وَسَلْمُكُمْ ^(٥) حَرْبٌ،

والتفصيل فوت الشيء المرجو من المحبوب، ذكر عن بعض الشيوخ انه كان يقول من زعم او ظن انه ^(٦) قد وصل ^(٧) فليتقن انه قد انفصل، وقال آخر فرح اتصالك ممزوج بترح الانفصال، ^(٨) وقال الفايلى،
قَلَاءٌ وَوَصَلٌ وَلَا فَصْلٌ وَلَا يَأْسٌ وَلَا طَمَعٌ

وَالْأَصْلُ هُوَ الشَّيْءُ الَّذِى يَكُونُ لَهُ تَزَايِدٌ فَأَصْلُ ^(٩) الْأَصُولِ الْهُدَايَةُ وَالْأَصُولُ
أصول الدين مثل التوحيد والمعرفة والايان واليقين ^(١٠) والصدق والاخلاص،
والفرع ما تزايد من الأصل فاذا تزايد من الفرع ^(١١) زيادة تسمى باسم
الأصل فالأصل حجة للزيادات التى هى الفروع ^(١٢) والزيادات التى هى
الفروع مردودة الى الأصول ^(١٣) والأصل الهداية والتوحيد والمعرفة والايان
والصدق والاخلاص زياداتها بزيادة الهداية والاحوال والمقامات والاعمال
والطاعات زيادات هذه الأصول وفروعها وهى مسمّاة باسم ^(١٤) الأصول
لتزايدها ^(١٥) وتزايد فروعها، قال عمرو بن عثمان المكي ^(١٦) رحمه الله إقرارنا
^(١٧) بالأصول لزوم الحجّة علينا فى التفصيل ولزوم الحجّة ^(١٨) بالانكار بعد
الايان ^(١٩) والإقرار بالأصول، وقال بعض العلماء ما ^(٢٠) دعا اليه الرسول
صلعم فهو الأصل وما تزايد عن ذلك الأصل فهو فرع مردود الى الأصل،
والطمس محو البيان عن الشيء البين، ^(٢١) وقال الجنيّد ^(٢٢) رحمه الله فى

(١) A الى ما. (٢) B om. (٣) B احرموها. (٤) B فوصلكم. (٥) A adds
برايدها. (٦) B (٩) A الوصول. (٧) B قال. (٨) B (١٠) B om. from to
والاصل. (١١) B om. from to والاصل. (١٢) B om. from to والاصل. (١٣) A
بزيادة الهداية. (١٤) A الوصول. (١٥) A (١٦) A وتزايدها. (١٧) A
بالاتفاق. (١٨) A بالانكار. (١٩) B (٢٠) B دعا اليه الرسول. (٢١) B
دعى.

ليس منّي شيء ولا بى شيء ولا عنى شيء والكَلِّ منه وبه وله كقول القائل،
كُلُّ لَهْ وَبِهِ وَمِنْهُ فَأَيْنَ لِي * شَيْءٌ فَأَوْثَرُهُ فَطَاحَ لِسَانُهَا،
 والآخر علامة لباقي (١) شيء قد زال، قال بعضهم من مُع من النظر استأنس
 بالآخر ومن عديم الآخر (٢) تعالّ بالذِّكر، قال القائل،
فَمَا عِنْدِي لَكُمْ أَثَرٌ * وَلَمْ أَسْمَعْ لَكُمْ خَبَرَ،
 ويقال (٣) أنه وجد على قصر لبعض الملوك مكتوب،

إِنَّ آثَارَنَا نَدُلُّ عَيْنَنَا * فَأَنْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ،
 وقال (٤) الخواص (٥) رحمه الله فى معنى الأثر وسبيل عن توحيد الخاص فقال
 التفريد لله (٥) عز وجلّ فى كلّ الاشياء بالإعراض عما يلحق نفوسهم من آثار
 الاشياء (٦) وقال،

لَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحْرَ الصَّيْنِ مُعْتَرِضًا * لَخِلْتُ ذَاكَ سَرَابًا ذَاهِبَ الْآثَرِ،
 والكون اسم مجمل لجميع ما كونه المكوّن بين الكاف والنون، (٧) واليون
 معناه الينونة والكوّن واليون معناها فى علم التوحيد (٥) ما قال الحنيد (٥) رحمه
 الله فى (٤) جواب مسألة (٧) فى التوحيد يصف (٩) الموحدّين فقال كانوا بلا
 ١٥ كَوْنٍ وبنوا بلا بَوْنٍ معناه انّ الموحدّين يكونون فى الاشياء كأنهم لا يكونون
 ويبينون عن الاشياء كأنهم لا (١٠) يبينون لانّ كَوْنَهُمْ فى الاشياء بأشخاصهم
 وبوْنَهُمْ عن الاشياء بأسرارهم، فهذا معنى الكون واليون قال،

لَقَدْ نَاهَ فِي نَيْهِ التَّوْحِيدِ وَحْدَهُ * وَغَابَ (١١) بَعْرٌ مِنْكَ (١٢) حِينَ طَلَبْتَهُ
ظَهَرَتْ لَيْمَنَ (١٣) أَثْبَتَهُ بَعْدَ بَوْنِهِ * فَكَانَ بِلا كَوْنٍ كَأَنَّكَ كُنْتَهُ،
 Af.158a والوصل معناه لحوق الغايب، قال يحيى بن معاذ (٥) رحمه الله من لم (١٤) يُعَمَّرْ
 (١٥) عينيه عن النظر الى ما تحتمت العرش لم يصل الى ما فوق العرش يعنى

(١) الشى الذى B (٢) استأنس B (٣) ان B (٤) ابرهيم الخواص B

(٥) B om. (٦) قال القائل B (٧) A om. (٨) كتاب A (٩) التوحيد B

(١٠) شبتون A (١١) بعزم B (١٢) حتى B (١٣) اثبته B

(١٤) يعمى B om. (١٥) عمه B

قد اوجب الله عليهم الوفاء اذا عقدوا بقلوبهم عقداً، وإلهم إشارة الى جمع
 الهموم فيجعلها همماً واحداً، قال ابو سعيد الخزاز (١) رحمه الله أجمع (٢) همك
 بين يدي الله (٣) تعالى، وذكر عن بعضهم انه قال ينبغي (٤) للعبد ان يكون
 همه تحت قدمه يعني لا بهم مجال (٥) ماض ولا مجال مستقبل ويكون مع
 وقته في وقته، واللمحظ إشارة الى ملاحظة أبصار القلوب لما يلوح لها من
 زوايد اليقين بما آمن به في الغيوب، (٦) قال (٧) الروذباري،

لَا حَظَّنُهُ فَرَأَيْتِي فِي (٨) مُلَا حَظَّتِي * فَعَبَيْتُ عَنْ رُؤْيِي مِنِّي (٩) بِعَعْنَاهُ
 (١٠) وَصَادَفَتْ هِمَّتِي لُطْفَ الْحَقِّيِّ بِمَا * تَمَكَّنْتُ مِنْ (١١) تَكْنِي كُونَ مِنْشَاهُ
 فَلَا إِلَى أَحَدٍ هَمِّي وَلَا فَطْنِي * وَلَا إِلَى رَاحَةِ أَسْلُو فَأَنْسَاهُ
 ١. اللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَسْتُ أَذْكُرُهُ * وَكَيْفَ أَذْكُرُهُ (١٢) إِذْ لَسْتُ أَنْسَاهُ،

والحو ذهاب الشيء اذا لم يبق له أثر (١٤) واذا بقي له اثر فيكون (١٥) طمساً، قال
 النوري (١) رحمه الله الخاص والعام في تيمص العبودية الا (١) ان من يكون
 منهم أرفع جذبهم (١٦) الحق ومحام عن نفوسهم (١٧) في حركاتهم وأثبتهم عند
 نفسه، (١٨) قال (١) الله تعالى (١٩) يَمْجُؤْ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيَشَيْتُ، معنى قوله جذبهم
 ١٥ الحق يعني جمعهم بين يديه ومحام عن نفوسهم يعني عن رؤية نفوسهم في
 حركاتهم وأثبتهم عند نفسه بنظرهم الى قيام الله لهم في أفعالهم وحركاتهم،
 والحق (٢٠) بمعنى الحو الا ان الحق اتم لأنه اسرع ذهاباً من الحو، قال رجل
 Af.157b للشبلي (١) رحمه الله ما لي أراك قلناً (٢١) أليس هو معك وأنت معه فقال
 الشبلي (١) رحمه الله (٢٢) لو كنت أنا معه (٢٣) فأتيتي ولكني (٢٤) معي فيما هو يعني

(١) B om. (٢) B همك (٣) عز وجل (٤) A om. (٥) ماضى (٦) A om.

(٧) وقال (٨) B ملاحظته (٩) B بعناه (١٠) B om. هذه الآيات (١١) B adds

(١٢) B من. (١٣) B همتي (١٤) B تكني كون منشاه (١٥) B om. this verse.

(١٦) B الى الحق (١٧) B om. حركاتهم (١٨) B فاذا (١٩) B طمس (٢٠) B

(٢١) Kor. The words from قال to عند نسه are suppl. in marg. A. (٢٢) B لو كنت

(٢٣) B لو كنت for لكنت (٢٤) B ليس (٢٥) B معنى (٢٦) B فأتيتي

(٢٧) B فأتيتي (٢٨) B فأتيتي (٢٩) B فأتيتي (٣٠) B فأتيتي (٣١) B فأتيتي

(٣٢) B فأتيتي (٣٣) B فأتيتي (٣٤) B فأتيتي (٣٥) B فأتيتي (٣٦) B فأتيتي

الله الى المَجْنِيْد كِتَابًا فَقَالَ فِيهِ يَا سَيِّدِي لَكَ فِي عِلْمِ الْبِلَاءِ لِسَانٌ ^(١) وَفِي عِلْمِ
بِلَاءِ الْبِلَاءِ سِنَانٌ يَعْنِي بَيَانٌ عَنْ عِلْمِهِ، وَسَيْلُ الشَّبَلِي ^(٢) رَحِمَهُ اللهُ عَنِ الْفَرْقِ
بَيْنَ لِسَانِ الْعِلْمِ وَلِسَانِ الْحَقِيْقَةِ فَقَالَ لِسَانُ الْعِلْمِ مَا تَأَدَّى الْبَيَانَ بِوِاسْطَةِ
وَلِسَانِ الْحَقِيْقَةِ مَا تَأَدَّى الْبَيَانَ بِوِاسْطَةِ، فَقِيلَ لَهُ وَلِسَانُ الْحَقِّ مَا هُوَ قَالَ
° مَا لَيْسَ ^(٣) لِلْخَلْقِ إِلَيْهِ طَرِيْقٌ يَرِيْدُ بِهِ إِذَا قَالَ اللِّسَانُ يَعْنِي بَيَانٌ عَنْ عِلْمِهِ
وَالكَشْفُ عَنْهُ بِالْعِبَارَةِ، وَالسِّرُّ خَفَاءٌ بَيْنَ الْعَدَمِ وَالْوُجُوْدِ مُوجُوْدٌ فِي مَعْنَاهُ،
وَقد قِيلَ السِّرُّ مَا غَيَّبَهُ الْحَقُّ وَلَمْ يُشْرِفْ عَلَيْهِ ^(٤) الْخَلْقُ، فَسِرُّ ^(٥) الْخَلْقِ مَا
أَشْرَفَ عَلَيْهِ الْحَقُّ بِوِاسْطَةِ وَسِرُّ ^(٦) الْحَقِّ مَا لَا يُطَّلَعُ عَلَيْهِ ^(٧) إِلَّا الْحَقُّ،
وَسِرُّ السِّرِّ مَا لَا يَحْسَبُ بِهِ السِّرُّ فَان ^(٨) أَحْسَسَ بِهِ فَلَا يُقَالُ لَهُ سِرٌّ، قَالَ سَهْلٌ
ابن عبد الله ^(٩) رَحِمَهُ اللهُ لِلنَّفْسِ سِرٌّ مَا أَشَاعَهَا الْحَقُّ إِلَّا عَلَى ^(١٠) لِسَانِ فِرْعَوْنَ
فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى، وَقَالَ الْقَائِلُ،

يَا سِرٌّ سِرٌّ يَدِيْقُ حَتَّى * يَخْفَى عَلَيَّ وَهُمْ كُلُّ حَيٍّ
وَظَاهِرٌ بَاطِنٌ ^(١٠) تَجَلَّى * ^(١١) مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لِكُلِّ شَيْءٍ

Af.157a

وَالْعَقْدُ ^(١٢) عَقْدٌ ^(١٣) السِّرِّ وَهُوَ مَا يَعْتَقِدُ ^(١٤) الْعَبْدُ بِقَلْبِهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللهِ ^(١٥) تَعَالَى
° انْ يَفْعَلُ كَذِبًا أَوْ لَا يَفْعَلُ ^(١٥) كَذِبًا، قَالَ اللهُ تَعَالَى ^(١٦) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
أَوْفُوا بِالْعُقُودِ، وَقِيلَ لِلْحَكِيمِ ^(١٧) عِمَّ عَرَفَتَ اللهُ تَعَالَى ^(١٨) فَقَالَ بَجَلِّ الْعُقُودِ
وَفَسَخَ الْعَزَائِمَ، وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ ^(١٩) الْفَرَجِيُّ فِيمَا حُكِيَ عَنْهُ مِنْذُ ثَلَاثِينَ
سَنَةً مَا عَقَدْتُ بَيْنِي وَبَيْنَ اللهِ ^(٢٠) عَزَّ وَجَلَّ عَقْدًا مَخَافَةً أَنْ يَفْسَخَ عَلَيَّ ذَلِكَ
فِيكَذِّبَنِي عَلَى لِسَانِي، وَيُقَالُ انْ الْفَرْقُ بَيْنَ الْخَاصِّ وَالْعَامِّ انْ الْعَامَّةُ مِنْ
المُؤْمِنِينَ قَدْ أَوْجَبَ اللهُ عَلَيْهِمُ الْوَفَاءَ ^(٢٠) إِذَا عَاهَدُوا بِالْأَسْتِمَةِ عَهْدًا وَالمَخَاصِّ

(١) B om. from سنان to وفي (٢) B om. (٣) B الى الحق (٤) B خلق.

(٥) B الحق (٦) B الخلق (٧) B غير (٨) B حس (٩) A om.

(١٠) A بحكي (١١) B عن (١٢) A عقد with عقد suppl. above. (١٣) B الشئ.

(١٤) B عز وجل (١٥) B كذا (١٦) Kor. 5, 1. (١٧) B بما (١٨) B قال.

(١٩) A الفرخي B. بن الفرخي (٢٠) B om. from اذا to الوفاء.

ما يختار الله للعبد ويختار العبد ذلك بعناية الله له حتى يختار باختيار الله له لا باختيار نفسه ، قال يحيى بن معاذ ^(١) رحمه الله ما دام العبد يتعرف يقال له لا تختَرُ فانك لست بأمين في اختيارك حتى تعرف فاذا عرف يقال له ^(٢) إن شئت آخترَ وإن شئت لا تختَرُ فانك إن اخترتَ فبنا اخترتَ وإن تركتَ اختيارك فباختيارنا تركتَ فانتَ بنا فيما تختار وفيما لا تختار ، والاختبار امتحان الحق للصادقين ليعمر بذلك منازل الخصوصين ^(٣) ويستخرج بامتحانه لم ^(٤) منهم صدقهم إنباتاً لوجهه على المؤمنين ليتأدب بهم ^(٥) المريدون ، ^(٦) ورؤى عن النبي صلعم انه قال ^(٧) آخبرُ نَفْلَهُ يعني ^(٨) اخبر من شئت وامتحنه حتى ^(٩) تَقْلَاهُ عند استخراجك ^(١٠) بالامتحان صدقه عن الحال الذي هو فيه ، والبلاء ظهور امتحان الحق لعبدك في حقيقة حاله بالابتلاء وهو ما ينزل به من التعذيب ، قال ابو محمد الجبري ^(١١) رحمه الله الانسان حيث ما كان بلائاً ، ورؤى عن النبي صلعم انه قال نحن معاشر الانبياء اشد الناس بلائاً الحديث ، وقال بعضهم في البلاء ،

دايرتُ البلاءَ علىَّ تدورُ * وإلى ما ^(١٢) ترى علىَّ تنورُ
ما أرى للبلاء سوائَ * ^(١٣) وبلائي علىَّ البلاء كدورُ
فأنا محنةُ البلاء وبلائي * ^(١٤) حاصنُ للبلاء عليه غيورُ
يا بلائي علىَّ البلاء لا ^(١٥) تعدى * كُنْ به مالِكاً ^(١٦) رحيماً غفورُ
يا معينَ البلاء علىَّ أعني * في البلاء فالبلاء علىَّ سعيرُ ،

واللسان معناه البيان عن علم الحقائق ، كتب ابو الحسين النوري ^(١٧) رحمه

من B (٥) . ومحرج B (٤) . بمحاج B (٢) . الرازي B (١) .
This saying is explained in (٨) B . ورؤى B (٧) . المردين B (٦) .
Lisán 5, 308, penult. Cf. Lane under خبر . (٩) B .
In (١٢) B . البلى (١٢) . استخرجك بالامتحان يظهر لك صدقه (١١) A .
منى A (١٤) . ما has been written above the line by a later hand .
حاصل A (١٧) . وبأدى A (١٦) . The reading of B is doubtful . نشور A (١٥) .
رحيم B (١٦) . تعدا B . تعدني A (١٨) . حاصل B .
A om. this verse. (٢٠) A .

(١) منعوتًا (٢) موصوفًا وذلك لأن القادر اسمٌ من أسماء الله (٣) تعالى والقدرة صفة من صفات الله (٤) تعالى والتقدير نعتٌ من نعوت الله (٥) تعالى والمتكلم اسم من أسماء الله (٦) عزَّ وجلَّ والكلام صفة من صفات الله (٧) تعالى والغفران نعت من نعوت الله (٨) تعالى، قال (٩) الواسطي ليس مع المخلوق منه إلا اسم أو نعت أو صفة والمخلوق محجوبون بأسمائه عن نعوته (١٠) وينعوته عن صفاته Af.156a و**بصفاته عن ذاته ففتى ما ذكر العبد تدييره وتصويره وفضله وطوله ذكَّر نعوته وتَعَنَّهُ بنعوته وإذا ذكر علمه وقدرته وكلامه ومشبَّهته ذكر صفاته ووَصَفَه بصفاته وقال،**

إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيْكَ بِنُورِهَا * وَأَنْتَ خَلِيطٌ لِشُعَاعِ الْمُبَاشِرِ
بَعِيدٌ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانِهَا * وَلَمْ تَعْرِ مِنْ نَعْتِ لِنَفْسِكَ قَاهِرِ،

و**الحجاب** (١١) حائلٌ يجول بين الشيء المطلوب المقصود وبين طالبه وقاصده، كان سرى السقطي (١٢) رحمه الله يقول اللهم مهِّمًا عذبتني بشيء فلا تعذبني بذلَّ الحجاب، وقال محمد بن علي الكتاني (١٣) رحمه الله رؤية الثواب حجاب (١٤) عن الحجاب ورؤية الحجاب حجاب عن الإعجاب، معناه والله اعلم ان رؤية العبد الثواب لعبادته وذكره حجاب له عن الحجاب المنهني عنه ورؤيته للحجاب حجاب له عن إعجابه بعمله، والدعوى إضافة النفس إليها ما ليس لها، قال سهل بن عبد الله اغلظ حجاب بين العبد وبين الله الدعوى وقال، وَلَمَّا أَدْعَيْتُ الْحُبَّ (١٥) قَالَتْ كَذَّبْتَنِي * فَمَا لِي أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَا، وكان ابو عمرو الزجاجي (١٦) رحمه الله يقول من ليس له دعوة فليس (١٧) فيه معنى وكان يعنى بذلك أن تُضَيَّفَ النفس إليها من الطاعات التي ليست من اخلاقها وتكون (١٨) معها (١٩) بينةً لما تدعى، والاختيار اشارة الى

(١) منعوت A. (٢) موصوف A. (٣) B om. (٤) عز وجل B.

(٥) ابو بكر الواسطي B. (٦) بنعوته B. (٧) حال A. (٨) A om. عن

بينه A (١٢) لما B (١١) له فيه B (١٠) قلت A (٩) الحجاب

(١) فيمتحنى بإظهار سلطان الحق عليه، سئل الجُنَيْد عن رجل غاب اسمه وذهب
وصفه (٢) وامتحنى رسومه فلا رسم له قال نَعَمَ عند (٣) مشاهدته قيام الحق (٤) له
Af.155b بنفسه لنفسه في ملكه، (٥) فيكون ذلك معنى قوله امتحنى رسومه يعنى علمه
ورفعه المضاف اليه امتحنى بنظره الى قيام الله له في قيامه، قال القايل،
بِرُسُومِ دَارِسَاتٍ وَطَلَّلَ،

وَالْوَسْمُ ما وسم الله به المخلوقين في سابق علمه بما شاء كيف شاء فلا يتغير
عن ذلك ابداً ولا يطالع على علم ذلك احدٌ، قال (٦) احمد بن عطاء
(٧) رحمه الله يظهر (٨) الوسمان على المقبولين والمطرودين لانهما نعتان مجريان
على الابد بما جريا في الازل، والروح والتروح نسيم تنسم به قلوب اهل
الحقايق فيتروح من تعب ثقل ما حمل من الرعاية بحسن العناية، قال مجي
ابن (٩) معاذ (١٠) رحمه الله المحكمة جند من جنود الله (١١) يرسلها الى قلوب
العارفين حتى تُرَوِّحَ عنها وهج الدنيا، وقال رُوِّحْ وَلِيَّ الله (١٢) في القدس
(١٣) تشغله بمولاه، وقال (١٤) سُفِينُ (١٥) مجال قلوب العارفين بروضة سماوية من
دونها حُبُّ الرَّبِّ مُعَسِّكُهَا فِيهَا وَمُجْنِي ثَمَارِهَا نَبْعِمِ رَوْحِ الْأُنْسِ بِاللَّهِ مِنْ
القُرْبِ، والنعت إخبار (١٦) الناعتين عن أفعال المنعوت وأحكامه وأخلاقه
ويُحْتَمَلُ ان يكون النعت والوصف بمعنى واحد الآ ان الوصف يكون مُجْمَلًا
والنعت يكون مبسوطاً فاذا وصف جمعٌ واذا نعت فَرَّقَ، والصفة ما لا
(١٧) ينفصل عن الموصوف ولا يقال هو الموصوف ولا غير الموصوف، والذات
(١٨) هي الشيء القائم بنفسه والاسم والنعت والصفة معالم (١٩) للذات فلا يكون
٢٠ الاسم والنعت والصفة الآ لذى ذات ولا يكون ذو ذات الآ مسي

(١) فيمتحنى. A in marg. AB (٢) فامتحنى. (٣) مشاهدة. A

(٤) A om. (٥) AB app. سكنون. (٦) بن عطا احمد. (٧) B om.

(٨) A الوسمين. (٩) B adds الرازي. (١٠) يرسلها الله B (١١) تشغله. B

(١٢) B مجال. (١٣) B الناعت. (١٤) A تنفصل. (١٥) AB هم.

(١٦) B الذات.

بوصلك او تريد أن تخدعنى عنك بترك هِيَّات قلت لأبى عمرو ما معنى هِيَّات قال التمكن، والمسامرة عتاب الأسرار عند خفى التذكار، قال الروذبارى،

سَامَرْتُ صَفْوَصَابَتِي أَشْجَانُهَا * حَرَّقُ الْهَوَىٰ وَعَلَيْهَا نِيرَانُهَا،

وسئل بعض ^(١) المشايخ عن المسامرة فقال استدامة طول العتاب مع صحّة الكتمان، ورؤية القلوب هو نَظَرُ القلوب الى ^(٢) ما توارت ^(٣) فى الغيوب بأنوار اليقين عند حقايق الايمان، وهو على معنى ما قال أمير المؤمنين على ابن ابى طالب ^(٤) رضى الله عنه حين سئل هل ترى ربنا فقال وكيف نعبد من لم نَرَهُ ثم قال لم نَرَهُ العيون يعنى فى الدنيا بكشف العيان ولكن رأته القلوب بحقايق الايمان قال الله ^(٥) تعالى ^(٦) ما كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ فَاتَّبَتْ الرُّؤْيَةَ ^(٧) بالقلب فى الدنيا، وقال النبى صلعم آعْبُدُ الله كأنك تراه فان لم ^(٨) تكن تراه فانه براك، والاسم حُرُوفٌ جُعِلَتْ لاسْتِدْلَالِ الْمَسْمُومِ بِالتَّسْمِيَةِ على ^(٩) إثبات المسمى فاذا سقطت الحروف معناه لا ينفصل عن المسمى، حُكِيَ عن ^(١٠) الشبلى ^(١١) رحمه الله أنه كان يقول ليس مع الخلق منه إلا اسمه، ^(١٢) وكان يقول هَاتِ مِنْ يَقُولِ الْاسْمِ بِاسْتِحْفَاقِهِ قَوْلًا، وكان ابو الحسين النورى ^(١٣) رحمه الله يستشهد فى اشارته ^(١٤) بهذا البيت،

إِذَا أَمْرٌ طَئَلَ مَسْمًا جُوعٌ طَئَلَهَا
غَذَّتْهُ بِاسْمِ ^(١١) الطِّفْلِ ^(١٢) فَاسْتَعَصَمَ الطِّفْلُ،

وكان الشبلى ^(١٣) رحمه الله يقول أُريدُ من قال الاسم ^(١٤) وهو يتحقق ^(١٥) ما يقول، وكان يقول ناهت الخليفة ^(١٥) فى العلم وناه العلم فى الاسم وناه الاسم فى الذات، والرسم ما رُسِمَ به ظاهر الخلق برسم العلم ^(١٦) ورسم الخلق

(١) عليه السلام B. (٢) A om. (٣) A om. (٤) الشيوخ B. (٥) أفات A. (٦) Kor. 53, 11. (٧) B القلب. (٨) عز وجل B. (٩) النفل A. (١٠) الى هذا AB. (١١) ابى بكر الشبلى دلف بن نفيير B. (١٢) ورسم B. (١٣) رحمه الله B. (١٤) فهو B. (١٥) بما B. (١٦) واستعصم B.

وقال بعض الشيوخ وقد سئل عن التجريد فقال أفراد الحق^(١) من كل ما يُجرى وإسقاط العبد في كل ما يُبدى، والتجريد^(٢) والتفريد والتوحيد ألفاظ مختلفة^(٣) لمعانٍ متفقة ونفصليها على مقدار حقائق الواجدين وإشاراتهم، قال القائل،

حَقِيقَةُ الْحَقِّ حَقٌّ لَيْسَ يَعْرِفُهُ * إِلَّا الْمَجْرَدُ فِيهِ حَقٌّ تَجْرِيدِ،

والهَمَّ الْمَتْرَدُ وَالسِّرُّ الْمَجْرَدُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ^(٤) وَهُوَ هَمُّ الْعَبْدِ وَسِرَّهُ إِذَا تَجَرَّدَ مِنْ جَمِيعِ الْأَشْغَالِ وَتَفَرَّدَ بِمِرَاقِبَةِ ذِكْرِ الْجَلَالِ فَلَا تُعَارِضُهُ خَوَاطِرُ قَاطِعَةٍ وَلَا عَوَارِضُ مَانِعَةٍ عَنِ^(٥) التَّوَجُّهِ وَالْإِقْبَالِ وَالقُرْبِ وَالِاتِّصَالِ، قَالَ الْحَجَّيْدُ^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ^(٧) لِي^(٨) اِبْرَاهِيمُ الْأَجْرِيُّ يَا غَلَامَ لَأَنَّ تَرَدَّ بَهْمِكَ إِلَى اللَّهِ ١٠ طَرَفَةٌ عَيْنٍ خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، وَقَالَ الشُّبْلِيُّ^(٧) رَحِمَهُ اللَّهُ^(٩) لِلرَّجُلِ هَيَانُ الْيَهَمِّ فِي فِضَاءِ الْعَدَمِ هَمُّكَ هَمُّ^(٨) هَاجٍ وَهَمِّي هَمُّ هَائِمٍ، وَالْحَادِثَةُ وَصِفَتْ لِنَهَايَةِ الصَّدِيقِينَ، سُئِلَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ عَنِ^(٩) أَعْلَى حَالِ^(٩) نَهَايَةِ الصَّدِيقِينَ فَقَالَ هُوَ الطَّالِعُ^(١٠) وَالْحَدِثُ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى عَنْهُ إِنَّ فِي أُمَّتِي مَكْلَمُونَ وَمُحَدِّثُونَ وَإِنَّ عَمَرَ^(٧) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَنْعٌ، وَقَالَ ١٥ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ^(٧) رَحِمَهُ اللَّهُ خَلَقَ اللَّهُ خَلْقَ اللَّهِ الْخَلْقَ لِيُسَارِّهَ وَيَسَارَوْهُ^(١١) قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقْتُكُمْ لِتَسَارَوْنِي فَان لَمْ تَفْعَلُوا فَكَلِمُونِي وَحَدِّثُونِي فَان لَمْ تَفْعَلُوا^(١٢) فَنَاجُونِي فَان لَمْ تَفْعَلُوا فَاسْمَعُوا مِنِّي، وَالْمُنَاجَاةُ^(١٢) مَخَاطَبَةُ الْأَسْرَارِ عِنْدَ صَفَاءِ الْأَذْكَارِ لِلْمَلِكِ الْحَبَّارِ، قَالَ أَبُو عَمْرٍو^(٧) بِنَ عَلْوَانَ سَمِعْتُ الْحَجَّيْدَ^(٧) رَحِمَهُ اللَّهُ^(١٣) لَيْلَةً إِلَى الصَّبَاحِ يَقُولُ فِي مُنَاجَاةِ الْهَيْهِ وَسَيِّدِي تَرِيدُ أَنْ تَقْطَعَنِي عَيْنُكَ

(١) B في. (٢) والتوحيد والتفريد B (٣) المعاني AB (٤) وهي A (٥) written above. B. (٦) B om. (٧) AB ابراهيم (٨) B. (٩) النوحيد B (١٠) A جانح. (١١) B النهاية. (١٢) الحدت B (١٣) AB om. from قال to تساروني. The words are suppl. in marg. A. (١٤) B فمأحروني. (١٥) B وقال. (١٦) B مخاطبات.

المسألة على نار الله ^(١) تعالى وكذلك التننّس، قال ^(٢) ذو النون رحمه الله،
 مَنْ لاذَ بِاللّٰهِ نَجَا بِاللّٰهِ * وَسَرَّهُ مَرٌّ قَضَاءُ اللّٰهِ
 لِلّٰهِ أَنْفَاسٌ جَرَّتْ لِلّٰهِ * لا حَوْلَ لِي فِيهَا بغيرِ اللّٰهِ،
 وَالنَّفْسُ ايضاً نَفْسُ العبد، قال الجنيّد ^(١) رحمه الله أَخَذَ على العبد حِفْظًا
 أَنْفَاسَهُ على مَرِّ اوقانته، قال القائل،

وَمَا تَنَفَّسْتُ إِلَّا كُنْتُ مَعَ نَفْسِي * تَجْرِي بِكَ الرُّوحُ مِنِّي فِي مَجَارِيهَا،

وَالْحَيْسُ رَسْمٌ ما يبدو من صفة النّفس، وقال عمرو المكي ^(١) رحمه الله من
 قال انّي لم أجد حسًا عند غلبات الوجد فقد غلط لأنّه لم يدرك فقد الحسوس
 الأبحس والوجد ^(٢) والفقد يُدركان بحاسة وهما محسوسان، وتوحيد العامّة

١٠ معناه توحيد الإقرار باللسان والتحقق بالقلب ^(٤) لها يقرب به اللسان باثبات
 الموحد بجميع ^(٥) أسمائه وصفاته باثبات ما أثبت ^(٦) ونفى ما نفى باثبات ما
 اثبت الله لنفسه ونفى ما نفى الله عن نفسه، وتوحيد الخاصّة قد ذكرنا في
 باب التوحيد وهو وجود عظمة وحدانية الله ^(١) تعالى وحقيقة قُربِه بذهاب
 حسّ العبد وحركته لقيام الله ^(١) تعالى له فيما اراد منه، وقد حكى عن الشبلي

١٥ ^(١) رحمه الله انه قال لرجل وقد جرى ذكّر التوحيد فقال هذا ^(٧) توحيدك
 أَنْتَ قال فَأَيْشَ ^(١) عندي غير ^(٨) ذا فقال الشبلي ^(١) رحمه الله توحيد الموحد
 وهو أن يوحدك الله به ويُفردك له ويُشهدك ذلك ^(٩) ويعينك به عمّا
 Af.154b يُشهدك، وهذا صفة توحيد ^(١٠) الخاصّ، والتفريد أفراد المفرد برّفع الحدث

^(١١) وإفراد القِدَم بوجود حقائق الفردانية، قال بعضهم الموحّدون لله من
 ٢٠ المؤمنين كثير والمفردون من الموحّدين قليل، قال الحسين بن منصور
^(١) رحمه الله في بعض ما تكلم به عند قتله حسب الواجد أفراد الواحد،
 والتجريد ما تجرّد للقلوب من شواهد الألوهية إذا صفا من كدورة البشرية،

(١) B om. (٢) A ذا. (٣) B به. (٤) A بما. The reading
 of B is doubtful. (٥) A اسمايه. (٦) B ابقا. (٧) A توحيدك.
 (٨) B ذى. (٩) B ويعينك. (١٠) B الخاصّة. (١١) B والافراد.

فَالْحَالُ كَالْحَالِ فِي التَّلْوِينِ شَاطِحُهَا * وَالْعَيْنُ (١) تُدْنِي إِلَى شَطْحِ اللَّفَائِنِ ،
وَالصَّوْلُ (٢) الاستطالة باللسان من المریدین والمتوسطين على ابناء جنسهم
بأحوالهم وهو مذموم ، قال ابو على الروذباري (٣) رحمه الله (٤) ان من أعظم
الكباير أن نخون الله في نفسك وتوهم أن الذي انالك لم يُبل غيرك فتجعل
دعواك صَوْلَكَ على (٤) من يستحي من الله (٥) تعالى أن يُخبرك بحاله ، (٦) وتأنف
من الصَّوْلُ لانه فِجَّةٌ اذا كان على من فوقك وقلة معرفة اذا كان على
من (٧) هو دونك وسوء ادب اذا كان على من هو مثلك ، فاما (٧) الصادقون
وأهل النهايات يصلون بالله (٨) لفلة المساكنة الى ما سوى (٩) الله ، ورؤى
عن النبي صلعم انه كان يقول في دعايه اللهم (١٠) بك أصولُ وبك آحولُ ، وقال
ابراهيم الخواص (١١) رحمه الله في كتاب له ثم اني أقولُ وبالله أصولُ ،
(١١) وقال القايل ،

وَكَيْفَ يَطْيِبُ الْعَيْشُ مِنْ بَعْدِ مَنْ بِهِ * عَلَى نَائِيَاتِ الدَّهْرِ كُنْتُ أَصُولُ ،
والذهاب بمعنى الغيبة إلا ان الذهاب اثمٌ من الغيبة وهو ذهاب القلب عن
حسن المحسوسات بمشاهدته ما شاهدته ثم يذهب عن ذهابه والذهاب عن
الذهاب هذا (١٢) ما لا نهاية له ، قال الحنيد (١٣) رحمه الله في تفسير قول ابي
يزيد (١٤) رحمه الله في كلامه لَيْسَ بِلَيْسٍ قال هو ذهاب ذلك كله عنه وذهابه
عن ذهابه وهو معنى قوله لَيْسَ فِي لَيْسٍ يعني قد غابت (١٥) المحاضرُ وتلفت
الاشياء فليس يوجدُ شيءٌ ولا يحسُّ وهو الذي يسميه قومُ الفناء والفناء عن
الفناء وقد فقد في النقد فهو الذهاب عن الذهاب ، والنفس (١٤) تروحُ
القلب عند الاحتراق ، (١٦) قال بعض الشيوخ النفس رُوحٌ من ربح الله

(١) B تدري but تدنى in marg. (٢) والاستطالة B. (٣) B om.

(٤) الصادقين A. (٥) وبالف B. (٦) الجبرك B. (٧) من هو دونك اما تستحي الخ B.

(٨) بقلة B. (٩) الله عز وجل B. (١٠) Lisan xiii, 200, 22 has اصول.

(١١) بروح B. (١٢) المحاضرة A. (١٣) حال B. (١٤) قال B. (١٥) وبك احوال.

(١٦) وقال B. (١٧) للقلب B.

فالرجاء يبسط الى الطاعة والخوف يقبض عن المعصية، وقد قال القايل في
صفة حال العارف المتقبض وصفه حال العارف المنبسط فقال،

مَعَارِفُ الْحَقِّ تَحْوِيهَا إِذَا نُشِرَتْ * ثَلَاثَةٌ بَعْدَهَا الْأَرْوَاحُ تُخْتَلَسُ
فَعَارِفٌ بِمَحْطُوطٍ الْحَقِّ أَيْسَ لَهُ * عَنْهُ سِوَاهُ وَلَا مِنْهُ لَهُ نَفْسُ
وَعَارِفٌ ^(١) يُولَا ^(٢) الْمَلِيكَ ^(٣) مُعْتَرِفٌ * ^(٤) يَحْتَهُ الْوَجْدُ ^(٥) مَا وَلَّى لَهُ الْغَلَسُ
وَعَارِفٌ غَابَ عَنْهُ الْعُرْفُ ^(٦) فَاغْتَسَفَتْ * مِنْهُ السَّرَائِرُ مَطْوِيٌّ ^(٧) الدَّرَى شَرِسُ
^(٨) حَتَّى اسْتَبْكَانَ وَغَابَ الْوَعْتُ فِي مَهْلٍ * فَطَارَ شَيْثَانُ عَنْهُ النُّطْقُ وَالْحَرَسُ
أَغَانَهُ الْحَقُّ عَمَّا دُونَهُ فَلَهُ * مِنْهُ ^(٩) إِلَيْهِ سِرَارٌ ^(١٠) وَحَيْبَا ^(١١) حَنِسٌ،

بذكر ان العارفين على ثلاثة أصناف صنف منهم ليس لهم ^(١٢) منهم نفس وصنف

١٠ منهم ^(١٤) بجمهم الوجد الى الحال الذي يتولاهم الحق بالكلاية فيها وصنف منهم

غاب عنهم العرف والعادة واستوى عندهم النطق والصمت وغير ذلك بغاية

الحق لهم فان سكتوا فله يسكتون وان نطقوا فعن الله ينطقون، والغيبة

والمحضور والصحو والسكر والوجد والهجوم والغلبات والفتاء والبقاء فاعلم ان

ذلك من احوال القلوب المتحققة بالذكر والتعظيم لله عز وجل، والمأخوذ

١٥ ^(١٥) والمستلب بمعنى واحد الا ان المأخوذ اتم في المعنى ^(١٦) وهم العبيد الذين

وصنهم في الحديث المروي عن النبي صلعم الذي قال يظن الناس انهم قد

خولطوا وما خولطوا ولكن خالط قلوبهم من عظمة الله ^(١٧) تعالى ما اذهب

بعقولهم، وفي الحديث روى ايضا عن النبي صلعم انه قال لا يبلغ العبد

حقيقة الايمان حتى يظن الناس انه مجنون، وقد روى ^(١٨) عن الحسن في

٢٠ الخبر كنت اذا رأيت مجاهدا كانه خر بندج قد ضل حمارة لها كان فيه

من الوله، والاخبار تكثر في وصف المأخوذ والمستلب وقال القايل،

(١) B app. (٢) B يجته. (٣) B معترفا. (٤) A التهلك. (٥) B لولا. (٦) B om. this verse.

(٧) A الدرى. (٨) B om. (٩) A فاعتسقت. (١٠) A مادو له الغلس.

(١١) B منه. (١٢) B خلس. (١٣) A وجيها. (١٤) A فصار. (١٥) B om.

(١٦) B وهو العبد الذي وصفه B (١٧) A والمسلوب. (١٨) B بحم.

(١٩) B om. عن الحسن.

فكان يدفع خاطره مرارًا فلما خرج قال له المجيد ذلك ، ويقال انّ الخاطر الصحيح أوّل الخاطر اى أوّل ما يختر ، ^(١) ومعنى الخاطر ايضًا ما لا يكون للبعد نسبة في ظهوره في الاسرار ^(٢) والخطاير ايضًا ^(٣) قهّر يستوعب الاسرار ، والقادح قريب من الخاطر الا انّ الخاطر لقلوب اهل اليقظة والقادح لأهل الغفلة فاذا ^(٤) نشع ^(٥) عن قلوبهم غيوم الغفلة قدح فيها قادح الذكروهي لفظه مأخوذة من قدح النار بالزناد ^(٦) والقادح الذكس يستوقد النار ، قال القايل ،

يا قَادِحِ النَّارِ بِالزَّنَادِ ،

وقال بعضهم ليس ما قدحته الحقيقة كما ساكنته البشرية ، ^(٧) والعارض ما ^(٨) يعرض للقلوب والاسرار من إلقاء العدو والنفس والهوى فكلّ ما يكون من إلقاء النفس والعدوّ والهوى فهو العارض لانّ الله ^(٩) تعالى لم يجعل لهؤلاء الاعداء طريقًا الى قلوب اوليائه الا بالعارض دون الخاطر والقادح والبادى والوارد ، قال ^(١٠) انشد ،

يُعَارِضُنِي الْوَاشُونَ قَلْبِي بِكَلِمَا * بِقَلْفُلَةٍ فِي سِرِّهِ وَالْعَلَانِيَةِ ،

١٥ والقبض والبسط حالان شريفان لأهل المعرفة ^(١١) اذا قبضهم الحق احشيم عن تناول القوام والهباحات والأكل والشرب والكلام واذا بسطهم ردهم الى هذه الاشياء ^(١٢) وتولّى حنظهم في ذلك ، فالقبض حال رجل عارف ليس فيه فضلٌ لشيء غير معرفته والبسط حال رجل عارف بسطه الحق وتولّى حفظه حتى يتادّب المخلق به ، قال الله تعالى ^(١٣) وَاللَّهُ يُقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ، ٢٠ ^(١٤) وقال المجيد ^(١٥) رحمه الله في معنى القبض والبسط يعنى الخوف والرجاء .

ويقال ايضاً انه قهر B (٢) . ويقال ايضاً في معنى الخاطر ما لا يكون احم B (١)

B om. . واذا قدحه القادح A (٦) . على B (٥) . انشع B (٤) . فهو A (٣)

يعارض القلوب A (٨) . والمعارض A (٧) . بالزناد to والقادح from

تولى B (١٢) . فاذا B (١١) . وانشد B (١٠) . تبرك وتعالى B (٩)

قال B (١٤) . B om. (١٥) . Kor. 2, 246. (١٣)

قَدْ تَجَلَّتْ طَوَائِعُ زَاهِرَاتٍ * يَتَشَعَّعْنَ فِي كَوَامِعِ بَرْقٍ
خَصْنِي وَاحِدِي بِتَوْجِيدٍ^(١) صِدْقٍ * مَا إِلَيْهَا مِنَ الْمَسَالِكِ طَرْقٍ،

والطوارق ما^(٢) يطرق قلوب اهل الحفايق من طريق السمع فيجدد لهم حقايقهم، حكى عن بعض المشايخ انه قال يطرق سمعى علم من علوم اهل الحفايق فلا ادع ان يدخل قلبي الا بعد ان اعرضها على الكتاب والسنة، والطوارق فى اللغة ما يطرق بالليل،^(٣) وروى عن النبي صلعم انه كان^(٤) يدعو واعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار الا^(٥) طارقا يطرق بحجر، والكشف بيان ما يستتر على الفهم فيكشف عنه للبعد كانه رأى^(٦) عين،^(٧) قال ابو محمد الحريرى من لم يعمل فيما بينه وبين الله^(٨) تعالى بالتقوى والمراقبة لم يصل الى الكشف والمشاهدة، وقال النورى^(٩) رحمه الله مكاشفات العيون بالإبصار^(١٠) ومكاشفات القلوب بالاتصال، والشطح كلام يترجمه اللسان عن وجد^(١١) يفيض عن معدنه مقرون بالدعوى الا ان يكون صاحبه^(١٢) مستلبا ومحفوظا، قال ابو حمزة سألنى رجل خراسانى عن الامن فقلت اعرف من لو كان على يمينه سبع وعلى يساره مسورة ما ميز على ايهما^(١٣) اتى فقال لى هذا شطح فهات^(١٤) العلم، وكان بعضهم اذا سأله انسان مسئلة فيها دعوى يقول اعوذ بالله من شطح اللسان، وقد فسر الحنيد^(١٥) رحمه الله شطحات ابى يزيد^(١٦) رحمه الله ولو كان ابو يزيد^(١٧) رحمه الله فى ذلك عند معلولا ما فسرهما، وقد قال القنادر،

شَطْحُ الْحَقِيقَةِ^(١٥) وَالْأَحْوَالِ بَيْنَهُمَا * شَطْحٌ لِنَا الْيَمِينِ يَزْهُوَيْنَ هَاتَيْنِ

(١) A صر. B صرف. This verse is cited (unmetrically) in Massignon's edition of the *Kitāb al-Ṭawāsiṅ*, p. 138. (٢) A تطرق. (٣) B فقد روى. (٤) B يقول. (٥) B اذا دعا.

(٦) B العين. (٧) Here B proceeds (fol. 122a, l. 10). (٨) B بين عامة المسلمين فى نظرم الى اعالمهم. (٩) B last line. The text of the present passage is resumed in B on fol. 191a, l. 4.

(١٠) B مستلب (?). (١١) B محفوظ. (١٢) A نقض. (١٣) A مكاشفة. (١٤) B علم. (١٥) B اتى. (١٦) B فسر الحنيد. (١٧) B المستلب.

فَلَا تُلْمَنِي عَلَى مَا كَانَ مِنْ قَلْبِي * إِنِّي جِحِبِكَ مَا خُوذُ وَمُسْتَلَبٌ ،
والدهشة سطوة تصدّم عقل المحبّ من هيبة محبوبه اذا لقيه عند الاياس لم
يجد لها عاهة اذا انقضت ، وقد ^(١) روى عن بعضهم انه قال اللهم انك لا
ترى في الدنيا فهب لي من عندك ما يسكن اليه قلبي قال فغشى عليه فلما
افاق قال سُبْحَانَ الله فقيل له مِمَّ سَبَّحت قال آتَى اِيَّ ^(٢) سَكِينَتَهُ بدلًا من
النظر اليه وهل لذلك من بدل فقلت يا رب ^(٣) دهشتُ من حبك فلم
أتمالك أن قلت ما قلت ، ولبعضهم يقول ،

إِنَّ مَنْ أَهْوَاهُ قَدْ أَدَهَشَنِي * لَا خَلَوْتُ الدَّهْرَ مِنْ ذَاكَ الدَّهْشِ ،
وكان الشبلي ^(٤) رحمه الله يقول يا دَهْشًا كُلَّهُ معناه كل شيء مع الخلق منك
^(٥) دَهْشٌ كَتَبَهُ ، والحيرة بديهة ترد على قلوب العارفين عند تأملهم وحضورهم Af.153a
وتفكيرهم ^(٦) تحجبهم عن التأمل والفكرة ، قال الواسطي ^(٤) رحمه الله حيرة البديهة
اجل من سكون التوّلّي عن الحيرة ، ^(٧) والتحير منازلة ^(٨) تتولّى قلوب العارفين
بين ^(٩) اليأس والطبع في الوصول الى مطلوبه ومقصوده لا تطعمهم في الوصول
^(١١) فيرتجوا ولا توبسهم عن الطلب ^(١٢) فيستريحوا فعند ذلك يتخيرون ، وقد
^{١٥} سئل بعضهم ^(١٣) عن المعرفة ما هي فقال التحير ثم الاتصال ثم الافتقار ثم
الحيرة ، قال ^(١٤) قايل ،

قَدْ تَحَيَّرْتُ فَيْكَ خُذْ بِيَدِي * يَا دَلِيلًا لِمَنْ تَحَيَّرَ فَيْكَ ،
والطوابع انوار التوحيد تطلع على قلوب اهل المعرفة بتشعشعها فيطبعن ما
في القلوب من الانوار ^(١٥) بسلطان نورها كالشمس ^(١٦) الطالعة اذا طلعت يخفى
على ^(١٧) الناظر من سطوة نورها انوار الكواكب وهي في اماكنها ، قال الحسين
ابن منصور في هذا المعنى ،

(١) B ذكر . (٢) A تسله . B تسله . (٣) ذهبت . (٤) B om .
(٥) AB دهشًا . (٦) B تتزل . (٧) والحيرة B . (٨) بحتهم A . (٩) بقلوب .
(١٠) B الناس . (١١) AB فيرتجون . (١٢) فيستريحون AB . (١٣) B om . عن المعرفة .
(١٤) B القايل . (١٥) سلطان B . (١٦) الطالع B . (١٧) الناظرين B .

تعالى بالاسم وشهد له قلوبُ الصادقين^(١) بصحة ارادته ولم^(٢) يتسم بعد مجال
 ولا مقام فهو في السّير مع ارادته، والمراد العارف الذي لم يبق له ارادة^{Af.151b}
 وقد وصل الى النهايات وعبر الاحوال والمقامات والمقاصد والارادات فهو
 مراد^(٣) أريد به ما أريد ولا يُريد الآ ما يُريد، والوجد مصادفة القلوب
 لصفاء ذكرٍ كان عنه^(٤) مفقوداً، والتواجد^(٥) والتساكر^(٦) قريبا المعنى وهو ما
 يترج من اكتساب العبد بالاستدعاء للوجد والسكر وتكفئه للتشبه بالصادقين
 من اهل الوجد والسكر، والوقت ما بين الماضي والمستقبل، قال الجنيّد^(٧)
 رحمه الله الوقت عزيز اذا فات لا يدرك يعنى^(٨) نفسك ووقتك الذي
 بين النفس الماضي والنفس المستقبل^(٩) اذا فاتك بالغفلة عن ذكر الله^(١٠) تعالى
 ١. فلا تلحقه ابداً، والبادى هو الذى يبدو على القلب فى^(١١) المحين من
 حيث حال العبد فاذا^(١٢) بدا بادهى المحقّ يُبىد^(١٣) كل^(١٤) بادٍ غير المحقّ،
 قال ابراهيم الخواص^(١٥) رحمه الله اذا بدا بادهى المحقّ آفنى كل^(١٦) بادٍ،
 والوارد^(١٧) ما يرد على القلوب بعد البادى فيستغرقها والوارد له فعلٌ وليس
 للبادى فعل لأن البوادى بدايات الواردات، قال ذو^(١٨) النون^(١٩) رحمه
 ١٥. الله واردٌ حقّ جاء يزعج القلوب، والخاطر تحريك السرّ لا بداية له واذا
 خطر بالقلب فلا^(٢٠) يثبت فيزول^(٢١) بخاطر آخر مثله، والواقع ما^(٢٢) يثبت
 ولا يزول بواقع آخر، سمعتُ بعض المشايخ وهو ابو الطيّب الشيرازى رحمه
 الله قال سألت شيخاً من مشايخي مسألة فقال لى أرجوان يقع جوابه، قال
 الجنيّد^(٢٣) رحمه الله لخير النساء رحمه الله حين خرج اليه هلاً خرجت مع
 ٢٠. أول خاطرك وذلك انه خطر بقلبه بان الجنيّد^(٢٤) رحمه الله على باب داره

اريد بما اراد ولا يريد الا ما يراد B (٢). يتوسم A (٢). بصحو B (١).

وقتك B (٨). B om. (٧). قريبي AB (٦). والتساكني A (٥). مفقود A (٤).
 من حيث حال العبد اذا to are suppl. in marg. (٩). ونفسك (٩).

المحين B (١١). لا. A in marg. (١٠). فادا. A. A in marg. (١٢).

ذو A (١٦). الذى B (١٥). بادى A (١٤). بادى AB (١٣).

ثبت A (٢٠). خاطر A (١٩). يلبث A (١٨). المصرى.

لا يتغير عند وروده الطبع والمحاسن والغشبية (١) نشئتها ممزوجة بالطبع تتغير عند (٢) ورودها الطبع والمحاسن (٣) وتتفص (٤) منها الطهارة والغشبية لا تدوم والسكر يدوم، والفرق بين (٥) المحضور والصحو ان الصحو حادث والمحضور على الدوام، ومعنى صفو الوجد ان لا يعارضه في وجوده شيء غير (٦) وجوده كما قال القائل،

تَحَقَّقَ صَفْوُ الْوَجْدِ مِنَّا فَمَا لَنَا * عَلَيْنَا سِوَانَا مِنْ رَقِيبٍ يُخَبِّرُ،

والهجوم والغلبات (٧) متقاربا المعنى الا ان الهجوم فعل صاحب الغلبات وذلك عند قوة الرغبة (٨) والانفلات من دواعي الهوى والنفوس عند قوة رغبة الطالب اذا لاح له اعلام المزيد في حال طلبه (٩) المطلوب (١٠) فلو ظن ان مطلوبه وراء بحر سبجه او في تيه سلكه بالهجوم عند غلبات الارادة وقوة سلطان المطالبة عليه لو رأى نارا اقتحمها بالهجوم بتلف الروح وبذل المهجة سواء اوصله ذلك الى مطلوبه او لم (١١) يوصله، فذلك معنى الهجوم والغلبات، والفناء والبقاء قد (١٢) ذكرته في بابه ومعنى الفناء فناء صفة النفس وفناء المنع والاسترواح الى حال وقع، والبقاء بقاء العبد على ذلك، وايضا (١٣) فناء هو فناء رؤيا العبد (١٤) في أفعاله لأفعاله (١٥) بقيام الله له (١٦) في ذلك، والبقاء بقاء رؤية العبد بقيام الله له في قيامه (١٧) الله قبل قيامه لله بالله، والمبتدئ هو الذى يبتدئ بقوة العزم في سلوك طرق المنقطعين الى الله (١٨) تعالى ويتكلف لآداب ذلك ويتأهب (١٩) للتأدب بالخدمة والقبول من الذى يعرف الحال الذى ابتداء به وأشرف عليه من بدايته الى نهايته، والمريد (٢٠) الذى صح له الابتداء (٢٠) وقد دخل في جملة المنقطعين الى الله

منه. AB (٤). ووصف B (٥). وروده AB (٦). انشيت B. تشبه A (١).
 متقاربان B. متقاربان A (٧). وجوده B (٨). الصحو والمحضور B (٩).
 ذكر B (١٢). يوصله B (١١). فان B (١٠). للمطلوب B (٩). والانقلاب
 B om. (١٦). لقيام B (١٥). في أفعاله لأفعاله B om. (١٤). B om. (١٣).
 المتأدب A (١٨). به عز وجل B (١٧). بقيام الله له to في ذلك from
 بالاسم to وقد B om. (٢٠). اذا A (١٩).

والخلق وهما اصلان لا يستغنى احدهما عن الآخر فن اشار الى تفرقة بلا جمع فقد جحد البارئ ومن اشار الى جمع بلا تفرقة فقد انكر قدرة القادر فاذا جمع بينهما فقد وحّد، وقال القائل،

جَمَعْتُ وَفَرَّقْتُ عَنِّي بِهِ * وَفَرَّدُ التَّوَاصِلِ مَثْنَى الْعَدَدِ،

• يعنى جمعت به وفرقت عني وفرد التواصل في الجمع مثنى العدد في التفرقة، والغيبة غيبة القلب عن مشاهدة الخلق بحضوره ومشاهدته للحق بلا تغيير ظاهر العبد، والغشبية^(١) هي غيبة القلب بما يرد عليه ويظهر ذلك^(٢) على ظاهر العبد، والمحضور حضور القلب لما غاب عن عيانه بصفاء اليقين فهو كالمحاضر عنده وإن كان غائبا عنه، قال القائل،

أَنْتَ وَإِنْ غُيِّبَتْ عَنِّي سَيِّدِي ^(٣) كَالْمَحَاضِرِ،

وقال^(٤) النورى،

إِذَا نَغَيْبَتْ بَدَأَ * وَإِنْ بَدَأَ غَيْبَتِي،

وكذلك الصحو والسكر معناهما قريب من معنى الغيبة والمحضور غير ان الصحو والسكر اقوى واتم واقهر من الغيبة والمحضور،^(٦) وقد قال^(٧) فى ذلك بعضهم،

(٨) فَحَالَانِ لِي حَالَانِ صَوَّ وَسُكَّرَ * فَلَا زِلْتُ فِي (٩) حَالِ أَحْوِ وَأَسْكُرُ كَفَاكَ بَانَ الصَّحْوُ (١٠) أَوْجَدَ كَأَبْتِي * فَكَيْفَ بِحَالِ السُّكْرِ وَالسُّكْرِ (١١) أَجْدَرُ جَحَدْتُ الْهَوَىٰ إِنْ كُنْتُ مُدْجَعَلُ الْهَوَىٰ * (١٢) عَيْونَكَ لِي عَيْنًا نَغَضُ (١٣) وَتُبْصِرُ نَظَرْتُ إِلَىٰ شَيْءٍ * (١٤) سِوَاكَ وَإِنَّمَا * (١٥) أَرَىٰ (١٦) غَيْرِنَا أَحْلَامَ نَوْمٍ (١٧) يَقْدَرُ Af.151a والفرق بين (١٨) السكر والغشبية ان (١٨) السكر (١٩) ليس (٢٠) نَشْتَهُهُ مِنَ الطَّبَعِ

(١) B om. (٢) B عن. (٣) كالمحاضر الصحو B (٤) ذو النون المصرى B.

(٥) A تغيب. (٦) B فقد. (٧) B om. فى ذلك. (٨) B فحالاك.

(٩) B حالك. (١٠) B اوحدك ابتي. B اوحدك انبى A (١١) AB احدر.

(١٢) A ارتقى B (١٣) سوانا B (١٤) A منطق. (١٥) B عيونك. B عيونك A (١٦) B ليست B (١٧) A (١٨) السكر A (١٩) B

(٢٠) A نشته من الطبع.

سطعت بكواشف الحضور عن تغطية القلوب لهما وارته الغيوب، والفوايد
تُحَفَ الحق لاهل معاملته في وقت الخدمة بزيادة الفهم ^(١) للتنعم بها، قال
 ابو سليمان الداراني ^(٢) رحمه الله رأيت الفوايد ^(٣) تَرِدُ في ظلم الليل، والشاهد
ما يشهدك ^(٤) بما غاب عنك يعني يحضر قلبك لوجوده، قال الفاييل،
^(٥) وفي كل شئ له شاهد * يدل على أنه واحد،

والشاهد ايضا بمعنى المحاضر، وسئل الجنيّد ^(٦) رحمه الله عن الشاهد فقال
الشاهد الحق ^(٧) شاهد في ضميرك واسرارك مطلع عليها، والمشهود ما يشهد
الشاهد، قال ابو بكر الواسطي الشاهد الحق والمشهود الكون، قال ^(٨) عزّ
وجلّ ^(٩) وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ، والموجود والمنفود اسمان متضادان فالموجود ما
١٠. خرج عن ^(١٠) حيز العدم الى حيز الوجود والمنفود ما خرج من حيز الوجود
الى حيز العدم، قال ^(١١) ذو النون ^(٦) رحمه الله لا ^(١٢) تخرن على منقود
ويكون ذكراً ^(١٣) لمعبود موجود، والمعدوم الذي لا يوجد ولا يمكن وجوده
 Af.1506 فاذا عدمت شيئاً ويمكن وجوده فذاك ^(١٤) منقود وليس بمعدوم، قال بعض
 اهل المعرفة العالم ^(١٥) وجود ^(٦) من بين طرفي ^(١٦) عدم لأنه ^(١٧) موجود كان
 ١٥ عدماً معدوماً ويصير عدماً معدوماً ولا يشهد ^(١٨) المعارف الا بعدم معدوم
 فيجعل له عند رؤية عدمه معرفة وحدانية خالفة، والمجمع لفظ ^(١٩) مُجْمَل
^(٢٠) يعبر عن اشارة من اثار الى الحق بلا خلق ^(٢١) قبل ولا كون كان اذ
الكون والخلق ^(٢٢) مكونان لا قوام ^(٢٣) لهما بنفسهما لأنهما وجود بين طرفي
 عدم، والترفة ايضا لفظ مُجْمَل ^(٢٤) يعبر عن اشارة من اثار الى الكون

وفي نسخة اخرى. B in marg. (٤) B لا. (٥) B دليلي. (٦) A شاهدا.
 وفي كل شئ له اية تدل على انه واحد. (٧) B om. (٨) Kor. 85, 3. (٩) A and so throughout this
 B ذكره. (١٠) B definition. (١١) B adds المصرى. (١٢) B بحرى.
 B معبود. (١٣) B منقودا. (١٤) B وجوده. (١٥) B عدم معدوم. (١٦) B
 المعارف. (١٧) A B جمع. (١٨) A B جمع. (١٩) B app. يعني. (٢٠) B
 قمل. B قمل. (٢١) A كون. (٢٢) A كون. (٢٣) B app. يعني.

وَلِي عِنْدَ اللَّفَاءِ وَفِيهِ عَتَبٌ * بِأَيْهَاءِ الْجُفُونِ إِلَى الْجُفُونِ
 (١) فَأُجِبَتْ خَيْفَةً وَأَذُوبٌ خَوْفًا * وَأَفْنَى عَنْ حَرَكَتٍ أَوْ سُكُونٍ،
 وَالرَّمْزُ مَعْنَى (٢) بَاطِنٌ مَخْرُوجٌ تَحْتَ كَلَامٍ ظَاهِرٍ لَا يُظْفَرُ بِهِ إِلَّا أَهْلُهُ، قَالَ الْقَنَادِ،
 إِذَا نَطَقُوا أَعْجَزَكَ (٣) مَرَمَى رُمُوزِهِمْ * وَإِنْ سَكَنُوا هَيْمَاتٍ مِنْكَ (٤) اتَّصَالُهُ،
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَقِفَ عَلَى رُمُوزِ مَشَائِخِنَا فَلْيَنْظُرْ فِي مَكَاتِبَاتِهِمْ
 وَمُرَاسِلَاتِهِمْ فَإِنَّ رُمُوزَهُمْ فِيهَا لَا فِي مَصَنَّفَاتِهِمْ،

وَالصَّفَاءُ مَا خَلَصَ مِنْ مَازِجَةِ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَاةِ الْفِعْلِ مِنَ الْخَفَائِقِ فِي (٥) الْحَيْنِ،
 قَالَ الْحَجْرِيُّ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ مَلَا حِظَّةً مَا صَفَا بِالصَّفَاءِ (٧) جَفَاءً لِأَنَّ مَعَهُ
 مَازِجَةَ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَاةِ الْفِعْلِ، (٨) قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ (٩) رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تَغْتَرُّوا
 ١٠ بِصَفَاءِ الْعِبُودِيَّةِ فَإِنَّ فِيهَا نَسِيَانَ الرَّبُوبِيَّةِ لِأَنَّهَا مَازِجَةٌ بِالطَّبِيعِ وَرُؤْيَاةِ الْفِعْلِ
 Af.150a وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَسَبِيلُ الْكِنَانِيِّ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الصَّفَاءِ فَقَالَ مَزَالِيَةُ الْمَذْمُومَاتِ،
 وَسَبِيلٌ عَنِ صَفَاءِ الصَّفَاءِ فَقَالَ مَزَالِيَةُ الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالِدُخُولِ إِلَى
 النِّهَايَاتِ، وَصَفَاءُ الصَّفَاءِ أَبَانَةُ الْأَسْرَارِ عَنِ الْمُهْجَنَاتِ (١٠) لِمَشَاهِدَةِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ
 عَلَى الْإِتِّصَالِ بِبَلَاءِ عِلَّةٍ، قَالَ الْفَائِلُ،

صَفَوُ الصَّفَا فِي صَنْوِهِ إِذْعَانُ * وَصَفَاؤُهُ فِي كَوْنِهِ (١١) إِفْقَانُ ١٥
 مَنْ بَانَ بَيْنَ مَا أَبَانَ بِهِ لَهُ * حَقَّ الْبَيَانِ بِوَأْضِحِ التَّيْيَانِ (١٢)
 هَذَا حَقِيقَةً وَجَدْرِهِ مِنْ وَجْدَرِهِ * وَلِوَجْدَرِهِ هَلْ فَوْقَ ذَلِكَ بَيَانُ،

وَالزُّوَايِدُ زِيَادَاتُ الْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ (١٣) وَالْيَقِينُ كَلْمًا (١٤) إِزْدَادَاتُ (١٥) الْإِيمَانِ
 وَالْيَقِينُ زَادَ (١٦) الصَّدَقِ وَالْإِخْلَاصِ فِي الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالْإِرَادَاتِ
 ٢٠ وَالْمَعَامَلَاتِ، قَالَ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ الْمَكِّيُّ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ زُوَايِدُ الْيَقِينِ إِذَا

(١) A om. this verse. It occurs in B after the words فَإِنَّ رُمُوزَهُمْ فِيهَا لَا فِي مَصَنَّفَاتِهِمْ
 اتصانه A (٤). ما في B. مرما A. باطن خفي B (٢). (٦) A om. (٧) حقا A. مصنفاتهم
 with اتصاله in marg. (٩) A المحيز. B المحيز. (١٠) A شاهد. (١١) B اتقان. (١٢) A البيان.

(٨) B وقال. (٩) B ابن. (١٠) A شاهد. (١١) B اتقان. (١٢) A البيان.

(١٣) A ايمان. (١٤) A ازدادوا. (١٥) A ايمان. (١٦) B app. التصديق.

(١٦) B app. التصديق. (١٧) B app. التصديق. (١٨) A ايمان. (١٩) A ايمان. (٢٠) A ايمان.

به فلو داخل (١) القلوب شكّ او مخيلة فيما آمنت به حتى لا تكون به واقفة
 وبين يديه منتصباً لبطل الايمان وهو قول النبي صلعم لحارثة لِكُلِّ حَقِّ حَقِيقَةٍ
 فما حقيقة ايمانك فقال عَزَمْتُ نَفْسِي عن الدنيا فَاسْهَرْتُ لَيْلِي وَأَطَمَأْتُ نَهَارِي
 وكأني انظرُ الى عرش ربي بارزاً (٢) وكأني وكأني يعبر عن مشاهدة قلبه ودوام
 واقوفه وانتصابه بين يدي الله (٣) تعالى (٤) لما آمن به حتى كأنه رأى العين،
 قال الجنيّد (٥) رحمه الله آبت الحقايق أن تدع للقلوب (٦) مقالة للتأويل،
 والمخصوص اهل المخصوص هم الذين خصهم الله (٧) تعالى من عامة المؤمنين
 بالحقايق والاحوال والمقامات، (٨) وخصوص المخصوص هم اهل التفريد
 وتجريد التوحيد ومن عبر الاحوال والمقامات وسلكها وقطع مفاوزها،
 ١. قال الله (٩) عز وجل (٩) وَمَنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ، فالمقتصد
 خصوص (١٠) والسابق خصوص المخصوص، حكى عن الشيبلي (١١) رحمه الله
 انه قال قال (١٢) الى الجنيّد (١٣) رحمه الله باباً بكر ما ظنك بمعنى خصوص
 المخصوص فيما (١٤) تجرى اليه (١٥) من القول عموم ثم قال خصوص المخصوص
 في نعت الائمة اليه عموم، والاشارة ما يخفى عن المتكلم كشفة بالعبارة
 ١٥ (١٦) للطفة معناه، قال ابو علي الروذباري (١٧) رحمه الله علمنا هذا اشارة فاذا
 (١٨) صار (١٩) عبارة (٢٠) خفي، والائمة اشارة بجرمة جارحة، قال الجنيّد
 (٢١) رحمه الله جلست عند رأس (٢٢) ابن الكريني فأوميت برأسي الى الارض
 فقال (٢٣) بعد ثم أوميت برأسي الى السماء فقال (٢٤) بعد، وقال الشيبلي (٢٥) رحمه
 الله ومن أومى اليه فهو كعابد وتين لأن الائمة لا يصلح الا الى الاوثان،
 ٢. وقال القايل،

(١) AB القلب. (٢) B الح. فقد اخبر عن مشاهدة الح. (٣) B عز وجل. (٤) B لما. حقيقة.
 (٥) B om. (٦) B مقال. (٧) B om. from to وخصوص المخصوص. (٨) B om.
 (٩) B تعلى. (٩) Kor. 35, 29. (١٠) B والسابق بالخيرات. (١١) A om.
 (١٢) AB بحرى. (١٣) B للكافه. (١٤) B صارت. (١٥) B العبارة. (١٦) A جفا.
 B بعد. B بعد. A بعد. (١٧) B بعد. B بعد. (١٨) A بعد. B بعد. (١٩) B بعد. B بعد. Cf.
 Nafahát al-Uns, p. 93, l. 2 foll.

(١) على فهم الدعوة (٢) الى المسارعة بالمناسبة الى فهم الخطاب اذ يقول (٣) جلّ وعزّ (٤) وَسَارِعُوا إِلَى مَعْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فهضمت العقول مستجيبةً بحُسن (٥) التوجه لاقامة ما به يحظون عنده، واللوامع معناه قريب من اللوامح وهو مأخوذ من لوامع البرق اذا لمعت في السحاب طبع (٦) الصادى والعطشان في المطر، قال عمرو بن عثمان المكي (٧) رحمه الله انّ الله (٨) تعالى يُوردُ في صفاء الاوهام كمثل لوامع البرق بعضها في اثر بعض ويبدى ذلك لقلوب اوليائه بلا توهم بأصل ما عقدت عليه القلوب من التصديق والايان بالغيب وما بدا للقلوب لوامعُه من زيادة النور حتى لا يمكن (٩) النفوس توهم ذلك النور في صفاء الاوهام ولو (١٠) توهمت انقطع ذلك، وقال القايل،

وَأَعْتَرَتْ ذُو طَمَعٍ يَلْمَعُ سَرَابٍ،

والحقّ هو الله (٧) عزّ وجلّ قال الله عزّ وجلّ (١٢) وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ، والحقوق معناه الاحوال والمقامات والمعارف والارادات (١٣) والنقصود والمعاملات والعبادات قال (١٤) الطيّالسي الرازي (٧) رحمه الله اذا ظهرت الحقوق غابت المحظوظ واذا ظهرت المحظوظ غابت الحقوق ومعنى المحظوظ ١٥ حظوظ النفس والبشرية لا تجتمع مع الحقوق لأنهما ضدان لا يجتمعان، والتحقيق تكلف العبد لاستدعاء الحقيقة جهده وطاقته، قال (١٥) ذو (١٦) النون (٧) رحمه الله قلت لبعض الحكماء الذين لقيتهم لم وقف سالك الطريق في كيد فيجاج المصيق فقال من ضعف دعائم التصديق وأخذ القلوب بالتحقيق، والتحقيق معناه معنى التحقيق وهو مثل (١٧) التعلّم والتعليم، والحقيقة اسم والتحقيق ٢٠ جمع (١٨) الحقيقة ومعناه وقوف القلب بدوام الانتصاب بين يدي من آمن

(١) بحلى B. (٢) الى المسارعة B om. (٣) جلّ ثناؤه B. (٤) Kor. 3, 127.

(٥) التوحيد A. (٦) للصادى B. (٧) B om. (٨) تبارك وتعالى B. (٩) للنفوس B. (١٠) توهمته B. (١١) السراب B. (١٢) Kor. 24, 25.

الطالانسى B. الطالاس A (١٤). والفصول B (١٥). انّ الله Kor. has.

جمع B (١٨). التعليم والتعلّم B (١٧). المصرى B adds (١٦). ذا A (١٥).

نازلة^(١) تنزل بالعبد في^(٢) المحين^(٣) فيجلى بالقلب من وجود الرضا والتفويض وغير ذلك فيصنفو له في الوقت في حاله ووقته ويزول، وهذا كما قال الخنيد^(٤) رحمه الله وعند غيره المحال ما^(٥) يجلى بالأسرار من صفاء الأذكار ولا يزول فاذا زال فلا يكون ذلك^(٦) حالاً، والمقام هو الذي يقوم^(٧) بالعبد في الاوقات مثل مقام الصابرين والمتوكلين وهو مقام العبد بظاهره وباطنه في هذه المعاملات والمجاهدات والارادات فتى^(٨) اقام العبد في شئ منه على التام فهو مقامه حتى ينتقل منها الى مقام^(٩) آخر كما^(١٠) ذكرته في باب المقامات والاحوال، والمكان^(١١) هو^(١٢) لأهل الكمال والتحكين والنهاية فاذا كمل العبد في معانيه تمكن له المكان لأنه قد عبر المقامات والاحوال فيكون صاحب مكان، قال بعضهم،

مَكَانَكَ مِنْ قَلْبِي هُوَ الْقَلْبُ كُلُّهُ * فَلَيْسَ إِشْيٌ فِيهِ غَيْرِكَ مَوْضِعٌ،

والمشاهدة^(١٣) بمعنى المداناة والمحاضرة، والمكاشفة والمشاهدة^(١٤) يتقاربان في المعنى إلا ان الكشف اتم في المعنى، قال عمرو بن عثمان المكي^(١٥) رحمه الله اول المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف الحضور غير^(١٥) خارجة عن تعظية الغيب وهو التماس القلب دوام المحاضرة لما وارته الغيوب، قال الله تعالى^(١٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ^(١٦) . يعنى حاضر، واللوايح ما يلوح^(١٨) للأسرار^(١٩) الظاهرة لزيادة السمو والانتقال من حال الى حال أعلى من ذلك، قال الخنيد^(٤) رحمه الله لقد فاز قوم دلتهم^(٢٠) وليهم على مختصر الطريق فأوقفهم على^(٢١) حجة^(٢٢) المناجاة ولوح لهم

(١) B om. (٢) فعلى من القلب A (٣) B app. الخبر. (٤) B om. (٥) A بحلى. The word is partly obliterated in B. (٦) AB حال. (٧) B العبد. لا رهق B (٨) فهو B. (٩) ذكرنا B (١٠) أخرى B (١١) أقيم B. (١٢) B الكمال. (١٣) A واحدة. (١٤) B يتقاربان. B app. يتقاربان A (١٥) معنى B (١٦) الكمال. (١٧) Kor. 50, 36. (١٨) So both MSS. (١٩) الأسرار B (٢٠) تبارك وتعالى B (٢١) Cf. p. ٢٤١, l. ١٦ seq. (٢٢) Perhaps دليلهم, but the MSS read as above. (٢٣) The last two letters are obliterated in B. (٢٤) B النجاة.

كتاب البيان عن المشكلات،

باب في شرح الالفاظ المشكلة الجارية في كلام الصوفية،

مثل قول القائل الحقّ بالحقّ للحقّ، ومنه به له، ^(١) والحال والمقام
 والمكان والوقت والبادى والبايد^(٢) والوارد ^(٣) والنخاطر والواقع ^(٤) والقادح
 والعارض والتبص والبسط والغيبية ^(٥) والحضور ^(٦) والصحو والسكر ^(٧) وصنؤ
 الوجد والهجوم والغلبات والفناء والبقاء والمبتدئ والمريد والمُراد والوجد
 والتواجد والتساكن والمأخوذ والمستلب والدهشة والحيرة والتغير والطواع
 والطوارق والكشف والمشاهدة واللوايح واللوامع والحقّ والحقوق والتحقيق
 والتحقيق والحقيقة والحمايق والخصوص وخصوص الخصوص والاشارة والاياء
 ١٠ والرمز والصفاء وصفاء الصفاء والزوايد والفوايد والشاهد والمشهود والموجود
 والمفقود والمعدوم والجمع والتفرقة والشطح والصول والذهاب وذهاب
 الذهاب والنفس والحس وتوحيد العامة وتوحيد الخاص والتجريد والتفريد
^(٨) وهم مفرد وسرّ مجرد والاسم والرسم والوسم والحادثة والمناجاة والمسامرة
 Af.148a ورؤية القلوب والروح والروح والنعمة والصفة والذات والحجاب والدعوى
 ١٥ ^(٩) والاختيار والبلاء واللسان ^(١٠) والسرّ ^(١١) والعقد ^(١٢) والهمم واللحظ ^(١٣) والبحو
 والحقّ والآثر ^(١٤) والكون واليون والوصل ^(١٥) والفصل والأصل والفرع
 والطمس والرّمس ^(١٦) والدمس والسبب والنسبة وصاحب قلب وربّ حال
 وصاحب مقام وفلان بلا نفس وفلان صاحب إشارة وأنا بلا أنا ونحن

(١) B om. والحال والمقام. (٢) B المحاصر. (٣) B om. (٤) A om.

(٥) AB وهو مفرداً وسراً مجرداً. (٦) B والاختيار. (٧) B والصحو.

(٨) A الغفه. The word is illegible in B. (٩) A والهجر. B واللهم.

(١٠) A والصحو. (١١) B والكون. (١٢) A om. والفصل والأصل.

فألقاه في الدهليز ^(١) فذهبت خلفه وقلت يا ^(٢) عمي رأيتك لم ^(٣) تتبلع ثم
 قمت، وألقيته في الدهليز قال نعم بئني وذلك ^(٤) ان بيني وبين الله تعالى انه
 اذا كان شيء من غير وجهه لا يتهبأ لى بلعه ^(٥) وكنت فمحت في لإدخال
 السرور عليك ولم يتهبأ لى ان ابلعه فمحت فألقيته في الدهليز، وعن ابى
 جعفر الحداد انه قال ^(٦) اشرف على ^(٧) ابو تراب ^(٨) رحمه الله في البداية
 وأنا جالس على بركة. ولى ستة عشر يوماً لم آكل ولم اشرب من البركة الماء
^(٩) وأنا جالس فقال لى ^(١٠) ما جلوسك هاهنا فقلت انا بين العلم واليقين
 انتظر من يغلب فأكون معه قال سيكون لك شأن، قال ابو عبد الله
 الحضرى ^(١١) رحمه الله رأيت انساناً يعنى من الصوفية مكث سبع سنين لم
 يأكل الخبز ورأيت رجلاً مكث سبع سنين لم يشرب الماء ورأيت رجلاً
 اذا مدّ يده الى ^(١٢) طعام فيه شبهة جفّت، وعن جعفر ^(١٣) المتبرقع انه قال
 منذ ثلثين سنة ما عقدت مع الله عقداً مخافة ان يفسخ ذلك فيكذبني على
 لساني، وقال ابو بكر ^(١٤) الزرقاق ^(١٥) رحمه الله سافرنا مع اسمعيل السلمى
 فوقع من رأس جبل ^(١٦) فكسرت ^(١٧) قصبته ساقه فبكينا فقال ^(١٨) ما لكم لا
 تغتموا انها هو ساق من قطعة طين فاذا جفّت فركناه، ومثل ذلك ^(١٩) فى
 الحكايات كثير وما لم نذكره أكثر وجميع ذلك ^(٢٠) احسن معاني وألطف
 من الكرامات التى ذكرناها وفى ذلك كفاية لمن عقل وأنصف ^(٢١) وفهم،

(١) B ذهبت. (٢) B عم. (٣) B تبلع. (٤) B om.

(٥) A om. from to ابلعه وكنت. (٦) B اشرف. (٧) B ابى. (٨) B om.

(٩) B جالس. (١٠) B وما. (١١) B المتبرقع. (١٢) B الطعام. (١٣) B جفّت.

(١٤) B من. (١٥) B ما لكم. (١٦) B فكسرت. (١٧) B عظمه.

(١٨) B من. (١٩) B ما لكم. (٢٠) B احسن معاني وألطف.

(٢١) B من الكرامات التى ذكرناها وفى ذلك كفاية لمن عقل وأنصف وفهم.

(١٧) Here the text of B breaks off (f. 191a l. 4) and proceeds قال ابو محمد
 الجربرى (A f. 153a, l. 18). The words احسن معاني الخ occur in B on
 f. 109b, l. 2. (١٨) B adds والله اعلم.

استودعتُ قطّ قلبي شيئاً فحانني، وعن أبي حمزة الصوفي قال دخل عليّ رجل من اهل خراسان فسألني عن الأمن قال فقلت له اعرف من لو كان علمي بينه سبعٌ وعلى يساره مسورةٌ ما ميز على أيّهما (١) يتكئ قال فقال الرجل هذا علمٌ هاتِ حقيقةً لجواب مسألتي قال فسكتُ قال فخذها يا (٢) بَدَبَخْتُ اعرفُ من لو خرج من المغرب يريد المشرق ما تغيّر عليه سرّه بين ذلك قال ابو حمزة فبقيتُ اربعين يوماً وليلة لم آكل ولم اشرب ولم أنّم حتى تبين لي علمٌ ما قال، وسمعت ابا عمرو بن علوان يقول كان شابٌ يصحب المجنيد (٣) رحمه الله وكان له قلب (٤) فطنٌ وربّها يتكلّم بخواطر الناس وما يعتقدون في سرايرهم فقبل للمجنيد ذلك فدعاه وقال أيشن هذا الذي يبلغني عنك ا. فقال لا ادري ولكن اعتقدُ في قلبك ما شئتَ قال المجنيد (٥) رحمه الله اعتمدتُ فقال الفتى اعتقدتُ (٥) كذا وكذا فقال المجنيد (٦) رحمه الله لا فقال اعتمدُ مرّةً اخرى فقال المجنيد (٦) رحمه الله اعتقدتُ فقال (٧) الشاب (٧) هو كذى وكذى فقال المجنيد (٦) رحمه الله لا قال (٨) فاعتقدُ ثالثاً فقال المجنيد (٦) رحمه الله اعتقدتُ فقال الشاب هو كذى (٩) وكذى فقال المجنيد (٦) رحمه الله لا فقال الشاب (٢) هذا والله (١٠) عجب انت عندي صادق وأنا اعرف قلبي وأنت تقول لا قال فتبسّم المجنيد (٦) رحمه الله ثم قال صدقت يا اخي في الأوّل وفي الثاني (١١) وفي الثالث وإنّما كنت امتحنك هل تتغيّر عمّا انت عليه، وعن جعفر الخلدی (٢) رحمه الله قال سمعت جنيداً (٦) رحمه الله يقول دخل حارث المحاسبي (٦) رحمه الله دارى فلم يكن عندي شيء طيب أطعمه ٢. قال فخصيت الى دار عمي فاخرجت منها (١٢) شيئاً (١٢) وحملت لقمّة ففتح فيه فجعلت في فيه فكان يجوّله من جانب الى جانب ولا (١٤) يبتلعه ثم قام وخرج

(١) B كذى. (٢) B om. (٣) B فمر. (٤) B فمر. (٥) B كذى.

وكذا B (٩). واعتقد B (٨). وهو B (٧). الفتى B (٦). وكذى.

وجعلته A (١٢). شي B (١٢). في B om. (١١). عجب B (١٠).

يبلعه B (١٤).

لى الشيخ مُدّ فمددتها فركبت الحايط من هاهنا ومن هاهنا، قال عمر وكنيت عند خير النساء (١) رحمه الله فجاءه رجل فقال ايها (٢) الشيخ (٣) رأيتك يوم أمس وقد بعث الغزل بدرهمين فحيث خلفك (٤) فحلتها من طرف إزارك وقد صارت يدي منقبضة على كفي قال فضحك وأوى بيدي الى (٥) يدي ففتحها ثم قال أمص وأشتر به شيئاً لعبالك ولا تعدّ لمثل ذلك،

١٤٦٦. باب في ذكر الخصوص وأحوالهم التي لا تعدّ من الكرامات وهي في معانيها اتمّ والطف من الكرامات،

(١) قال سمعت طلحة العصائدي البصرى بالبصرة يقول سمعت (٦) المتقى صاحب سهل بن عبد الله (١) رحمه الله يقول كان سهل بن عبد الله يصبر ١٠ عن الطعام سبعين يوماً وكان اذا اكل ضعف واذا جاع قوى، وعن (١) ابى الحرث الأولاسى (١) رحمه الله انه قال مكثت ثلاثين سنة (٧) ما (٨) سمع (٩) لسانى الأ من سرى (١٠) ثم حالت الحال فمكثت بعد ذلك ثلاثين سنة لا يسمع سرى الأ من لسانى، وعن (١) ابى الحسن (١١) المزين قال كان ابو عبيد البسرى (١) رحمه الله اذا كان اول يوم من (١٢) رمضان يدخل البيت ويقول لامرأته ١٥ طينى على الباب وألقى (١٣) الى كل ليلة رغيفاً فى الكوة فاذا كان يوم العيد (١٤) رفس الباب ودخلت امرأته البيت فاذا بالثلاثين رغيفاً (١٥) موضوعة فى زاوية البيت فلا اكل ولا شرب ولا تهيأ للصلاة ولا (١٦) فاته ركعة من (١٧) صلاة، (١٨) وحكى عن ابى بكر محمد بن على الكنانى (١) رحمه الله قال ما

(١) B om. (٢) B ايش. (٣) B رايت. (٤) B فحلتها. (٥) AB يدي.
 (٦) A المتقى. B المتقى. Perhaps المتقى. (٧) B لا. (٨) B اسمع. (٩) B سرى.
 (١٠) B om. from ثم to لسانى. (١١) B المرتى. (١٢) B شهر رمضان.
 (١٣) B الى. (١٤) B ففخ. (١٥) B موضع. (١٦) B فاته. (١٧) B صلته.
 (١٨) B om. حكى.

لك شيء من ذلك فقال له ابو حفص ^(١) رحمه الله تعالى فجاء به الى سوق
المحدادين الى كور عظيم محمى فيه حديدية عظيمة فأدخل يد في الكور فأخذ
الحديدية المحمأة فأخرجها فبردت في يد فقال له يجزيك هذا، فسئل بعضهم
عن معنى إظهار ذلك من نفسه فقال كان مُشْرِقًا على ^(٢) حاله فحشى على حاله
ان يتغير عليه ان لم يُظهر ذلك له فخصه بذلك شفقة عليه وصيانةً لحاله
Af.146a وزيادة لا يمانه، وحكى عن ابرهيم بن شيبان انه كان في حدائته يصحب ابا
عبد الله المغربي قال فبعثني يومًا الى موضع احمل له الماء قال فوافيت
الماء واذا انا بالسبع قد قصد الماء قال فالتقينا جميعًا في مضيق بيننا وبين
الماء قال فكنت مرّةً ازاحمه ومرّةً يزاحمني حتى سبقته ووصلت الى الماء
١٠ قبله، وعن احمد بن محمد السُّلمى قال دخلتُ على ^(٣) ذى النون المصرى
^(١) رحمه الله فرأيت بين يديه ^(٤) طشتًا من ذهب وحوله الند والعنبر ^(٥) يُسَجَّرُ
فقال لى انت ممن يدخل على الملوكة في اوقات بسطهم ثم اعطاني درهمًا
فأنفقتُ منه الى بلخ، وحكى عن ^(٦) ذى النون ^(١) رحمه الله انه ^(٧) كان ربها
يقضم الشعير قضمًا مثل الدواب، وعن ابى سعيد الخزاز ^(١) رحمه الله انه
١٥ قال كان حالى مع الله عزّ وجلّ ان يُطعمنى في كلّ ثلاثة أيام قال فدخلتُ
البادية فمضى على ^(٧) نلتُ ما طعمت شيئًا فلما كان ^(٨) اليوم الرابع وجدت
ضعفًا فجلستُ مكاني فاذا انا بهاتف ^(٩) يقول ياأبا سعيد أيها احب اليك
سببٌ او قووى قال فصححتُ وقلتُ لا ^(١٠) إلا القوى فمضتُ من وقتى وقد
استقلتُ فمشيت بعد ذلك اثنا عشر يومًا ما طعمت شيئًا ولا وجدت أَلَمًا
٢٠ لذلك، وعن ابى عمر الأنماطى قال كنت مع استاذى في البادية فأخذنا
المطر فدخلنا ^(١٠) مسجدًا نكّر فيه من المطر وكان فيه خَسْفٌ في سقفه فصعدت
انا والشيوخ لتصلحه وكانت معنا خشبة فذهبنا لنجعلها على الحايط فقصرتُ فقال

(١) B om. (٢) B حال. (٣) A ذا. (٤) B طشتًا. (٥) The
commentator on Qushayrī, 194, 18 gives به بتجزر as a variant. (٦) A قال.
الى مسجد B (١٠). (٧) B لبه. (٨) B يوم. (٩) B لى. (١٠) B لى.

باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فأظهرها (1) Af.1456
 لأصحابه لصدقه وطهارته وسلامة قلبه وصحته،

(٢) قال الشيخ رحمه الله اخبرني جعفر (٢) الخُلدي (٤) رحمه الله فيما قرأت عليه قال حدثني الجبَّيد (٤) رحمه الله قال دخلتُ على سرى (٤) السَّقَطى (٤) رحمه الله يوماً فقال لى أُعجِبُكَ من عصفورٍ يجيء فيسقط على هذا الرواق فأخذ (٥) لقمَةً فَأَفْتَهَا فى كَفَى فيسقط على أطراف اناملى فىأكل فلما كان (٦) فى وقت من الاوقات سقط على الرواق ففتتُ الحُبز فى يدى فلم يسقط على يدى كما كان قبل ذلك ففكرتُ فى سبب العلة فى وحشته (٧) عتَى فذكرتُ أنى أكلتُ ملحاً بأبزار فقلت (٨) بسرى انا نايبٌ من الملح (٩) المطيب فسقط على يدى فأكل وانصرف، وعن ابى محمد المرعش قال سمعت ابرهيم الخواص (٤) رحمه الله يقول تهتُ فى البادية (٤) ايّاماً فاذا (١٠) بشخص وافانى فقال لى السلم عليك فقلت وعليك السلم فقال تهت (١١) فقلت نعم فقال لى ألا أدلك على الطريق (١١) فقلت نعم (٤) قال فمشى بين يدى خطواتٍ وغاب عن عيني (١٢) فاذا انا على المجادة ومنذ فارقتُ الشخص ما تهتُ ولا اصابنى الجوع ولا العطش، وفى حكاية جعفر الخُلدي عن الجبَّيد (٤) رحمه الله قال جاءنى ابو حفص النيسابورى (٤) رحمه الله مرّةً ومعه عبد الله الرِّباطى (٤) رحمه الله وجماعته وكان فيهم رجلٌ اصلع قليل الكلام فقال يوماً لأبى حفص (٤) رحمه الله قد كان فمين مضى لهم الآيات الظاهرة يعنى به (١٣) الكرامات (٤) وليس

(١) B adds لصدقه. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٣) B بن محمد.
 (٤) B om. (٥) B لقمته. (٦) A om. (٧) B منى. (٨) B لفسى.
 (٩) B الطيب. (١٠) B شخص. (١١) B قلت. (١٢) B واذا.
 (١٣) B هذه الكرامات. (١٤) A وليست.

من ذلك الورع لأن ذلك يتغير بعد سبعين سنة، وذكر عن ابي حفص او عن غيره انه كان جالساً وحواله اصحابه قال فنزل ظبي من الجبل وبرك عندهم قال فبكى ابو حفص ^(١) او الشيخ وسيب ذلك الظبي فسئل عن بكايه فقال كنتم حولي فوقع في قلبي ان لو كان لي شاة لذبحت لكم فلما برك هذا الظبي عندنا ^(٢) شبهت نفسي بفرعون حين سأل الله ^(٣) تعالى ان يجري معه النيل ^(٤) فأجراه فبكيت وسألته الإقالة مما تمنيت وسيب الظبي، وقال بعض المشايخ لا تعجبوا ممن ^(٥) لم يضع في جيبه شيئاً فيدخل يده فيخرج من جيبه ما يريد ولكن تعجبوا ممن وضع في جيبه شيئاً فيدخل يده في جيبه فلا ^(٦) يخرج فلا يتغير، ^(٧) قال ابن عطاء سمعت ابا الحسين النوري يقول كان ^(٨) في نفسي من هذه الكرامات شيء فأخذت قصة من الصبيان وقمت بين زورقين ثم قلت وعزتك لئن لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال ^(٩) فلا أغرقن نفسي قال ^(١٠) فخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال قال فبلغ ذلك الخيّد ^(١١) رحمه الله فقال ^(١٢) كان حكمه ان يخرج له أفعى تلدغه يعني انه لو ^(١٣) لدغته حية كان انفع له في دينه من ذلك لأن في ذلك فتنة وفي لدغ الحية تطهير ^(١٤) وكفارة، ^(١٥) قال يحيى بن معاذ ^(١٦) رحمه الله اذا رأيت الرجل يشير الى الآيات والكرامات فطريقه طريق الأبدال واذا رأيت يشير الى الآلاء والنعماء فطريقه طريق اهل المحبة وهو أعلى من الذي قبل واذا رأيت يشير الى الذكر ويكون معلماً بالذكر الذي ^(١٧) ذكره فطريقه طريق العارفين وهو أعلى ^(١٨) درجة من جميع الاحوال،

فاجرى معه B (٤) . B om. (٥) . او الشيخ B om. (١) .
 بن B (٨) . وقال B (٧) . يجدها B (٦) . لا B (٥) . النيل .
 لاغرقن B (٩) . فاخرج B (١٠) . لدغه B (١١) . A om. (١٢) .
 ذكر B (١٣) .

وعدلنا فلم يبق معنا إلا شابٌ نحيل فقال ابو تراب ليس فيهم اقوى ايمانًا من هذا قال فسِرنا ايمانًا واحجنا الى طعام نأكله قال فعديل ابو تراب عن الطريق ساعةً ثم جاء معه عذقٌ من الموز فوضع بين ايدينا ونحن في وسط الرمال قال فجهد ابو تراب بهذا الفتى ان يأكل من ذلك (١) الموز فلم يأكل فقلنا له لِمَ لا تأكل فقال المحال الذي اعتقده فيما بيني وبين الله (٢) تعالى ترك المعلومات وأنت قد صرت معلومى فلا اصحبك من بعد ذلك، قال محمد بن يوسف قلت لأبي تراب (٣) رحمه الله ان شئت أعزِم عليه وان شئت أتركه فقال له ابو تراب كُن مع ما وقع لك (٤) من ذلك او كما قال والله اعلم، سمعتُ (٥) ابن سالم يقول لهما مات اسحق بن احمد دخل سهل بن عبد الله صومعته فوجد فيها سَنَطًا فيه (٦) فارورتان في (٧) واحدة منها شيء احمر وفي (٨) الأخرى شيء (٩) اصفر ووجد (١٠) شوشقة ذهب (١١) وشوشقة فضة قال فأمر (١٢) أبي حتى رعى (١٣) بالشوشقتين في الدجلة وخالط ما في الفارورتين (١٤) بالتراب وكان على اسحق بن احمد دينٌ قال (١٥) ابن سالم قال ابى قلت لسهل (٦) رحمه الله أيش كان الذى فى الفارورتين ١٥ قال اما الاحمر فلو طُرح وزن درهم منه على مثاقيل من النحاس لصار ذهبًا واما (١٥) الاصفر فلو طُرح وزن درهم منه على مثاقيل من النحاس لصار فضةً (١٦) والشوشقتان كانت تجرِبَةً، قال فقلت له ايش منعه من ان يعمل ذلك Af.145a
ويؤدّى دينه قال يا دوست خاف على ايمانه قلت انا لابن سالم فلو ادى من ذلك دينه سهل بن عبد الله (٦) رحمه الله (١٧) ألم يكن أوى من إفساده فقال (٥) ابن سالم كان سهل (٦) رحمه الله أخوف على ايمان نفسه منه ثم قال منعه

(١) A om. from الموز to لا تأكل. (٢) B عزوجل. (٣) B om.

(٤) B om. من ذلك. (٥) B بن. (٦) فارورتين B. (٧) B واحد.

(٨) B لابي. (٩) B شوشقة. (١٠) A سوسقه. (١١) B وسوسقه. (١٢) B لابي.

(١٣) B بالشوشقتين A. (١٤) B فى التراب A. (١٥) B الايبض. (١٦) B والشوشقتين A.

(١٧) A لم. والشوشقتين B.

التَّعَمُّ والتَّلَذُّذُ بالعطاء والسكون الى الكرامات ، سمعت ^(١) ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجلاً يصحب سهل بن عبد الله ^(٢) رحمه الله يقال له عبد الرحمن بن احمد فقال يوماً لسهل يا ابا محمد ربها انوضاً للصلاة فيسيل الماء من يدي فيصير قُضبان ذهب وفضة فقال له سهل يا حبيبي . أما علمت ان الصبيان اذا بكوا يُناولون خشفاً حتى ^(٣) يشتغلوا بها فانظر أَيْشَ هو ^(٤) ذا تعمل ، ^(٥) وفيما حكاه جعفر الخلدی ^(٦) رحمه الله قال حدثني ابو بكر الكتاني قال قال لي ابو الأزهر وغير واحد من إخواننا حكى عن ابي حمزة قال اجتمعوا على باب يفتحونه فلم يفتح لهم ^(٧) قال ابو حمزة تعموا فأخذ ^(٨) المغلق ^(٩) بيد فحركه فقال بكذي إلا ففتحته فانفتح الغلق ، ^(١٠) وذكر عن النوري ^(١١) رحمه الله انه وفي ليلة الى الدجلة قال فوجدتها وقد ^(١٢) التزق الشط بالشط قال فقلت وعزتك لا ^(١٣) عبرتها إلا في زورق ، ^(١٤) وحكى عن ابي يزيد البسطامي ^(١٥) رحمه الله انه قال دخل عليّ ابو عليّ السندي ^(١٦) رحمه الله وكان أستاذه وكان معه جراب ^(١٧) فصبه بين يدي فاذا هو الوان الجواهر فقلت له من اين لك هذا قال واقيت وادباً هاهنا فاذا ^(١٨) هي نصي كالسراج فحملت هذا منها قال ^(١٩) فقلت له كيف كان وقتك وقت ورودك الوادى قال كان وقتي وقت فترة عن الحال الذي كنت فيه قبل ذلك وذكر الحكاية ، والمعنى في ذلك ان في وقت فترته ^(٢٠) شغلوه بالجواهر ، ^(٢١) قال أملى علينا احمد بن عليّ الوجيبي بالرملة حكاية عن ^(٢٢) محمد بن يوسف البناء قال كان ابو تراب النخشي ^(٢٣) رحمه الله صاحب كرامات فسافرت معه سنة فاجتمع معنا اربعون رجلاً وكان يظهر لهم من الإرفاق ما ^(٢٤) شاء الله قال ثم دلهم ابو تراب ^(٢٥) رحمه الله على الطريق

(١) B بن . (٢) B om . (٣) A يشغلوا . (٤) B ذى . (٥) B في .
 (٦) A المغلق . (٧) In A فحركه is suppl. in marg. before يد . (٨) B حكى .
 (٩) B التصق . (١٠) B اعبرها . (١١) B فصبا . (١٢) B هو يضي .
 (١٣) B قلت . (١٤) B اشغلوه . (١٥) A احمد . (١٦) B يشا .

ركن الى ذلك ورضى به حالاً أنه من اهل الخصوص، ونحن نذكر في ذلك باباً نبين فيه ذلك ان شاء الله وانها اردنا بذكر ذلك جواز كونه وبطلان قول من زعم ان كون ذلك غير جازٍ في الأمة،

باب في ذكر (١) مقامات اهل الخصوص في الكرامات وذكّر من ظهر له شيء من (٢) الكرامات (٣) ففكره ذلك وخشى من الفتنة،

(٤) قال الشيخ رحمه الله ذكر عند سهل بن عبد الله (٥) رحمه الله الكرامات فقال (٦) وما الآيات (٧) وما الكرامات شيء (٨) تنفّض لوقتها ولكن أكبر الكرامات أن تبدل خلقاً مذموماً من اخلاق نفسك بخلق محمود، وعن Af.144a ١٠. ابي يزيد البسطامي (٩) رحمه الله انه قال كان في (٩) بدايتي (١٠) بربيتي الحق الآيات والكرامات فلا ألفتُ اليها فلما رآني كذلك جعل لي الى معرفته سبيلاً، وقيل لأبي يزيد (١١) رحمه الله فلان يقال (٥) انه يمرّ في ليلة الى مكة فقال الشيطان يمرّ في لحظة (٥) من المشرق الى المغرب وهو في لعنة الله، وقيل له (١٢) ان فلاناً (١٣) يمشي على الماء فقال الحيتان في الماء والطير في الهواء اعجب من ذلك، سمعت طينفور بن عيسى يقول قال موسى بن عيسى قال ابي قال ابو يزيد (٥) رحمه الله لو ان رجلاً بسط مصلاه على الماء وتربّع في (١٤) الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف (٥) تجذونه في الامر والهي، (١٦) قال المجنيد (٥) رحمه الله حجاب قلوب الخاصة المختصة (١٧) بروية

قال B om. (٤) . فكرهه وخشى B (٣) . ذلك B (٢) . مقالات B (١)

ينفص B (٨) . والكرامات B (٧) . ما B (٦) . B om. (٥) . الشيخ رحمه الله

مشا B (١٣) . يقال ان B (١٢) . زيد B (١١) . بوريتي B (١٠) . بدائي B (٩)

لروية B (١٧) . وقال B (١٦) . تجذوه B (١٥) . الهوى B (١٤)

آبوب^(١) الشخباني وحماد بن زيد وسفيان الثوري وغيرهم من الائمة والثقات ولم^(٢) ينكر ذلك واحد منهم وهم ائمتنا في الدين وبرواياتهم صح عندنا علم المحدود والأحكام وعلم الحلال والحرام فكيف يجوز ان نصدقم في بعض ما يروون ولا نصدقم في بعض ذلك ، وقد رأيت جماعة من اهل العلم^(٣) العلم جمعوا ما يشاكل هذا الذي ذكرنا من كرامات الالآاء والاجابات والذي ظهر لهم في الوقت في هذا المعنى فذكروا انهم قد جمعوا في ذلك أكثر من ألف حكاية وألف خبر فكيف يجوز ان يقال^(٤) ذلك كله كذب موضوع Af.143b وان صح من الجميع واحد فقد صح الكل فان القليل والكثير في ذلك سواء ، والذي يفتخ بان الذي كان قبل النبي صلعم من ذلك كان إكراماً لنبي ذلك الزمان الذي كان^(٥) ذلك في وقته والذي كان لأصحاب رسول الله صلعم كان ذلك إكراماً للنبي صلعم فيقال له فالذي كان ايضاً للتابعين ولمن بعدهم وما يكون من مثل ذلك الى يوم القيمة^(٦) من الكرامات فكل ذلك إكراماً للنبي صلعم لأنه افضل الانبياء^(٧) عليه السلم وأتمه خير الأمم وكما استحال ان يكون لنبي من الانبياء^(٨) عليهم السلم شيء من المعجزات الا ١٠ وقد كان للنبي صلعم^(٩) من مثل ذلك^(٩) او اتم من ذلك وأكثر^(١٠) فذلك يستحيل ان يكون في الأمم السالفة لقوم منهم شيء من الكرامات إكراماً^(١١) لأنبيائهم الا ويكون في أمة محمد صلعم ايضاً لطائفة منهم أكثر من ذلك إكراماً لمحمد صلعم معها ان في أمة محمد صلعم من لا يرى ذلك حالاً ولا مرتبة ولا كرامة ويرى ذلك اختياراً^(١٢) ومحنة موضوعة على طرق اصفياه ٢٠ والمخصوصين من اولآياه فهم يخشون من ذلك اذا ظهر لهم سوط منزلتهم عند الله^(١٣) تعالى ونكوصهم على عقبيهم ونزولهم عن درجاتهم ولا يعدون^(١٤) من

في A (٥) . ان ذلك B (٤) . النقل B (٣) . بذكر B (٢) . الشخباني B (١)
 من الكرامات B om. (٦) . ذلك في وقته for ذلك الوقت B om. In A (٧)
 و B (٩) . عليه is written over صح (٨) B om. .
 عز وجل B (١٢) . او محنة A (١٢) . لتبهم B (١١)
 لمن B (١٤)

قال أنها يُسَلِّطُ على (١) ابن آدم من يخافه ولو ان ابن آدم لم يخف شيئاً غير الله لم يسَلِّط (٢) الله عليه شيئاً يخافه غيره، ومثله في الاخبار (٣) كثير، والصحيح عن رسول الله صلعم ما قال رَبُّ أَشَعَثَ أَغْبَرَ (٤) ذى طمرين لو أَقْسَمَ على الله لأَبْرَّ قَسَمَهُ وان البراء بن ملك منهم، ولا يكون في الكرامات شئ اتم من ان يُقْسَمَ (٥) العبد على الله (٦) تعالى فَيُبْرَّ قَسَمَهُ وقد قال الله (٥) عَزَّ وَجَلَّ (٧) اَدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ ولم يقل في شئ دون شئ، وقد روى ايضاً لجماعة من التابعين بالاسانيد (٧) الصحيحة كرامات (٨) وإجابات يطول ذكرها (٩) إن ذكرنا بعضها فكيف كلها، وقد صنّف العلماء في ذكرها (١٠) وروايتها عنهم مصنفات، وقد روى اشياء في الحديث من الكرامات (١٢) كثيرة ١٠ من ذلك لعامر بن عبد (١٢) القيس وللحسن بن ابى الحسن البصرى ولمسلم ابن يسار ولثابت (١٤) البناني ولصالح المري وليبكر بن عبد الله المزني ولأويس القرني ولهميم بن حبان ولأبي مسلم الخولاني ولصلة بن أشيم وللربيع ابن خنيم ولدناود الطائي ولطريف بن عبد الله بن الشيخير ولسعيد بن المسيب ولعطاء (١٥) السلمي وغيرهم من التابعين قد روى عن كل واحد (١٦) من هؤلاء وغير هؤلاء كرامات كثيرة (١٧) وإجابات وأشياء قد ظهرت (١٨) لهم لا يتبيها لأحد ان يدفع ذلك (١٩) لصحتها عند اهل الرواية، وكذلك لطبقة اخرى بعدهم مثل ملك بن دينار وفرقد السخى وعنتبة الغلام وحييب العجمي ومحمد بن واسع ورابعة العدوية وعبد الواحد بن زيد وأيوب (٢٠) السخني وغير ذلك ممن كان في عصرهم فاذا (٢١) روى عنهم العلماء (٢٢) والائمة ٢٠ الذين كانوا في عصرهم وقد صحح عنهم ذلك عندهم وقد حدثوا بها مثل

(١) AB بنى. (٢) B om. (٣) B كثيره. (٤) A om. ذى طمرين.
 (٥) B (٨) ا. (٦) B (٧) ا. (٧) B (٨) ا. (٩) B (١٠) ا. (١١) B (١٢) ا. (١٣) B (١٤) ا. (١٥) B (١٦) ا. (١٧) B (١٨) ا. (١٩) B (٢٠) ا. (٢١) B (٢٢) ا.
 (٢٣) B (٢٤) ا. (٢٥) B (٢٦) ا. (٢٧) B (٢٨) ا. (٢٩) B (٣٠) ا. (٣١) B (٣٢) ا.

أوامهم الليل الى غار الحديث، وما روى^(١) عنه صلعم بينا رجل يمشى ومعه بقرة فركبها فقالت^(٢) يا عبد الله ما خلقتنا لهذا انما خلقتنا للحرث فقال القوم سبحان الله فقال النبي صلعم آمنتُ به^(٣) أنا وأبو بكر وعمر^(٤) رضى الله عنهما وليس ها في القوم ولم يُذكر ان^(٥) الراكب^(٦) للبقرة كان نبياً، وكذلك حديث الذي^(٧) الذي كَلَّمَ الراعى ولم يُذكر انه كان نبياً، وقد روى عن النبي صلعم انه قال ان في أمتي مكلّمون ومحدّثون وإن عمر بن الخطاب رضى الله عنه منهم والمكلم والمحدّث اثم في معناه من جميع الكرامات التي^(٨) ذكر^(٩) الله عز وجل^(١٠) على البُدلاء والاولياء والصالحين، وحديث عمر^(١١) رضى الله عنه انه قال^(١٢) في خطبته يا ساريةُ الجبلِ فسُمع صوتُهُ^(١٣) بالعسكر على باب نهاوند، وقد روى في الحديث لعلي بن ابي طالب ولفاطمة رضى الله عنهما كرامات^(١٤) وإجابات كثيرة، وقد روى عن جماعة من اصحاب رسول الله صلعم في مثل ذلك اشياء مثل حديث أُسيد بن حُضَيْر^(١٥) ^(١٦) وعُتّاب بن بشير انهما خرّجا من عند رسول الله صلعم في ليلة مظلمة فاضاء لهما رأس عصا احدها كالسراج على حسب ما روى في الخبر،^(١٧) وحديث ابي الدرداء وسلمان الفارسي^(١٨) رضى الله عنهما انه كان بينهما قصعة فسبّحت حتى سمعا نسيجهما، وقصة^(١٩) العلاء بن الحضرمي حيث بعثه رسول الله صلعم في غزاة فحال بينهم وبين الموضع قطعته من البحر فدعا الله^(٢٠) تعالى باسمه الاعظم ومشوا على الماء كما جاء في الخبر، وكذلك^(٢١) دعاؤه لهما استقباله السبع، وحديث عبد الله بن عمر^(٢٢) رضى الله عنه حين لقي الجماعة الذين وقفوا على الطريق^(٢٣) من خوف السبع فطرد السبع من طريقهم ثم

الرجل B (٥). B om. (٤). وانا B (٦). وانا B (٦). يا ابا B (٧). عن النبي B (١).
الله عز وجل B om. (٨). ذكرت B (٩). البقرة B (٦). الراكب.
واجبات B (١٢). في العسكر B (١١). في خطبته B om. (١٠). عن B (٩).
العلى B (١٥). A gives عباد as a variant. (١٤). حصين B (١٢).
من خوف السبع B om. (١٧). دعاه AB (١٦).

لنفوسهم وتهديباً لها وزيادة^(١) لهم ويكون في ذلك^(٢) فرق بينهم وبين الانبياء^(٣) عليهم السلم لأنهم يُعْضَوْنَ المعجزة للاحتجاج بها^(٤) في الدعوة والدلالة على الله تعالى والاقرار^(٥) بوحديته تعالى، والوجه الثالث في الفرق بينهم وبين الانبياء عليهم السلم^(٦) لانّ الانبياء كلُّها زيدت معجزاتهم وكثرت يكون اتمّ لمعانيمهم وأثبتت لقلوبهم كما كان نبينا صلعم قد أُعْطِيَ جميع ما أُعْطِيَ الانبياء^(٧) عليهم السلم من المعجزات ثم^(٨) زيادة اشياء لم^(٩) يُعْطَ (١٠) احدٌ غيره مثل المعراج وانشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعه، وشرح ذلك بطول ومقصودنا من ذلك ان الانبياء عليهم السلم كلُّها زيدت لهم من المعجزات يكون اتمّ لمعانيمهم وفضلهم وهؤلاء الذين لهم الكرامات من الاولياء كلُّها زيدت في اكراماتهم يكون وجَّههم أكثر وخوفهم^(١١) أكثر^(١٢) حذرًا ان يكون ذلك من المكر الخفي^(١٣) لهم والاستدراج وأن يكون ذلك نصيبهم من الله عزّ وجلّ وسبباً لسقوط منزلتهم عند الله عزّ وجلّ،

باب في الأدلة على اثبات الكرامات للاولياء وعلة قول من قال
لا يكون ذلك الا للانبياء عليهم السلم،

١٥ قال الشيخ رحمه الله والدليل على جواز ذلك الكتاب والآثر قال^(١٤) الله تعالى^(١٥) وَهَزَى إِلَيْكَ مِجْدَعِ الْبَحْلَةِ نُسَافِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا وَمَرِيَمَ Af.142b لم تكن نبيّة، وحديث النبي صلعم في قصة جربج الراهب وكلام الصبي وجربج لم يكن نبيًّا، وقال النبي صلعم في قصة الغار بينا ثلاثة^(١٦) يمشون اذ

(١) A له. (٢) AB فرقًا. (٣) B om. (٤) A ثم انهم. The passage beginning لانهم and ending عليهم السلم is suppl. in marg. A.

(٥) B على. (٦) بوحديته الله B (٧) A om. لانّ الانبياء. (٨) B زاده.

(٩) B تعط. (١٠) B لاحد. (١١) B ازيد. (١٢) B حذرًا. (١٣) B om.

يمشون B (١٦). (١٧) Kor. 19, 25. ذكره B (١٤). قال الشيخ رحمه الله

الرزق لأنها أمانةٌ بالسوء جاحدةٌ مشرّكةٌ مجبولةٌ على الشكّ ليس عندها يقين بما ضمن لها خالفها من الرزق وذِكْر القَسَمِ عليها، وقد سألت (١) ابن سالم عن ذلك فقلت له ما معنى الكرامات وهم قد أُكْرِموا حتى تركوا الدنيا اختياراً فكيف أُكْرِموا بأن يجعل لهم الحجارة ذهباً فما وجه ذلك فقال لا يعطيم ذلك لقدرها ولكن يعطيم ذلك حتى يحتاجوا بكون ذلك على انفسهم عند اضطرابها وجزعها من فوت الرزق الذي قسم الله لهم (٢) فيقولوا الذي يقدر على ان يصير (٣) تلك الحجارة ذهباً كما هو (٤) ذا نظر اليه أليس بقادر ان يسوق (٥) رزقك اليك من حيث لا (٦) تحسبه فيحتاجوا بذلك على (٧) صبيح نفوسهم عند فوت الرزق ويقطعوا (٨) بذلك حُجَج انفسهم فيكون ذلك سبباً لرياضة نفوسهم وتأديبها لها، وقد حكى لنا (٩) ابن سالم في معنى ذلك حكايةً ١٠ عن سهل بن عبد الله (١٠) رحمه الله انه قال كان رجل بالبصرة يقال له اسحق بن احمد وكان من ابناء الدنيا فخرج من الدنيا اعنى من جميع ما كان له وتاب وصحب سهلاً (١١) رحمه الله فقال يوماً لسهل (١٠) رحمه الله يا أبا محمد ان نفسي هذه (١١) ليس تترك الصبيح والصراخ من خوف فوت القوت ١٥ والقوام فقال (١٠) له سهل (١٠) رحمه الله خذ ذلك الحجر وسل ربك ان (١٢) يصيره لك طعاماً تأكله فقال له ومن إمامي في ذلك حتى (١٣) افعل (١٠) ذلك فقال سهل إمامك ابرهيم عليه السلم (١٠) حيث قال (١٤) رَبِّ ارِنِي كَيْفَ نُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنُوا قَال بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي، فالمعنى في ذلك ان النفس لا تطمئن الا بروية العين لان من جبلتها الشكّ فقال ٢٠ ابرهيم عليه السلم ارِنِي كَيْفَ تُطْمِئِنُّ نَفْسِي فَأَنَّى مُؤْمِنٌ بِذَلِكَ وَالنَّفْسُ لَا تُطْمِئِنُّ إِلَّا بِرُؤْيَةِ الْعَيْنِ، فكذلك الاولياء يظهر الله (١٠) تعالى لهم الكرامات تأديباً

ذى B (٤). لك B (٣). فيقولون B (٢). ابا الحسن بن B (١).
 B adds (٨). B om. (٧). صبيح A (٧). تحسبه B (٦). اليك رزقك B (٥).
 يجعلها B (١٢). ليست B (١١). B om. (١٠). بن B (٩). على نفوسهم
 ربّ B (١٤). Kor. 2, 262. A om. افعله B (١٣).

باب في حُجَّة من انكر^(١) كون ذلك من اهل الظاهر والحُجَّة عليهم
في جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء^(٢)
عليهم السلم في ذلك،

(٣) قال الشيخ رحمه الله قال اهل الظاهر لا يجوز كون هذه الكرامات
لغير الانبياء عليهم السلم لان الانبياء مخصوصون بذلك والآيات^(١) والمعجزات
Af.1416 والكرامات^(٤) واحدة وانما^(٥) سميت معجزات لا يعجاز الخلق عن الاتيان بمثلها
فمن اثبت من ذلك شيئاً لغير الانبياء^(١) عليهم السلم فقد ساوى بينهم ولم
يفرق بين الانبياء وبينهم،^(٦) قال الشيخ رحمه الله^(٦) من انكر ذلك فانما
انكرها احترازاً من ان يقع وهن^(٧) في معجزات الانبياء عليهم السلم وقد
١٠ غلط قابل هذا القول لان بينهم وبين الانبياء عليهم السلم في ذلك^(٨) فرقاً
من جهات شتى فوجه منها ان الانبياء^(١) عليهم السلم مستعبدون باظهار
ذلك للخلق والاحتجاج بها على^(٩) من يدعوهم الى الله^(١٠) تعالى فمتى ما كتبوا
ذلك فقد خالفوا الله^(١١) تعالى في كتابها والاولياء^(١١) مستعبدون بكتاب
ذلك عن الخلق واذا اظهروا من ذلك شيئاً للخلق لا تأخذ^(١٢) الحجة عندهم
١٥ فقد خالفوا الله^(١) تعالى وعصوه باظهار ذلك، والوجه الآخر في الفرق بينهم
وبين الانبياء عليهم السلم ان^(١٣) الانبياء^(١) عليهم السلم يحتجون بمعجزاتهم على
المشركين لان قلوبهم قاسية لا يؤمنون بالله^(١) عز وجل والاولياء^(١٠) يحتجون
بذلك على نفوسهم حتى تطيبن وتوقن ولا تضطرب ولا^(١٤) تجزع عند فوت

قال الشيخ رحمه الله. (٣) B om. عليهم السلم. (٢) B om.

فرق. (٨) AB واحد. (٤) B واحد. (٥) A سمي. (٦) B ومن. (٧) A من.

في الحجة B (١٢). مستعبدين A (١١). عز وجل B (١٠). ما B (٩).

تمرجح A (١٤). والانبياء B (١٣).

يأبأ عبد الله العفو في العلم، وكان عند جعفر الخُلْدِي (١) رحمه الله نصًّا وكان يومًا من الأيام ركبًا في سارية في الدجلة فأراد ان يعطى الملاح (٢) قطعه فحلَّ (٣) الشُّسْتَكَة وكان النصُّ فيها فوق النصِّ في الدجلة وكان عنده دعاء للضالَّة مجرَّبٌ فكان يدعو (٤) به فوجد النصَّ في وسط اوراقه. كان يصفحها والدعاء اللهم يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع عليَّ ضالتي، قال ثم أوراني ابو الطيب العكبي (٥) جزءً قد جمع فيه ذَكَرَ كلَّ ضالَّة رَدَّ الله الي من دعا بهذا الدعاء في مدَّة قليلة فنظرتُ فيه (٦) وكان اوراقًا كثيرةً، وسمعت حمزة بن عبد الله العَلَوِي يقول دخلت على ابي الخير التيناني وكنت قد اعتقدت في سرِّي فيما بيني وبين الله (٧) تعالى ان اسلم عليه وأخرج ولا اتناول عنده طعامًا ثم دخلت فسلمت عليه وودعته وخرجت من عنده فلما تباعدت من القرية فاذا به وقد حمل (٨) معه طعامًا فقال لي يا فتى كلُّ هذا فقد خرجت الساعة من اعتقادك او (٩) كلامًا هذا معناه، وهؤلاء القوم مشهورون بالصدق والديانة وكلِّ واحد منهم امامٌ مشار اليه في (١٠) ناحيته ومقتدًى (١١) به في أحكام الدين (١٢) فقد صدَّقهم المسلمون في احكام دينهم وقبلوا (١٣) شهادتهم على رسول الله صلعم فيما روي عنه وأسندوا اليه من الاخبار والآثار (١٤) ولا يجوز ان يكذبهم احدٌ (١٥) ويتهمهم في هذه الحكايات وما يُشبه ذلك واذا كانوا صادقين في واحد ففي الجميع كذلك وبالله التوفيق،

جزوا B (٤). الشسطة B (٣). قطعه B (٢). B om. (١).

هم في احكامهم في B (٨). ناحيه A (٧). كلام A (٦). وكان فيه B (٥).

او B (١٢). فلا B (١١). شهاداتهم B (١٠). وقد B (٩). الدين.

وما يتقلب^(١) من يمينه على يساره فيكون بالمغرب يعني تؤمن بجواز ذلك
 وكونه، والصحيح عن سهل بن عبد الله انه كان يقول لشاب كان يصحبه
 ان^(٢) كنت تخاف من السبع بعد ذلك فلا تصعبني،^(٣) ودخلت^(٤) مع جماعة
^(٥) بُسْتَرَ^(٦) قصر سهل بن عبد الله^(٤) رحمه الله^(٧) فدخلنا في القصر بيتاً
 كان الناس^(٨) يسمونه بيت السبع فسألناهم عن ذلك فقالوا كان تجيء السباع
 الى سهل بن عبد الله^(٤) رحمه الله فكان^(٩) يدخلها هذا البيت^(١٠) ويضيفها
 ويضعها اللحم ثم^(١١) يجلها والله اعلم بذلك وما رأيت احداً من صالحى اهل
 نُسْتَرَ ينكر ذلك، وسمعت ابا^(١٢) الحسين البصرى^(٤) رحمه الله يقول كان
 بعبادان رجل اسود فقير بأوى الخرابات فعملت^(١٣) معي^(١٤) شيئاً وطلبته فلما
 وقعت عينه على^(١٥) تبسم وأشار بيده الى الارض فرأيت^(١٦) معنى الارض^(١٤) كلها
 ذهباً^(١٥) تلعب ثم قال لى هات ما معك فناولته ما كان معي وهربت منه
 وهالنى امره، وسمعت الحسين بن احمد الرازى^(٤) رحمه الله يقول سمعت ابا
 سليمان الخواص^(٤) رحمه الله يقول كتب^(١٧) ركباً حماراً^(٤) لى يوماً وكان
 يؤذيه الذباب فيطأ^(١٨) رأسه^(١٦) فكنت اضرب^(١٧) رأسه بخشبة كانت فى
 ١٥^(١٧) يدى فرفع الحمار رأسه^(١٨) الى^(١٧) وقال اضرب^(١٧) فانك هو^(١٩) ذا تضرب
^(٢٠) على رأسك^(٢١) فقال ابو عبد الله فقلت لأبى سليمان بأبا سليمان وقع لك
 ذلك او سمعته فقال سمعته يقول كما سمعنى، وسمعت احمد بن عطاء
 الروذبارى يقول كان لى مذهب^(٢٢) فى امر الطهارة^(٢٢) فكنت ليلة من الليالى
 استنجى او قال كنت^(٢٣) اتوضأ الى ان مضى من الليل رُبعه ولم يطب قلبى
 ٢. فضجرت وبكيت وقلت يا رب العفو فسمعت صوتاً ولم^(٢٤) ار احداً يقول

١. يعرف بستر B (٥). om. B (٤). ودخلنا B (٣). عدت B (٢). عن B (١).

ويضيفهم B (١٠). يدخلهم B (٩). يسموه B (٨). فرأيت B (٧). فى قصر B (٦).

كله B (١٤). شى B (١٣). الخبز B app. (١٢). يجلهم B (١١). ويضعهم

ذى B (١٩). اليه B (١٨). يدى B (١٧). فكان تضرب B (١٦). يلعب B (١٥).

ارا B (٢٤). اتوضأ B (٢٣). وكنت B (٢٢). قال B (٢١). om. A (٢٠).

كتاب (١) اثبات الآيات والكرامات،

باب في معاني الآيات والكرامات (٢) وذكر من كان

له شيء من ذلك،

(٣) قال الشيخ رحمه الله حكي عن سهل بن عبد الله (٤) رحمه الله انه قال الآيات (٥) لله والمعجزات للانبياء والكرامات للاولياء ولخير المسلمين، وحكي عن سهل بن عبد الله (٤) رحمه الله انه كان يقول من زهد في الدنيا اربعين يوماً (٦) صادقاً مُخلصاً في ذلك تظهر له الكرامات من الله عز وجل ومن لم يظهر له ذلك فلها عدم في زهد من الصدق والإخلاص او كلاماً نحو ذلك، وعن المجيد (٤) رحمه الله انه قال من (٧) يتكلم في الكرامات ولا يكون له من ذلك شيء مثله مثل من يضح التبن، قيل لسهل (٤) رحمه الله في الحكاية التي قبل هذه فبين زهد في الدنيا اربعين يوماً (٨) كيف يكون ذلك فقال يأخذ (٩) ما يشاء كما يشاء من حيث يشاء، وسمعت (١٠) ابن سالم يقول الايمان اربعة اركان ركن من الايمان بالقدر وركن من الايمان بالقدرة وركن من التبرئ من الحول والقوة وركن من الاستعانة بالله عز وجل في جميع الاشياء، وسمعت (١٠) ابن سالم (٤) رحمه الله وقيل له ما معنى قولك الايمان بالقدرة فقال هو ان تؤمن ولا ينكر قلبك بأن يكون له عبد (١١) بالمشرق (١٢) ويكون من كرامة الله (١٣) تعالى (٤) له ان يعطيه من القدرة

قال B om. (٣) وذكر من كان for ومن ذكر B (٢) الاثبات B (١)

من قلبه B adds (٦) عز وجل B adds (٥) الشيخ رحمه الله (٤)

كالمشرق B (١١) بن B (١٠) من A (٩) وكيف B (٨) تكلم B (٧)

عز وجل B (١٢) يكون B (١٣)

يسأل عما عليه فقد اخذ (١) الله على العلماء (٢) ان لا يكتموا العلم اهله كما اخذ (٣) الله على العلماء ان يصونوه عن غير اهله وقد قلنا ان اهله غير مرتابين (٤) فيسألوا ولا شاكين (٥) فيتعرّفوا وبالله التوفيق، ولها كانت هذه الاحوال (٦) ليس لها نهاية كان الكلام فيها (٧) ليس له نهاية فقطعناه فلو وصلناه لا تصل الى ما لا نهاية (٨) له لانها (٩) ازديادات في المعارف (١٠) وليست من كسب الادميين بل هي داخله في قوله (١١) عز وجل (١٢) وَكَلِمَاتٍ مَّزِيدٍ فَبِذَلِكَ بَعْضُ عَطَايَاهُ (١٣) المعمومة لا نهاية لها ولا يُبْلَغُ وصفها فكيف باختصاصه اوليائه (١٤) بما يُورد عليهم في كل وقت وزمان وطرفة عين (١٥) وَأَقَلَّ من ذلك من الاحوال التي هي مذكورة عندنا (١٦) علماء (١٧) بفضلها معلومة (١٨) لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ، وهذه وان كانت ليست باكتساب الادميين وانما هي خصوص وبعضها موارد الأعمال فالطالب من عند الله المزيد قد احكم الاصل الذي يوجب المزيد فمن فرط فيه فليس بمأمون عليه ان يُسَلَبَ الاصل الذي معه (١٩) اذا لم (٢٠) بَرَعَهُ حَقَّ رِعَايَتِهِ لَانَّ التَّوَقُّفَ مع النفوس يقطع الهجوم والهجوم مع مفارقة العلوم خطأً بين فاذا قويت الرغبة (٢١) عن التوقّف فالهجوم ربّما اوصل، فاما (٢٢) من كان مطالباً (٢٣) بأصل فخطأً (٢٤) يخطّيه الى الفرع قبل احكام الاصل (٢٥) لا يؤمن عليه الزلل وبالله التوفيق، فهذا ما (٢٦) اختصرته من كتاب الوجد لابن الاعرابي (٢٧) وبالله التوفيق،

(١) B adds عز وجل. (٢) The words from ان to العلماء are suppl. in marg. A. (٣) A om. (٤) A فيسألون. B فيشكون. (٥) AB فيتعرّفون. (٦) B om. (٧) B ليس. (٨) A ارديات. B ارادات. (٩) B وليست. (١٠) Kor. 50, 34. (١١) B المغنوضة. (١٢) B لما. (١٣) B اقل. (١٤) B برعاه. (١٥) A اذا. (١٦) B علم. (١٧) A علم. (١٨) AB برعاه. (١٩) A ما. (٢٠) B om. (٢١) B يخطّيه. (٢٢) A om. (٢٣) A يخطّيه. (٢٤) B يخطّيه. (٢٥) A om. (٢٦) B رحمه الله. (٢٧) A اختصر.

الى (١) علمها لقيام الشاهد (٢) فيها وانتفاء كل وصف (٣) عنها (٤) لانها مما تولى
الله (٥) كونها وانفرد بعلم (٦) كنهها ومتع اهل الايمان (٧) بها لما كاشفهم (٨) فيها
فلم يحنوا عما وراء ذلك (٩) لغناهم (١٠) بها عن غيرها لان ما ابدى لهم منه
فهم له مشاهدون ظاهراً وفيه مقبوضون باطناً وهو الغيب الذكي وصف الله
المؤمنين (١١) فقال (١٢) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ فَهُمْ فِي غَيْبِهِ مَغْبُوبُونَ وَهُوَ
وَإِنْ كَانَ (١٣) غَيْبًا لَا يُلْحَقُهُمْ فِي ذَلِكَ شَكٌّ وَلَا رَبِّبٌ، فإِنْ سَأَلَ سَائِلٌ
عَنْ الزِّيَادَةِ فِي وَصْفِ الْوَجْدِ فِيهَا فَهِيَ دُونَ ذَلِكَ فَكَيْفَ يَوْصَفُ مَنْ لَيْسَ
لَهُ صِفَةٌ غَيْرُهُ وَلَا يَقَامُ عَلَيْهِ شَاهِدٌ غَيْرُهُ فَهُوَ شَاهِدٌ نَفْسَهُ وَحَقِيقَتُهُ كَوْنُهُ يَعْرِفُهُ
مَنْ وَجَدَهُ وَيُنْكِرُهُ مَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ وَيَعْجِزُ الْجَمِيعُ (١٥) مِنْ عَرَفَهُ وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ
فَهُوَ بِالذَّوْقِ (١٦) مُحْسُوسٌ وَصَاحِبُهُ (١٧) بِالْمُرَادِ مَكْشَفٌ وَهُوَ (١٨) عَزِيزٌ
مَوْجُودٌ مُنْبَعٌ مَفْقُودٌ مُحْتَجِبٌ بِأَنْوَارِهِ عَنْ نُورِهِ وَبِصِفَاتِهِ عَنْ إِدْرَاكِهِ وَبِأَسْمَائِهِ
عَنْ ذَاتِهِ اعْنَى ذَاتِ الْوَجْدِ وَالْيَقِينِ وَالْإِيمَانِ وَالْحَقَائِقِ وَكَذَلِكَ الْحُبِّ وَالشُّوقِ
وَالقُرْبِ كُلِّ ذَلِكَ يَدِقُّ وَصَفُهُ وَلَا يُدْرِكُ كَنَهُهُ إِلَّا مَنْ ذَاقَهُ وَتَفَضَّلَ عَلَيْهِ
بَارِيهِ (١٩) بِهِ (٢٠) فَيُحِيلُونَ فِيهِ وَلَا يَصِفُونَهُ وَلَا يَدْرِكُونَهُ يُبَلِّسُهُمُ الْبَاسُ (٢١) وَيُذْهِبُ
عَنْهُمْ الْوَحْشَةَ أَيْنَسًا فَكَلِمَا أزدادوا من صفته وصفاً كانوا من حقيقته اشدَّ
بُعْدًا فخرسهم فيه ابلغ من النطق فلن يعرف اهله منه الا ما عرفوه واعترافهم
بالتقصير فيها نهاية العلم بها فنطقهم عني وعيهم بلاغة ولكنهم فصاحة فالسائل
عن طعمه وذوقه يسأل عن محال لان الطعم والذوق لا يدرك بالوصف
دون التطعم والتذوق والسائل عن كنهه فسؤاله دليل على جهله به ولا
سبيل للعالم الى جواب كل سائل اذ كان بعضهم يسأل عما له وبعضهم

(١) B علمه. (٢) B فيه. (٣) B عنه. (٤) B لانه. (٥) B كونه.
(٦) B كنهه. (٧) B به. (٨) A with لغناهم in marg. as variant. (٩) B كنهه.
(١٠) B للمؤمنين. (١١) B adds تعالى. (١٢) B and so A in marg. (١٣) B عن غيره.
(١٤) B من لم يعرفه. (١٥) B كانوا. (١٦) B غيب. (١٧) B من لم يعرفه.
(١٨) B om. (١٩) B عن غيره. (٢٠) B فحلون. (٢١) B وتذهب. (٢٢) B كان.

عن الحركة^(١) واللمعة بالخولة لأن الأُنس افنهم عن الوحشة والقرب عن
 رؤية المسافة قريباً بدا لهم^(٢) باد^(٣) فينتالون في وجودهم وربما ردهم الى
 صفاتهم^(٤) بقيا عليهم لما^(٥) افتطروا عليه من الحاجة الى الغذاء والنساء
 فيحشهم ذلك^(٦) فيتزعمون من رؤيتهم ذلك^(٧) انزعاجاً يظنونها لعلته وقد
 خافوه زماناً فيلحقهم عند ذلك الوله لطلب ما فقدوه فيحلمهم على الاقتحام على
 كل ما توهموه انه يوصلهم، غلبت^(٨) رؤيتهم التمييز فبادروا مسرعين كلهم رأوا
 سراياً ظنوه ماءً وكلهم رأوا ماءً ظنوه سراياً لغلبة الطمع فهم على وجوههم
^(٩) ذاهبون في كل وادٍ يهيمون ولكل بارق يتبعون، سبق سيئهم مطرهم
 وذكرهم فكروهم، الى كل سبب^(١٠) يسلمون وعليه لا يعولون والطمع يطح
 ١٠ أبقارهم والياس يزجرهم فلا يأسهم يدوم^(١١) فينصرفوا ولا طعمهم يصح^(١٢) فيأتلون
 أشبه شئاً بالمجانين قد سمحت أنفسهم بتلف مهجتهم عند ما يطلبون لو
 توهموه في تيه سلكوه او^(١٣) وراء^(١٤) بحر سجوه او^(١٥) وراء^(١٥) نار تاجج
 اقتحموها كالفراس اذا^(١٦) رأى ضوء النار لا يقصر عن نغمها أوما رأيتهم
 مشردين مهيمين بالمناوز والممالك والقفار لا بأوون ولا^(١٧) يؤوون الا انهم
 ١٥ في ذلك محفوظون^(١٨) من الزلل بصدقهم في قصدهم فهم من العلم على سنن،
 واما^(١٩) من فارق العلوم الظاهرة فغير مأمون عليه الزلل ومن سلك غير
 المحجة كان من السلامة على خطر، وكلما^(٢٠) ذكرنا من علوم الوجد ظاهراً
 وما لحفته العبارة^(٢١) او أومينا اليه بالاشارة او بدليل قام عليه او مثال
^(٢٢) قاربه، فاما ما كان غير ذلك فانه علمه منه وشاهده فيه وحقيقته كونه
 ٢٠ ووصفه نوقه لأن حجج الله^(٢١) تعالى على عباده^(٢١) باهرة وأهله غير محتاجين

(١) B om. واللمعة بالخولة. (٢) AB بادى. (٣) A فينتالون. (٤) B لقيام.
 (٥) B ذاهبين. (٦) B فيتزعمون. (٧) B ازعاجاً. (٨) B رعمهم. (٩) B ذاهبين.
 (١٠) A يسلمون. (١١) AB فينصرفون. (١٢) AB فيأتلون. (١٣) A ذاهبين.
 (١٤) A وراء. (١٥) AB نارا. (١٦) B را. (١٧) A يؤوون. (١٨) A مشردين.
 (١٩) B قاربه. (٢٠) B ذكرناه. (٢١) B om. (٢٢) B قاربه.

قلب من ذلك ما اطاقه لطاشت عقولهم وذهلت نفوسهم ولكن لا حال معلومة ومناهل مورودة وذلك لا يدوم لحظة او طرفة ^(١) عين رفقاً منه باوليآيه حتى ^(٢) يُنسىهم فيما اراد كما يريد ، وقال الوجد في الدنيا فليس بكشف ولكن مشاهدة قلب وتوهم حتى وظن يقين فيشاهد من روح اليقين وصنآء الذكر لانه منتبه فاذا افاق من غمته فقد ما ^(٣) وجد وبقي عليه علمه فتمتع بذلك روجه مع ما زيد من اليقين بالمكاشفة وهذا من العبد على حسب قربه وبُعدته وعلى ما يشهد من ذلك خالفة ، ومنهم من ^(٤) ثبت في وجه وشاهد من ذلك بتمكينه فوصف بعض ما شاهد فيكون ذلك حجة على غيرهم ولولا ذلك ما ^(٥) خبروا به توقياً عليه وصيانة ^(٦) له وإشفاقاً ان يضعوه ^(٧) غير موضعه ^(٨) فيسلبوه وربما وقع بهم الوجد من المسموع قبل تدبره ومن المنظور اليه قبل الفكر فيه ولا يأمنون ان يكون ذلك من الطبع واستحسان النفس مع ما يجدون فيه من الرقة ويشهدون بعد من الزيادة فيلتبس عليهم تمييز الحق من الباطل ^(٩) ولا يجب لمن يدعى معرفة خالقه ان يسكن الى سواه ^(١٠) او يشغل خاطره بناقص او يقع وهمه على زایل وهذا ^(١١) وان كان مشكلاً عليه لتشابهه فانه عند اهل النظر والتحصيل ^(١٢) مميز بالتمييز اذ ليس ما تلقته القلوب بمشاهدتها كما توهمته بظنونها ولا من كان متروكاً مهملًا كمن كان محفوظاً ولا ^(١٣) ما استجلب كونه كما فاض عن معدنه ولا ما نتج عن الفكر كما ^(١٤) رشح عن الذكر وربما يختلط ذلك على اهل التمييز لعلته وينكشف لهم بعد زوال العلة لان التمييز بالفكر ليس كالمستهتر بالذكر ولا المتخير المختار كمن غلب عليه الوجد والاستهتار وليس هذا صفة كل واجد لاختلاف احوالهم ففهم من وجهه عن العلم ومنهم من وجهه بالعلم Af.139a ومنهم من وجهه علم ، فاما الوجد الذي يكون لأهل الثبات ^(١٥) من السكون

(١) A om. (٢) B نسهم. (٣) B وجه. (٤) B سب. (٥) B حروا.
 (٦) B om. (٧) B فيسلبه. (٨) B اذ لا. (٩) B و. (١٠) B مميّزاً.
 (١١) B رشح. (١٢) B في.

باب جامع مختصر من كتاب الوجد الذي ^(١)ألفه ابو
سعيد بن ^(٢)الاعرابي،

قال ابو سعيد ^(٣)بن الاعرابي الوجد ما يكون عند ذِكْرِ مُرْجٍ او
خوفٍ ^(٤)مُتَلَقٍ او تَوَجُّحٍ على زَلَّةٍ او محادثة بلطفة او اشارة الى فائدة او شوق
الى غايب او اسف على فائت او ندم على ماضٍ او استجلاب الى حال او
^(٥)داعٍ الى واجب او مناجاة بسرٍّ وهي مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن
بالباطن والغيب بالغيب والسرِّ بالسرِّ واستخراج ما لك بما عليك مما سبق
^(٦)لك ^(٧)لتسعى فيه فيكْتَبَ لك بعد ^(٨)كونه منك فيثبت لك قَدَمٌ بلا قدم
وذكر بلا ذكر ^(٩)اذ كان هو المبتدئ بالنعم والنتوى لها ^(١٠)وملهم الشكر عليها
والبُضَيْف اليك كسبها فيثبت لك بها درجة عاجلة وِاليه يرجع الأمر كله
فهذا ^(١١)جُهْلَةٌ ظاهر علم الوجود، ^(١٢)قال ابو سعيد رحمه الله الوجد
مباشرة رَوْحٍ ومطالعة مزيد لا يُصْبِرُ عن قليله ولا يُقْدِرُ على كثيره ^(١٣)التخيل
منه متدارك والاستخفاف منه اليه متواتر فلذلك يقع ^(١٤)اللطف وربما كان
دونه التلف فامَّا البكاء والشهيق فليقرِّبه ما يزداد ^(١٥)اذ كان لم يُعْرِفْ قَبْلَ
وروده ولا اُنْسَ به مع سرعة ^(١٦)تقضيه مع وقوعه حتى ^(١٧)كأنهما جميعاً
^(١٨)معاً فلم يتم الاستبشار بوروده حتى لحق الأسف على تقضيه، والرعدة
والغشبه وزوال الاعضاء والغلبة على العقل فليعظم قدر الوارد وقوة سطوته
وكذلك كلُّ وارد مستغرب او مُفزع مهول ففي سرعة وروده مع سرعة
تقضيه حكمة بالغة ^(١٩)ونعمة ظاهرة ولولا انه امسك اولياءه وألقى على كلِّ

مقتل B ^(٤). بن الاعرابي B om. ^(٥). رحمه الله B adds ^(٦). لها B ^(٧).

كونك A ^(٨). السعي ^(٩) *Ihyá*, II, 269, 28, has. B om. ^(١٠). داعي A ^(١١).

حله AB ^(١٢). ملهم B om. ^(١٣). B app. كونه، but the last letter is obliterated. ^(١٤) A.

كأنها B ^(١٥). مضيه A ^(١٦). التلطف B ^(١٧). التخيل A ^(١٨). وقال B ^(١٩).

وحكمة B ^(١٩).

لأنه^(١) يشير إليه^(٢) بما قد عرفه فمن شرف أهل السكون أتما شرفهم بفضل عقولهم وشدة تمكّنهم^(٣) ومن فضل المتحرّكين فضلهم بقوة الوارد من الذكر الذي^(٤) يبخس دون فهم العقل فكان أفضل^(٥) لفضل الوارد وإذا كان العقلان^(٥) مستويين ليس أحدهما أفضل فالساكن أتم وهذا ما لا احسبه .
 يكون ان يستوى رجلان او عقلان او واردان وقد أبى ذلك^(٦) أهل العلم وإذا بطل التساوي رجعنا الى ما^(٧) قلنا في أوّل المسئلة^(٨) ان لا معنى لتفضيل الساكن على المتحرّك ولا المتحرّك على الساكن لاختلاف المحال الواردة التي توجب^(٩) الحركة والمحال التي توجب السكون^(١٠) لأنّ الواجدين لا يستورون فيما كوشفوا به ولا ما شاهدوه من حالة الذكر الموجبة احده .
 المحالين من الحركة والسكون^(١١) وفي الواردات التي توجب السكون ما هو اعلى من الواردات التي توجب الحركة^(١٢) وفي الواردات التي توجب الحركة ما هو افضل من الواردات التي توجب السكون فليس الفضل هاهنا بالحركة ولا بالسكون حتى تعلم المحال^(١٣) الواردة على المتحرّكين وعلى الساكنين^(١٤) فان كانت المحال توجب سكوتا فلم تُسكن صاحبها فهو ناقص عن غيره وان كانت توجب حركة فلم تُحرّك دَلَّ^(١٥) ذلك على نقص وارده والمشاهدات الواردة على قدر^(١٥) صفاء القلوب وتخليها عن الحجب المانعة لإدراك الواردات فهذه صفة الأذكار لأهل الاحوال وقيامهم بها من حيث ما يوجبه العلم فأما أهل الغلبات والسُّكر فلا يجوز عليهم^(١٦) شيء من هذا^(١٧) الكلام ،

(١) مستويين B (٢) B om. (٣) من B. (٤) ما B. (٥) يشير به B.

(٦) B om. (٧) لان B. (٨) قلناه B. (٩) أهل suppl. in A before أكثر^(٦).

وذلك في B (١٢) في B (١١) في B (١٠) ولان A (١٠) . توجب الحركة to from

شيئا B (١٦) الصفا B (١٥) فاذا B (١٤) الوارد B (١٣)

وإسه اعلم B adds (١٧)

عثن^(١) المزني رحمه الله انه كان يقول،
 (٢) فسكّر الوجد في معناه صحو * وصحو الوجد سكر في الوصال،

باب في الواجد الساكن والواجد المتحرّك (٢) أيهما اتمّ،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال ابو سعيد بن الأعرابي (٥) رحمه الله في كتابه في الوجد ان (٦) سايلاً سأل (٧) فقال ايها افضل وأتمّ الحركة في الوجد ام السكون فيه وقد قال قوم ان السكون والتمكّن (٨) افضل وأعلى من الحركة والانتزاع، قال (٩) ابو سعيد فالحجاب في ذلك والله اعلم ان الواردات من الأذكار منها ما يوجب السكون فالسكون فيها افضل من الحركة ومنها ما يوجب الحركة فالحركة (١٠) فيها اتمّ اذ حكمها الفهر لأهلها فاذا لم يقم (١٠) يقم بهذا الفهر كان الوارد ضعيفاً في وروده ولو ورد (١١) بحقيقته لأوجب ضرورة Af.137b الحركة والواردات من العلوم والأذكار الكاين عنها الوجد والاستهتار على القلوب (١٢) فبشاهدها، ورأيت جماعة يفضلون اهل السكون لكبر عقولهم وقوتها وإشرافها على ما ورد عليها وتمكّنها (١٣) فيه وهذا أعمى كذلك ولكن ربها (١٤) ورد ما لا (١٥) يلاوم العقول المخلوقة فيكون نوره اقوى وبرهانه اقوى فيقوم شاهد منه ويعجز العقل عن إدراكه فيكون الوارد اقوى من العقل (١٦) فتحكم هذه الحركة (٥) اتمّ، قال ابو سعيد ومن الواردات ما يكون للعقل (١٧) ملاوماً فيدركه ويساكنه فلا يظهر مع ذلك حركة لتمكّن العقل

(١) B om. المزني رحمه الله. (٢) B سكر. (٣) B اتم. (٤) B om.
 قال. (٥) B om. (٦) A سايلاً. (٧) B قال.
 (٨) A بحقيقته. (٩) B الفهر. (١٠) A الشيخ رحمه الله. (١١) A اعلا وافضل B (٨)
 (١٢) B فيشاهدها. (١٣) A فيها. (١٤) In A عليها is suppl.
 العقل. (١٥) A ملاوماً. (١٦) B om. فتحكم هذه. (١٧) B
 (١٨) A ملاوماً B. ملاوماً.

محمولاً يعني ساكناً بعد غلبات الوجود وقوة الوجد يكون اتم في معناه ممن يغلبه حتى يظهر على ظاهر صفاته والغلبة لسلطان الوجد من قوة الوجد عليه والمصادفة لقلبه تكون اتم من حال الساكن الذي لا يقدح فيه الفادح ولا ^(١) ينجح ^(٢) فيه الوجد، سمعت ^(٣) ابن سالم يقول عن ابيه ان سهل بن عبد الله كان يقوى ^(٤) عليه الوجد حتى يبقى خمسة وعشرين يوماً ^(٥) او اربعة وعشرين يوماً لا يأكل فيه طعاماً وكان يعرق عند البرد الشديد في الشتاء وعليه قميص واحد وكانوا اذا سألوه عن شيء من العلم يقول لا تسألوني فانكم لا ^(٦) تتفعمون في هذا الوقت بكلامي، ^(٧) سمعت ابا عمرو بن Af.137a علوان يقول سمعت المجيد ^(٨) رحمه الله يقول الشبلي ^(٩) رحمه الله سكران ولو افاق من سُكره لجاء منه ^(١٠) امام يُتَفَعُّ به، وحكى عن المجيد ^(١١) رحمه الله انه كان يقول ذكرتُ المحبة بين يدي سري السقطي ^(١٢) رحمه الله فضرب يدك على جلد ذراعه فدها ثم قال لو قلتُ انما جفت هذا على هذا من المحبة لصدقتُ قال ثم أُغمي عليه حتى غاب ثم تورّد وجهه حتى صار مثل دارة القمر فا استطعنا ان ننظر اليه من حُسنه حتى غطينا وجهه، وقال عمرو بن ١٥ عثمان المكي ^(١٣) رحمه الله الذي يحلّ بالقلوب من الامتلاء والوجد حتى لم ^(١٤) يبق فيه فضل لوجود حال كان ^(١٥) يعرفها قبل ذلك انما هي ^(١٦) زيادة ^(١٧) للنفس في معرفتها ^(١٨) لعظم قدر الحق وقدر ما يستحق حتى ^(١٩) يتبين لها عن الحال ^(٢٠) التي يكون هو ^(٢١) منفرداً بها عن كل شيء حتى لا تجد غيره فعند ذلك انقطع عنها ^(٢٢) حسن كل محسوس وانما أدركت انقطاعه ^(٢٣) عن المحسوسات بما اوقعه الحق عليه منه فلم يكن فيه فضل لغيره، وعن ابى

(١) AB ينجح but A gives ينجح as a variant. (٢) A om. فيه الوجد.

(٣) B و. (٤) AB تتفعموا. (٥) A على. (٦) ابى الحسين بن B.

(٧) B سمعت. (٨) B om. (٩) اماما B. (١٠) يمكن B. (١١) يعرفها B.

(١٢) زيادات B. (١٣) النفس B. (١٤) لعظيم B. (١٥) يتبين B.

(١٦) من A. (١٧) منفرد B. (١٨) حسن B. (١٩) الذى B.

حُكي عنه انه رأى رجلاً قد تواجد فقال ^(١) له ان كنت صادقاً فقد اظهرت
كتمانته وان كنت كاذباً فقد اشركت، والله اعلم بمقصده من ^(٢) ذلك ويشبهه انه
اراد بذلك شفقةً عليه وحذراً من الفتنة والآفة والله اعلم،

باب في قوّة سلطان الوجد وهيجانه ^(٣) وغلبانه،

٥ ^(١) قال اخبرني جعفر بن محمد المخلدي ^(١) رحمه الله ^(٤) فيما قرأت عليه
Af.136b قال سمعت المجنيد ^(١) رحمه الله يقول ^(١) قال ذكر يوماً عند سرى السقطي
^(١) رحمه الله تعالى المواجد ^(٥) المحادة في الأذكار القويّة وما جانس هذا ممّا
^(٦) يقوى ^(١) على العبد فقال سرى ^(١) رحمه الله وقد سألته فيه فقال نعم
يُضرب وجهه بالسيف وهو لا يحسه قال ابو القاسم ^(١) رحمه الله كان عندي
١٠ في ذلك الوقت ان هذا لا يكون فراجعته انا في ذلك الوقت فقلت ^(١) له
يضرب بالسيف ولا يحسّ انكاراً مني لذلك فقال نعم يضرب بالسيف
^(٧) ولا يحسّ وأقام على ذلك، وعن المجنيد ^(١) رحمه الله انه كان يقول اذا
قوى ^(٨) الوجد يكون اتمّ منّ يستأثر العلم، وذكر عنه ايضاً انه قال لا
^(٩) يضرّ نقصان ^(١٠) الوجد مع ^(١) فضل العلم وفضل العلم اتمّ من فضل
١٥ الوجد، وقد ذكر ^(١١) عنه جعفر المخلدي ^(١٢) رحمه الله انه قال الحملان في
الوجد بعد الغلبة اتمّ من حال الغلبة في الوجد والغلبة في الوجد اتمّ من
المحمول قبل الغلبة فليل له كيف نزلت هذا التنزيل فقال المحمول عن
حال غلبته بالمحمل بعد القهر اتمّ ^(١٣) والمغلوب بعد حملانه عن نفسه
وشاهد اتمّ، ^(١٤) قال الشيخ رحمه الله وبيان ما قال والله اعلم ان من يكون

(١) B om. (٢) B ذلك. (٣) B وغلبانه. (٤) B ما. (٥) B ايجاد.

(٦) B app. يقول. (٧) B وهو لا. (٨) B بوجد. (٩) B يضرب.

(١٠) A الوحيد. B om. (١١) A عن. (١٢) B ايضاً for رحمه الله.

(١٣) B والمغلوبات. (١٤) B om. الله. قال الشيخ رحمه الله.

في دعوة فجرى بينهم مسألة في العلم وأبو الحسين النورى (١) رحمه الله ساكت قال ثم رفع رأسه فأنشدهم هذه الايات،

رُبَّ وَرَقَاءَ هَوَّفِي فِي الضَّحَى * ذَاتِ نَجْوَى (٢) صَدَحَتْ فِي فَنَنِ
فَبُكَائِي رُبَّمَا أَرَفَهَا * وَبُكَاهَا رُبَّمَا أَرَقَفِي
(٣) هِيَ إِنْ تَشْكُو فَلَا أَفْهَمُهَا * وَإِذَا أَشْكُو فَلَا تَفْهَمُنِي
غَيْرَ أَنِّي بِالْجَوْعِ أَعْرِفُهَا * وَهِيَ أَيْضًا بِالْجَوْعِ تَعْرِفُنِي،

Af.136a

قال فما بقي في التوم احد الا قام وتواجد لهما انشد النورى (٤) هذه الايات،
(٥) وقال بعض الصوفية هو ذى (٦) اشتبه منذ سنين ان اسمع كلمة في المحبة
من رجل واجد يتكلم بها عن وجهه، ويقال ان ابا سعيد الخزاز (١) رحمه
الله كان كثير التواجد عند ذكر الموت فسيئل عن ذلك الجنييد (١) رحمه الله
فقال (٧) العارف قد ايقن ان (٨) الله لم يفعل به شيئاً من المكاره بغضاً له
ولا عقوبةً ويشاهد في صنایع الله (٩) تعالى الحالة به من المكاره صفو المحبة
بينه وبين الله (١٠) عز وجل وانما ينزل به هذه النوازل (٩) ليرد روحه اليه
اصطفاءً له واصطناعاً (١٠) له فاذا كوشف العارف بهذا وما اشبهه لم يكن
١٥ بعجب ان تطير روحه اليه اشثياً وتنقلب من وطنها (١١) اشثياً فلذلك ما
رأيت من التواجد عند ذكر الموت وربما اتى ذلك على قرب (١١) منيته
والله يفعل بوليّه ما يشاء وما يحب، وسيئل بعض المشايخ عن الفرق بين
الوجود والتواجد فقال الوجود بوادى (١٢) الغيبة وإرسالات الحقيقة والتواجد
داخل في الاكتساب راجع الى اوصاف العبد من حيث العبد والذي كره
٢٠ (١٣) الوجد (١٤) المشاهدة (١٥) علمه في الذي يتواجد عن ابي عثمان المحيرى الواعظ،

(١) B om. (٢) B صدقت with لعله حت written above. (٣) A هو.

(٤) A om. هذه الايات. (٥) The words from وقال to كلمة are suppl. in marg. A. The copyist states that they were omitted in the original MS.

A قال. (٦) A om. (٧) B العارف. (٨) B اذكره.

(٩) A ليرد. (١٠) B اليه. (١١) A منيته. (١٢) B الغيبة. (١٣) B الوجد.

(١٤) A بمشاهدة. (١٥) A علمه.

ان قال حَسْبُ^(١) الواجد أفراد الواحد قال وما سمع احد من المشايخ^(٢) الذين كانوا ببغداد هذا الا استحسنوا منه^(٣) هذه الكلمة، وسئل ابو يعقوب^(٤) النهرجورى^(٥) رحمه الله عن صحته وجد^(٦) الواجد وسقته فقال صحته قبول قلوب الواجدين له وكذلك سقته انكار قلوب الواجدين له وتبرم جلساياه^(٧) اذ كانوا^(٨) أشكالا غير أصداد وليس ذلك لغير ابناء جنسهم،

باب^(٩) في ذكر تواجد المشايخ الصادقين،

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله حكى عن الشبلى^(٥) رحمه الله انه تواجد يوماً في مجلسه فقال^(١١) آه ليس يدرى ما بقلبي سِوَاهُ فْقِيلَ لَهُ^(١١) آه من ائى شىء فقال^(١٢) من كل شىء، وذكّر عنه ايضاً انه تواجد يوماً فضرب بك على^(١٣) الحايط حتى عمّلت عليه بك قال فعمدوا الى بعض الاطباء فلما اتاه^(١٤) قال للطبيب ويلك بائى شاهد جيتنى قال جيت حتى اعالج يدك^(١٥) فلطمه الشبلى^(١٦) رحمه الله وطرده قال فعمدوا الى طبيب آخر ألطف منه فلما اتاه قال^(١٥) له ويلك بائى شاهد جيتنى قال^(١٧) بشاهدك قال فأعطاه^(١٨) بك فبطها وهو ساكت فلما اخرج الدواء يجعله عليها صاح وتواجد وترك^(١٩) اصبغه على موضع الداء^(١٩) وهو يقول،

أَنْبَتَ صَبَابَتِكُمْ * قَرَحَةَ عَلَى كَيْدِ
بِثْ مِنْ تَفْجَعِكُمْ * كَالْأَسِيرِ فِي الصَّنَدِ،

وذكر عن ابي الحسين النورى^(٥) رحمه الله انه اجتمع مع جماعة من المشايخ

اسحق بن B (٤). ذلك الكلام B (٢). الذى B (٢). المتواجد B (١).
اذا B (٧). الواجدين B (٦). B om. (٥). محمد بن ايوب النهرجورى.
آه B (١١). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠). A om. (٩). أشكال A (٨).
قال فلطمه B (١٥). فقال B (١٤). فعلت B (١٢). آه من B (١٢).
وانشا وهو B (١٩). فبطها B (١٨). بشاهدك B (١٧). رحمه الله for لكمة B (١٦).

وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبِهِمُ إِلَّا أَنَّهُ يِعَارِضُهُمْ فِي الْأَحْيَانِ دَوَاعِي النُّفُوسِ وَالْأَخْلَاقِ
 الْبَشَرِيَّةِ وَمِزَاجِ (١) الطَّبَعِ (٢) فَيَكْدُرُ عَلَيْهِمُ الْوَقْتُ وَيَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْحَالُ ، وَالصَّنْفُ
 الثَّانِي وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبِهِمُ إِلَّا أَنَّهُ إِذَا (٣) طَرَى عَلَيْهِمُ مَا يَشَاكُلُ وَجَدَّهُمْ مِنْ
 طَوَارِقِ السَّمْعِ تَنَعَّمُوا بِذَلِكَ وَعَاشُوا وَاتَّعَشُوا ثُمَّ يَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْوُجُدُ ، وَالصَّنْفُ
 ٥. الثَّلَاثُ وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبِهِمْ عَلَى الدَّوَامِ وَقَدْ أَفْنَاهُمْ ذَلِكَ الْوُجُودَ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ
 قَدْ فَنِيَ بِمَا وَجَدَ (٤) فَلَيْسَتْ (٥) فِيهِمْ فَضْلَةٌ عَنِ مَوْجُودِهِمْ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ
 كَالْمُنْفُودِ عِنْدَ وَجَدِهِمْ بِمَوْجُودِهِمْ بِذَهَابِ رُؤْيَا وَجَدِهِمْ ، (٦) فَأَمَّا الْمُتَوَاجِدُونَ
 فِيهِمْ أَيْضًا عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ فِي تَوَاجُدِهِمْ فَصَنَّفْتُ مِنْهُمْ الْمُتَكَلِّفُونَ وَالْمُتَشَبِّهُونَ
 وَأَهْلَ الدَّعَابَةِ وَمَنْ لَا وَزْنَ لَهُ ، وَصَنَّفْتُ مِنْهُمْ الَّذِينَ يَسْتَدْعُونَ الْأَحْوَالَ
 ١٠. الشَّرِيفَةَ (٧) بِالْتَعَرُّضِ بَعْدَ قَطْعِ الْعَلَائِقِ الْمَشْغَلَةِ وَالْأَسْبَابِ الْقَاطِعَةِ فَذَلِكَ
 التَّوَاجِدُ يَجْهَلُ مِنْهُمْ وَإِنْ كَانَ غَيْرُ ذَلِكَ أَوْقَى بِهِمْ لِأَنَّهُمْ نَبِذُوا الدُّنْيَا وَرَأَوْا
 ظُهُورَهُمْ فَتَوَاجُدَهُمْ مَطَابِقَةٌ (٨) وَتَسْلِيًّا وَفَرَحًا وَسُرُورًا بِمَا قَدْ عَانَقُوا مِنْ خُلُوعِ
 الرِّاحَاتِ وَتَرْكِ الْمَعْلُومَاتِ ، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَمَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ وَيَقُولُ
 (٩) لَيْسَ هَذَا فِي الْعِلْمِ فَيُقَالُ لَهُ قَدْ رُؤِيَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
 ١٥. إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِيِّينَ فَأَبْكُوا فَإِنْ لَمْ تَبْكُوا فَبُتِّبَا كَمَا ، فَالتَّوَاجِدُ مِنْ
 الْوُجُودِ بِمِثْلَةِ التَّبَاكِي مِنَ الْبِكَاةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، (١٠) وَصَنَّفْتُ ثَلَاثَ (١١) أَهْلِ الضَّعْفِ
 مِنْ أِبْنَاءِ الْأَحْوَالِ وَأَرْبَابِ الْقُلُوبِ وَالْمُتَحَقِّقِينَ بِالْإِرَادَاتِ فَإِذَا عَجَزُوا عَنِ
 ٢٠. ضَبْطِ جَوَارِحِهِمْ وَكُتْمَانِ مَا بِهِمْ تَوَاجَدُوا وَنَقَضُوا مَا لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِجَمَلِهِ وَلَا
 سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى دَفْعِهِ عَنْهُمْ وَرَدِّهِ فَيَكُونُ تَوَاجُدُهُمْ طَلَبًا (١٢) لِلتَّنَرُّجِ وَالتَّسْلِيِّ فِيهِمْ
 ٢٥. أَهْلِ الضَّعْفِ مِنْ أَهْلِ الْحَقَائِقِ ، (١٣) قَالَ سَمِعْتُ عَيْسَى (١٤) الْقَصَارَ يَقُولُ
 رَأَيْتُ الْحُسَيْنَ بْنَ مَنْصُورٍ حِينَ أُخْرِجَ مِنَ الْحَبْسِ لِيُقْتَلَ فَكَانَ آخِرَ (١٥) كَلَامِهِ

١. لم B (٥) . وليست B (٤) . طرق A (٢) . فيتكدر B (٢) . طبع A (١)
 الشَّيْخَ for أَبُو نَصْرٍ B (٩) . وتسلَّى A (٨) . بالفرص B (٧) . وأما B (٦)
 . والصنف الثالث B (١٢) . ورد B (١١) . هذا ليس B (١٠) . رحمه الله
 ابن B (١٦) . B om. (١٥) . للتفرج A (١٤) . أهل الضعف B om. (١٢)
 . كَلِمَةُ A (١٧) . القصار .

بشر بن زياد بن الاعرابي^(١) رحمه الله أوّل الوجد رفع الحجاب ومشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السرّ وإيناس المفقود وهو فنّاوك أنت من حيث أنت،^(٢) قال ابو سعيد^(١) رحمه الله الوجد أوّل درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغيث فلما ذاقوها وسطع في قلوبهم نورها زال عنهم كلّ شكّ ورّيب، وقال ايضاً الذي يججب عن الوجد رؤية آثار النفس والتعلّق بالعلائق والاسباب لأنّ النفس محجوبة باسبابها فاذا انتطعت الاسباب وخلص الذكر وصحا القلب ورقّ وصفا^(٢) ونجعت فيه الموعظة والذكر وحلّ من المناجاة في محلّ^(٤) غريب وخوطب وسمع الخطاب بأذن وإعية وقلب شاهد وسرّ^(٥) ظاهر^(٦) فشاهد ما كان منه خالياً فذلك هو^(٧) الوجد لانه وجد ما كان عنه^(٨) عدماً معدوماً،

باب في صفات الواجدين،

^(٩) قال الشيخ رحمه الله قال الله^(١٠) عزّ وجلّ^(١١) مَثَانِي نَقَشَعِرٌ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ هَذِهِ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ الْوَاجِدِينَ، وقوله^(١٢) تعالي^(١٣) وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ فَالوجدل صفة من صفات الواجدين، وفي الحديث ان النبي صلعم قرأ^(١٤) فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا فصعق فالصعقة صفة من صفات الواجدين، والأخبار تكثر من مثل الزفير والشهيق والبكاء والغشية والأنين والصعقة^(١٥) والصراخ والصيحة فكلّ ذلك من صفات الواجدين، وهم على طبقتين واجدّ ومتواجد فاما الواجدون فهم على ثلاثة اصناف فصنّف منهم

(١) B om. (٢) B وقال. (٣) A ونجعت with written above. B

فشاهد (٦) B ظاهر. (٥) ظاهر. (٤) *Ihyá*, II, 269, 22, has قريب. ونجحت

(٧) B تعلى. (١٠) B قال الشيخ رحمه الله. (٩) B om. عدم معدوم (٨) AB الوجود (٧) B

وجله. B (١٢) Kor. 22, 36. (١٣) B ذكره. (١٤) Kor. 39, 24.

(١٥) Kor. 4, 45. (١٥) B والصوارخ.

الله (١) تعالى عند المؤمنين الموقنين، وذكر عن المجيد (١) رحمه الله أنه قال (٢) كما اظن أن الوجد هو المصادفة بقوله عز وجل (٣) وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا یعنی صادفوا، وقال (٤) وَمَا (٥) تَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِي تَصَادَفُوا، وقال (٦) حَتَّى إِذَا جَاءَهُ أَمْ يَجِدُهُ (٧) شَيْئًا یعنی لم يصادفه، وكل ما صادف القلب من غم أو فرح فهو وجد (٨) وقد أخبر الله (١) تعالى عن القلوب أنها تنظر وتبصر وهو وجد لها قال الله تعالى (٩) فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ إِي عن وجدها ففرق بين التي تجد (١٠) وبين التي لا تجد، وقد قيل أيضاً أن الوجد مكاشفات من الحق ألا ترى أن أحدهم يكون ساكناً فيتحرك ويظهر منه الزفير والشهيق ١٠ وقد يكون من هو (١١) أقوى منه (١٢) ساكناً في وجد لا يظهر منه شيء من ذلك قال الله تعالى (١٣) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ، قال بعض المشايخ من المتقدمين الوجد وجدان وجد ملك ووجد لقاء لقول الله (١٤) عز وجل (١٥) فَمَنْ أَمْ يَجِدْ یعنی (١٦) من لم يملك وقوله تعالى (١٧) وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا Af.134b (١٨) یعنی (١٩) لقلوا، وقال بعضهم كل وجد يجدك فيملكك فذاك وجد ملك وكل وجد تجد فذاك وجد اللقاء (٢٠) تلقى بقلبك (٢١) شيئاً ولا يثبت، وسمعت (١) أبا الحسن (٢٢) الحصري (١) رحمه الله يقول الناس أربعة (٢٣) مدعى مكشوف ومعترض نارة (٢٤) له ونارة عليه ومتحقق قد اكتفى بحقيقته وواجد قد فنى بما (٢٥) يجد، وحكى عن سهل بن عبد الله (١) رحمه الله أنه قال كل وجد لا يشهد (٢٦) له الكتاب والسنة فهو باطل، وقال أبو سعيد أحمد بن

(١) B om. (٢) B طران الوجد الح. (٣) Kor. 18, 47. (٤) Kor. 2, 104.

(٥) A تعلقوا من خير أحوال. (٦) Kor. 24, 39. (٧) B adds عند. (٨) وجد الله عنده.

(٩) B أندر. (١٠) B om. بين. (١١) Kor. 22, 45. (١٢) B قد.

(١٣) Kor. 2, 192. (١٤) B جل ذكره. (١٥) Kor. 22, 36. (١٦) A ساكن.

(١٧) Kor. 18, 47. (١٨) B إى. (١٩) B ولقلوا. (٢٠) B ملقا.

(٢١) B وجد. (٢٢) A om. (٢٣) AB مدعى. (٢٤) البصرى B. (٢٥) B شىء.

(٢٦) B لك.

ذلك طلباً للسلامة لاقباله على شأنه ومعرفته بأهل زمانه، وطائفة اخرى كرهت ذلك لقول النبي صلعم فيما روى عنه انه قال من حُسن اسلام المرء ترهُّهُ ما لا يعنيه فقالوا هذا ما لا يعيننا لاننا ما أمرنا بذلك وليس هو من زاد (١) القبر ولا مما يُطلب به النجاة في الآخرة فكرهوا ذلك لهذا المعنى، وطائفة اخرى (٢) من اهل المعرفة والكمال كرهوا ذلك لان احوالهم مستقيمة وأوقاتهم معمورة وأذكارهم صافية وأسرارهم طاهرة وقلوبهم حاضرة وهمومهم مجتمعة لم يخطر ببالهم خاطر ولا يجرى في أفكارهم عارض إلا وهم مُشرفون (٣) عليه يعلمون من اين (٤) مؤرده وإلى اين (٥) مصدره ليس فيهم فضلة لطوارق سمع الظاهر من معارضة طوارق سمع الباطن من دوام المناجاة ١٠ ولطائف الاشارات وخفي المعاتبات والمخاطبات (٦) والمجاوبات (٧) فينكره جليسه (٨) ولا يعرفه انيسه فهم مع الله (٩) تعالى ببواطنهم وان كانوا مع الخلق بظواهرهم (١٠) ذلك فضلُ الله يُؤتيه من يشاء، (١١) فهذا مما (١٢) حضرني في هذا الوقت وبالله التوفيق،

كتاب الوجد،

باب في ذكر اختلافهم في ماهية الوجد،

١٥

(١٢) قال الشيخ رحمه الله اختلف اهل التصوف في الوجد ما (١٤) هو فقال عمرو بن عثمان المكي (٩) رحمه الله لا يقع على كيفية الوجد عبارة لانها سر

موردها B (٤). عليها B (٢). من اهل المعرفة والكمال B om. (٢). العبد B (١).

ويعرفه B (٨). فيذكره B (٧). والمجاوبات A (٦). مصدرها B (٥).

حضرنا B (١٢). وهذا B (١١). Kor. 57, 21. (١٠) B om. (٩).

هي B (١٤). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٤).

حظوظهم فتخلّ عند ذلك عقودهم^(١) وتنفسخ عزيمتهم^(٢) ويركئوا الى^(٣) شهواتهم^(٤) ويتعرضوا للفتنة ويقعوا في البلية، وطائفة اخرى كرهت ذلك وزعمت ان الذي يتعرض لاستماع هذه الرباعيات لا يخلو من احد وجيّن إماماً هم قوم^(٥) متلهون من اهل^(٦) الدعاة والفتنة او هم قوم^(٧) وصلوا الى الاحوال^(٨) الشريفة وعانقوا المقامات الرضية وأماتوا نفوسهم بالرياضات والمجاهدات^(٩).
 Af.133b وطرحوا الدنيا وراء ظهورهم وانقطعوا الى الله^(١٠) عز وجل في جميع معانيهم قالوا ولسنا نحن من هؤلاء ولا من هؤلاء فلا معنى لاشتغالنا بذلك وترك ذلك اولى بنا ولاشتغال بالطاعات وإدَاء المفترضات واجتناب المحرمات يشغلنا عن ذلك،^(١٠) قال سمعت^(١١) احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا عليّ الروذباري^(١٠) رحمه الله يقول^(١٠) قد بلغنا في هذا الأمر الى مكان مثل حدّ السيف فان^(١٢) ملنا^(١٣) كذي فني النار،^(١٤) قال وأخبرني جعفر الخلدی فيما قرأت عليه قال سمعت المجيد^(١٠) رحمه الله يقول جيئت الى سرى السقطي^(١٠) رحمه الله يوماً فقال لي آيش^(١٥) خبر اصحابك يقولون^(١٦) قصادك قلت نعم قال يقولون عاشق دنف لو شئت ان اقول هذا الذي^(١٧) بي من هذا اللون لقلت قال المجيد^(١٠) رحمه الله وكان معه هذا^(١٨) كثيراً كان يستره وكان معوّله الخوف، وكرهت طائفة اخرى ذلك من جهة ان العامة لا تعرف مقاصد القوم فيما يسمعون فربها غلطوا في مقاصدهم وزلقوا فكروها ذلك شفقة على العامة وصيانة للخاصة وغيره على الوقت الذي اذا فات لا يدرك، وطائفة اخرى كرهت ذلك لهما قد فقد من اخوانه وعدم من أشكاله وقرنائه ومن كان يصلح لذلك ولما قد بلى من^(١٩) الاختلاط بغير ابناء جنسه ولما قد دُفع الى مجالسة الاضداد ومخالطة اهل العناد فقد ترك

(١) وينعرضون B (٤) هوهم B (٢) ويركئون B (٣) وينسخ B (٥) السنبة A gives (٨) قد وصلوا B (٧) الدعاية A (٦) متلهين AB (٩) على A (١١) عز وجل تعلى B (١٠) om. B (١٠) على A (١٥) قال و B om. (١٤) كذا B (١٣) ملنا AB (١٢) خير A (١٥) الاختلاف B (١٤) كبير AB (١٨) في B (١٧) قصادا B (١٦) بحر B

فَبُحِ مَقْصِدُ الْقَائِلِ فِي قَوْلِهِ لِاسْتِبْلَاءِ الْحَقَائِقِ عَلَيْهِ وَإِمْتِلَائِهِ بِوَجْهِهِ، وَقَدْ حُكِيَ
 Af.133a فِي هَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا عَنِ الشَّيْبِيِّ (١) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ سِئِلَ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ (٢) وَمَكَرُوا
 وَمَكَرَ اللَّهُ (٣) وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ فَقِيلَ لَهُ قَدْ عَلِمْتُ مَوْضِعَ مَكْرِهِمْ فَمَا مَوْضِعَ
 مَكْرِ اللَّهِ بِهِمْ فَقَالَ تَرَكْتَهُمْ عَلَى مَا هُمْ فِيهِ وَلَوْ شَاءَ أَنْ يَغْيِرَ لَغْيِرَ قَالَ فَشَهِدَ
 الشَّيْبِيُّ (١) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي السَّائِلِ أَنَّهُ لَمْ (٤) يُغْنِهِ جَوَابُهُ فَقَالَ (٥) أَمَا سَمِعْتَ بِفُلَانَةَ
 (٦) الطُّبْرَانِيَّةِ فِي ذَلِكَ الْمَجَانِبِ (٧) تَقُولُ،

وَيَقْبِحُ مِنْ سِوَاكَ الْفِعْلُ عِنْدِي * (٨) وَفَعَلَهُ فَيَحْسُنُ مِنْكَ (٩) ذَاكَ،
 (١٠) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَاظْطُرُّ (١١) أَنْ تَقَعَ إِشَارَتُهُ مِنْ قَصْدِهَا، وَجَمِيعُ ذَلِكَ
 دَاخِلٌ فِي الَّذِي قِيلَ أَنَّ الْحِكْمَةَ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ وَصَاحِبُ الْمَسْئَلَةِ (١٢) وَالسَّوَالِ
 ١. أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (١٣) بِنِ عَبْدِ اللَّهِ (١٤) خَفِيفٌ رَحِمَهُ اللَّهُ كَمَا بَلَغَنِي وَابِلَهُ عِلْمٌ،

باب فيمن كره السماع والذي كره الحضور في المواضع (١٥) التي

يقرأون (١٦) فيها القرآن بالأحسان ويقولون القصايد

ويتواجدون ويرقصون،

فقد كره ذلك من جهات شتى (١٧) فقوم كرهوا ذلك لأخبار رُوِيَتْ
 ١٥ عَنْ بَعْضِ الْأَيْمَةِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْعُلَمَاءِ وَالتَّابِعِينَ أَنَّهُمْ كَرَهُوا ذَلِكَ، فَكَرِهَ مِنْ
 كَرِهِ ذَلِكَ أَتْدَاءً بِهِمْ وَمَتَابَعَةً لَهُمْ إِذْ كَانُوا هُمْ الْأَيْمَةُ فِي أَحْكَامِ الدِّينِ
 (١٨) وَالمُقَدِّمِينَ فِي عَصْرِهِمْ عَلَى جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَقَوْمٌ كَرَهُوا ذَلِكَ لِلْمُرِيدِينَ
 وَالفَاصِدِينَ وَالتَّابِعِينَ لِعِظَمِ مَا فِيهِ مِنَ الْمَخْطَرِ إِنْ اسْتَلْتُوا ذَلِكَ وَتَابَعُوا

(١) B om. (٢) Kor. 3, 47. (٣) وهو A. (٤) يغنيه AB. (٥) ما A.

(٦) B ذاك. (٧) تغنى وتقول B. (٨) ففعله B. (٩) B الطبرانية.

(١٠) B om. (١١) ان A. (١٢) عبد الله بكر for A. (١٣) قال الشيخ رحمه الله.

(١٤) B حفيفة. (١٥) B الذي. (١٦) A om. (١٧) والله اعلم to رحمه الله B. (١٨) AB والمقدمون.

(١٩) B وقوم. (٢٠) والمقدمون AB.

أف.132b يوحشهم نشئت الذائر عند ذكره اذا كانوا مستجمعين وربما تتفق المحللات
 (١) ونشاكل الوقتان وتجانس الارادتان فيكون (٢) الفادح أقوى والوقت أصفى
 والعلة أخفى (٣) واذا شملتهم العناية وصحبه التوفيق فهم محفوظون عن الزلل
 ومبترءون من العلة في جميع احوالهم، وبيان ما ذكرت في هذه (٤) الحكايات
 التي اذكرها ان شاء الله، ذكر عن محمد بن مسروق البغدادي انه قال
 خرجت ليلة في أيام جاهليتي وأنا نشوان وكنت أغنى (٥) بهذا البيت،
 (٦) بطبرنا بازكرم ما مررت به * إلا تعجبت من يشرب الماء،
 قال (٧) سمعت قايلاً يقول،

وفي جهنم ماء ما تجرعه * خلق فأبقى له في الجوف أمعاء،
 (١٠) قال فكان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والعبادة او كما قال، ألا
 ترى انه حين ادركته العناية (١١) امتحن (١٢) الباطل الذي كان فيه (١٣) بمصادفة
 الحق له وكان باطله سبباً لنجاته حين صحبه التوفيق وشملته الرعاية، وقد
 حكى ايضاً عن ابي الحسن بن رزقان انه قال كنت امشى مع رجل من
 اصحابنا بين بساتين (١٤) بالبصرة اذ سمعنا ضارباً بالطنبور وهو يقول،
 يا صباح الوجوه ما (١٥) تنصفونا * طول ذا الدهر كلكم تظلمونا
 كان في واجب المحقوق عليكم * إذ بلينا بحبكم تنصفونا،
 قال فشبهني صاحبي شفقة ثم قال (١٦) وما ذا عليك لو قلت،
 يا صباح الوجوه سوف نهوتو * ن وتبلى خدودكم والعيونا
 وتصيرون بعد ذلك رسماً * فأعلموا ذلك إن ذلك يقينا،
 (١٧) ألا ترى انه (١٨) اجابه من حيث وقته (١٩) وأبان عما في ضميره ولم يحشمه

(١) B ونشاكل. (٢) A الفلاح. (٣) A اذا. (٤) A with الحكاية as variant. (٥) B هذا. (٦) See Yāqūt under بطبرنا باز. Other readings in J.R.A.S. for 1901, p. 724, note 3. (٧) B سمعت.
 (٨) B لي يقول. (٩) B نهر. (١٠) B om. (١١) A امتحن with امتحن as variant. (١٢) A الباطل. (١٣) A بمصادفة. (١٤) B البصرة. (١٥) B تظلمونا.
 (١٦) B فانا. (١٧) B ما. (١٨) B قد اجابه. (١٩) B سقينا.

ونضادت ضعفت الأهل الاستقامة والصدق والكمال فانهم قد جاوزوا ذلك ^(١) وسقطت عنهم رؤية التمييز فلا يتغيرون ولكن ربما ^(٢) تجدد لهم أذكارهم بما يسمعون ونصفوهم المشاهدات وقتا بعد وقت ^(٣) وذلك زيادات الصفاء ^(٤) تجدد لهم عند سماع الحكمة والإصغاء الى ^(٥) طرايف الحكمة، والمراد فيما ذكرت ان مقصود القوم في السماع ^(٦) الذي يسمعون من القرآن والفصايد والذكر ^(٧) وغير ذلك من انواع الحكم ليس كله لحسن النغمة ^(٨) ولطيب الصوت والنعيم والتلذذ بذلك لان الرقة والهيجان والوجد كامن ^(٩) فيهم ايضا عند فقدان الاصوات والنغمت والسكون والهدوء ^(١٠) كامن ^(١١) فيهم عند وجدان الاصوات والنغمت، فعلمنا ان المقصود في جميع ما يسمعون ما تصادف قلوبهم من جنس ما في قلوبهم من المواجيد والأذكار فيقوى الوجد بما تصادفه ^(١٢) بمشاكلته،

باب آخر في السماع،

^(١٣) قال الشيخ رحمه الله قد ذكرنا ان المعول والمقصود في ذلك على مقاصد المستمعين فيما يسمعون وعلى حسب مصادفات اسرارهم من ذلك ومن حيث اوقاتهم وما يكون الغالب على قلوبهم فاذا سمعوا شيئا يوافق ما هم به في الوقت تقوى ^(١٤) بذلك مكمنات سرايرهم وما ^(١٥) انضمت عليه ضمايرهم فينطقون من حيث وجدهم ويشيرون من حيث قصدهم وصدقهم وإلى ما يليق بحالمهم ولا يخطر ببالهم قصد الشاعر ^(١٦) في شعره ومراد القائل بقوله وكذلك لا ^(١٧) تصطلمهم غنلة القارئ عند قرآته اذا كانوا متبهيين ولا

(١) B om. (٢) طوارقه B (٣) وذلك B (٤) بحدد B (٥) وسقط B

(٦) منهم B (٧) ولطيفة B (٨) والحكم وغير ذلك ليس الخ B (٩) الذين A

قال الشيخ (١٠) B om. (١١) وبالله التوفيق B adds (١٢) كان B (١٣) كان B

وشعره B (١٤) انطوت B (١٥) انظمت A (١٦) ذلك B (١٧) رحمه الله

تستظلمهم A (١٨)

باب في سماع الذِّكْر والمواعظ والحكمة وغير ذلك ،

(١) قال سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري الدُّقِّي يقول (٢) سمعت ابا بكر الزقاق يقول سمعت من الجنيِّد (١) رحمه الله تعالى كلمة في التوحيد (٢) هيَّمتني اربعين سنةً وأنا بعدُ في غيار ذلك ، وقال جعفر الخُلدي (١) رحمه الله دخل رجل من اهل خراسان على الجنيِّد (١) رحمه الله وعنده جماعة من المشايخ (٤) فقال يا أبا الفُهم متى يستوى على العبد حاكم وذامه فقال بعض اوليك المشايخ اذا (٥) ادخل المارستان وقيد بقيدَيْن فقال (١) له الجنيِّد (١) رحمه الله ليس هذا من شأنك ثم اقبل على الرجل فقال يا حبيبي اذا علم وتيقن انه مخلوق (٦) فشبهه الرجل شهقةً وخرج ، وقال مجيبي بن (٧) معاذ (١) رحمه الله المحكمة جندٌ من جنود الله (١) تعالى يقوى بها قلوب اوليائه ، ويقال ان الكلام اذا خرج من القلب يقع على القلب واذا خرج من اللسان لم (٨) يجاوز الاذنين ، قال (٩) الشيخ (١) رحمه الله ومثل هذا (١٠) في الاخبار كثير (١١) من ذكر من سمع كلمةً او ذكراً او موعظةً او حكمةً حسنةً (١٢) راقه ذلك وثار (١٣) من ذلك في سره وجرأ او في قلبه احتراقاً ، ويقال كلٌّ من (١٤) لا يزهّدك Af.132a أَحْظُهُ (١٥) عن لَفْظِهِ لم (١٦) يُغْنِكَ وَعَظُهُ (١٥) عن لَفْظِهِ ، وقال ابو عثمان فعلٌ من حكيم في ألف رجل انفع من (١٧) موعظة الف رجل في (١٨) رجل ، وانما هي مصادفات (١٩) للقلوب من حيث صفاء القلوب عند ما (٢٠) يطرقها من واردات الغيوب من المسبوعات والمنظورات فاذا اتفقت قويت واذا اختلفت

فقالوا (٤) B om. (٢) A هيئتني . يقول سمعت to سمعت (٢) B om. (١) B om.

تجاوزه (٨) A . الرازي (٧) B adds . قال فشبهه (٦) B . دخل (٥) A .

في (١١) B . كثير في الاخبار والاثار (١٠) B . ابو نصر (٩) B . الاذنان .

من (١٥) AB . لم (١٤) B . من ذلك (١٢) B om. . رقه (١٢) B .

القلوب (١٩) B . رجل واحد (١٨) B . مواعظه (١٧) B . يغنيك (١٦) B .

يطرقه (٢٠) B .

ارجعوا الى ما كنتم فيه فلو (١) جُمِعَتْ ملاهي الدنيا في أُذُنِي ما (٢) شغلت همي ولا (٣) شفت بعض ما بي، قال (٤) الشيخ رحمه الله وهذا (٥) ايضاً من صفات اهل الكمال (٦) لا يكون فيهم فضلة لطارق يطرقهم ولوارد يرد عليهم ولم يبق من طبائعهم ونفوسهم وبشريتهم حاسة الا وهي مبدلة ومهذبة لا (٧) تأخذ (٨) من النعمات حظوظها ولا تلتذذ بالاصوات الطيبة ولا (٩) تنعم بها لان همومهم مفردة وأسرارهم (١٠) طاهرة وصفاتهم لا يعارضها كدورة المحسوس وظلمات النفوس وتغيير البشرية ومقارنة الانسانية (١١) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، وبلغني عن (١٢) ابي القسم الجنيّد (١٣) رحمه الله انه قيل له كنت تسع هذه الفصايد وتحضر مع اصحابك في اوقات السماع وكنت تتحرك ١. والان فانت هكذا ساكن الصفة فقراً عليهم (١٤) المجيد هذه الآية (١٥) وترى الجمال تحسبها جامدة وهي تهرم السحاب صنع الله الذي اتقن كل شيء فكأنه يشير بذلك والله اعلم يعني انكم تنظرون الى سكن جوارحي وهدوء ظاهرى ولا تدرون اين انا بقلبي، وهذه ايضاً صفة من صفات اهل الكمال Af.1316
 في السماع، قال (١٦) الشيخ رحمه الله وهؤلاء ربها يحضرون في هذه المواضع ١٥ التي فيها السماع لأحوال شتى وجهات مختلفة فربما يجتمعون معهم من جهة مساعدك (١٧) اخ من اخوانهم وربها يحضرون لعلمهم (١٨) وثباتهم وركب عقولهم حتى يعرفوهم ما لهم وما عليهم من شرايط السماع وآدابه وربما يجتمعون مع (١٩) غير ابناء جنسهم من سعة اخلاقهم وتحاملهم فيكونون معهم (٢٠) باينين منهم (٢١) ومنفردين عنهم ببواطنهم وان كانوا مع جلسائهم (٢٢) بظواهرهم،

(١) جمع. (٢) اشغل. (٣) اشفا. (٤) الشيخ رحمه الله. (٥) B om. (٦) ان لا B. (٧) ياخذ. (٨) يتنعم. (٩) ظاهرة A. (١٠) Kor. (١١) ابي القسم. (١٢) Kor. (١٣) Kor. (١٤) ونياتهم. (١٥) باينون B. (١٦) ومنفردون B. (١٧) الاخ B. (١٨) وثباتهم. (١٩) باينين منهم. (٢٠) وبالله التوفيق B adds (٢١).

يَوْمَئِذٍ أَحَقُّ لِلرَّحْمَنِ اضْطَرَبَ وكاد ان يسقط قال فسألته^(١) عن ذلك
 لأنه لم يكن عهدى به ذلك فقال قد ضعفتُ، وسمعت^(٢) ابن سالم يقول
 قلت لسهل بن عبد الله^(٣) رحمه الله كلامًا^(٤) هذا معناه والله أعلم ان
 الذي ذكرت أنه ضعفتُ حالك^(٥) تعنى تغيرك واضطرابك فإل الذي يوجب
 قوة الحال فقال لا يردُّ عليه وارِدٌ الأ وهو يبتلعه بقوة حاله فمن أجل ذلك
 لا تُغيِّره الواردات وإن كانت قوية، قال^(٦) الشيخ رحمه الله^(٧) وكذلك
 أصل في العلم وهو قول ابى بكر الصديق رضى الله عنه حين سمع رجلاً وهو
 يبكي عند قراءة القرآن فقال هكذا كنَّا حتى قَسَّت^(٨) القلوب يعنى اشتدَّت
 وثبتت، فلا يتغيَّر اذا^(٩) طرقه ضربٌ من السماع لأنَّ حاله قبل السماع
 Af.131a^(١٠) وبعد سواها، ومعنى آخر وذلك ان سهل بن عبد الله^(١١) رحمه الله قد
 حكي عنه انه قال حالى فى الصلاة وقبل الدخول فى الصلاة شىء واحد
 وذلك انه^(١٢) يراعى قلبه ويراقب الله^(١٣) تعالى بسرّه قبل دخوله فى الصلاة
 ثم يقوم الى الصلاة بحضور قلبه وجميع همه فيدخل فى الصلاة بالمعنى الذى
 كان به قبل الصلاة فيكون حاله فى الصلاة وقبل الصلاة^(١٤) واحداً وكذلك
 ١٥ حاله قبل السماع وبعد بمعنى واحد فيكون سماعه متصلاً ووجد متصلاً وشربه
 دايمًا وعطشه دايمًا وكلما ازداد^(١٥) شربه ازداد^(١٦) عطشه وكلما ازداد
^(١٧) عطشه ازداد^(١٨) شربه فلا ينقطع^(١٩) ابداً، وسمعت احمد بن على^(٢٠)
^(٢١) الكرجى المعروف بالوجيهى يقول كان جماعة من الصوفية مستجمعين فى
 بيت حسن الفزاز^(٢٢) وعندهم قوالون يقولون وهم يتواجدون فأشرف عليهم
 ٢٠^(٢٣) مهشاذ فلما نظروا اليه^(٢٤) سكنوا جميعاً فقال لهم مهشاذ^(٢٥) ما لكم قد سكتتم

(١) A om. عن ذلك. (٢) B بن. (٣) B om. (٤) B هذا (٥) B om.

(٦) B om. الشيخ رحمه الله. (٧) B om. ولذلك A. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om.

(١١) B om. وبعد السماع B (١٢) A واحد. (١٣) B واحد. (١٤) B واحد.

(١٥) B عطشه. (١٦) B شربه. (١٧) B adds سيدنا على بن عبد الله.

(١٨) B ومعهم. (١٩) B الكرجى. (٢٠) B محمد سد لس (سيد البشر) وسلم تسليماً.

(٢١) B ما لكم قد سكتتم. (٢٢) B om. (٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om.

القِيَمَةُ Af.1306 يهذين البيتين، قال وكان الشبلي (١) رحمه الله (٢) يتواجد كثيراً اذا

سمع هذا البيت،

وَدَادُكُمْ هَجْرٌ وَحُبُّكُمْ قِيٌّ * وَوَصْلُكُمْ صَرْمٌ وَسَلْمُكُمْ حَرْبٌ،

وقام الدُّنْيَى لِبَلَّةَ الى شطر الليل وهو يتخبط ويسقط على رأسه ويقوم والحلق

° سيكون (٣) والقوالون يقولون هذا البيت،

بِاللَّهِ فَأَرَدْتُ فُوَادَ مَكْتَبِي * لَيْسَ لَهُ مِنْ حَبِيْبِي خَلْفٌ،

وأشبهه (٤) ذلك كثير ولا يخفى على العاقل اذا تأمل في مقاصدهم واختلاف

شُرهِم وأماكنهم في السماع اذا تأمل في هذا القليل الذي ذكرت ويقف على

مُرَادِي من ذلك ان شاء الله (٥) وبالله التوفيق،

١٠ باب في وصف خصوص الخصوص وأهل الكمال في السماع،

(٦) قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا الحسن محمد بن احمد بالبصرة قال

سمعت ابي يقول خدمت سهل بن عبد الله ستين سنة فما رأيت تغيير عند

شيء كان (٧) يسمعه من الذكر والقرآن او غير ذلك فلما كان في آخر عمره

قرأ رجل بين يديه هذه الآية (٨) فَأَلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ الْآيَةَ فرأيت

١٥ قد ارتعد وكاد ان يسقط (٩) فلما رجع الى (١٠) حال صحوه سألته عن ذلك

(١١) فقال نعم يا حبيبي قد ضعفتنا، وحكى (١٢) ابن سالم ايضاً (١٣) عن ابيه

انه قال (١٤) رأيت سهلاً مرةً اخرى وكنت (١٥) أصطلي بين يديه (١٦) بالنار

فقرأ رجل من تلاذمته سورة النُّرْقَانِ قال فلما بلغ الى قوله تعالى (١٧) أَلَمْهَلِكُ

والقوال B. والقوالين A (٢). كثيراً ما يتواجد B (٣). B om. (٤).

قال الشيخ رحمه الله B om. (٦). وبالله التوفيق B om. (٥). هذا B (٤).

The passage beginning فلماً and ending (٩) is suppl. in marg. A. (١٠) A om. (٧) B سمعه. (٨) Kor. 57, 14.

وكاد ان يسقط (p. ٢٩٢, l. 1) (١١) A om. (١٢) B om. عن ابيه (١٣) عن ابن سالم B (١٢).

فقال لي A (١٤). بالنار (١٦) A. بالهزار (١٧) Kor. 25, 28.

أصله A (١٥). رأيت سهلاً.

ادبه (١) انه يتكلم حتى يجتنب بذلك عن التساكن والذهاب لانه من احوال المرادين والمبتدئين، حكى لى بعض اخوانى عن ابى الحسين الدراج انه قال قصدت يوسف بن (٢) الحسين من بغداد للزيارة والسلم عليه قال فلما دخلت الرى سألت عن منزله فكل من (٣) اسأل عنه يقول آيشَ تعملُ بذلك الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف فبثت تلك الليلة في بعض المساجد فلما اصبحت قلت في نفسى قد جئت (٤) هذا الطريق كله لا أقل من ان أراه فلم ازل (٥) اسأل عنه حتى دفعت الى مسجده فدخلت عليه وهو قاعد في المحراب وبين يديه (٦) رجل وفي حجره مصحف (٧) وهو يقرأ وإذا شيخ بهي حسن الوجه واللحية فدنوت (٨) اليه وسلمت عليه (٩) فرد علي السلم وقعدت بين يديه فأقبل علي وقال (١٠) لى من اين انت قلت من بغداد فقال وما الذى جاء بك فقلت قصدت الشيخ للسلام عليه فقال لى لو أن فى بعض هذه البلدان قال لك انسان نقيم عندنا حتى اشترى لك داراً وجارية او كما قال كان يُفعدك عن هذا الهجاء قال فقلت ما امتحنى الله بشيء من ذلك ولو امتحنى ما كنت ادرى كيف اكون ثم قال تحسن ان تقول شيئاً (١٠) فقلت نعم (١١) قال لى هات فابتدأت اقول، (١٢) رَأَيْتَكَ تَبْنِي دَائِباً فِي قَطِيعَتِي * وَلَوْ كُنْتَ ذَا حَزْمٍ لَهَدَمْتَ مَا تَبْنِي كَأَنِّي بِكُمْ وَاللَّيْتُ أَفْضَلُ قَوْلِكُمْ * أَلَا لَيْتَنَا كُنَّا إِذِ اللَّيْتُ (١٤) لَا (١٥) نُعْنِي، قال فأطبق المصحف ولم يزل يبكي حتى ابتل لحيته وثوبه حتى رحبته (١٦) مما يبكي ثم قال (١٧) لى يا بنى تلوم اهل الرى يقولون يوسف زنديق من صلاة الغداة هو (١٧) ذا اقرأ فى المصحف لم تقطر من عيني قطرة وقد قامت علي

(١) B om. (٢) B adds الرازى. (٣) B سألته. (٤) B هذه. (٥) B اسل. فرد. (٦) B om. (٧) B منه. (٨) A om. (٩) B om. (١٠) B عالى السلم. (١١) B فقلت. (١٢) B فقال. (١٣) Aghāni, VI, 111, 1. Other references in J.R.A.S. for 1901, p. 746, note 3. (١٤) A جرم. (١٥) B ما. (١٦) B من كثرة ما. (١٧) B ذى.

من الصوفية ومعهم قول فاستأذنيه في ان يقول شيئاً فأذن له في ذلك فأنشأ يقول،

صَغِيرُ هَوَاكَ عَذَابِي * فَكَيْفَ بِهِ إِذَا أَحْتَنَكَا
وَأَنْتَ جَمَعْتَ (٢) فِي قَلْبِي * هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا
أَمَا تَرْنَى لِمُكْتَبِ * إِذَا ضَحِكَ الْخَلِيُّ (٢) بِكِي،

١. قال فقام (٤) ذو النون (٥) رحمه الله ثم سقط على وجهه ثم قام رجل آخر

فقال ذو النون (٥) رحمه الله (٦) الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ قال فجلس ذلك

الرجل، (٧) قال الشيخ رحمه الله والمعنى في قوله الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ اشار

الى قيامه ومزاحمته لغيره بالتكافؤ فعرفه بان الخضم في دعواك بقيامك ليس

(٨) غير الله (٩) ولو كان الرجل صادقاً في قيامه لم يجلس، وذلك ان المشايخ

١٠ منهم مُشْرِفُونَ على احوال من هو دونهم بفضل معرفتهم ولا يجوز لهم ان

يسامحهم اذا (١٠) جاوزوا حدودهم وأدعوا حال غيرهم، وعن ابي الحسين

النورى (٥) رحمه الله انه حضر مجلساً فيه سماع فسمع هذا البيت،

مَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وِدَادِكَ مَنَزِلًا * (١١) تَحْيِيرُ الْأَلْبَابِ عِنْدَ نَزْوِيلِهِ،

قال فقام وتواجد وهام على وجهه فوقع في أجمة قَصَبٍ قد (١٢) كُسِحت

١٥ وبقي (١٢) أصولها مثل السيوف فأقبل يمشي (١٤) عليها ويعيد البيت الى الغداة

والدم يخرج من رجليه ثم (١٥) ورمت قدماه وساقاه وعاش بعد ذلك أياماً

قليل (١٦) ومات، وحكى عن ابي سعيد الخزاز (٥) رحمه الله انه قال رأيت

على بن الموفق وكان من اجلة المشايخ وقد حضر (٥) في وقت السماع وقد

سمع شيئاً فقال اقبوني فاقاموه وتواجد ثم قال في تواجه انا الشيخ (١٧) الرَّقَّانُ،

٢. قال (١٨) ابو نصر رحمه الله والمعنى في ذلك (١٩) والله اعلم انه يريد ان

يغضى بذلك حاله على جلسائه وقرنائه يقول انا الشيخ (٢٠) الرَّقَّانُ ومن حُسْنِ

(١) B احتبكا. (٢) من. (٣) AB بكا. (٤) A ذا. (٥) B om.

(٦) Kor. 26, 218. (٧) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٨) B الا. (٩) B فلو.

(١٠) B جازوا. (١١) B يتغير. (١٢) B كسح. (١٣) B اصوله. (١٤) B عليه.

(١٥) B ورم. (١٦) B adds الله. (١٧) B الدقاق. (١٨) B om. ابو نصر.

(١٩) B om. والله اعلم. (٢٠) B الدقاق.

وَاقِفٌ فِي الْمَاءِ عَطْشَانٌ وَلَكِنْ لَيْسَ يُسْقَى،

(١) قال فكان اصحابنا يقومون ويتواجدون فلما سكتوا سأل كل واحد منهم عن معنى ما وقع له في هذا البيت فكان أكثرهم (٢) يقولون على معنى التَعْطُش الى الاحوال وأن يكون العبد ممنوعاً عن الحال (٣) الذي يتعطش (٤) اليه فكان لا يُقْنعه منهم ذلك فسألناه (٥) وقلنا هات ما عندك فقال يكون في وسط الاحوال ويكرّم بجميع الكرامات ولا (٦) يعطيهم الله منه ذرّة او كما قال كلاماً هذا معناه والله اعلم، وسمعت يحيى بن الرضا العلوي ببغداد يقول وكتب لي هذه الحكاية بخطه قال سمع ابو حُلَمان الصوفي رجلاً يطوف وينادي (٧) يا سَعْتِرَا بَرَى فسقط وغشى عليه فلما افاق (٨) سئل عن ذلك (٩) وقال سمعته يقول (١٠) اسع تَرَى بَرَى، (١١) قال الشيخ رحمه الله (١٢) فكذلك (١٣) قال المشايخ الذين هم العلماء بهذا الشأن وأهل الفهم بهذه القصة ان السماع على حسب ما (١٥) يقر في القلوب من حيث شُغله ووقته وحضوره ألا ترى ان صوت الصايت حيث (١٦) أُدْرِي الى ابي حلمان سَمِعَهُ من حيث وقته وشُغله، (١٧) وما يُسْتَدَلُّ بذلك على ما (١٨) قلناه والله اعلم حكاية حُكِيَتْ ١٥ عن عتبة الغلام (١) رحمه الله انه سمع رجلاً يقول،

سُبْحَانَ جَبَّارِ السَّمَاءِ * إِنَّ الْمُحِبَّ لَنِي عَنَا،

فقال (١) رحمه الله صدقت (٩) وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض من هو عارف بهذا الشأن كلاهما اصابا اما عتبة (١) رحمه الله صدقه لوجود تعبه في محبته واما الآخر فكذب لوجود راحته وأنسه في محبته، وعن احمد بن مقاتل ان ذا النون المصري (١) رحمه الله دخل بغداد فاجتمع اليه قوم

(١) B om. (٢) B يقول. (٣) B التي. (٤) B اليها. (٥) B له.

(٦) A as variant يعطيه الله (٧) يا سعترا in *Ihyá*, II, 250 penult. A in marg.

اسعى. (٨) B and A in marg. (٩) فقال. (١٠) B (١١) B وسئل (١٢) من يشتري زعفراناً برى.

(١٣) B قالوا. (١٤) B وكذلك. (١٥) B فقال. (١٦) قال الشيخ رحمه الله.

(١٧) B يقر. B يضرم as a variant for يضرم فيه (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B (٣١) B (٣٢) B (٣٣) B (٣٤) B (٣٥) B (٣٦) B (٣٧) B (٣٨) B (٣٩) B (٤٠) B (٤١) B (٤٢) B (٤٣) B (٤٤) B (٤٥) B (٤٦) B (٤٧) B (٤٨) B (٤٩) B (٥٠) B (٥١) B (٥٢) B (٥٣) B (٥٤) B (٥٥) B (٥٦) B (٥٧) B (٥٨) B (٥٩) B (٦٠) B (٦١) B (٦٢) B (٦٣) B (٦٤) B (٦٥) B (٦٦) B (٦٧) B (٦٨) B (٦٩) B (٧٠) B (٧١) B (٧٢) B (٧٣) B (٧٤) B (٧٥) B (٧٦) B (٧٧) B (٧٨) B (٧٩) B (٨٠) B (٨١) B (٨٢) B (٨٣) B (٨٤) B (٨٥) B (٨٦) B (٨٧) B (٨٨) B (٨٩) B (٩٠) B (٩١) B (٩٢) B (٩٣) B (٩٤) B (٩٥) B (٩٦) B (٩٧) B (٩٨) B (٩٩) B (١٠٠) B (١٠١) B (١٠٢) B (١٠٣) B (١٠٤) B (١٠٥) B (١٠٦) B (١٠٧) B (١٠٨) B (١٠٩) B (١١٠) B (١١١) B (١١٢) B (١١٣) B (١١٤) B (١١٥) B (١١٦) B (١١٧) B (١١٨) B (١١٩) B (١٢٠) B (١٢١) B (١٢٢) B (١٢٣) B (١٢٤) B (١٢٥) B (١٢٦) B (١٢٧) B (١٢٨) B (١٢٩) B (١٣٠) B (١٣١) B (١٣٢) B (١٣٣) B (١٣٤) B (١٣٥) B (١٣٦) B (١٣٧) B (١٣٨) B (١٣٩) B (١٤٠) B (١٤١) B (١٤٢) B (١٤٣) B (١٤٤) B (١٤٥) B (١٤٦) B (١٤٧) B (١٤٨) B (١٤٩) B (١٥٠) B (١٥١) B (١٥٢) B (١٥٣) B (١٥٤) B (١٥٥) B (١٥٦) B (١٥٧) B (١٥٨) B (١٥٩) B (١٦٠) B (١٦١) B (١٦٢) B (١٦٣) B (١٦٤) B (١٦٥) B (١٦٦) B (١٦٧) B (١٦٨) B (١٦٩) B (١٧٠) B (١٧١) B (١٧٢) B (١٧٣) B (١٧٤) B (١٧٥) B (١٧٦) B (١٧٧) B (١٧٨) B (١٧٩) B (١٨٠) B (١٨١) B (١٨٢) B (١٨٣) B (١٨٤) B (١٨٥) B (١٨٦) B (١٨٧) B (١٨٨) B (١٨٩) B (١٩٠) B (١٩١) B (١٩٢) B (١٩٣) B (١٩٤) B (١٩٥) B (١٩٦) B (١٩٧) B (١٩٨) B (١٩٩) B (٢٠٠) B (٢٠١) B (٢٠٢) B (٢٠٣) B (٢٠٤) B (٢٠٥) B (٢٠٦) B (٢٠٧) B (٢٠٨) B (٢٠٩) B (٢١٠) B (٢١١) B (٢١٢) B (٢١٣) B (٢١٤) B (٢١٥) B (٢١٦) B (٢١٧) B (٢١٨) B (٢١٩) B (٢٢٠) B (٢٢١) B (٢٢٢) B (٢٢٣) B (٢٢٤) B (٢٢٥) B (٢٢٦) B (٢٢٧) B (٢٢٨) B (٢٢٩) B (٢٣٠) B (٢٣١) B (٢٣٢) B (٢٣٣) B (٢٣٤) B (٢٣٥) B (٢٣٦) B (٢٣٧) B (٢٣٨) B (٢٣٩) B (٢٤٠) B (٢٤١) B (٢٤٢) B (٢٤٣) B (٢٤٤) B (٢٤٥) B (٢٤٦) B (٢٤٧) B (٢٤٨) B (٢٤٩) B (٢٥٠) B (٢٥١) B (٢٥٢) B (٢٥٣) B (٢٥٤) B (٢٥٥) B (٢٥٦) B (٢٥٧) B (٢٥٨) B (٢٥٩) B (٢٦٠) B (٢٦١) B (٢٦٢) B (٢٦٣) B (٢٦٤) B (٢٦٥) B (٢٦٦) B (٢٦٧) B (٢٦٨) B (٢٦٩) B (٢٧٠) B (٢٧١) B (٢٧٢) B (٢٧٣) B (٢٧٤) B (٢٧٥) B (٢٧٦) B (٢٧٧) B (٢٧٨) B (٢٧٩) B (٢٨٠) B (٢٨١) B (٢٨٢) B (٢٨٣) B (٢٨٤) B (٢٨٥) B (٢٨٦) B (٢٨٧) B (٢٨٨) B (٢٨٩) B (٢٩٠) B (٢٩١) B (٢٩٢) B (٢٩٣) B (٢٩٤) B (٢٩٥) B (٢٩٦) B (٢٩٧) B (٢٩٨) B (٢٩٩) B (٣٠٠) B (٣٠١) B (٣٠٢) B (٣٠٣) B (٣٠٤) B (٣٠٥) B (٣٠٦) B (٣٠٧) B (٣٠٨) B (٣٠٩) B (٣١٠) B (٣١١) B (٣١٢) B (٣١٣) B (٣١٤) B (٣١٥) B (٣١٦) B (٣١٧) B (٣١٨) B (٣١٩) B (٣٢٠) B (٣٢١) B (٣٢٢) B (٣٢٣) B (٣٢٤) B (٣٢٥) B (٣٢٦) B (٣٢٧) B (٣٢٨) B (٣٢٩) B (٣٣٠) B (٣٣١) B (٣٣٢) B (٣٣٣) B (٣٣٤) B (٣٣٥) B (٣٣٦) B (٣٣٧) B (٣٣٨) B (٣٣٩) B (٣٤٠) B (٣٤١) B (٣٤٢) B (٣٤٣) B (٣٤٤) B (٣٤٥) B (٣٤٦) B (٣٤٧) B (٣٤٨) B (٣٤٩) B (٣٥٠) B (٣٥١) B (٣٥٢) B (٣٥٣) B (٣٥٤) B (٣٥٥) B (٣٥٦) B (٣٥٧) B (٣٥٨) B (٣٥٩) B (٣٦٠) B (٣٦١) B (٣٦٢) B (٣٦٣) B (٣٦٤) B (٣٦٥) B (٣٦٦) B (٣٦٧) B (٣٦٨) B (٣٦٩) B (٣٧٠) B (٣٧١) B (٣٧٢) B (٣٧٣) B (٣٧٤) B (٣٧٥) B (٣٧٦) B (٣٧٧) B (٣٧٨) B (٣٧٩) B (٣٨٠) B (٣٨١) B (٣٨٢) B (٣٨٣) B (٣٨٤) B (٣٨٥) B (٣٨٦) B (٣٨٧) B (٣٨٨) B (٣٨٩) B (٣٩٠) B (٣٩١) B (٣٩٢) B (٣٩٣) B (٣٩٤) B (٣٩٥) B (٣٩٦) B (٣٩٧) B (٣٩٨) B (٣٩٩) B (٤٠٠) B (٤٠١) B (٤٠٢) B (٤٠٣) B (٤٠٤) B (٤٠٥) B (٤٠٦) B (٤٠٧) B (٤٠٨) B (٤٠٩) B (٤١٠) B (٤١١) B (٤١٢) B (٤١٣) B (٤١٤) B (٤١٥) B (٤١٦) B (٤١٧) B (٤١٨) B (٤١٩) B (٤٢٠) B (٤٢١) B (٤٢٢) B (٤٢٣) B (٤٢٤) B (٤٢٥) B (٤٢٦) B (٤٢٧) B (٤٢٨) B (٤٢٩) B (٤٣٠) B (٤٣١) B (٤٣٢) B (٤٣٣) B (٤٣٤) B (٤٣٥) B (٤٣٦) B (٤٣٧) B (٤٣٨) B (٤٣٩) B (٤٤٠) B (٤٤١) B (٤٤٢) B (٤٤٣) B (٤٤٤) B (٤٤٥) B (٤٤٦) B (٤٤٧) B (٤٤٨) B (٤٤٩) B (٤٥٠) B (٤٥١) B (٤٥٢) B (٤٥٣) B (٤٥٤) B (٤٥٥) B (٤٥٦) B (٤٥٧) B (٤٥٨) B (٤٥٩) B (٤٦٠) B (٤٦١) B (٤٦٢) B (٤٦٣) B (٤٦٤) B (٤٦٥) B (٤٦٦) B (٤٦٧) B (٤٦٨) B (٤٦٩) B (٤٧٠) B (٤٧١) B (٤٧٢) B (٤٧٣) B (٤٧٤) B (٤٧٥) B (٤٧٦) B (٤٧٧) B (٤٧٨) B (٤٧٩) B (٤٨٠) B (٤٨١) B (٤٨٢) B (٤٨٣) B (٤٨٤) B (٤٨٥) B (٤٨٦) B (٤٨٧) B (٤٨٨) B (٤٨٩) B (٤٩٠) B (٤٩١) B (٤٩٢) B (٤٩٣) B (٤٩٤) B (٤٩٥) B (٤٩٦) B (٤٩٧) B (٤٩٨) B (٤٩٩) B (٥٠٠) B (٥٠١) B (٥٠٢) B (٥٠٣) B (٥٠٤) B (٥٠٥) B (٥٠٦) B (٥٠٧) B (٥٠٨) B (٥٠٩) B (٥١٠) B (٥١١) B (٥١٢) B (٥١٣) B (٥١٤) B (٥١٥) B (٥١٦) B (٥١٧) B (٥١٨) B (٥١٩) B (٥٢٠) B (٥٢١) B (٥٢٢) B (٥٢٣) B (٥٢٤) B (٥٢٥) B (٥٢٦) B (٥٢٧) B (٥٢٨) B (٥٢٩) B (٥٣٠) B (٥٣١) B (٥٣٢) B (٥٣٣) B (٥٣٤) B (٥٣٥) B (٥٣٦) B (٥٣٧) B (٥٣٨) B (٥٣٩) B (٥٤٠) B (٥٤١) B (٥٤٢) B (٥٤٣) B (٥٤٤) B (٥٤٥) B (٥٤٦) B (٥٤٧) B (٥٤٨) B (٥٤٩) B (٥٥٠) B (٥٥١) B (٥٥٢) B (٥٥٣) B (٥٥٤) B (٥٥٥) B (٥٥٦) B (٥٥٧) B (٥٥٨) B (٥٥٩) B (٥٦٠) B (٥٦١) B (٥٦٢) B (٥٦٣) B (٥٦٤) B (٥٦٥) B (٥٦٦) B (٥٦٧) B (٥٦٨) B (٥٦٩) B (٥٧٠) B (٥٧١) B (٥٧٢) B (٥٧٣) B (٥٧٤) B (٥٧٥) B (٥٧٦) B (٥٧٧) B (٥٧٨) B (٥٧٩) B (٥٨٠) B (٥٨١) B (٥٨٢) B (٥٨٣) B (٥٨٤) B (٥٨٥) B (٥٨٦) B (٥٨٧) B (٥٨٨) B (٥٨٩) B (٥٩٠) B (٥٩١) B (٥٩٢) B (٥٩٣) B (٥٩٤) B (٥٩٥) B (٥٩٦) B (٥٩٧) B (٥٩٨) B (٥٩٩) B (٦٠٠) B (٦٠١) B (٦٠٢) B (٦٠٣) B (٦٠٤) B (٦٠٥) B (٦٠٦) B (٦٠٧) B (٦٠٨) B (٦٠٩) B (٦١٠) B (٦١١) B (٦١٢) B (٦١٣) B (٦١٤) B (٦١٥) B (٦١٦) B (٦١٧) B (٦١٨) B (٦١٩) B (٦٢٠) B (٦٢١) B (٦٢٢) B (٦٢٣) B (٦٢٤) B (٦٢٥) B (٦٢٦) B (٦٢٧) B (٦٢٨) B (٦٢٩) B (٦٣٠) B (٦٣١) B (٦٣٢) B (٦٣٣) B (٦٣٤) B (٦٣٥) B (٦٣٦) B (٦٣٧) B (٦٣٨) B (٦٣٩) B (٦٤٠) B (٦٤١) B (٦٤٢) B (٦٤٣) B (٦٤٤) B (٦٤٥) B (٦٤٦) B (٦٤٧) B (٦٤٨) B (٦٤٩) B (٦٥٠) B (٦٥١) B (٦٥٢) B (٦٥٣) B (٦٥٤) B (٦٥٥) B (٦٥٦) B (٦٥٧) B (٦٥٨) B (٦٥٩) B (٦٦٠) B (٦٦١) B (٦٦٢) B (٦٦٣) B (٦٦٤) B (٦٦٥) B (٦٦٦) B (٦٦٧) B (٦٦٨) B (٦٦٩) B (٦٧٠) B (٦٧١) B (٦٧٢) B (٦٧٣) B (٦٧٤) B (٦٧٥) B (٦٧٦) B (٦٧٧) B (٦٧٨) B (٦٧٩) B (٦٨٠) B (٦٨١) B (٦٨٢) B (٦٨٣) B (٦٨٤) B (٦٨٥) B (٦٨٦) B (٦٨٧) B (٦٨٨) B (٦٨٩) B (٦٩٠) B (٦٩١) B (٦٩٢) B (٦٩٣) B (٦٩٤) B (٦٩٥) B (٦٩٦) B (٦٩٧) B (٦٩٨) B (٦٩٩) B (٧٠٠) B (٧٠١) B (٧٠٢) B (٧٠٣) B (٧٠٤) B (٧٠٥) B (٧٠٦) B (٧٠٧) B (٧٠٨) B (٧٠٩) B (٧١٠) B (٧١١) B (٧١٢) B (٧١٣) B (٧١٤) B (٧١٥) B (٧١٦) B (٧١٧) B (٧١٨) B (٧١٩) B (٧٢٠) B (٧٢١) B (٧٢٢) B (٧٢٣) B (٧٢٤) B (٧٢٥) B (٧٢٦) B (٧٢٧) B (٧٢٨) B (٧٢٩) B (٧٣٠) B (٧٣١) B (٧٣٢) B (٧٣٣) B (٧٣٤) B (٧٣٥) B (٧٣٦) B (٧٣٧) B (٧٣٨) B (٧٣٩) B (٧٤٠) B (٧٤١) B (٧٤٢) B (٧٤٣) B (٧٤٤) B (٧٤٥) B (٧٤٦) B (٧٤٧) B (٧٤٨) B (٧٤٩) B (٧٥٠) B (٧٥١) B (٧٥٢) B (٧٥٣) B (٧٥٤) B (٧٥٥) B (٧٥٦) B (٧٥٧) B (٧٥٨) B (٧٥٩) B (٧٦٠) B (٧٦١) B (٧٦٢) B (٧٦٣) B (٧٦٤) B (٧٦٥) B (٧٦٦) B (٧٦٧) B (٧٦٨) B (٧٦٩) B (٧٧٠) B (٧٧١) B (٧٧٢) B (٧٧٣) B (٧٧٤) B (٧٧٥) B (٧٧٦) B (٧٧٧) B (٧٧٨) B (٧٧٩) B (٧٨٠) B (٧٨١) B (٧٨٢) B (٧٨٣) B (٧٨٤) B (٧٨٥) B (٧٨٦) B (٧٨٧) B (٧٨٨) B (٧٨٩) B (٧٩٠) B (٧٩١) B (٧٩٢) B (٧٩٣) B (٧٩٤) B (٧٩٥) B (٧٩٦) B (٧٩٧) B (٧٩٨) B (٧٩٩) B (٨٠٠) B (٨٠١) B (٨٠٢) B (٨٠٣) B (٨٠٤) B (٨٠٥) B (٨٠٦) B (٨٠٧) B (٨٠٨) B (٨٠٩) B (٨١٠) B (٨١١) B (٨١٢) B (٨١٣) B (٨١٤) B (٨١٥) B (٨١٦) B (٨١٧) B (٨١٨) B (٨١٩) B (٨٢٠) B (٨٢١) B (٨٢٢) B (٨٢٣) B (٨٢٤) B (٨٢٥) B (٨٢٦) B (٨٢٧) B (٨٢٨) B (٨٢٩) B (٨٣٠) B (٨٣١) B (٨٣٢) B (٨٣٣) B (٨٣٤) B (٨٣٥) B (٨٣٦) B (٨٣٧) B (٨٣٨) B (٨٣٩) B (٨٤٠) B (٨٤١) B (٨٤٢) B (٨٤٣) B (٨٤٤) B (٨٤٥) B (٨٤٦) B (٨٤٧) B (٨٤٨) B (٨٤٩) B (٨٥٠) B (٨٥١) B (٨٥٢) B (٨٥٣) B (٨٥٤) B (٨٥٥) B (٨٥٦) B (٨٥٧) B (٨٥٨) B (٨٥٩) B (٨٦٠) B (٨٦١) B (٨٦٢) B (٨٦٣) B (٨٦٤) B (٨٦٥) B (٨٦٦) B (٨٦٧) B (٨٦٨) B (٨٦٩) B (٨٧٠) B (٨٧١) B (٨٧٢) B (٨٧٣) B (٨٧٤) B (٨٧٥) B (٨٧٦) B (٨٧٧) B (٨٧٨) B (٨٧٩) B (٨٨٠) B (٨٨١) B (٨٨٢) B (٨٨٣) B (٨٨٤) B (٨٨٥) B (٨٨٦) B (٨٨٧) B (٨٨٨) B (٨٨٩) B (٨٩٠) B (٨٩١) B (٨٩٢) B (٨٩٣) B (٨٩٤) B (٨٩٥) B (٨٩٦) B (٨٩٧) B (٨٩٨) B (٨٩٩) B (٩٠٠) B (٩٠١) B (٩٠٢) B (٩٠٣) B (٩٠٤) B (٩٠٥) B (٩٠٦) B (٩٠٧) B (٩٠٨) B (٩٠٩) B (٩١٠) B (٩١١) B (٩١٢) B (٩١٣) B (٩١٤) B (٩١٥) B (٩١٦) B (٩١٧) B (٩١٨) B (٩١٩) B (٩٢٠) B (٩٢١) B (٩٢٢) B (٩٢٣) B (٩٢٤) B (٩٢٥) B (٩٢٦) B (٩٢٧) B (٩٢٨) B (٩٢٩) B (٩٣٠) B (٩٣١) B (٩٣٢) B (٩٣٣) B (٩٣٤) B (٩٣٥) B (٩٣٦) B (٩٣٧) B (٩٣٨) B (٩٣٩) B (٩٤٠) B (٩٤١) B (٩٤٢) B (٩٤٣) B (٩٤٤) B (٩٤٥) B (٩٤٦) B (٩٤٧) B (٩٤٨) B (٩٤٩) B (٩٥٠) B (٩٥١) B (٩٥٢) B (٩٥٣) B (٩٥٤) B (٩٥٥) B (٩٥٦) B (٩٥٧) B (٩٥٨) B (٩٥٩) B (٩٦٠) B (٩٦١) B (٩٦٢) B (٩٦٣) B (٩٦٤) B (٩٦٥) B (٩٦٦) B (٩٦٧) B (٩٦٨) B (٩٦٩) B (٩٧٠) B (٩٧١) B (٩٧٢) B (٩٧٣) B (٩٧٤) B (٩٧٥) B (٩٧٦) B (٩٧٧) B (٩٧٨) B (٩٧٩) B (٩٨٠) B (٩٨١) B (٩٨٢) B (٩٨٣) B (٩٨٤) B (٩٨٥) B (٩٨٦) B (٩٨٧) B (٩٨٨) B (٩٨٩) B (٩٩٠) B (٩٩١) B (٩٩٢) B (٩٩٣) B (٩٩٤) B (٩٩٥) B (٩٩٦) B (٩٩٧) B (٩٩٨) B (٩٩٩) B (١٠٠٠) B (١٠٠١) B (١٠٠٢) B (١٠٠٣) B (١٠٠٤) B (١٠٠٥) B (١٠٠٦) B (١٠٠٧) B (١٠٠٨) B (١٠٠٩) B (١٠١٠) B (١٠١١) B (١٠١٢) B (١٠١٣) B (١٠١٤) B (١٠١٥) B (١٠١٦) B (١٠١٧) B (١٠١٨) B (١٠١٩) B (١٠٢٠) B (١٠٢١) B (١٠٢٢) B (١٠٢٣) B (١٠٢٤) B (١٠٢٥) B (١٠٢٦) B (١٠٢٧) B (١٠٢٨) B (١٠٢٩) B (١٠٣٠) B (١٠٣١) B (١٠٣٢) B (١٠٣٣) B (١٠٣٤) B (١٠٣٥) B (١٠٣٦) B (١٠٣٧) B (١٠٣٨) B (١٠٣٩) B (١٠٤٠) B (١٠٤١) B (١٠٤٢) B (١٠٤٣) B (١٠٤٤) B (١٠٤٥) B (١٠٤٦) B (١٠٤٧) B (١٠٤٨) B (١٠٤٩) B (١٠٥٠) B (١٠٥١) B (١٠٥٢) B (١٠٥٣) B (١٠٥٤) B (١٠٥٥) B (١٠٥٦) B (١٠٥٧) B (١٠٥٨) B (١٠٥٩) B (١٠٦٠) B (١٠٦١) B (١٠٦٢) B (١٠٦٣) B (١٠٦٤) B (١٠٦٥) B (١٠٦٦) B (١٠٦٧) B (١٠٦٨) B (١٠٦٩) B (١٠٧٠) B (١٠٧١) B (١٠٧٢) B (١٠٧٣) B (١٠٧٤) B (١٠٧٥) B (١٠٧٦) B (١٠٧٧) B (١٠٧٨) B (١٠٧٩) B (١٠٨٠) B (١٠٨١) B (١٠٨٢) B (١٠٨٣) B (١٠٨٤) B (١٠٨٥) B (١٠٨٦) B (١٠٨٧) B (١٠٨٨) B (١٠٨٩) B (١٠٩٠) B (١٠٩١) B (١٠٩٢) B (١٠٩٣) B (١٠٩٤) B (١٠٩٥) B (١٠٩٦) B (١٠٩٧) B (١٠٩٨) B (١٠٩٩) B (١١٠٠) B (١١٠١) B (١١٠٢) B (١١٠٣) B (١١٠٤) B (١١٠٥) B (١١٠٦) B (١١٠٧) B (١١٠٨) B (١١٠٩) B (١١١٠) B (١١١١) B (١١١٢) B (١١١٣) B (١١١٤) B (١١١٥) B (١١١٦) B (١١١٧) B (١١١٨) B (١١١٩) B (١١٢٠) B (١١٢١) B (١١٢٢) B (١١٢٣) B (١١٢٤) B (١١٢٥) B (١١٢٦) B (١١٢٧) B (١١٢٨) B (١١٢٩) B (١١٣٠) B (١١٣١) B (١١٣٢) B (١١٣٣) B (١١٣٤) B (١١٣٥) B (١١٣٦) B (١١٣٧) B (١١٣٨) B (١١٣٩) B (١١٤٠) B (١١٤١) B (١١٤٢) B (١١٤٣) B (١١٤٤) B (١١٤٥) B (١١٤٦) B (١١٤٧) B (١١٤٨) B (١١٤٩) B (١١٥٠) B (١١٥١) B (١١٥٢) B (١١٥٣) B (١١٥٤) B (١١٥٥) B (١١٥٦) B (١١٥٧) B (١١٥٨) B (١١٥٩) B (١١٦٠) B (١١٦١) B (١١٦٢) B (١١٦٣) B (١١٦٤) B (١١٦٥) B (١١٦٦) B (١١٦٧) B (١١٦٨) B (١١٦٩) B (١١٧٠) B (١١٧١) B (١١٧٢) B (١١٧٣) B (١١٧٤) B (١١٧٥) B (١١٧٦) B (١١٧٧) B (١١٧٨) B (١١٧٩) B (١١٨٠) B (١١٨١) B (١١٨٢) B (١١٨٣) B (١١٨٤) B (١١٨٥) B (١١٨٦) B (١١٨٧) B (١١٨٨) B (١١٨٩) B (١١٩٠) B (١١٩١) B (١١٩٢) B (١١٩٣) B (١١٩٤) B (١١٩٥) B (١١٩٦) B (١١٩٧) B (١١٩٨) B (١١٩٩) B (١٢٠٠) B (١٢٠١) B (١٢٠٢) B (١٢٠٣) B (١٢٠٤) B (١٢٠٥) B (١٢٠٦) B (١٢٠٧) B (١٢٠٨) B (١٢٠٩) B (١٢١٠) B (١٢١١) B (١٢١٢) B (١٢١٣) B (١٢١٤) B (١٢١٥) B (١٢١٦) B (١٢١٧) B (١٢١٨) B (١٢١٩) B (١٢٢٠) B (١٢٢١) B (١٢٢٢) B (١٢٢٣) B (١٢٢٤) B (١٢٢٥) B (١٢٢٦) B (١٢٢٧) B (١٢٢٨) B (١٢٢٩) B (١٢٣٠) B (١٢٣١) B (١٢٣٢) B (١٢٣٣) B (١٢

قلبه، فان لم يكن كذلك يجب عليه ترك ذلك والاجتناب والتباعد عن
 (١) المواضع التي يحضر (٢) فيها ذلك ولا يحضر السماع الا في مواضع يجرى
 ذِكْر ما يحثه على المعاملة ويجدد عليه ذِكْر الله (٣) تعالى والثناء على الله وما
 فيه رضا (٤) الله وان كان مبتدئاً لا يعلم شرايط السماع فيقصد من يعلم
 ذلك من المشايخ حتى يتعلم منه ذلك حتى لا يكون سماعه هواً ولعباً ولا
 يضيف الى الله (٥) تعالى ما هو منزّه عنه فيكفر ولا يدرى ولا تدعوه نفسه
 وهواه الى اتباع المحظوظ ويخيل اليه (٦) الهوى والشيطان انه من المحقوق
 فيهلك عند ذلك والله (٧) وليّ التوفيق،

باب في وصف المشايخ في السماع وهم (٨) المتوسطون العارفون،

١٠. قال الشيخ رحمه الله سمعت الوجيبي يقول سمعت (٩) الطيالسي الرازي
 يقول دخلت على إسرافيل استأذ (١٠) ذى النون (١١) رحمهما الله وهو جالس
 ينكت بإصبعه على الارض ويترم مع نفسه بشيء فلما رآني قال اتحسن
 (١٢) نقول شيئاً قلت لا قال انت بلا قلب، سمعت ابا الحسن عليّ بن محمد
 الصّيرفي قال سمعت رُوَيْمًا وقد سئل عن المشايخ الذين لقيمهم كيف كان
 ١٥ يجدهم في وقت السماع فقال مثل قطع الغنم اذا وقع في وسطه (١٣) الذباب،
 (١٤) قال وسمعت قيس بن عمر الحمصي يقول ورد علينا ابو القاسم بن (١٥) مروان
 (١٦) النهاوندي وكان قد صحب ابا سعيد الخزاز (١٧) رحمه الله وكان قد ترك
 الحضور عند السماع سنين كثيرة فحضر معنا في دعوة فيها انسان يقول ابياتاً
 فيها هذا البيت،

اللهم B. الهوا A (٤). B om. (٥). فيه B (٦). الموضع الذي B (٧).

قال الشيخ رحمه الله B om. (٨). المتوسطون B (٩). الموافق للصواب B (١٠).

ان نقول B (١١). ذا A (١٢). Cf. *Ansab*, 375, 17. الطالسي B. العلاس A (١٣).

and so A as a variant. مردان B (١٤). الذباب B (١٥).

كَبُرَتْ هِمَّةُ عَبْدِ طَمَعَتْ فِي أَنْ تُرَاكَا،

(١) وزعق زعقةً ومات، ومما حكى الذُّقِيُّ قال سمعت ابا عبد الله بن الجلاء يقول رأيت بالمغرب شَيْئَيْنِ عَجِيبَيْنِ رأيت في جامع قَيْرَوَانَ رجلاً يَخْطَى الصُّفُوفَ وَيَسْأَلُ النَّاسَ وَيَقُولُ إِنَّهَا النَّاسُ نَصَدَّقُوا عَلَيَّ فَإِنِّي كُنْتُ رَجُلًا صُوفِيًّا فَضَعَفْتُ، وَالْآخِرَ أَنِّي رَأَيْتُ شَيْخَيْنِ (٢) اسْمَ أَحَدِهِمَا جَبَلَةٌ (٣) وَالْآخِرَ زُرَيْقُ (٤) Af.1286 مع اصحابه فقرا رجل من اصحاب زريق شيئا من القرآن فصاح من اصحاب جبلة رجل صيحة فأت فلما كان غداة يومئذ قال جبلة لزريق ابن صاحبك الذي قرأ بالامس فدعاه وقال له اقرأ فقرا شيئا فصاح جبلة صيحة فأت القارئ في مكانه فقال واحدٌ بواحدٍ والبادئُ أَظْلَمُ (٥) او كلاما هذا معناه، (٦) وحكى محمد بن يعقوب (٧) عن جعفر (٨) المترفع وكان من الأجلة انه حضر في موضع فيه سماع فقام وتواجد وقال في قيامه (٩) ختم بنا (١٠) المريدين، قال (١١) الشيخ رحمه الله ولا يصح السماع للمريد حتى يعرف اسماء الله تعالى وصفاته حتى يضيف الى الله ما هو اولى به ولا يكون قلبه ملوثا بحب الدنيا وحب الثناء والمحمدة ولا يكون في قلبه طمع في الناس ولا (١٢) تشوف الى المخلوقين مراعيًا لقلبه حافظًا لحدوده متعاهداً لوقته فاذا كان كذلك يسمع ما يكون داخلا في صفة (١٣) التائبين والفاصلين والظالمين والمنيبين (١٤) والخاشعين والخائين ويسمع ما يحتمه على المعاملة والمجاهدة ولا يسمع على الجملة ولا يتكلف ولا يسمع للاستطابة والتلذذ لكيلا يصير عادته فيشغله عن عبادته ورعايته

واسم الآخر B (٢) B اسمه. (٣) B om. وزعق زعقة ومات. (٤) B om.

(٥) A و. B om. (٦) The passage beginning وحكى and ending المريدين is suppl. in marg. A but several words have been cut off in binding. (٧) A بن. (٨) B app. المترفع. (٩) A ختم. The following word is almost entirely obliterated in A, and is written in B without diacritical points. (١٠) A المریدون. (١١) B om. الشيخ رحمه الله. (١٢) A تشرف and so app. B. (١٣) A التائبين. (١٤) B الخاشعين والخائين.

Af.128a يقول^(١) سمعت الدرّاج يقول كنت أنا وابن النُّوطي مارّين على الدجلة بين البصرة والأبلة وإذا بقصر حسن له مَنْظَرٌ وعليه رجل بين يديه جارية تغني وتقول،

(٢) كُلُّ يَوْمٍ نَتَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ
في سَبِيلِ اللَّهِ (٤) وَدَّ كَانِ (٥) مِثْلِي لَكَ (٦) يُبْدَلُ،

قال وإذا شاب تحت المنظر بيده ركوة وعليه مرقعة^(٧) يتسمع فقال^(٨) يا جارية بالله وبحياة مولاك ألا أعدت عليّ هذا البيت^(٩) قال فأقبلت الجارية عليه وهي تقول هذا البيت،

كُلُّ يَوْمٍ نَتَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ،

١٠ وكان الشاب يقول هذا والله تلوّني مع^(١٠) المحقّ في حالي،^(١١) قال^(١٢) فشبهق شهقةً وحده فتأمّله فإذا هو ميت قال^(١٣) فقلنا قد استقبلنا فرضاً فوقنا فقال صاحب القصر للجارية أنت حرّة لوجه الله^(١٤) تعالى قال ثم خرج أهل البصرة وصلّوا عليه فلما فرغوا من دفنه قام صاحب القصر وقال ليس تعرفوني أنا فلان بن فلان أشهدكم ان كلّ شيء لي في سبيل الله^(١٥) تعالى وكلّ جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل، قال ثم رى بشابه وأتزر بازار وارتندي^(١٤) بالآخر ومرّ على وجهه والناس ينظرون اليه حتى غاب عين أعينهم وهم يبكون فما رآه احد بعد ذلك ولا سُمع له خبر وما رأيت يوماً احسن من ذلك اليوم او كلاماً هذا^(١٥) معناه والله اعلم،^(١٦) قال وسمعت الوجيبي يقول سمعت^(١٧) ابا عليّ الروذباري يقول دخلت مصر فرأيت الناس^(١٦) مجتمعين او منصرفين من الصحراء فسألتهم فقالوا كنا في جنازة فتى سمع قابلاً يقول،

(١) B om. سمعت الدرّاج يقول. (٢) B الغوطي. (٣) In B these verses are transposed. (٤) B ودأ. (٥) A مثلي. A gives لي منك as a variant in marg.

(٦) A تبدل. (٧) B يستمع. (٨) B يا جارية. (٩) B بالله يا جارية.

(١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B وشهق.

(١٣) B فرأيت الناس. (١٤) B او نحوه. (١٥) B باخر. (١٦) B فسألتهم فقالوا كنا في جنازة فتى سمع قابلاً يقول.

فقالوا ما دامت البشرية باقيةً ونحن بصفاتنا وحُظوظنا وارواحنا متنعمَةٌ
 بالنغات الشجية والاصوات الطيبة فانبساطنا بمشاهدة بقاء هذه الحظوظ الى
 القصيد أَوْى من انبساطنا بذلك الى كلام الله (١) عز وجل الذي هو صفته
 وكلامه الذي منه بدأ واليه يعود، وقد كره جماعة من العلماء القراءة
 بالتطريب ووضع الألمان الموضوعه على القرآن غير جازع عندهم قال الله
 تعالى (٢) رَبِّلِّ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا وإنما فعل من فعل ذلك لان الطبايع البشرية
 متنافرة (٣) عن سماع القرآن وتلاوته لانه حق (٤) فعلقوا على تلاوتهم هذه
 الاصوات المصوغه ليجذبوا بذلك (٥) طبايع العامة الى الاستماع ولو كانت
 القلوب حاضرة والاقوات معمورة والاسرار طاهرة والنفوس مؤدبة وطبايع
 البشرية (٦) مخنسة لما احتجج الى ذلك وبالله التوفيق،

باب في وصف سماع المریدین والمبتدئين،

(٧) قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عمرو عبد الواحد بن علوان بالرحبة
 (٨) رحبة مالك بن طوق قال كان شاب يصعب الجنيدي (٩) رحمه الله فكان
 اذا سمع شيئاً من الذكر يزعم فقال له الجنيدي يوماً ان فعلت ذلك مرة
 اخرى لم نصحبنى قال فرسما كان يتكلم الجنيدي (٩) رحمه الله في شيء من
 العلم فيتغير ويضبط عند ذلك نفسه حتى يقطر عن كل شعرة من بدنه
 قطرة من الماء، وحكى (٩) الى (١٠) ابو عمرو انه صاح يوماً من الايام صيحة
 فانشق وتلنت نفسه، ورأيت ابا الحسين السيرواني صاحب الخواص (٩) بدميماط
 وكان يحكى عن الجنيدي (٩) رحمه الله انه قال رأيت رجلاً (١١) قد سمع السماع
 حتى تفسخ ورأيت رجلاً سمع الذكر حتى مات او كما قال، وسمعت اللثقي

(١) B تعالى. (٢) Kor. 73, 4. (٣) عند B. (٤) فعللوا A. (٥) الطبايع B.

(٦) محسبه B. (٧) قال الشيخ رحمه الله B om. (٨) A om. رحبة مالك بن.

رجلاً B om. (٩) B om. غير ابي (١٠) B. (١١) B om. from قد to رجلاً.

ذرة من التعظيم والهيبه عند تلاوته لتصدعت وذهلت^(١) ودهشت وتخيّرت
ولمّا رأوا في المتعارف^(٢) بين المخلوق ان احدهم ربّها يختم القرآن ختماتٍ
^(٣) ولا يجد رقّة في قلبه عند التلاوة فاذا كان مع القراءة صوت حسن او
نغمة^(٤) طيِّبة شجيّة وجد الرقّة وتلذذ بالاستماع ثمّ انه اذا كان ذلك الصوت
الحسن والنغمة الطيِّبة على شيء غير القرآن ايضاً فوجد تلك الرقّة^(٥) وذاك
التلذذ^(٦) والنعيم علماً ان الذي هو ذا يظنون من الرقّة والصفاء والتلذذ
والوجد انه من القرآن لو كان كذلك^(٧) لكان في حين التلاوة ووقت
القراءة غير منقطع منهم على الدوام، والنغات الطيِّبة موافقة للطبايع^(٨) ونسبته
نسبة المحفوظ لا نسبة المحقوق والقرآن كلام الله ونسبته نسبة المحقوق لا
١٠ نسبة المحفوظ وهذه الايات^(٩) والفصايد ايضاً^(١٠) نسبتها نسبة المحفوظ لا
نسبة المحقوق وهذا السماع وان كان اهله^(١١) متفاوتين في درجاتهم وتخصيصهم
فان فيه موافقة للطبيع^(١٢) وحظاً للنفس^(١٣) وتنعماً للروح لتشاكُّله بتلك
اللطيفة التي جعلت في الاصوات الحسنة والنغات الطيِّبة وكذلك الاشعار
فيها^(١٤) معاني دقيقة ورقّة^(١٥) وفصاحة ولطافة وإشارات فاذا عُلِّقت
١٥ هذه الاصوات والنغات على هذه الفصايد والايات يشاكل بعضها بعضاً
بموافقتها ومجانستها ويكون اقرب الى المحفوظ واخفّ محملاً على السراير
والقلوب واقلّ خطراً^(١٦) لتشاكُّل المخلوق بالمخلوق، فمن اختار سماع الفصايد
على سماع القرآن اختار المحرمة القرآن وتعظيم ما فيه من الخطر لانه حقّ
^(١٧) والنفس تخنس عندها وتموت عن حركاتها وتفتى عن حظوظها وتنعمها
اذا^(١٨) اشرفت عليها انوار^(١٩) المحقوق^(٢٠) بتشعشعها وأبدت بها عن معانيها،

وذلك B (٥). لا B (٦). من A (٢). وذهبت A (١).

ونسبته The passage beginning (٨). كان كذلك B (٧). والنعيم AB (٦).

والفصايد A (٩). and ending is suppl. in marg. A. فان فيه موافقة للطبيع (١٠).

معاني AB (١٢). وتنعم A (١٣). وحظ A (١١). متفاوتون B (١٠). والاشعار

النفس B (١٧). لتشاكُّل B (١٦). غلبت A (١٥). فصاحة B (١٤).

وتشعشعها B (٢٠). الحقيقية B (١٩). اشرفت A (١٨).

(١) يردّد ذلك مراراً، فمن اختار سماع القرآن اختاره لها ذكرنا من هذه الآيات (٢) والأخبار والمعول عند استماع القرآن حضور القلب (٣) والتدبير والتفكير والتذكر وعلى ما يصادف (٤) قلبه (٥) عليه من قرآته (٦) فيكون الغالب على وقته في وقت استماعه القرآن فاذا لم يكن له حال ولم يكن في قلبه وجد يطرقه (٧) ما سمعه من القرآن ويوافقه ويؤججه فمثله (٨) كمثل الذي ينعق بهما لا يسمع (٩) الآية،

باب (١٠) ذكر من اختار سماع الفصايد والايات من الشعر،

(١١) قال الشيخ رحمه الله فاما الطبقة التي اختارت السماع سماع الفصايد وهذه الايات من الشعر فحجتهم من الظاهر في ذلك قول النبي صلعم ان من الشعر (١٢) حكمة وقوله المحكمة ضالة المؤمن، وزعمت هذه الطائفة ان القرآن كلام الله (١٣) وكلامه صفة وهو حق لا (١٤) يطيقه البشر اذا بدا (١٥) لانه غير مخلوق لا تطيقه الصفات المخلوقة ولا يجوز ان يكون بعضه احسن من بعض ولا يزبن بالنغات المخلوقة بل به تزبن الاشياء وهو احسن الاشياء ومع حسنه لا تستحسن المستحسنات، قال الله (١٦) تعالى وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ وقال (١٧) لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ الآية، (١٨) فكذلك لو (١٩) أنزله (٢٠) الله تعالى على القلوب بحمايقه (٢١) وكشفت للقلوب

(١) B om. يردد ذلك. (٢) A adds القرآن. (٣) والتدبير B. (٤) A om.
 (٥) B om. (٦) ويكون B. (٧) ما سمعه B om. (٨) Kor. 2, 166.
 (٩) في ذكر B (١٠). (١١) B om. الا دعا وندا صم بكم عى فهم لا يعقلون B (١٢).
 تطيقه البشرية B (١٣). وكلام الله B (١٤). المحكمة B (١٥). قال الشيخ رحمه الله.
 (١٦) B om. (١٧) Kor. 54, 17. (١٨) B om. (١٩) جمل ذكره B (٢٠). ولانه A (٢١).
 لرايته خاشعاً متصدعاً من خشية الله B (٢٢). Kor. 59, 21. (٢٣) فهل من مذكر.
 وكشف القلوب B (٢٤). الله تعالى B om. (٢٥) انزل A (٢٦). فلذلك A (٢٧).

كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ فَصَعِقَ، ^(١) وَأَنَّهُ قَرَأَ ^(٢) إِنْ نَعَدْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدَاكَ فَبَكَى،
 وَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا مَرَّ بِآيَةِ ^(٣) رَحْمَةِ دَعَا وَاسْتَبَشَرَ وَإِذَا مَرَّ بِآيَةِ عَذَابٍ
 دَعَا وَاسْتَعَاذَ، وَالْأَخْبَارُ فِي ^(٤) ذَلِكَ ^(٥) كَثِيرَةٌ فَمِنْ اخْتَارَ اسْتِمَاعَ الْقُرْآنِ فَقَدْ
 رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا خَيْرَ فِي قِرَاءَةِ آيَةٍ لَيْسَ فِيهَا ^(٦) تَدْبِيرٌ، وَقَدْ ذَكَرَ
 اللَّهُ تَعَالَى الْمُسْتَمْعِينَ الْقُرْآنَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ عَلَى وَجْهَيْنِ فَوَجَّهُ ^(٧) مِنْهَا
 قَوْلُهُ ^(٨) عَزَّ وَجَلَّ ^(٩) وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ
^(١٠) إِلَى قَوْلِهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ، فَهَؤُلَاءِ كَانُوا يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ بِأَذَانِهِمْ وَلَمْ يَحْضُرُوا
 بِقُلُوبِهِمْ فَذَمَّهُمُ اللَّهُ ^(١١) عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ وَطَبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ^(١٢) وَهُمْ الَّذِينَ قَالَ
 اللَّهُ ^(١٣) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٤) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ، وَالْوَجْهُ
 ١. الثَّانِي هُمُ الَّذِينَ ذَمَّهُمُ اللَّهُ ^(١٥) عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ ^(١٦) وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى
 الرَّسُولِ ^(١٧) الْآيَةَ فَهَؤُلَاءِ هُمُ ^(١٨) الَّذِينَ سَمِعُوا الْقُرْآنَ لِأَنَّهُمْ حَضَرُوا بِقُلُوبِهِمْ
 عِنْدَ اسْتِمَاعِهِ الْقُرْآنَ فَذَمَّهُمُ اللَّهُ ^(١٩) تَعَالَى بِذَلِكَ وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ
 كَثِيرٌ، وَلَوْ ذَكَرْتُ مَا يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ مِنْ سَمْعِ الْقُرْآنِ فَصَعِقَ وَبَكَى
 وَمَنْ مَاتَ وَمَنْ انْفَصَلَ بَعْضُ أَعْضَائِهِ وَمَنْ عُشِيَ عَلَيْهِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ
 ١٥ وَبَعْدَ التَّابِعِينَ إِلَى وَقْتِنَا هَذَا لَطَالَ بِهِ الْكِتَابُ وَخَرَجَ عَنْ حُدُودِ الْاِخْتِصَارِ
 إِنْ لَوْ ذَكَرْنَا مِثْلَ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى مِنَ الصَّحَابَةِ أُمَّمٌ بِالنَّاسِ فَقَرَأَ آيَةً مِنْ
 كِتَابِ اللَّهِ ^(٢٠) تَعَالَى فَصَعِقَ وَمَاتَ، وَمِثْلُ ^(٢١) وَبِأَبِي جَهْدٍ مِنَ التَّابِعِينَ قَرَأَ
 عَلَيْهِ صَاحِبُ الْمَرِيِّ فَشَبَقَ وَمَاتَ، ^(٢٢) وَقَدْ حَكَى عَنِ الشَّيْبَلِيِّ ^(٢٣) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ
^(٢٤) سَأَلَهُ أَبُو عَلِيٍّ الْمَغَازِلِيُّ ^(٢٥) رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ رَبِّمَا تَطْرُقُ سَمْعِي آيَةً مِنْ

(١) B adds عليه عليه. (٢) Kor. 5, 118. (٣) من آيات الرحمة. (٤) B. (٥) منه. (٦) تدبير. (٧) منه. (٨) B. (٩) مثل ذلك. (١٠) كثير. (١١) Kor. 47, 18. (١٢) Instead of قوله الى B has ما ذا. (١٣) قال انفاً اوليك الذين طبع الله. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) Kor. 8, 21. (١٧) Kor. 5, 86. (١٨) B om. (١٩) Kor. 5, 86. (٢٠) B om. (٢١) Kor. 5, 86. (٢٢) B om. (٢٣) Kor. 5, 86. (٢٤) B om. (٢٥) Kor. 5, 86. (٢٦) B om. (٢٧) Kor. 5, 86. (٢٨) B om. (٢٩) Kor. 5, 86. (٣٠) Kor. 5, 86. (٣١) Kor. 5, 86. (٣٢) Kor. 5, 86. (٣٣) Kor. 5, 86. (٣٤) Kor. 5, 86. (٣٥) Kor. 5, 86.

باب في ذكر طبقات المستمعين،

(١) قال الشيخ رحمه الله اختلف المستمعون في السماع على طبقات فطبقة منهم اختاروا (٢) سماع القرآن ولم يروا غير ذلك واحتجوا بقوله تعالى (٣) وَرَزَّلَ الْقُرْآنَ تَرْجِيلاً (٤) وقوله (٥) أَلَا بِيذِكْرِ اللَّهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ وقوله (٦) مَنَّا فِي نَفْسِهِ مِنْهُ جُلُودٌ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وقوله (٧) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ (٨) وقوله (٩) لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٠) الآية وقوله (١١) وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ (١٢) شَفَاءٌ وَقوله (١٣) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، (١٤) والآيات في ذلك (١٥) تكثير، واحتجوا بقول النبي صلعم زينوا القرآن بأصواتكم وقول النبي صلعم لابن مسعود (١٦) رضى الله عنه اقرأ فقال انا اقرأ عليك وانزل قال انا أحب ان اسمع من غيري، وقول البراء سمعت رسول الله صلعم يقرأ (١٧) بالتين والزيتون فما رأيت احسن من قراءته، وقوله عليه السلم شيبتي هود وأخواتها، وقوله لأبي موسى (١٨) لقد أوتى مزماراً من مزامير آل داود، (١٩) وقوله حين سئل من احسن قراءة قال من اذا قرأ رأيت انه يجئني الله (١٦) تعالى، (١٧) وأن النبي صلعم مر على عصابة من اهل الصفة يستر بعضهم بعضاً من العري (٢١) وقارى يقرأ لهم، وأن النبي (٢٢) صلعم قرأ (٢٣) فكيف اذا جيتا من

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) لسماع. (٣) Kor. 73, 4. (٤) B تعلی. (٥) Kor. 13, 28. (٦) Kor. 39, 24. (٧) Kor. 22, 36. (٨) A وقال. (٩) Kor. 59, 21. (١٠) لرايته خاشعاً متصدعاً من خشية الله B (١١) Kor. 17, 84. (١٢) كثير B (١٣) Kor. 39, 19. (١٤) والآى B (١٥) Kor. 39, 19. ورحمة للمومنين B (١٦) B om. (١٧) Kor. 95, 1. بالتين B (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) Here A proceeds: مر على عصابة من اهل الصفة يستر بعضهم بعضاً وانه عليه السلم وان النبي صلعم قرأ فكيف الخ. (٢٢) Kor. 4, 45. (٢٣) Kor. 4, 45.

قادحِه فَنَشْتَعَلُ نَارًا^(١) تَرَى بِشَرِّهَا فَيُبَيِّنُ ذَلِكَ عَلَى الْجَوَارِحِ وَيُظْهِرُ عَلَى ظَاهِرِ صِفَاتِهِ التَّغْيِيرَ وَالْحَرَكَةَ وَالْاضْطِرَابَ وَالتَّهْيِيجَ فَعَلَى قَدْرِ طَاقَتِهِ يَضْبُطُ وَعَلَى قَدْرِ قُوَّةِ وَارِدِهِ يَعْجِزُ عَنِ الضَّبْطِ فَسَجَانٌ مِنْ يَتَوَلَّى سِيَاسَتَهُمْ وَحَضَنَهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ^(٢) عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتِهِ^(٣) وَرَفَقَتِهِ بِهِمْ لَطَارَتْ عُقُولُهُمْ وَتَلَفَتْ نَفُوسُهُمْ وَذَهَبَتْ أَرْوَاحُهُمْ ، وَمَنْ^(٤) يَسْمَعُ بِالْحَقِّ وَمَنْ الْحَقُّ فَاتَهُ لَا^(٥) يَتَرَسَّمُ بِهِكَ الرُّسُومَ وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى هَذِهِ الْأَحْوَالِ وَلَا يَشْهَدُ هَذِهِ الْأَعْمَالِ لِأَنَّهَا إِنْ كَانَتْ شَرِيفَةً فَهِيَ مَزْجُوجَةٌ بِمَحْضُوظِ الْبَشَرِيَّةِ مُرْتَبِطَةٌ بِمَجْدُودِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَهِيَ مُنْقَاةٌ مَعَ الْعَالِ وَلَا يُؤْمِنُ عَلَيْهَا الزَّلِيلُ حَتَّى يَكُونَ سَاعَهُ بِاللَّهِ وَوَلَّهُ وَمَنْ إِلَى اللَّهِ وَهُمْ الَّذِينَ وَصَلُوا إِلَى الْحَقَائِقِ وَعَبَرُوا الْأَحْوَالَ وَفُتُوا عَنِ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ ١٠ وَوَصَلُوا إِلَى مَحْضِ الْإِخْلَاصِ وَصَفَاءِ التَّوْحِيدِ فَحَدَّتْ بَشَرِيَّتُهُمْ وَفَنِيَتْ حُضُوظُهُمْ وَبَقِيَتْ حُقُوقُهُمْ فَشَهِدُوا مَوَارِدَ الْحَقِّ بِالْحَقِّ بِلَا عِلَّةٍ وَلَا حَظٍّ لِلْبَشَرِيَّةِ وَلَا تَنْعَمُ الرُّوحُ بِالنِّعْمَةِ فَشَهِدُوا مِنْ مَوَارِدِ السَّمَاعِ عَلَى أَسْرَارِهِمْ إِظْهَارَ حَكْمَتِهِ وَأَثَارَ قُدْرَتِهِ وَعَجَائِبِ^(٦) لُطْفِهِ وَغَرَائِبِ عِلْمِهِ ،^(٧) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ، وَقَالَ^(٨) بَعْضُهُمْ أَهْلُ السَّمَاعِ فِي السَّمَاعِ عَلَى ١٥ ثَلَاثَةِ ضُرُوبٍ فَضَرْبٌ^(٩) مِنْهُمْ أَبْنَاءُ الْحَقَائِقِ وَهُمْ الَّذِينَ يَرْجِعُونَ^(١١) فِي سَمَاعِهِمْ إِلَى مَخَاطِبَةِ^(١٢) الْحَقِّ لَمْ يَمِيعُوا وَضَرْبٌ مِنْهُمْ^(١٣) يَرْجِعُونَ فِيهَا يَسْمَعُونَ إِلَى مَخَاطِبَاتِ أَحْوَالِهِمْ وَأَوْقَاتِهِمْ وَمَقَامَاتِهِمْ وَهُمْ مُرْتَبِطُونَ بِالْعِلْمِ^(١٤) وَمَطَالِبُونَ بِالصِّدْقِ فِيمَا يَشِيرُونَ إِلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ وَالضَّرْبُ الثَّلَاثُ هُمُ الْفُقَرَاءُ الْمَجْرَدُونَ الَّذِينَ قَطَعُوا الْعَلَائِقَ وَلَمْ تَلَوِّثْ قُلُوبَهُمْ بِحَبَّةِ الدُّنْيَا ٢٠ وَالْإِسْتِغَالُ بِالْمَجْمَعِ وَالْمَنْعُ فَمَنْ يَسْمَعُونَ بِطَبِيعَةِ قُلُوبِهِمْ وَيَلِيقُ بِهِمُ السَّمَاعُ وَهُمْ أَقْرَبُ النَّاسِ إِلَى السَّلَامَةِ وَأَسْلَمُهُمْ مِنَ الْفِتْنَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ،

(١) ترفى B . (٢) B om . (٣) ورافته B . (٤) B . (٥) B . (٦) برسم B .

(٧) منها B . (٨) B . (٩) B . (١٠) B . (١١) B . (١٢) B . (١٣) B . (١٤) A .

(١) ترفى B . (٢) B om . (٣) ورافته B . (٤) B . (٥) B . (٦) برسم B . (٧) منها B . (٨) B . (٩) B . (١٠) B . (١١) B . (١٢) B . (١٣) B . (١٤) A .

ويسمعون من ذلك ما يوافق احوالهم وأوقاتهم، والوجه الثالث لأهل الاستقامة من العارفين فهم لا يعترضون ولا يتأبّون على الله فيما يردّ على قلوبهم في حين السماع من الحركة والسكون او كما^(١) قال، وحكى عن ابي يعقوب اسحق بن محمد^(٢) بن ايوب النهرجورى انه قال اهل السماع على ثلاث طبقات فطبقة منهم^(٣) مطرّح بحكم الوقت في سكونه وحركته وطبقة منهم^(٤) صامت^(٥) ساكن الصفة وطبقة منهم^(٦) منخبّط عند ذوقه فهو الضعيف منهم، وعن بُندار بن^(٧) الحسين انه قال السماع على ثلاثة اوجه فمنهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالحال ومنهم من يسمع بالحق^(٨)، قال الشيخ رحمه الله فمن يسمع بطبعه اشترك فيه الخاصّ والعامّ وكلّ ذى رُوح يستطيب الصوت^{١٠} الطيّب لانه من جنس الروح روحانيّ وقد تقدّم ذكر ذلك ومن يسمع بحاله فانه يتأمّل اذا سمع حتى يردّ عليه معنى من ذكّر عتاب او خطاب او ذكّر وصل او هجر او قُرب او بُعد او تأسّف على فابت او تعطّش الى ما هو آتٍ او ذكّر طمعٍ او بأس او بسط او استيناس^(١٠) او خوف الافتراق او وفاء بالعهد او تصديق بالوعد او نقض للعهد او ذكّر قلق^(١١) واشتياق او فرح الاتّصال او ترحّح الانفصال او التّخسر على ما لم ينل^(١٢) او القنوط على الذى أمّل او ذكّر صفاء المحبّة او التمكن من المودّة او ذكّر اعتراض الصبوة بعد تمكّنه من المحظوة او ذكّر محافظة الرقيب عند ملاحظة الحبيب او^(١٢) تباريح الشجون^(١٤) وفنون^(١٥) الفنون وإهمال الجفون وسكوب العبرات وتردد الزّفّرات وتجدد الحسرات فاذا طرق سمعه من ذلك^(١٦) حالّ ممّا يوافق حاله فيكون^(١٧) كالقنّادح يقدح في سرّه على قدر صفاء وقبّه وقوة

(١) B adds . والله اعلم . (٢) B om. . بن ايوب . (٣) A . تطرح . B . مطرحة يعنى .

(٤) B adds . منخبطة عند ذوقها فهي الضعيفة B (٦) . ساكنة B (٥) . صامتة B (٤)

(٧) B om. (١٠) B om. (٩) B om. قال الشيخ رحمه الله (٨) B om. . الرجائي .

(١٢) A . والقنوط . او خوف الافتراق B (١١) . او خوف الافتراق .

(١٥) A . الفنون . B . العيون . وفنون B . وفنون A (١٤) . تاراع B (١٢)

(١٧) B . ذلك كالقنّادح . (١٦) A . حالاً .

عمر^(١) رضى الله عنه^(٢) وعن غيرها من الصحابة والتابعين، وقد اجاز الشافعى^(٣) رحمة الله عليه ايضاً السماع والترنم بالشعر ما لم يكن فيه إسقاط المرقوة، وقد ذكر عن^(٤) ابن جرير مع جلالته انه قال ما كان سبب قُدوى من اليمن ومقاي بمكة الا يبين من الشعر سمعتها يوماً وهما،
 بِاللَّهِ قَوْلِي لَسْتُ مِنْ غَيْرِ مَعْتَبَةٍ * مَا ذَا أَرَدْتَ بِطُولِ الْمَكْثِ بِالْيَمَنِ
 إِنَّ كُنْتَ أَلَمْتَ ذَنْبًا أَوْ هَمَمْتَ بِهِ * فَمَا وَجَدْتَ بِتَرْكِ الْحَجِّ مِنْ نَمَنِ،
 وقد ذكر عن^(٥) ابن جرير ايضاً انه كان يرخص في السماع فقيل له اذا^(٦)
 (٥) أُتِيَ بِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٦) وَتَوْتَى بِحَسَنَاتِكَ وَسَيِّئَاتِكَ فِي أَيِّ الْجَنَّةِ (١) يَكُونُ
 سَمَاعُكَ قَالَ (٢) ابْنُ جَرِيرٍ لَا يَكُونُ فِي الْحَسَنَاتِ وَلَا فِي السَّيِّئَاتِ لِأَنَّهُ شَبِيهٌ
 ١. بِاللُّغُو لَا يَدْخُلُ فِي الْحَسَنَاتِ وَلَا فِي السَّيِّئَاتِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (٧) لَا يُؤْخَذُكُمْ
 اللَّهُ بِاللُّغُو فِي آيْمَانِكُمْ، (٨) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيهِ فُصُولٌ مُخْتَصِرَةٌ فِي
 أَبَاةِ السَّمَاعِ لِلْعَامَّةِ إِذَا لَمْ يَصِحِّبِهِمْ فِي ذَلِكَ مَقَاصِدُ فَاسِدَةٌ وَدُخُولٌ فِي نَهْيِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمَاعِ الْأَوْتَارِ (٩) وَالْمَزَامِيرِ وَالْمَعَازِفِ وَالْأَكُوبَةِ وَالطَّبْلِ لِأَنَّ ذَلِكَ
 سَمَاعُ أَهْلِ الْبَاطِلِ وَهُوَ الْمَحْظُورُ الْمَنْهَى عَنْهُ بِالْأَخْبَارِ الصَّحَاحِ الْمَرْوِيَّةِ عَنْ
 ١٥ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك،

سمعت ابا عمرو اسمعيل بن نجيد قال سمعت ابا عثمن سعيد بن
 Af.1246 عثمن الرازى^(١) الواعظ يقول السماع على ثلاثة أوجه فوجه منها للمريد
 والمتبدئين يستدعون بذلك الاحوال الشريفة^(٢) ويخشى عليهم في ذلك
 ٢. الفتنة والمراياة، والوجه الثاني^(٣) للصدقيين^(٤) يطلبون الزيادة في احوالهم

(١) B om. (٢) B من. (٣) رحمه الله B. (٤) B بن. (٥) B اوتى.

قال الشيخ رحمه الله B om. (٨) B om. (٩) Kor. 2, 225. (٧) B ووتى A. (٦) B ووتى.

يطلبون بذلك B (١٢). للصادقين B (١١). وبكى B (١٠). والمعازف والمزامير B (٩).

وَلَا تَمَسُّكَ بِالْوَصْلِ الَّذِي زَعَمْتَ * إِلَّا كَمَا يُمَسِّكُ الْمَاءَ الْغَرَابِيلُ
 (١) فَلَا يَغْرِتُكَ مَا مَنَّتْ وَمَا وَعَدَتْ * إِنَّ الْأَمَانِيَّ وَالْأَحْلَامَ تَضَلِيلُ
 أَمَسَتْ سَعَادُ بِأَرْضٍ لَنْ يَبْلُغَهَا * إِلَّا الْعِنَاقُ النَّجِيْبَاتُ الْبِرَاسِيلُ
 وَلَنْ يَبْلُغَهَا إِلَّا (٢) عَذَابُ فِرَّةٍ * فِيهَا (٣) عَلَى الْأَيْنِ (٤) إِزْقَالٌ وَتَبْعِيلُ
 ضَخْمٌ مُقْلَدَاهَا قَعْمٌ مَقِيدُهَا * فِي خَلَّتْهَا عَنْ بَنَاتِ الْفَعْلِ تَفْضِيلُ
 حَزْبٌ أَخُوهَا أَبُوهَا مِنْ مُهَجَّبَةٍ * وَعَمَّهَا خَالُهَا قَوْدَاءُ شَيْلِيلُ،

وقد روى عن النبي صلعم انه قال انّ من الشعر (٥) حكمة وقد قيل ان
 الحكمة ضالة المؤمن، ولما صحَّ جواز (٦) الإنشاد للشعر فسواء كان (٧) انشاده
 بالنعمة الطيبة والصوت الحسن او يكون انشاده (٨) بالحدو (٩) والحدو والنصب
 (١٠) والرمل والرجز اذا لم يكن لذلك مقاصد فاسدة وإرادة باطلة ومجازرة
 الحدد ومخالفة ومعاندة، (١١) والله اعلم، فصل آخر، (١٢) قال الشيخ رحمه الله وقد
 رخص في السماع (١٣) واستجازه جماعة من ائمة العلماء والفقهاء منهم ملك بن
 أنس (١٤) ذكر عنه انه سمع رجلاً في وقت الهاجرة مجتازاً بباب داره وهو
 يغنى (١٥) ويقول،

١٥ ما بال قومك يا رباب * خُزراً كأنهم غَضَابُ،
 قال فقال له مالك لقد أسأت (١٧) التبادية ومنعت القافية قال فسأله (١٨) ذلك
 الرجل عن تأديته فقال له تريد ان تقول أخذتها من مالك بن انس،
 والمشهور عنه وعن اهل المدينة انهم كانوا لا يكرهون ذلك وفي تجويز
 ذلك أخبار عن عبد الله بن (١٩) جعفر (٢٠) رضى الله عنه وعن عبد الله بن

(١) B om. this and the next four verses. (٢) A عذوبة. (٣) A من.
 (٤) A بالحدو. (٥) الحكمة B. (٦) الإيجاد B. (٧) انشاد B. (٨) بالحدو B.
 (٩) والوجل B. (١٠) B om. والله اعلم. (١١) B om. قال الشيخ رحمه الله
 أخذتها to ذكر عنه A om. (١٢) B استجارها. (١٣) A om. from. (١٤) B من مالك بن انس
 but the passage has been suppl. in marg. Cf. *Aghānī*, IV
 21 foll. (١٥) A بهذا البيت. (١٦) B حدر فاتهم. (١٧) A البادية.
 (١٨) A om. (١٩) B adds بن ابى طالب. (٢٠) B om.

كُلُّ أَمْرِي مُصَبَّحٌ فِي أَهْلِهِ * وَالْبَوْتُ أَدَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ،
 ومثل بلال كان يرفع حجرتَه إذا اشتدَّ به الوعك ويقول،
 (١) أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَيْتَنَ لَيْلَةً * (٢) بَوَادٍ وَحَوَى (٣) إِذْخَرَ وَجَلِيلُ
 (٤) وَهَلْ أَرِدُنَّ يَوْمًا مِيَاهَ مَجَنَّةٍ * وَهَلْ يَبْدُونُ لِي (٥) شَامَةٌ وَطَفِيلُ،
 وكذلك عابشة رضى الله عنها كانت تقول شعر لبيد،
 ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْنَفِهِمْ * وَبَقِيَتْ فِي خَلْفٍ كَجِلْدِ الْأَجْرَبِ،
 ثم قالت (٦) رحمة الله على لبيد كيف لو أدرك زماننا هذا، وقد انشد
 Af.123b الشِعْرَ جماعة اصحاب رسول الله صلعم (٧) وذكَّره (٨) بطول، انشدني ابو عبد
 الله المحسين بن خالويه النحوى قال انشدني (٩) ابن الأنباري بإنشاد رفعه
 ١٠ قال (١٠) انشد كعب بن زهير بين يدي رسول الله صلعم (١١) هذه الابيات،
 بَانَتْ سَعَادُ فَقَلْبِي الْيَوْمَ مَتَبُولُ * مَتِيمٌ إِثْرَهَا لَمْ (١٢) يَفِدْ مَكْبُولُ
 وَمَا سَعَادُ عَدَاةُ الْبَيْنِ إِذْ ظَعَنُوا * إِلَّا (١٣) أَغْنَى غَضِيضُ الطَّرْفِ مَكْحُولُ
 (١٤) نَجَبْتُ بِذِي شَبَمٍ مِنْ مَاءٍ (١٥) مَحْنَبِيَّةٍ * (١٦) صَافٍ بِأَبْطَاحِ أَضْحَى وَهُوَ مَشْمُولُ
 تَنَفَّى الرِّيَّاحُ الْقَدَى عَنْهُ وَأَفْرَطَاهُ * مِنْ صَوْبِ سَارِبَةٍ بِيضُ (١٧) بَعَالِيلُ
 ١٥ أَكْرَمُ بِهَا خَلَّةٌ لَوْ أَنَّهَا صَدَقَتْ * مَوْعُودَهَا أَوْ لَوْ أَنَّ النَّصْحَ مَقْبُولُ
 لَكِنَّمَا خَلَّةٌ قَدْ (١٨) سَيْطَ مِنْ دَمِهَا * فَجَعَّ وَوَلَّعَ وَإِعْرَاضُ وَتَبْدِيلُ
 كَانَتْ مَوَاعِيدُ عُرُوقِهَا لَهَا مَثَلًا * وَمَا مَوَاعِيدُهُ إِلَّا الْأَبَاطِيلُ
 (١٩) أَرْجُو وَأَمَلُ أَنْ (٢٠) يَعْجَلَنَّ فِي أَيْدِي * وَمَا لَهِنَّ (٢١) إِخَالُ الدَّهْرِ تَعْجِيلُ

(1) Both verses are cited in *Lisān* 13, 127 penult., and the second verse *ibid.*, 429, 16. (2) *Lisān* has "بفج". (3) B ادحر وخبيل. (4) This hemistich is partly obliterated in B. (5) B سامت. (6) B ليذا. (7) رحم الله ليذا. (8) B وذكره. (9) B بطوله. (10) B بن. (11) انشدني B. (12) B (بجز) سخن. (13) B اغر. (14) This verse is the seventh in A. (15) A محنته with محنته written above. (16) A صافي. (17) A تعاليل. (18) A شط. (19) In B this and the following verse are transposed. (20) A امد. (21) B طول. A طول.

المنكرة محبةً للاصوات ^(١) المحسنة ولا يميّز بينهما إلا بالسمع ^(٢) وهو الإصغاء ^(٣) والاستماع بحضور القلب وإدراك الفهم وإزالة الوهم، فصل آخر، ^(٤) قال الشيخ رحمه الله وذلك ان الله تعالى وصف ما أعدّ لأهل الجنة من النعيم فذكر ما ذكر في كتابه من السدر المنضود والطلح المنضود والفاكهة الكثيرة ^(٥) . وذكر لحم الطير والمحور ^(٦) العين والسندس والإستبرق والرّحيق ^(٧) المختوم والأرايك ^(٨) والقصور والغرف ^(٩) والأشجار والأنهار وغير ذلك وذكر انهم ^(١٠) في رَوْضَةٍ مُّجَبَّرُونَ، قال مجاهد وهو السماع الذي يسمعون في الجنة ^(١١) بأصوات شجيّة ونغمات شبيّهة من الجوارى الحسان والمحور العين يقلن بأصواتهنّ نحن الخالدات فلا نموت ^(١٢) ابداً ونحن الناعمات فلا نبؤس ابداً ^(١٣) . كما جاء في الحديث، وقد ذكر الله ^(١٤) تعالى تحريم الخمر من جميع ذلك ^(١٥) فقال النبي صلعم من شربها في الدنيا لم يشربها في الآخرة إلا ان يتوب فقد دخل السماع في جملة ما اباح الله ^(١٦) تعالى للمؤمنين في الدنيا من جميع ما ذكر من نعيم اهل الجنة وصار الخمر مخصوصاً من جميع ذلك بالتحريم بنص الكتاب والآثر وظاهر ^(١٧) الخبر، فصل آخر، وهو ان النبي صلعم دخل بيت عائشة رضی الله عنها فوجد فيه جاريتين تغنيان وتضربان بالدفّ فلم يبهما ^(١٨) عن ذلك وقال لعمر ^(١٩) بن الخطاب رضی الله عنه حين ^(٢٠) غضب وقال أمّ زمار الشيطان في بيت رسول الله صلعم ^(٢١) فقال ^(٢٢) دَعَّهْمَا يا عمر فان لكل قوم عيدٌ، ولو كان محظوراً لكان سواً في العيد وغير العيد، والأخبار في مثل ذلك تكثر ومثل ما روى عن ابى بكر الصديق رضی الله عنه ^(٢٣) حين دخل على عائشة رضی الله عنها وقد وعك وكان يقول،

(١) B om. from الاستماع to وإزالة الوهم. (٢) B الاصغا. (٣) الطيبة B (٤) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٥) B ومحوم الطير (٦) A العين. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B روض. (١١) B الجوارى. (١٢) Kor. 30, 14. (١٣) والأشجار والأنهار. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B adds النوفيق. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B دعهما. (٢٢) B om. (٢٣) B دخلت عائشة رضی الله عنها وقد وعكت فكانت تقول (٢٤) B

باب في وصف سماع العامة وإباحة ذلك لهم إذا سمعوا ذكراً Af.122b
 الترغيب والترهيب بالأصوات الطيبة ومجتمهم^(١) ذلك
 على طلب الآخرة،

قال بُنْدَارُ بْنُ الْحُسَيْنِ^(٢) رَحِمَهُ اللهُ كُلٌّ مِنْ لَمْ يَجِبِ السَّمَاعَ الطَّيِّبَ مِنَ
 الْآدَمِيِّينَ فَلْيَنْقُصْ فِي حَاسِنَتِهِ لِأَنَّ كُلَّ تَمَتُّعٍ يَتَمَتَّعُ بِهِ الْإِنْسَانُ فِيهِ تَكَلُّفٌ وَإِنْ
 كَانَتْ مِنَ الْبُهَائِحَاتِ إِلَّا السَّمَاعَ^(٣) فَإِنَّهُ إِذَا^(٤) خَلَصَ مِنَ الْمَقَاصِدِ الْفَاسِدَةِ
 إِبَاحَةً لِأَحْتِاجِ إِلَى التَّكَلُّفِ وَكُلِّ مَنْ سَمِعَ السَّمَاعَ مِنْ طَرِيقِ^(٥) الطَّيِّبَةِ وَالتَّلَذُّدِ
 بِالنَّعْمَةِ وَاسْتِحْسَانِ الصَّوْتِ فَلَيْسَ ذَلِكَ^(٥) مُحَرَّمًا عَلَيْهِمْ وَلَا مَحْظُورًا إِنْ لَمْ يَكُنْ
 قَصْدُهُمْ فِي ذَلِكَ الْفَسَادَ وَالْمُخَالَفَةَ وَاللَّهُوَّ وَتَرَكَ الْمُحْدُودَ إِنْ شَاءَ اللهُ^(٦) تَعَالَى،
 ١٠ فصل،^(٦) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ وَمِمَّا يُسْتَدَلُّ بِذَلِكَ عَلَى إِبَاحَةِ السَّمَاعِ قَوْلُهُ
 تَعَالَى^(٧) وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى^(٨) سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ
 وَفِي أَنْفُسِهِمْ،^(٩) وَمَا أَرَانَا^(١٠) اللهُ فِي أَنْفُسِنَا^(١١) وَأَبْصَرْنَا ذَلِكَ فِي الْحَوَاسِّ
 الْخَمْسَةِ الَّتِي^(١٢) قَدْ يُهَيِّئُ بَهَا بَيْنَ الشَّيْءِ وَضِدِّهِ^(١٣) كَالْعَيْنِ تُهَيِّئُ بِالنَّظَرِ بَيْنَ
 الْحَسَنِ وَالْفَاحِشِ^(١٤) وَالْأَنْفِ يُمَيِّزُ بَيْنَ^(١٥) الرَّايِحَةِ الطَّيِّبَةِ وَالْمُنْتَنَةِ^(١٦) وَالنَّمِيزُ
 ١٥ بِالذَّوْقِ^(١٧) بَيْنَ الْحَلَاوَةِ وَالْمَرَارَةِ^(١٨) وَالْيَدُ تُمَيِّزُ بِالْمَسِّ بَيْنَ اللَّيِّنِ وَالْمُحَشَّنِ
^(١٩) وَكَذَلِكَ الْأُذُنُ تُمَيِّزُ بَيْنَ الْأَصْوَاتِ الطَّيِّبَةِ وَغَيْرِ الطَّيِّبَةِ وَالْمُنَكَّرَةِ، قَالَ
 اللهُ تَعَالَى^(٢٠) إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ فِي مَذْمَتِهِ^(٢١) لِلْأَصْوَاتِ

(١) محرم A. على ذلك A. (٢) B om. (٣) فإباحتها B. (٤) الطابع B. (٥) محرم A.
 (٦) وما B. (٧) Kor. 51, 21. (٨) Kor. 41, 53. (٩) قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠) ذكره B.
 (١١) وبأبصارنا B. (١٢) قد يهيئ for ميز B. تميز A. (١٣) كالعين B. (١٤) والنم B. (١٥) الشجرتين الراجحة A. (١٦) والذوق B.
 (١٧) وهكذا السماع B. (١٨) واللمس يميز بين المحشونة والليونة B. (١٩) A om. (٢٠) Kor. 31, 18. (٢١) قال الله تعالى الخ

السَّبِيلِي (١) رحمه الله كما بلغني عن السماع فقال السماع ظاهره فِتْنَةٌ وباطنه عِبْرَةٌ فمن عرف الاشارة حَلَّ له استماع (٢) العبرة والا فقد استدعى الفتنة وتعرض للبلية، وحكى عن الجُنَيْد (١) رحمه الله انه (٣) كان يقول من سمع السماع يحتاج الى ثلثة اشياء والا فلا يسمع قيل (١) له وما (٤) تلك الثلثة قال الزمان والمكان والاخوان، ويقال ان كل من (٥) لا يُحِبُّ السماع الطيب من الادميين فلنقص فيه واشتغال قد ورد على خاطره فادَّهله، وحكى عن جعفر عن الجُنَيْد (١) رحمه الله انه قال تنزل الرحمة على الفقراء في ثلثة مواطن عند السماع فانهم لا يسمعون الا عن حق ولا يقومون الا (٦) عن وَجْد (٧) وعند مجاراة العلم فانهم لا يتكلمون الا في احوال الصديقين والا وبياء ١٠ وعند اكلهم الطعام فانهم لا يأكلون الا عن فاقة، قال وسئل ابو علي الروذباري (١) رحمه الله عن السماع فقال ليتنا (٨) خلصنا منه رأساً برأس، وسئل ابو الحسين الثوري (١) رحمه الله عن الصوفي فقال الصوفي (٩) الذي سمع السماع وآثر (١١) على الاسباب، وسمعت ابا الطيب احمد بن (١٠) مُقَاتِل العكبي يقول قال جعفر كان ابو الحسين بن (١١) زبرى من اصحاب الجُنَيْد ١٥ وكان (١٢) شَيْخًا فاضلاً فربما كان يحضر (١٣) في موضع يكون فيه السماع فان استناباه فرش إزاره وجلس وقال الفقير مع قلبه اين ما وجد (١١) قلبه جالس وإن لم يستطب قال السماع لأرباب القلوب وأخذ نعله وانصرف، وسمعت الحُصْرِي (١) رحمه الله يقول في بعض كلامه أَيْشَ اَعْمَلُ بالسماع ينقطع اذا انقطع من يسمع منه ينبغى ان يكون سماعك (١٤) متصلاً غير منقطع، وسئل ٢٠ عن السماع فقال ينبغى ان يكون ظمأً دائماً وشراباً دائماً فكلها ازداد شُرْبُهُ ازداد ظمأهُ،

(١) B om. (٢) A الغيرة. B الغنا. (٣) B كان يقول for قال (٤) B ذلك.

(٥) B لم. (٦) A يوجد. (٧) A om. from مجاراة to وعند مجاراة.

(٨) A شيخ (٩) B ربرى. (١٠) AB مقال. (١١) من B. (١٢) B شخص.

(١٣) B في مكان في موضع (١٤) A متصل. B سماعاً متصلاً.

انا على وجهي وما اظنُّ اَنِّي (١) قطُّ سمعتُ صوتًا أَطيبَ (٢) من (٣) صوته وكان مولاہ يصيح ويقول يا رجل أَيَسَّ نريد منِّي قد افسدتَ عليَّ جَمَلِي اذهب عني، حكاه الدُّثِّي على هذا المعنى او كما قال والله اعلم، سمعت احمد بن محمد (٤) الطَّلِّي بِأَنْطَاكِيَةِ يقول سمعت ابي يقول سمعت (٥) بِشْرًا يقول سألت اِسْمَقُ بن ابرهيم المَوْصِلِي من الحاذقُ في القول يعني في الغِنَاء فقال من تمكَّن من أنفاسه وتفرَّغ في إحياسه ولفظ في اختلاسه،

باب (٦) في السماع واختلاف اقوالهم في معناه،

(٦) قال الشيخ رحمه الله بلغني انه سئل (٧) ذو (٨) النون (٩) رحمه الله عن السماع فقال واردٌ حقٌّ يُزعج القلوب الى الحقِّ فمن أَصغى اليه بمحقِّ تحقِّقٍ ١. ومن اصغى اليه بنفسٍ تزندق، وعن احمد بن ابي الحواري (٩) رحمه الله انه قال سألت ابا سليمان الداراني (٩) رحمه الله عن السماع (٩) واستماع (١٠) القصيد التي تُنشَد بالالحان فقال من اثنتين أَحَبَّ اليَّ (٩) منه من واحدٍ، وسئل ابو يعقوب النهرجوري (٩) رحمه الله عن السماع فقال حالٌ يُبدى الرجوع الى الأسرار من حيث الاحتراق، (١١) وقال بعضهم (٩) السماع لُطْفٌ ١٥ غِذَاء الارواح لأهل المعرفة لانه وصفٌ بدقٍّ وبرقٍّ عن ساير الاعمال ويُدرِكُ برقة الطبع لرقته ويدرك بصفاء السرِّ لصفائه ولُطْفه عند اهله، وعن Af.122a ابي الحسين الدرَّاج انه كان يقول جال بي السماع في ميدان من ميادين البهَاء فأوجدني (٩) في وجود الحقِّ عند العطاء فأسقاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضا وأخرجني الى (١٢) رياض التزهة (١٣) والفضاء، وسئل

(١) B سمعت قط . (٢) B منه . (٣) B om. (٤) B om. A الطلي with as variant. (٥) B عيسى . (٦) B om. الله . (٧) قال الشيخ رحمه الله . (٨) B om. (٩) A om. (١٠) هذه القصيد . (١١) A om. (١٢) B الرضا . (١٣) وقال بعضهم .

جِهلها^(١) وسرعة^(٢) سيرها بعد ما كانت لا تُحسّرُ بذلك من إصغائها الى حدو حاديا واستماعها الى حُسْن^(٤) نغمته وطيب صوت حاديا،^(٥) قال الشيخ رحمه الله وقد حكى^(١) لي في هذا المعنى^(٦) الدُّثِّي بدمشق^(٧) وقد كان سبَل عن ذلك فقال كنتُ في البادية فوافيت قبيلةً من قبائل العرب فأضافني رجل منهم وأدخلني خبَاءه فرأيت في الخبَاء عبداً اسود^(٨) مقيداً بقيدٍ ورأيت جِهللاً قد مات بين يدي البيت ورأيت جِهللاً قد نحل وهو^(٩) ذابلٌ كأنه^(١٠) هو ذا ينزع روحه قال فقال لي الغلام المقيد انت الليلة ضيفتُ^(١١) لمولاي وأنت عنده كرم^(١٢) فنشفع فيّ حتى يَحِلَّ عني هذا الفيد فإنه لا يردك قال فلما قدّموا^(١٣) لي الطعام أبيتُ ان آكل فاشتد ذلك على صاحبي فقال لي ما لك فقلت لا آكل طعاماً الا بعد ان تمهَّب لي جنابة هذا الغلام ونحلَّ عنه قيد فقال يا هذا ان هذا الغلام قد افقرني وأهلك جميع مالي وأضرَّ بي وبعيالي فقلت له ما فعل قال ان هذا الغلام له صوت طيب وكنت اعيش من ظهر هذه الجمال^(١٤) فجمهلم أحمالاً^(١٥) ثقيلة^(١٦) وحدا لهم حتى قطعوا مسيرة^(١٧) ثلاثة^(١٨) أيام في ليلة^(١٩) واحدة من^(٢٠) طيب نغمته في^(٢١) حدوه لهم فلما^(٢٢) وافونا وخطوا أحماهم^(٢٣) ماتوا كلهم الا هذا الجمل الواحد^(٢٤) وأنت ضيفي ولكرامتك قد^(٢٥) وهبته لك قال فحلَّ عنه قيد وأكلنا الطعام فلما اصبحنا احببتُ ان اسمع صوته قال فسألته ان يُسمعي صوته قال فأمره ان يجدو على جمل كان^(٢٦) يُسنَى^(٢٧) عليه الماء من بير هناك قال فتقدّم هذا الغلام وجعل يسوق ذلك الجمل ويجدو قال فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقع

(١) B om. (٢) B وسيره. (٣) AB كان. (٤) B بعينها. (٥) B om.
 وكان قد B (٧). ابو بكر محمد بن داود الدينوري الذي B (٦). قال الشيخ رحمه الله
 مولاي B (١١). هو ذا B om. (١٠). داخل B (٩). مقيد B (٨).
 ويجدو B (١٦). ثقالا B (١٥). فجمهلم B (١٤). الى A (١٣). فاشفع B (١٢).
 ولكن B (٢١). فافونا B (٢٠). وافوا B (١٩). حدوته A (١٨). ثلث B (١٧).
 على A (٢٤). يستقى B (٢٢). اوهبته B (٢٥). انت

أَصَوْتُ أَحْمَبِير^(١) وفي ذمّه الاصوات المنكرة محمّدة^(٢) للاصوات الطيبة ، وقد تكلم الحكماء في معنى الاصوات المحسنة واللغات الطيبة وأكثروا في ذلك فقال ذو^(٣) النون^(٤) رحمه الله وقد سئل عن الصوت الحسن فقال مخاطبات وإشارات الى الحقّ أودعها كلّ طيب وطيبة ، وعن يحيى بن معاذ الرازي^(٥) رحمه الله انه قال الصوت الحسن^(٦) رَوْحَةٌ من الله^(٥) تعالى لقلب فيه حُبُّ الله^(٥) تعالى ، وقال آخر النعمة الطيبة رَوْحٌ من الله^(٥) تعالى بروح بها قلوبًا محترقة بنار الله^(٥) تعالى ، وسمعتُ احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا عليّ الروذباري^(٥) رحمه الله^(٥) يقول ان ابا عبد الله المحرث بن أسد المحاسبي^(٥) رحمه الله كان^(٧) يقول ثلثُ اذا وُجِدْنَ^(٨) متع بهنّ وقد أفندناهن^{Af.121a} أجمعَ حُسنُ^(٩) الصوت مع الديانة وحسن الوجه مع الصيانة وحسن الاخاء مع الوفاء ، وعن بُنْدَار بن الحسين^(٥) رحمه الله انه كان يقول الصوت الطيب حكمةٌ مجيبةٌ وآلةٌ سليمةٌ بصوتٍ رخيِمٍ ولسانٍ لطيفٍ^(١٠) ذلك تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ، ومن اللطيفة التي جعل الله في الاصوات^(٥) الطيبة ان الطفل في المهد يبكي لوجود ألمٍ فيسمع الصوت الطيب فيسكت وينام ،^{١٥} ومشهور^(١١) ان الأوائل كانوا يعالجون من به العلة من السؤداء بالصوت الطيب فيرجع الى حال صحته ،^(١٢) قال الشيخ رحمه الله ومن السرّ الذي جعل الله في الاصوات الطيبة التي فيها إنداء ترى في البوادي اذا عيّبت الجمال وقصرت عن السير يجدوها الحادى فتستع وتندّ أعناقها وتُصغى بأذانها نحو الحادى وتوجد^(١٣) في السير حتى تنزع محاملها من شدّة سيرها وربّما تُتلف انفسها اذا انقطع عنها حدو الحادى من ثقل

(١) The words from وفي to للاصوات الطيبة are suppl. in marg. A. (٢) A

الاصوات. (٣) A ذا. (٤) B المصرى. (٥) B om. (٦) B لحة.

(٧) B بله. (٨) AB متعن به. A gives متع بهن as a variant. (٩) A القول.

(١٠) Kor. 6, 96. (١١) B في. (١٢) B om. from قال to ترى في.

(١٣) AB om.

صلعم انه قال ما أذن الله (١) تعالى لشيء كآذنه لنبي حسن الصوت الحديث، وقال (١) النبي صلعم (٢) الله أشدُّ أذاناً (٣) بالرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب الفينة بقينته، وفي الحديث ان داود عليه السلم (٤) قد أُعطي من حُسن الصوت حتى كان يستمع لقراءته اذا قرأ الزبور الجَنِّ والإنس والوحش والطير وكان بنو اسرائيل يجتمعون فيستمعون (٥) وكان يُحمَل من مجلسه اربعاية جنازة ممن قد مات كما روى في الحديث، (٦) ورؤى عن النبي صلعم انه قال (٧) لقد أُعطي ابو موسى مِزماراً من مزامير آل داود لهما أُعطي من حُسن الصوت، وفي الحديث ان النبي صلعم قرأ يوم الفتح (٨) فهدّ مدّاً وأنه كان يرجع، وعن مُعاذ بن جبل انه قال لرسول الله صلعم لو علمت انك هو ذى تسمع لحببته (٩) تحميراً، وقد روى عن النبي صلعم انه قال زينوا القرآن بأصواتكم، (١٠) قال الشيخ رحمه الله (١١) يجتمل هذا معنيين (١٢) والله اعلم احدهما انه اراد (١) بذلك ان يزين قراءته للقرآن وهو رفُع صوته (١٣) بقراءة القرآن فيحسن الصوت عند قراءته ويطيب النغمة لان القرآن كلام الله غير مخلوق فلا يزين ذلك بصوت مخلوق وتعمية مكتسبة، والمعنى الآخر يجتمل (١٤) انه اراد بذلك (١٤) اى زينوا اصواتكم بالقرآن فيكون (١٥) مقدماً ومؤخراً (١٦) فى المعنى (١٧) كقوله (١٨) الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قبيهاً معناه مقدم ومؤخر (١٩) على معنى انزل الكتاب على عبده ولم يجعل له عوجاً ومثل ذلك فى القرآن كثير، وقد ذم الله (١) تعالى الاصوات المنكرة بقوله (١) عز وجل (٢٠) ان أنكر الأصوات

لا. (١) B om. (٢) A لله. B لا الله with لا اله لا الله A. (٣) B للرجل. (٤) B كان قد. (٥) B فكان. (٦) A روى. (٧) A om.

قال الشيخ رحمه الله for قالوا B (١٠). لك تحميراً B (٩). فهدّ B (٨).

أن B (١٤). بقرا B. بقراه A (١٣). والله اعلم B om. (١٢). ويجتمل B (١١).

مقدم ومؤخر A (١٥). والمعنى A (١٦). تعلى B adds (١٧). Kor. 18, 1-2. (١٨).

Eوجاً to على معنى B om. from (١٩). Kor. 31, 18. (٢٠).

وان (١) تأتلك نايبة (٢) الدهر فتحملها بحسن الصبر وأرم بأمالك نحو الدائم
 الخبير تجده بأمالك قابلاً واغتنم مواصلة الله (٣) تعالى فان لله عبداً ألفوه
 فاستأنسوا به وعرفوه فأملوه على معرفته وواصلوه على عين يقين فسببت
 أبصارهم نحو عظيم جليل (٤) قدرته فسقام من (٥) حلاوة (٤) مواصلته وألعمهم
 من (٦) لذاذة (٤) مخالصته فليكأيم حول العرش دوي ولدعأيم حين تنقعق
 ابواب السماء لسرعة تفتحها لإجابة دعأيم، (٧) ولجنيده في بعض وصاياه
 يقول يا أخي فاعمل ثم اعجل قبل أن يعجل الموت بك وبادر ثم بادر قبل
 ان يُبادر اليك (٨) وقد وعظك الله (٩) تعالى في الماضين من اخوانك
 والمتقولين من الدنيا من أقرانك (١٠) وأخذانك فذاك حظك الباقي عليك
 والنافع لك وكل ما سوى ذلك فعليك لا لك وهذه موعظتي (١١) لك
 ووصيتي إياك فاقبلها تحمداً الأمر بقبولها وتنويز باستعمالها (١١) والسلام، فهذا
 طرف من وصاياه وتخصيص مقاصدهم في ذلك وبالله التوفيق،

(١٢) كتاب السماع،

باب في حسن الصوت (١) والسمع وتفاوت المستمعين،

١٥ قال الشيخ رحمه الله قال الله عزّ وجلّ (١٤) يزيد في الخلق ما يشاء
 قالوا في التفسير الخلق الطيب والصوت الحسن، ورؤى (١٥) في الحديث
 عن النبي صلعم انه قال ما بعث الله نبياً الا حسن الصوت، (١٦) وعن النبي

حلاوته A om. (٥) عز وجل B (٢) B om. (٣) تأتلك AB (١) الخبير B (١٠) جل ثناؤه B (٩) فقد B (٨) ولجنيده B (٧) لذاذته A (٦) مواصلته A om. from والسلام to وبالله التوفيق (١١) A om. كتاب السماع (١٢) في الحديث B om. (١٥) قال الشيخ رحمه الله B om. (١٤) Kor. 35, 1. (١٦) وعن النبي B for وعنه B (١٦)

والمُرسلين فذلك خير لك وإن^(١) تكن غير ذلك فأني يُنقذ النداء الغرقي، سمعتُ ابا محمد المهلب بن احمد بن مرزوق المصري يقول لهما^(٢) حضرت ابا محمد المرعش^(٣) رحمه الله الوفاة اوصى الى بان افضى دينه وكان عليه ثمانية عشر درهما فلما دفناه قومت ثياب بدنيه بثمانية عشر درهما^(٤) فبعتمها بثمانية عشر درهما فخرج رأسا برأس وقضينا دينه واجتمع المشايخ فأخذوا كنفه وكان فيه قماش مثل ما يكون في الكنف فأخذ كل واحد منهم شيئا وتفزعوا، ودخل رجل على ابرهيم بن شيبان^(٥) رحمه الله فقال له اوصني بشيء فقال له ابرهيم اذكر الله ولا^(٦) تنسه فان لم تستطع ذلك فلا^(٧) تنس الموت، وقيل لبعض المشايخ اوصني فقال^(٨) آخُ اسمك من ديوان الفقراء، وقيل لأبي بكر الواسطي رحمه الله اوصنا فقال^(٩) عدوا انفسكم وافاتكم والسلم، وقيل لآخر اوصني فقال^(١٠) القلة والذلة واللحوق بالله عز وجل، وقال^(١١) ذو النون^(١٢) رحمه الله بينا أنا^(١٣) اسير في جبل^(١٤) المقطم اذا أنا برجل على باب كهف فسمعتُه يقول سبحان من عطّل قلبي^(١٥) من الإياس وعمره بالآمال فالياس منه قد فارقتي والأمل فيه قد^(١٦) أوصلني فأمألتُه فاذا هو رجل قد أكدته العبادة وأقرحته الزهادة فدنوت منه فتركتي وولّي فقلت له^(١٧) اوصني^(١٨) قال^(١٩) انظر أن لا تقطع أملك عن^(٢٠) الله تعالى طرفه عين وأجمع بين السراء والضراء^(٢١) وصل بينك وبين الله تعالى ترى السرور في يوم^(٢٢) يخسر^(٢٣) فيه المبتطلون قلت زدني قال حسبك حسبك^(٢٤)، وقال رجل لذي^(٢٥) النون^(٢٦) رحمه الله زدني كلمة فقال لا تؤثرن الشك على اليقين ولا^(٢٧) ترض من نفسك بغير التسكين

(١) A بكون. (٢) B حضر. (٣) B om. (٤) B بيعت. (٥) AB تساه.

(٦) B الذلة. (٧) B قيدا. (٨) A اوصنا فقال أع to أم. (٩) B om. (١٠) A تنسا. (١١) B الذلة.

(١٢) A بالاياس. (١٣) B المقطب. (١٤) B سائر. (١٥) A ذا. (١٦) B اوطنتي. (١٧) B om.

(١٨) B om. (١٩) B adds الله رحمتك. (٢٠) B فقال. (٢١) B ترض من نفسك بغير التسكين.

(٢٢) B قال. (٢٣) A يخسر. Cf. Kor. 45, 26. (٢٤) B وحل. (٢٥) A انظر ان.

(٢٦) B adds المصري. (٢٧) B ترضى.

والصدق حتى ^(١) تتخلص ونصير الى الله ^(٢) تعالى والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، وصية اوصى بها ^(٣) ذو النون لبعض اخوانه فقال يا اخي اعلم انه لا شرف اعلى من الاسلام ولا كرم اعز من التقى ولا عقل احزر من الورع ولا شفيع النجح من التوبة ولا لباس اجل من العافية ولا وقاية ^(٤) امنع من السلامة ولا كثر اغنى من الفروع ولا مال اذهب للفاقة من الرضا بالقوت ومن اقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة والرغبة مفتاح التعب ومطية النصب والمحرض داع الى التهم في الذنوب والشره جامع لمساوي العيوب ورب طمع ^(٥) كاذب وامل خائب ورجاء يودى الى الحرمان وازباح يتول الى المحسران، ^(٦) وقال المجيد ^(٧) رحمه الله في كلام له لبعض اصحابه ^(٨) اوصيك بقلة الالتفات الى المحال الماضية عند ورود ^(٩) المحال الكائنة، ^(١٠) قال وقلت لأبي عبد الله الخياط الدينوري ^(١١) رحمه الله اوصني بشيء فقال اوصيك بخصلة ما أعلم أن يكون خصلة ^(١٢) لم تصحبه آفة غيرها قلت وما هي ^(١٣) قال ذكرك لأخيك ^(١٤) بالجميل في ظهر الغيب ودعاؤك له، وحكي عن ابي بكر الوراق ^(١٥) رحمه الله انه قال بعث العز من شهوة العز واشتريت الذل من خوف الذل ^(١٦) هذا جزاء من خالف ^(١٧) وصية الله ^(١٨) تعالى، وأتى رجل ذ النون المصري ^(١٩) رحمه الله فقال له اوصني فقال له بما اوصيك إن كنت أئدت في علم الغيب بصدق التوحيد فقد سبق لك قبل أن تخلق من لدن آدم ^(٢٠) عليه السلم الى يومك هذا دعوة النبيين

(١) B om. و. تتخلص. (٢) B عز وجل. (٣) A ذا. (٤) A افنع. (٥) B om. from المحسران to كاذب. The words ورب طمع which are the last words in B fol. 62a are followed on fol. 62b by the words به اوفدك عا لك به which occur in A on fol. 109b, l. 13 = p. ٢٤٢, l. ٧ supra. (٦) The sentence وقال المجيد begins in B on the last line of fol. 131a. The passage beginning كاذب وامل خائب and ending حال الكائنة عند ورود is repeated in B on fol. 242b, ll. 1-3 (٧) B om. (٨) B app. انى اوصيك. (٩) B حال الكافية. (١٠) A لمن. (١١) B om. (١٢) B app. انى اوصيك. (١٣) B حال الكافية. (١٤) B بالجميل. (١٥) B وهذا. (١٦) B وهذا. (١٧) B او وصية. (١٨) B وهذا. (١٩) B وهذا. (٢٠) B وهذا.

(١) له أَوْصِنَا فقال اقتدوا بجمع ما رأيتم مني الآشِكِينَ (٢) فلا تستدينوا على الله (١) تعالى ولا تصحبوا المردان، وقيل لسرى السَّقَطِي (١) رحمه الله اوصنا بشيء فقال لا تستدينوا على الله (١) تعالى ولا تنظروا في وجوه المُرْد، (٢) وقال رجل لأبي بكر البارزي اوصني فقال أحذر أفتك وعادتك والسكون الى راحتك، وقال ابو العباس بن عطاء (١) رحمه الله في (٤) بعض وصاياہ لإخوانه احذروا ان يكون غمومكم من أجل ما يظهر لكم وعليكم بما (٥) نشأ (٦) الله دون ما نشأون، (٧) وعن جعفر الخَلْدِي (١) رحمه الله انه قال كان Af.119a المحجيد (١) رحمه الله يوصي لرجل ويقول قَدِمَ نَفْسِكَ وَأَخِرَّ عِزْمَكَ (٨) ولا تَقْدِمَ عِزْمَكَ وَتُؤَخِّرَ نَفْسَكَ فيكون (١) فيها إِنْطَاءٌ كثير، ووجدت في كتاب لأبي سعيد الخُرَّاز (١) رحمه الله يوصي مريدًا او صديقًا له فيقول يا اخي (٩) خَالِصَ اصْحَابِكَ (١٠) مَخَالِصَةً وَخَالِطَ اهل الدنيا مَخَالِطَةً شَاهِدِهِمْ بظَاهِرِكَ وَخَالِئِهِمْ بِفِعْلِكَ وَدِينِكَ لَا (١١) تَتَلَبَّ اَنْ (١٢) ضَحَكُوا فَأَبْكَ اِنْ فرحوا فأحزن اِنْ استراحوا فجدَّ اِنْ شبعوا فمجَّوعٌ اِنْ ذكروا الدنيا فأذكر الآخرة واصبر على قَلَّةِ الكَلَامِ والنظر والحركة والطعام والشراب واللباس حتى يُسْكِنَكَ الله ١٥ من الفردوس حيث يشاء برحمته، وقال ابو سعيد الخُرَّاز (١٣) يوصى بوصية لبعض اصحابه اَحْفَظْ وَصِيَّتِي أَيُّهَا المريد وَأَرِغِبْ فِي ثَوَابِ الله (١) تعالى وَاِنَّمَا هُوَ اَنْ تَرْجِعَ اِلَى نَفْسِكَ الخبيثة (١٤) فَتُذَيِّبُهَا بِالطَّاعَةِ وَتُفَارِقَهَا وَتُنَبِّئَهَا بِالمخالفة وتذبحها بالاياس فيما سوى الله وتقتلها بالحياء من الله (١) عِزَّ وَجَلَّ ويكون الله حسبك وتُسارع في جميع الخيرات وتعمل في جميع المقامات ٢٠ وَقَلْبُكَ وَجَلَّ (١) اَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْكَ (١٥) فهذا حقايق القبول والاخلاص

(١) B om. (٢) B لا. (٣) B قال. (٤) A معنى. (٥) B يشا.

(٦) A adds عليكم. (٧) B عن. (٨) B om. (٩) B (sic) خالط. (١٠) B (sic) خالط.

(١١) B om. (١٢) B صحوا. (١٣) B app. تتل. (١٤) A مخالطة B om.

بوصى بوصية. (١٥) A written above as a variant with مدلهها.

(١٥) B app. فهذه but the latter half of the word is almost illegible.

المجوارح الظاهرة بالدعاء^(١) لأنّ الدعاء ضربٌ من الخدمة^(٢) يريد ان^(٣) يزین جوارحه بهذه الخدمة والوجه الثاني^(٤) ان يدعو ابتارًا لما أمره الله^(٥) تعالى بالدعاء، ودعاءً للجنيد رحمه الله^(٦) تعالى الهى وسيدى ومولاي من احسنُ منك حكمًا لمن ايقن بك ومن اوسعُ منك رحمةً لمن اتقاك وقصدك ومن اسرعُ منك عطفًا ورافةً لمن ارادك واقبل على طاعتك فكلمهم في نعمائك يتقبلون ولك بفضلك عليهم يعبدون^(٧) سرت همومهم بك اليك وانفردت ارادتهم لديك واقبلت قلوبهم بك عليك وفيتت حظوظهم من^(٨) دونك واجتمعت لك وحدك فهم اليك في الليل والنهار^(٩) متوجهون وعليك في كل الاحوال^(١٠) مقبلون ولك على^(١١) الاحوال مؤثرون فأنا اسئلك الهى وسيدى ومولاي ان تكون لى بفضلك كاليًا كافيًا عاصمًا راحمًا فأنى^(١٢) اليك^(١٣) لاجِ وبك مستغيث وإليك راغب ومنك راهب وعليك في امور الدنيا والآخرة متوكل لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين، فهذه طرفٌ من^(١٤) دعواتهم في معاني مقاصدهم واحوالهم^(١٥) مختصرٌ لمن اراد ان ينظر^(١٦) فيها ويتبرك بذلك^(١٧) وبالله التوفيق،

باب في^(١٨) وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض، ١٥

قال بعض المشايخ قلتُ لرؤيم^(١) رحمه الله اوصنى بوصية فقال^(٢) لى يا بُنى ليس غير بذل الروح فان قدرت على ذلك والا فلا تشتغل بتزوهات الصوفية، واجتمع اصحاب يوسف بن الحسين، عند يوسف^(٣) رحمه الله فقالوا

(١) B om. (٢) للجنيد B (٣) B om. (٤) ترين A (٥) B (٦) B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) AB (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B
 (١) B app. نشرت. (٢) B دونهم. (٣) A متوجهين. (٤) A مقبلين. (٥) A مؤثرين. (٦) A which is also given by A as a variant. (٧) B الارواح. (٨) A محصية. (٩) A دعواتهم. (١٠) B لاجى. (١١) AB (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B
 رحمه الله instead of الرازى B (١٩) B. فيه B (١٦) B.

ادهم^(١) رحمه الله أنه كان في سفينة^(٢) فجاج البحر وأمروا الناس ان يرموا
بأمتعتهم الى البحر فقيل له ياأبا اسحق ادع الله لنا فقال ليس هذا وقت
الدعاء^(٣) هذا وقت التسليم،^(٤) وقال بعضهم صدق الاجابة من ربك في
صدق الدعاء من قلبك، قال وسمعتُ جعفرًا قال سمعتُ الجنيّد رحمه الله
قال كان سرّ السقّطى رحمه الله اذا دعا يقول اللهم مهبا عذّبتنى بشيء
فلا تعذّبني بذلّ الحجاب، وعن ابي حمزة^(٥) رحمه الله قال قلت لسرى
السقّطى^(٦) رحمه الله ادع لى فقال جمع الله بينى وبينك تحت شجرة طوبى
فانه بلغنى انه اول ما يدخل الاولياء الجنة يستريحون تحت^(٧) شجرة طوبى،
^(٨) وفيما حكى عن ابي محمد الجربرى^(٩) قال سمعت ابرهيم المارستانى^(١٠) رحمه
الله تعالى يقول رأيت المحضر^(١١) رحمه الله فى المنام فعلمنى عشر كلمات
وأحصاها علىّ بيدك اللهم إني أسألك حُسن الاقبال عليك والاصغاء اليك
والنهم عنك والبصيرة فى أمرك والنفاز فى طاعتك والمواظبة على ارادتك
والمبادرة فى خدمتك وحُسن الأدب فى معاملتك وبرد التسليم اليك
والنظر الى وجهك، وحكى عن ابي عبيد البُسرى^(١٢) رحمه الله تعالى قال
^(١٣) رأيت عائشة^(١٤) رضى الله عنها فى^(١٥) المنام فقلت لها يا ائى علمنى دعاء
^(١٦) قال قالت ياأبا عميد قل اللهم أقل مؤتى وأحسن معونتى وأعنى على
أمر دنياى وآخرتى قال قلت يا ائى زيدبنى^(١٧) قالت يكفيك ياأبا عميد،
وكان بعض المشايخ اذا دعا يقول^(١٨) فى دعايه الهى ادعوك فى الملاء كما
^(١٩) تُدعى الارباب وأدعوك فى الخلاء كما^(٢٠) تُدعى الاحباب،^(٢١) قال^(٢٢) الشيخ
^(٢٣) رحمه الله وسألتُ بعض المشايخ عن الدعاء ما وجهه لأهل التسليم والتفويض
فقال يدعو الله^(٢٤) عزّ وجلّ على وجهين احدهما يزيد^(٢٥) بذلك^(٢٦) تزبين

(١) B om. (٢) B فهاج. (٣) وهذا B. (٤) B om. from وقال to
والنظر B om. (٥) انه قال B. (٦) شطره B. (٧) الجنيّد رحمه الله قال
فى دعايه B om. (٨) فقالت B. (٩) النوم B. (١٠) الى وجهك
(١١) B om. (١٢) الشيخ رحمه الله B om. (١٣) B om.
(١٤) يدعو B. (١٥) وقال B. (١٦) B om. (١٧) بلك B. (١٨) عز وجل
(١٩) تزبين B.

(١) والهي ما أطيَّب واقعات الإلهام منك على خطرات القلوب وما الذَّ Af.117b
 مناجاة الأسرار اليك في وطئات الغيوب الهى اذا قلت لى فى القيمة عبدي
 ما عزك بي فاقول سيدي برك بي وإن ادخلنى النار بين اعدائك (٢) لأخبرتهم
 بأنى كنت فى الدنيا احبك لانك مولاي ومن جميع الاشياء مغناى، وكان
 يقول اللهم إن نجيتنى نجيتنى بعنوك وإن عذبتنى عذبتنى بعدلك رضيت ما
 بي لايتك ربى وأنا عبدك الهى أنت تعلم انى لا اقوى على النار (٣) وأنا اعلم
 انى لا اصلح للجنة فاحيلة الآ عنوك، وقال الهى (٤) وسيدي وسرورى تكثرمك
 شغلنى عن قبيح عملى وإن كان فيه (٥) شقاى وسرورى بنعمتك شغلنى عن
 حسن عملى وإن كان فيه نجاتى وسرورى بك أنسانى السرور (٦) بنفسى،
 وكان يقول اللهم انى اتقرب اليك وبك أدل عليك وحجتي نعمك لا عملى
 وما (٧) اظنك تحاسب غدا بعدلك من غشيتته اليوم بفضلك وعنوك (٨) يستغرق
 الذنوب ورضوانك يستغرق الآمال (٩) ولولا أنك بالعمو تجود ما كان عبدك
 بالذنب يعود، وكان يقول الهى وسيدي ومولاي ومن جميع الاشياء
 مغناى ضيعت نفسى بالذنوب فردّها علىّ بالتوبة (١١) أنت تعلم انّ الكرم
 من عبادك يعفو عن ظلمه وقد ظلمت نفسى وأنت اكرم الاكرمين فأعف
 عني (١٢) الهى أنت تعلم انّ إبليس عدو لك ولى وليس شيء (١٣) أنكى
 لكمه وأقطع لكيم من غفرانك لى فأغفر لى يا ارحم الراحمين، سمعت
 عمر الماطي (١٦) بأنطاكية يقول قلت لبعض المشايخ ينبغى أن تدعو لى
 فقال يا فتى انا ادعوك ولكن ينبغى (١٨) لك ايضا ان تكون بالحضرة
 فاذا (١٩) دعوت لك ولم تكن بالحضرة لم ينفع دعائى، وحكى عن ابراهيم بن

(١) B الهى. (٢) A لاخبرهم. (٣) B om. from وأنا to. (٤) B om.
 وحجب عن الخليفة (الخليفة) انسى بذلك (٥) B سماتى. (٦) B adds بذلك. (٧) B اظنك. (٨) B تستغرق. (٩) B ولو. (١٠) B
 لكمه. (١١) B ان. (١٢) B اللهم انك تعلم. (١٣) AB انكا. (١٤) B انك. (١٥) B om. (١٦) B يقول بانطاكية. (١٧) B فقال لى. (١٨) B لك انت.
 (١٩) B دعوتك.

والنهار بذكرك معمورةً وبخدمتك وعبادتك موصولةً حتى يكون الورد وروداً واحداً والحال حالاً واحداً لا سامةً فيه ولا فتور ولا ملل ولا تقصير حتى أسرع به إليك في حين المبادرة وأسرح بذلك إليك في ميادين المسابقة وأرزقني من طعم ذلك اللذائذ السايغة يا أكرمَ الأكرمين، سمعتُ ابا سعيد الدينوري بأطرابلس يدعو ^(١) هذا الدعاء في مجلسه، اللهم اني اسئلك بحقك عليك فلا حق احق من حقك عليك بحقك على اهل الحق ^(٢) وبحق اهل الحق عليك وبحق كل ذي حق بان لك بقدمةك بعلك بكل شيء وملكت لكل شيء وفدرك على كل شيء ^(٣) صل على محمد وعلى ^(٤) آله وأن تفعل بي كذا ^(٥) وكذا، وحكي عن ^(٦) عمر بن بحر قال هذا دعاء حفظته عن الشبلي انه كان يدعو ^(٧) به، اللهم لك الحمد يا ضياء السموات والارض ويا بهاء السموات والارض ويا قيوم السموات والارض ويا نور السموات والارض بحق أسمايك عليك ^(٨) وبحقك عليك فلا حق اجل منك عليك ^(٩) وبحق ما انزلت وبحق من جعلت له فهماً فيما انزلت يا الله ويا من لا سواك الله ويا من ^(١٠) أنت الله صل على محمد وعلى آل محمد ^(١١) واجمعهم ولا تشتتهم وأرحم ظواهرهم وأعمر بواطنهم ^(١٢) وتم لهم بالكلاية والكفاية وكن لهم عوذاً من كل عيوس وأرحمهم ولا تردهم اليهم طرفة عين ولا أقل من ذلك بحق كل حق أنت ذلك الحق واجعلهم أتقياء ^(١٣) وأجلاء في معانك ^(١٤) اللدنية واجعلهم ممن اذا قال ^(١٥) قال على التحقيق واذا سكت فلا سواك، ومن دعوات يحيى بن معاذ الرازي ^(١٦) رحمة الله عليه الهى وسيدى وأملى ومن به يتم عملى وكان يقول الهى ادعوك بلسان املى حين كل لسان عملى

(١) بهذا. (٢) B om. وبحق اهل الحق. (٣) B صلى. (٤) B محمد.

(٥) B adds كما قال. (٦) B عمرو بن يحيى. (٧) B adds دايمًا.

(٨) A om. وبحقك عليك. (٩) A بحق. (١٠) B هو. (١١) B app.

(١٢) B وتم. (١٣) B وأجلاء. (١٤) B اللدنية. (١٥) B قالك.

(١٦) B om.

أَبَا جُودَرِيَّ نَاجِ رَبِّي بِحَاجَتِي * فَالَى إِلَيَّ رَبِّي سِوَاكَ شَفِيعٌ،
 دَعَاءٌ لِلجَنِيدِ (١) رَحْمَةً اللهُ عَلَيْهِ (٢) مُسْتَجْرِعٌ مِنْ كِتَابِ الْمُنَاجَاةِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
 يَا خَيْرَ السَّامِعِينَ وَبِحُجُودِكَ (١) وَبِمَجْدِكَ يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ (٢) وَبِكْرَمِكَ وَفَضْلِكَ
 يَا أَسْحَحَ السَّامِعِينَ وَبِإِحْسَانِكَ وَرَأْفَتِكَ يَا خَيْرَ (٤) الْمُعْطِينَ أَسْأَلُكَ سُؤَالَ
 خَاضِعٍ خَاشِعٍ مُتَذَلِّلٍ مُتَوَاضِعٍ ضَارِعٍ اشْتَدَّتْ إِلَيْكَ فَاقَتُهُ وَأَنْزَلَ بِكَ عَلَيَّ
 قَدْرَ الضَّرُورَةِ حَاجَتَهُ (٥) وَعَظَمْتَ فِيمَا عِنْدَكَ رَغْبَتَهُ وَعَلِمَ أَنْ لَا يَكُونُ شَيْءٌ
 إِلَّا بِمَشِيئَتِكَ وَلَا يَشْفَعُ شَافِعُ إِلَيْكَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِكَ، فَمَنْ مِنْ قَبِيحٍ قَدْ سَتَرْتَهُ
 وَكَمْ مِنْ بَلَاءٍ قَدْ صَرَفْتَهُ وَكَمْ مِنْ عَثْرَةٍ قَدْ أَقْلَتَهَا وَكَمْ مِنْ زَلَّةٍ قَدْ (٦) سَهَلْتَهُ
 (٧) بِهَا وَكَمْ مِنْ مَكْرُوهٍ (٨) قَدْ رَفَعْتَهُ وَكَمْ (٩) مِنْ ثَنَاءٍ قَدْ نَشَرْتَهُ، أَسْأَلُكَ يَا
 ١٠ سَامِعَ أَصْوَاتِ (١٠) الْمُسْتَغِيثِينَ، وَعَالِمَ خَفِيِّ إِضْهَارِ الصَّامِتِينَ، وَمَطَّلَعٍ فِي الْخُلُوعَاتِ
 عَلَيَّ أَفْعَالَ الْمُتَحَرِّكِينَ، وَنَازِرٍ إِلَى مَا دَقَّ وَجَلَّ (١١) مِنْ آثَارِ السَّاعِينَ،
 أَسْأَلُكَ أَنْ لَا تَحْجِبَ بَسْوَ فَعْلَى عِنْدَكَ صَوْتِي، وَلَا تَفْضَحْنِي بِخَفِيِّ مَا أَطَّلَعْتَ
 عَلَيْهِ مِنْ سِرِّي، وَلَا تَعَاجِلْنِي الْعُقُوبَةَ عَلَيَّ مَا عَلِمْتَهُ مِنْ خُلُوعَاتِي وَكُنْ (١٢) بِي
 فِي (١) كُلِّ الْأَحْوَالِ (١٣) رَافِعًا، وَعَلَيَّ فِي كُلِّ (١٤) الْأَحْوَالِ عَاطِفًا، اللَّهُمَّ وَسَيِّدِي
 ١٥ وَسَنَدِي أَنَا بِكَ عَايِذٌ لَا يَذُودُ عَنْكَ مُسْتَجِيرٌ مِنْ (١٥) تَكَاتُفِ (١٦) مَخَافِ عِلَلِ
 سِرِّي، وَمِنْ لَزُومِ ذَلِكَ ضَمِيرِي وَقَلْبِي، حَتَّى يَكَادُ ذَلِكَ أَنْ يَمْلَأَ صَدْرِي،
 وَيُوقِفَ عَلَيَّ الْإِنْبِسَاطَ إِلَى ذِكْرِكَ عَقْلِي وَلِسَانِي وَيَمْنَعُ مِنَ الْحَرَكَةِ فِي الْخُدْمَةِ
 جَسْمِي، فَأَنَا فِي حَبْسٍ مَا يِعَارِضُنِي مِنْ ذَلِكَ مِنَ النِّقْصِ وَالْتَقْصِيرِ، (١) أَسْأَلُكَ
 أَنْ تُخْرِجَ ذَلِكَ عَنِّي (١٧) ذِكْرِي وَتَمْنَعَهُ مِنْ (١٨) قَلْبِي وَأَجْعَلَ أَوْقَاتِي مِنَ اللَّيْلِ

(١) B om. (٢) A مستجرجه with كذا written above. (٣) B وبفضلك
 وعظم (٥) A المطيعين with معطين as variant. B المطيعين. (٦) B وكرمك
 فيها but corr. above. (٧) A gives سمعت as a variant. (٨) B به.
 (٩) B om. وقد رفعته. (١٠) B ومن. (١١) It is doubtful whether B
 reads المستغِيثِينَ or المستعِينِينَ. (١٢) B لي. (١٣) B رافعًا. (١٤)
 B في. (١٥) B بك انتف. (١٦) A مخاوف. B عارف. (١٧) B قلبي.
 (١٨) B ذكرى.

بالعبر والمُحرفات، واجعل قلوبنا غَوَاصَةً في (١) موج (٢) قَرَعِ ابواب السموات،
 نايهةً من خوفك في (٣) البوادي والفلوات، افتح لأبصارنا باباً الى معرفتك
 ولمعرفتنا أفهاماً الى النظر في نور حكمتك يا حبيب قلوب الواهين ومنتهى
 رغبة الراغبين، (٤) ولذي النون رحمه الله اللهم انت انسُ المؤمنين لأوليائك
 (٥) وأقربهم بالكفاية من المتوكلين عليك لِمَشَاهِدِهِمْ فُضماً بِرُؤْيُهمْ تَطَّلِعُ على أسرارهم،
 الهى سرى اليك مكشوف وأنا اليك ملهوف اذا اوحشنى الذنبُ آنسنى
 ذِكْرُكَ عالمًا بأنَّ أزمَةَ الأمور بيدك وإنَّ (٦) مصدرها عن فضائك الهى من
 أُولَى بالذلِّ والتقصير منى وقد خلفتنى ضعيفًا ومن أُولَى بالعفو منك وَعِلْمُكَ
 (٧) بى سابقٍ (٨) وأمرُكَ (٩) بى مُحِيطٌ أَطْعَمَكَ بِإِذْنِكَ وَالْبَيْتَةُ لَكَ عَلَيَّ وَعَصِيَّتُكَ
 ١٠. يَعْلَمُكَ وَالْحُجَّةُ لَكَ عَلَيَّ، أَسْأَلُكَ بِوَجُوبِ رَحْمَتِكَ وَانْقِطَاعِ حُجَّتِي وَتَفَقَّرِي
 اليك وغناك عني أن تغفر لي (٩) خطيئتي الظاهرة والباطنة، (١٠) دعاء يوسف
 ابن الحسين (٦) رحمه الله، اللهم أنا نبياتُ نِعْمِكَ فلا تجعلنا حصيداً نَقِمِكَ،
 (٦) اللهم أَعْطِنَا ما نريدك منا يا من أعطانا الايمان به من غير سؤال لا تمنعنا
 عفوك مع السؤال فاننا اليك آيئون (١١) ومن الاصرار على معصيتك (١٢) تايبون،
 Af.116b (١٣) فاننا اليك ذاعنون تايبون، اللهم تقبل ما (١٤) مننت به علينا من الاسلام
 والايان الذى به هديتنا وأعف عنا، الهى (١٥) نِعْمِكَ مُحِيطَةٌ بنا وأنت
 المذخور لشُكْرها وَعِزَّتِكَ ما شكرك (١٦) احدُ الأَبك، وقال يوسف (٦) رحمه
 الله سمعت حكيمًا يقول فى دعائه الحمد لله الذى شكر على ما به أنعمَ وذنمَ
 على ما لو شاء (١٧) منه عَصَمَ، شَكَرَ نَفْسَهُ بِنَفْسِهِ عن خَلْقِهِ لانه الله الذى لا
 ٢. اله الا هو، قال سمعت بعض المشايخ يقول فى مناجاته،

دعا اخر B. ولذا A (٤). البرارى B (٣). B om. (٢). فرج B (١).
 فى B (٧). مصدرك B (٦). وامرهم B. واقربهم A (٥). له اللهم الخ
 ومن اصر B (١١). دعا اخر B (١٠). الظاهر والباطن برحمتك B (٩). امرك A (٨).
 شيت به منا A (١٤). فاننا اليك ذاعنون تايبون. B om. (١٣). A om. (١٢).
 عَصَمَ منه B (١٧). عبد B (١٦). نِعْمَتِكَ B (١٥). written above. منتت به علينا but

وإِنْ حَلَّ الرَّفَادُ بَجَنِّ عَيْفٍ * رَقَدْتُ إِجَابَةً لَكَ لَا لِأَمْدَا،
 (١) قال الشيخ رحمه الله وهذه الأشعار فيها ما هي مشككة وفيها ما هي جلية ولهم
 فيها اشارات لطيفة (٢) ومعانٍ دقيقة فمن نظر (٣) فيها فليتدبرها حتى يقف
 على مقاصدهم ورموزهم حتى لا ينسب قائلها الى ما (٤) لا يليق بهم وإذا اشكل
 عليه ولم يفهم (٥) فليستبحث بالسؤال عن من يفهم لأن لكل مقام (٦) مقالاً ولكل
 علم (٧) اهلاً ولو اشتغلنا بشرحه لطال (٨) الكتاب،

باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من اهل الصفة،

دَعَاءَ كَانَ يَدْعُو بِهِ (٩) ذُو النون رحمه الله، (١٠) اللَّهُمَّ اِحْوِلْ حَوْلَكَ
 ١٠ وَالطَّوْلَ طَوْلَكَ وَلَكَ فِي كُلِّ خَلْقِكَ مَدَدٌ قُوَّةٌ وَحَوْلٌ وَأَنْتَ الْفَعَالُ لِمَا
 يَشَاءُ لَا الْعِجْزَ وَلَا الْعُجْزَ وَلَا الْمَجْهَلَ يِعَارِضَانِكَ وَلَا النِّقْصَانَ وَالزِّيَادَةَ يُجِيلَانِكَ وَأَنْتَى
 يِعَارِضَانِكَ وَهِيَ مَا أَحْدَثْتَ أَوْ يَرُومَانِ إِحَالَتِكَ وَهِيَ مَا خَلَقْتَ وَكَيْفَ لَا
 Af.116a يَكُونَانِ مِمَّا أَحْدَثْتَ وَمَا خَلَقْتَ وَأَنْتَ الْمَوْجُودُ بِالذَّلِيلِ عَلَيْكَ فَلَنْ يَخْلُقَ
 خَلْقَكَ غَيْرَكَ أَنْتَ فَتَبَارَكْتَ يَا مَنْ كُلُّ مَدْرُوكٍ مِنْ خَلْقِهِ وَكُلُّ مَحْدُودٍ
 ١٥ الْمَدْرُوكَاتِ فَمَنْ صَنِعَهُ أَنْتَ الَّذِي لَا يُدْرِكُكَ فِي الدُّنْيَا الْعِيَانُ وَلَا يَسْتَعْنِي
 عَنْكَ مَكَانٌ وَلَا يَعْرِفُكَ غَيْرُكَ إِلَّا بِأَقْرَارِهِ لَكَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَلَا يَجْهَلُكَ مِنْ
 خَلْقِكَ إِلَّا نَاقِصُ الْمَعْرِفَةِ وَلَا (١١) يُسْهِبُكَ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ وَلَا يُجِدُّ قُدْرَتَكَ أَحَدٌ
 وَلَا يَجْلُو مِنْكَ مَكَانٌ وَلَا يَشْغَلُكَ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ دَعَاءٌ آخِرٌ (١٢) لِذِي النون
 رَحِمَهُ اللَّهُ اللَّهُمَّ اجْعَلِ الْعِيُونَ مَنَّا قَوَارَاتٍ بِالْعِبْرَاتِ، وَالصُّدُورَ مَنَّا مَحْشُورَةً

(١) B om. (٢) فيه B. (٣) ومعاني AB (٤) قال ابو نصر هذه الأشعار الخ B (٥)

مقال B (٦) فليستبحث السؤال. (٧) مقال B (٨) وبالله التوفيق B adds (٩) ذا A (١٠) B om. from

(١١) B اهل. (١٢) لنا A (١٣) دعاء آخر لذى النون رحمه الله to اللهم

(١٤) يسهيك. (١٥) دعاء آخر لذى النون رحمه الله to اللهم

ولأبي سعيد الخزاز^(١) رحمة الله عليه،
 قَلْبٌ يُجِبُّكَ لَا يُبَوِّى إِلَى أَحَدٍ * تَكَادُ هَيْبَتُهُ^(٢) نَلْفَاكَ بِالْخَيْرِ
 فُوَادُهُ بِكَ مَشْعُوفٌ وَمُهَجَّنُهُ * تَدُوبُ مِنْ قَلْبِي^(٤) التَّقْرِيبَ وَالنَّظَرَ
 قَلْبٌ بِهَا تَجَنَّنِي الْأَذْهَانَ فِطْنَتُهُ * إِذَا سَمِعْتَ بِكَ يَا عِزَّى وَمَفْتَحَرَهُ
 مَرْتَجَاتٍ مِنَ الشَّجْوِ^(٦) الدَّفِينِ^(٧) لَهَا * كَوَامِنٌ جُمِعَتْ فِي السَّمْعِ وَالْبَصْرِ
 سُبْحَانَ مَنْ^(٨) لَوْ يَشَاءُ أَبَدَى عَجَائِبِهَا * حَتَّى تَرَى سِرَّهَا فِي الْوَجْهِ كَالْقَمَرِ،
 (٩) جواب ابى عبد الله الفرشى للهيكلى وهو فيما قيل قول ابى سعيد الخزاز،
 إِذَا أَلْبَسَ الْحَقُّ الْحَقَّ حَقِيقَةً * مِنَ الْوَجْدِ بَأَنْتَ عَنْ نُعُوتِ السَّرَائِرِ
 وَلَيْسَ لِأَنَّ السِّرَّ سُمِّيَ^(١٠) بِهَا بَلَى * عَلَيْهِ بِهِ لَكِنَّ أَوْصَافَ قَادِمِ
 وَلَا تَأَبَّ عَنْ مَكْنُونِهَا لَفْظَ عَارِفٍ * وَلَكِنَّ بِتَمْثِيلِ اللَّطِيفِ الْمَائِرِ
 إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيْهِا بِنُورِهَا * فَأَنْتَ خَلِيطٌ لِلشَّعَاعِ^(١١) الدُّبَائِرِ
 بَعِيدٍ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَائِهَا * وَلَمْ تَعَرَ مِنْ نَعْتِ لِنَعْنِكَ فَاهِرِ،
 ولأبى المحدث^(١٢) كتبها الى الفرشى،

(١٣) أَهَابُكَ أَنْ أَقُولَ هَلَكْتُ وَجَدًا * عَلَيْكَ وَقَدْ هَلَكْتُ عَلَيْكَ وَجَدًا
 (١٤) وَلَوْ أَنَّ الرَّفَادَ^(١٥) دَنَا^(١٦) إِطْرَفِي * جَلَدْتُ جَفُونَهَا بِالذَّمْعِ^(١٧) جَلْدًا،

جواب ابى عبد^(١٨) الله،

وَلَكِنِّي أَقُولُ حَبِيبُ حَقًّا * إِذَا الْوَجْدُ الْمُبْرَحُ مِنْكَ بِهِدَا

(١) B om. (٢) B app. بشر. (٣) A يلفاك. B بلفا. (٤) A القرب. B app. العزيب. (٥) A مرتجات. B مزجات. Perhaps مُرْتَجَاتٍ. (٦) B الدقيق. (٧) A بها. (٨) A لو. (٩) B om. from جواب to لعنك فاهر. (١٠) A بها لمن. (١١) A المائير. (١٢) B الفرشى. These words, which occur in B on fol. 54a, last line, are followed by the verse وكيف (١٣) This is the beginning of fol. 56b in B. (١٤) B فلو. (١٥) A زنا. (١٦) AB بطرفي. (١٧) A حدًا. (١٨) B adds اليه. (١٩) B ان.

ولأبي نصر بشر بن الحرث (١) رحمة الله عليه،
 لا تعجبني إوحدي ونفردني * ومن التفردي في زمانك فأزدد
 ذهب الإخاء فليس ثم أخوة * إلا التعلق باللسان وباليد
 فإذا نكشفت لي بها في قلبه * عانيت (٢) ثم نقيع سم الأسود،

وليوسف بن الحسين (٣) الرازي رحمة الله عليه،
 أحب من الإخوان كل مؤاني * غيباً عمى الطرف عن عتراتي
 يوافيني في كل أمر أحب * ويحفظني حياً وبعد وفاتي
 فمن لي بهذا لبتى قد وجدته * ففاسمته مالى ومن حسناتي،

ولأبي عبد الله القرشي (٥) رحمة الله عليه،

وأنت خليط النفس في كل شأنها * ولكن نفس الذات منك مباينة
 تخامرها حتى كأنك (٦) أنها * وتبني قواها فالفوق بك فانية
 يعارضها الواشون فيك بكل ما (٧) * يلقها في سرها والعلاية
 وبلغتها ما كنت أنت لها به * فتعذرهم في كل ما كان كائنه
 لقد فرحت (١١) أمافها فيك مرة * وقد فرحت منها السويداء ثانية،

١٥ (١٣) وكتب أبو عبد الله (١٤) الهيكلي الى أبي عبد الله القرشي رحمه الله تعالى،

ذات هويته تكون مذكرة * معروفة تحت الخواطر منكرة
 لا تجلى عين العقول (١٥) ضياءها * فلها بها الأبصار عنها بصرة
 وأعز ممنوع مكان تناول * منها على من لا يراها مخبرة
 سبل المعارف كلها إلا بها (١٦) مسدودة عنها الهداهب مقفرة
 فإذا علقت بها ورغبت بعينها * عنها تجلت للعقول مخبرة،

(١) الرازي رحمة الله. B om. (٢) فيه. B (٣) رحمة الله عليه. instead of الحافي B (٤)

(٥) B om. as a variant. وكل غيض الطرف. A in marg. غيباً B (٦) غيباً. عليه.

or أتيتها (٦) أنها. Cf. Massignon, *Zawāṣin*, 162. أنها. B (٧) أنها. A

فلمها B. وبلغتها A (٨) بطرهما B. يعاتبها B. تعارضها A (٩) أتيتها.

وكتب B om. (١٠) B om. (١١) AB فرحت. (١٢) أمالما B (١٣) فتعذرهم B (١٤)

عنها مسدودة A (١٥) ضياؤها A (١٦) الهيكلي A (١٧) للعقول مخبرة to

(١) وله،

(٢) كَيْفَ شُكْرِي لِمَنْ بِهِ يَحْسُنُ الشُّكْرُ وَمِنْهُ شُكْرِي لَهُ فِي الْوَدَادِ
إِنَّمَا يَشْكُرُ الْحَيُّونَ وَجَدًّا * وَصَفَاءَ مِنْ خَاصَّةِ الْإِنْفِرَادِ،

(٢) وله،

حَقًّا أَقُولُ لَقَدْ كَلَّفَنِي شَطَطًا * حَمَلِي هَوَاكَ وَصَبْرِي إِنَّ ذَا الْعَجِيبِ
جَمَعْتَ شَيْئَيْنِ فِي قَلْبِي لَهُ خَطَرٌ * نَوْعَيْنِ ضِدَّيْنِ تَبْرِيدٌ وَتَلْهِيبٌ
نَارٌ (٧) تَقْلِبُنِي وَالشُّوقُ يُضْرِمُهَا * فَكَيْفَ يَجْتَمِعَا رَوْحٌ وَتَعْذِيبٌ
لَا كُنْتُ إِنْ كُنْتُ أُدْرَى كَيْفَ يُسَلِّبُنِي * صَبْرِي عَلَيْكَ وَصَبْرِي صَبْرٌ (٨) أَيُّوبَا
لَهَا تَحَقَّقِي بِالْبَلْوَةِ أَفْشَعَرَّ لَهَا * فَظَلَّ مِنْ نِقْلِهَا عُرْيَانٌ (٩) مَكْرُوبَا
قَدْ مَسَّنِيَ الضَّرُّ وَالشَّيْطَانُ يَنْصَبُ لِي * وَأَنْتَ ذُو قُوَّةٍ وَالْعَبْدُ مَكْرُوبٌ
فَلَا تَكَلْنِي إِلَى نَفْسِي فَيُظْفِرُ بِي * مَنْ كَانَ يَقْرُنِي (١٠) إِذْ كُنْتُ (١١) مَحْجُوبَا،
ولأبي حمزة الصوفي (٢) رحمه الله، (١٢) يقال أنه وقع في بئر فطموا رأسها فجاء
سبع ففتح رأس البئر (٣) ونزل فتعلق أبو حمزة برجله فأخرجه من البئر
فسمع هاتماً يقول هذا حسنٌ يَا أبا حمزة مجيئك من التلف بالتلف من البئر
١٥ بالسبع فقال (١٢) عند ذلك،

بِهَانِي حَيَائِي مِنْكَ أَنْ أَكْتُمَ الْهَوَى * وَأَعْنَيْتَنِي بِالزَّهْمِ عَنكَ مِنَ الْكَشْفِ (١٤)
تَلَطَّفْتُ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأْتُ شَاهِدِي * إِلَى غَائِبِي وَاللُّطْفُ يُدْرِكُ بِاللُّطْفِ (١٥)
تَرَأَيْتَ لِي بِالْغَيْبِ حَتَّى كَانَمَا * تَبَشِّرُنِي بِالْغَيْبِ أَنْكَ فِي الْكَفِّ (١٦)
أَرَاكَ وَبِي مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَحَشَّةٌ * فَتَوَسَّنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ (١٨) وَبِالْعَطْفِ
٢٠ (١٩) وَتُحِبِّي مُحِبًّا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَتْفُهُ * وَذِي عَجَبٍ كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْحَتْفِ، (٢٠)

(١) وله أيضاً B. (٢) B om. this and the following verse. (٣) B om.

(٤) So both MSS. (٥) B لها. (٦) Partly obliterated in B. (٧) B يلقها.

(٨) AB أيوب. (٩) AB مكروب. (١٠) B ان. (١١) AB محجوب.

(١٢) A تعالى. (١٣) B عند ذلك. (١٤) B واعنيتني. (١٥) B غايتي.

(١٦) B بسر. (١٧) A فتوَسَّنِي، vocalised by a later hand. (١٨) A وباللطف.

(١٩) B ويجيا محبب. (٢٠) B وذا.

فلا (١) غَائِبٌ عَنِّي فَاسْأَلُوْا بِذِكْرِي * وَلَا هُوَ عَنِّي (٢) مُعْرِضٌ فَغَائِبٌ

(٣) وله،

جَرَى السَّيْلُ فَاسْتَبَكَنِي السَّيْلُ (٤) إِذْ جَرَى * وَفَاصَتْ لَهُ مِنْ مُقَلَّتِي غُرُوبٌ
Af.114a يكونُ أَجَاًا دُونَكُمْ فَإِذَا أَنْتَهَى * إِلَيْكُمْ تَلَقَّى طَيْبِكُمْ فَيَطِيبُ،

و يقال ان هذه الايات لسهل بن عبد الله (٥) رحمه الله في الصبر (٦) على المكابرة،

أَنْذَرُكَ سَاعَةً أُلْعِقَتْ فِيهَا * وَأَنْتَ (٧) وَلَيْدُهَا عَسَلًا وَصَبْرًا

لِتَعْلَمَ أَنَّ هَذَا الدَّهْرَ (٨) يَهْسِي * وَيُصْبِحُ طَعْنُهُ حُلْمًا وَمُرًا

فَلَا يَمْلَأُكَ مَحْبُوبٌ سُرُورًا * وَإِنْ وَفَاكَ مَكْرُوهٌ فَصَبْرًا

وَإِنْ قَارَفْتَ فِي ذُنُوبِكَ ذَنْبًا * فَقُلْ فِي إِثْرِهِ يَا رَبِّ غَفْرًا،

١٠. وليحيى بن معاذ الرازي (٥) رحمة الله عليه،

(٩) أَمُوتُ بِدَاءٍ لَا يُصَابُ دَوَابِيَا * وَلَا فَرَجٌ مِمَّا أَرَسِي (١٠) فِي بَلَابِيَا

يَقُولُونَ يَحْيَى جُنٌّ مِنْ بَعْدِ صِحْفَةٍ * وَلَا يَعْلَمُ الْعُدَّالُ مَا فِي حَشَابِيَا

إِذَا كَانَ (١١) دَاءُ الْمَرْءِ حُبَّ مَلِيكِهِ * فَمَنْ (١٢) غَيْرُهُ يَرْجُو طَيْبِيَا مُدَاوِيَا

مَعَ اللَّهِ (١٣) يَقْضِي دَهْرَهُ مَمْلُذًا * (١٤) تَرَاهُ مُطِيعًا كَانَ (١٥) أَوْ كَانَ عَاصِيَا

ذُرُونِي وَشَأْنِي لَا تَزِيدُونَ كُرْبَتِي * وَخَلُّوا عِنَابِي نَحْوَ مَوَى السَّوَالِيَا

أَلَا فَاهْجُرُونِي وَأَرْغَبُوا فِي قَطِيعَتِي * وَلَا (١٦) تَكْتَسِبُوا عَمَّا يَجْنُ فُؤَادِيَا

رَكُونِي إِلَى السَّوَالِيَا وَكُفُّوا مَلَامَتِي * لِأَنَّ السَّوَالِيَا عَلَى كُلِّ مَا بِيَا،

لأبي العباس بن عطاء في الشكر،

وَكَمْ بِيَدِكَ عِنْدِي (١٧) مَا شَكَرْتُ لَهَا * حَمَلْتَهَا أَنْتَ عَنِّي مَعَ (١٨) بَوَادِيكَا

ضَعَفْتُ عَنْ حَمَلِهَا عَجْرًا لِتَحْمِلَهَا * لَكِنْ آيَادِيكَ تَحْمِلُهَا (١٩) آيَا دِيكَا،

ان. B (٤). وللشيلي رحمه الله B (٥). معرضا AB (٦). غاييا AB (٧).

This verse (٩). يسا B (٨). وليها A (٧). في A (٦). B om. (٥).

دوبه B (١٢). ذا A (١١). من B (١٠). B fol. 52b. is the beginning of (١٣).

وما A (١٧). بلتفتوا A (١٦). ام B (١٥). يراه B (١٤). يقضى B (١٣).

اياديك A (١٩). بواديك A (١٨).

فلا غيّمها^(١) يجلو فيا يس^(٢) طامع * ولا غيّمها يأتى فيرّوى عطاشها Af.113b

ثم قال للنساج ابن موضعك من هذا قال^(٣) بحيث الذلّ فقال^(٤) آه تذكر
الذلّ بخصرتى غيره منه على المكان^(٥) ثم انشأ يقول،

لقد فضلت لبيلى على الناس كالتى * على ألف شهر فضلت ليلة القدس
١٠. فيا حبّما زدنى جوى كلّ ليلتة * ويا سلوة الأيام موعدك الحشر،

^(٦) وقال الشبلى رحمه الله في مجلسه يوماً،

وعينان قال الله^(٧) كونا فكانتا * فعولان بالألّباب ما^(٨) فعل الخمر،

ثم قال لست أعنى^(٩) العيون النّجل ولكنى اعنى عيون القلوب ذوات

الصدور فطوّى لمن كان له عين فى قلبه وأذن وإعية وألفاظ مرضية، فقال
ابو الفرج^(١١) العكبرى^(١٢) سألتُه عن الغيرة فقال غيرة البشرية للأشخاص

وغيرة الالهية على الوقت أن يضيع فيما سوى الله ثم^(١٣) انشأ^(١٤) وهو يقول،

ذاب مما فى فؤادى بدنى * وفؤادى ذاب مما فى البدن

فأقطعوا حبلى وإن شئتم صلوا * كلّ شئ منكم عنده حسن

صحّ عند الناس أنى عاشق * غير أن^(١٥) لم يعلموا عشقى لمن

١٥ وجرى شئ من العلم فانشأ يقول،

وشغلت عن فهم الحديث سوى * ما كان منك^(١٦) وحبكم شغلى

وأديم نحو محددى^(١٧) نظرى * أن قد فهمت وعندكم عقلى

وكان يُنشد هذين البيتين كثيراً^(١٨) فى مجلسه،

رأى فأورانى عجائب لطفه * فهمت وقلّى بالفراق يدوب

له B (٤). حسب B (٥). طامعاً B (٦). يصحوا B. يحكى A (١).

أهابك أن أقول هلكت وجداً: (٦) Here B proceeds (fol. 56b, 1). وإنشأ B (٥).
(A fol. 115b, 5). The present passage is continued in B on fol. 241b, 1.

عيون B (١٠). يغفل B (٩). كوني B (٨). وقال الشبلى رحمه الله for وإنشأ B (٧).

الناس B (١٥). B om. (١٤). أنشأ B (١٢). يسأله A (١٢). البكرى B (١١).

كما أرى قد فهمت AB (١٧). وحبهم A (١٦). لم يعلموا عشقى for لا يدروا
الحج، but corr. in marg. A. فى مجلسه B om. (١٨).

وما تطابقت الأحناف عن سنة * إلا وجدتك بين الجفن والحدق
(١) اخبرني جعفر المُلْدَى رحمه الله فيما قرأت عليه قال سمعت الجنيد رحمه
الله يقول كان ابو الحسن سري السقطي رحمه الله كثيرا ينشد هذه الايات،

ولما ادعيت المحب قالت كذبتني * فالى ارى الأعضاء منك كواسيا
فما المحب حتى يلصق الجاد بالحشا * وتذبل حتى لا تجيب المناديا
وتنحل حتى لا يبقى لك الهوى * سوى مقله تبكي (٢) بها او تناجيا
قال الجنيد رحمه الله (٣) دخلت (٤) غرفته (٥) وهو (٦) يكمن بيته بحرقه ويقول،

وما رمت الدخول عليه حتى * حلت محلة العبد الذليل
وأغضيت الجفون على قذاها * وصنت النفس عن قال وقيل

١. قال وكان (٧) يقول كثيرا هذا البيت،

ما في النهار ولا في الليل لي (٨) فرج * فما ابالي اطل الليل ام قصرا
انشدني ابو عمرو الزنجاني (٩) بتبريز قال كان الشبلي (١٠) رحمه الله يقول
عند (١١) موته،

قال سلطان حبه * انا لا اقبل الرشا
فسلوه قدته * لم (١٢) قلني نحرشنا

١٥
(١٣) وله،

أظلت علينا منك يوما غمامة
(١٤) أضاءت (١٥) لنا برقًا (١٦) وأبطنى (١٧) رشاشها

انشدنا المُلْدَى عن الجنيد عن سره السقطي قال كان كثيرا ما ينشد الح B (١)
(٢) The reading of B is doubtful as the beginning of the word is obliterated: the last three letters seem to be رفة. (٣) وهو ينشد هذين البيتين بحرقه ويقول B (٥)
(٤) ودخلت B (٤). (٥) B written above as a variant. (٦) A به (٦)
(٧) عمر B (٩). (٨) فرج B (٨). (٩) ينشد B (٧). (١٠) يكش A (٦)
(١١) B adds هذين البيتين. (١٢) A بتقلي B. (١٣) A in marg. الحرش اصلياد. (١٤) B adds يوما. (١٥) أضاءت B (١٤). (١٦) رشاشها
(١٧) رشاشها A (١٧). (١٨) ابطنى AB (١٦). (١٩) لها A (١٥)

(١) قال وانشدني ابو بكر احمد بن ابرهيم المؤدب البيروتي بمصر (٢) للخواص
(١) رحمه الله،

صَبَرْتُ عَلَى بَعْضِ الْأَذَى خَوْفَ كُلِّهِ * وَدَافَعْتُ عَنْ نَفْسِي لِنَفْسِي فَعَزَّتْ
وَجَرَعْتُهَا الْمَكْرُوهَ حَتَّى تَدْرَيْتُ * وَلَوْ (٣) جَرَعْتَهُ جُهْلَةً لِأَشْهَارَتِ
أَلَا رَبِّ ذُلٌّ سَاقَ لِلنَّفْسِ عِزَّةً * وَبَا رَبِّ نَفْسٍ بِالنَّعْزِئِ ذَلَّتْ
إِذَا مَا مَدَدْتُ الْكَفَّ الْأَنْبَسُ الْغَنَى * إِلَى غَيْرٍ مَنْ قَالَ أَسْأَلُونِي فَشَلَّتْ
سَأَصْبِرُ نَفْسِي إِنْ فِي الصَّبْرِ عِزَّةً * وَأَرْضَى بِدُنْيَائِي وَإِنْ هِيَ قَلَّتْ

(٤) وانشدني ابو حفص عمر الششاطي بالرملة للخواص رحمه الله،

لَقَدْ وَضَّحَ الطَّرِيقَ إِلَيْكَ قَصْدًا * فَمَا (٥) أَحَدٌ أَرَادَكَ يَسْتَلِئُ
فَإِنْ وَرَدَ الشِّتَاءُ (٦) فَنِيكَ صَبَفْتُ * وَإِنْ وَرَدَ الْمَصِيفُ فَانْتَ ظَلُّ

قال (١) عمر معناه من كتاب الله تعالى قال (٧) كَلَّا مَعِيَ رَبِّي (٨) سَيَهْدِينِي،
وَأَسْمُنُونَ وَكَانَ يُقَالُ لَهُ سَمِنُونَ الْحَبِّ يَصْفُ (٩) الْوَجْدَ،

هَبْنِي وَجَدْتُكَ بِالْعُلُومِ (١٠) وَوَجَدَهَا * مَنْ ذَا يَجِدُكَ بِإِلَا وَجُودٍ يَظْهَرُ
أَبْقَطْنِي بِالْعِلْمِ نَمَّ تَرَكْتَنِي * حَيْرَانَ فِيكَ (١١) مَلْدَا لَا أَبْصُرُ Af.113a
يَا غَايِبًا وَالذَّهْرُ يُبْرِزُ عِزَّةً * مَا لَاحَ مِنْكَ صَغِيرُهُ قَدْ بِيَهْرُ ١٥
قَدْ كُنْتُ أَطْرَبُ لِلْوُجُودِ مُرَوَّعًا * طَوْرًا يَغِيْبُنِي وَطَوْرًا أُحْضَرُ
أَفْنَى الْوُجُودِ بِشَاهِدٍ مَشْهُودُهُ * يُفْنِي الْوُجُودَ كُلَّ مَعْنَى (١٢) يُحْضَرُ
وَطَرَحْتَنِي فِي بَحْرِ قُدْسِكَ سَائِحًا * أَبْغَيْكَ مِنْكَ بِإِلَا وَجُودٍ يَظْهَرُ

(١٤) وله،

٢٠ شَعَلْتُ قَلْبِي عَنِ الدُّنْيَا وَلَدَّتْهَا * فَانْتَ (١٥) فِي الْقَلْبِ شَيْءٌ (١٦) غَيْرُ مُفْتَرِقِ

(١) B om. (٢) B om. لا برهيم الخواص. (٣) جرعته. (٤) B لا برهيم.

(٥) B احدا. (٦) فانته. (٧) Kor. 26, 62.

(٨) B سبهدين. (٩) A التوحيد. (١٠) B وجدتها.

(١١) B ملذا لا. (١٢) B يحضر. but in marg. ابصر and ملدا.

(١٣) B ليس بفترق. (١٤) B adds ايضا. (١٥) B والقلب شيا. (١٦) A بفترق.

يا بَابِي الْأَشْعَثُ الْغَرِيبُ فَتَى * لَيْسَ لَهُ دُونَ سُؤْلِيوِ أُنْسُ
يا بَابِي جِسْمُهُ الزَّكِيُّ وَإِنْ * كَانَ عَلَيْهِ خَلِيقٌ دَنْسُ،
(١) قال (٧) وأنشدني (٢) ابو بكر الدُّقِّي (١) بدمشق قال انشدني (٤) ابو علي احمد
ابن محمد الروذباري (١) رحمه الله لنفسه ،

حَدُّ الْقِنَاعَةِ مَعْوُ الْكُلِّ مِنْكَ إِذَا * لَاحَ الْمَزِيدُ بِحَدِّ (٥) عَنْهُ مُطَاعِ
فَإِنْ تَحَقَّقَ وَصَفُ الْوَجْدِ مُشْتَبِلًا * عَلَى الْإِشَارَاتِ أَمْ (٦) يَلْوِي عَلَى الطَّعِيعِ،

قال وأنشدني الوجيبي (٧) قال انشدني ابو علي الروذباري لنفسه ،

كَتَبْتُ إِلَيْكُمْ بِهَاءِ الْحَفُونِ * وَقَلْبِي بِهَاءِ الْهَوَى مُشْرَبُ
وَكَفَى تَخَطُّ وَقَلْبِي يَمَلُّ * وَعَيْنَايَ تَهْجُو الَّذِي تَكْتُبُ،

Af.112b

١٠ (١) قال وأنشدني (٨) ابو عبد الله احمد بن عطاء الروذباري لحاله ابي علي
(١) رحمه الله ،

تَأَمَّلْ مِنْ بَعْدِ تَأْمِيلِهِ * حُلُولَ فِنَائِكَ صَفْوِ الْوِصَالِ
مَوَارِعَ عَنْ إِحْتِوَاءِ الْوِصَالِ * إِلَيْكَ عَنِ الْوِصْلِ فِي كُلِّ حَالِ
عَلَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْكَ الصِّفَاتِ * بِنِعْمَتِ التَّمَكُّنِ عِنْدَ الْكَمَالِ
(٩) فافنع (١٠) بقتعته (١١) أَنْ تَرَاهُ * (١٢) فَفَتَّ (١٣) مَدَى لِحْظِهِ فِي (١٤) النَّوَالِ

١٥

(١٥) وله ،

إِنِّي أُجَالِكَ عَنْ رُوحِي (١٦) وَأَبْدِلُهَا * (١٧) فِدَاءً (١٨) عَبْدِكَ (١٩) رُوحٌ أَنْتَ وَاهِبُهَا
(٢٠) وَكَيْفَ تَفْدِيكَ (٢١) رُوحٌ أَنْتَ وَاهِبُهَا * وَقَدْ مَنَنْتَ عَلَيَّ مَنْ يَفْتَدِيكَ بِهَا

(١) B om. (٢) B انشدني. (٣) B om. ابو بكر. (٤) B om. ابو علي احمد بن محمد.
قال انشدني ابو علي. (٥) B منه. (٦) B يلقي. (٧) B om. (٨) B انشدني. (٩) B انشدني.
ابو علي الروذباري. (١٠) B بقتعه. (١١) B أين. (١٢) B فعب. (١٣) AB مدا. (١٤) B
ايضاً. (١٥) B adds السؤال. (١٦) B وَاَبْدِلُهَا. (١٧) B فِدَاءً. (١٨) B عندك. (١٩) B وقد.
وانزلها. (٢٠) Here the text of B breaks off and proceeds يقوم يصلي ركعتين (B fol. 68b, 1 = A fol.
68b, 10). The present verse occurs in B on fol. 54b, 1. (٢١) A روحاً.

لَعَبْرِيَّ مَا اسْتَوَدَعْتُ سِرِّي وَسِرَّهُ * سِوَانَا حِذَارًا اَنْ تَشْبِعَ السَّرَائِرُ
 وَلَا لِحَظَنَّهُ ^(١) مُقْلَدَايَ بِنَظَرَةٍ * فَتَشْهَدَ نَجْوَانَا ^(٢) الْقُلُوبُ النَّوَظِرُ
 وَلَكِنْ جَعَلْتُ الْوَقْمَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ * رَسُولًا فَآدَى مَا ^(٣) تَكُنُّ الضَّمَايِرُ،
^(٤) وَأَنْشُد ^(٥) الْفَنَادَ لِأَبِي الْحُسَيْنِ النَّوْرِيِّ ^(٦) رَحِمَهُ اللهُ يَصِفُ ^(٧) فَقَدَّ حَالَهُ وَيُبْعَاهُ
 أَنْعَى إِلَيْكَ إِشَارَاتِ الْقُلُوبِ مَعَا * لَمْ يَبْقَ مِنْهُنَّ إِلَّا دَارِسُ الْعَلَمِ Af.112a
 أَنْعَى إِلَيْكَ قُلُوبًا طَالَ مَا هَطَلَتْ * سَعَايِبُ الْجُودِ ^(٨) مِنْهَا أَجْرُ الْحِكْمِ
 أَنْعَى إِلَيْكَ نَفُوسًا طَاحَ شَاهِدُهَا * فَمَا وَرَا ^(٩) الْحَيْثُ ^(١٠) بَلَى فِي شَاهِدِ الْقَدَمِ
 أَنْعَى إِلَيْكَ إِنْ سَانَ الْحَقِّ ^(١١) مَذُومٍ * أَوْدَى ^(١٢) وَأَذْكَارُهُ فِي ^(١٣) الْوَقْمِ كَالْعَدَمِ
 أَنْعَى إِلَيْكَ بَيَانًا ^(١٤) تَسْتَكِينُ لَهُ * أَسْمَاعُ كُلِّ فَصِيحٍ يَقُولُ فِيهِمْ
 ١٠. ^(١٥) أَنْعَى وَحَقِّكَ أَخْلَاقًا إِيطَافِي * كَانَتْ مَطَايِمُهُ فِي ^(١٦) مَكْمَنِ الْكَلَمِ،
^(١٧) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ ^(٤) أَنْشَدَنِي جَعْفَرُ الْخَلْدِيُّ ^(١٨) لِلْجَنَيْدِ ^(١٩) رَحِمَهَا اللهُ
 هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ،

^(٢٠) فَلَمَّا جُفِيَتْ وَكُنْتُ لَا أُجْنِي * وَدَلَائِلُ الْهَجْرَانِ لَا تَخْفَى
^(٢١) وَأَرَاكَ تَسْفِينِي وَتَهْزِجُنِي * وَأَلْقَدَ عَهْدُكَ ^(٢٢) شَارِبِي صِرْفَا،
 ١٥. ^(٢٣) وَفِيَا ذَكَرَ عَبْدِ اللهِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْحُسَيْنِ الْبَصْرِيَّ
 يَقُولُ حَضَرْتُ مَجْلِسَ الْجَنَيْدِ رَحِمَهُ اللهُ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ مَسْئَلَةً فَأَنْشَدَ،
 نَمَّ عَلَى سِرِّ وَجِدِهِ النَّفْسُ * وَالِدَمْعُ مِنْ مَقَاتِبِهِ يَنْجِسُ
 مَدْلَهُ هَائِمٌ لَهُ حَرَقٌ * أَنْفَاسُهُ بِالْحَيْنِ تَخْتَلِسُ
 مَهْدَبٌ عَارِفٌ لَهُ فَظَنُّ * مِنْ نُورِ أَنْسِ الْحَيْبِ يُقْتَبَسُ

أبو B ^(٥). وأنشدني B ^(٤). لم تكن A ^(٢). العيون B ^(٢). مقاتي AB ^(١).
 الحسين الفناد. فيها B ^(٨). الحس A ^(٩). منذ A ^(١١). بل في for (يلقي) بل في A ^(١٠). الحس B
 مكيد B ^(١٦). B om. this verse. ^(١٥). تسكن A ^(١٤). الفهم A ^(١٣).
 لابي الحسين النوري B ^(١٨). قال الشيخ رحمه الله B om. ^(١٧). الكضم
 ما لي B ^(٢٠). البيتين رحمه الله and om. ايضا B ^(١٩).
 واري B ^(٢٢). خلق دنس to وفيما B om. ^(٢٣). ساري B ^(٢٢).

إِذَا أَرْتَجَلَ الْكِرَامُ (١) إِلَيْكَ يَوْمًا * لِيَلْتَمَسُوكَ حَالًا بَعْدَ حَالٍ
فَإِنَّ رِحَالَنَا حُطَّتْ رِضَاءً * بِحُكْمِكَ عَنْ حُلُولٍ وَأَرْجَالٍ
أَنخَنَا فِي فِنَاءِكَ يَا إِلَهِي * إِلَيْكَ مَفْؤُضِينَ بِلَا اِعْتِلَالٍ
(٢) فَسُسْنَا كَيْفَ شِئْتَ وَلَا تَكُنَّا * إِلَى تَدْيِيرِنَا يَا ذَا (٣) اَلْمَعَالَى،
(٤) وَلَذِي النُّونِ (٥) رَحِمَهُ اللهُ اِبْضًا،

Af.111b

مَنْ (٦) لَادَ بِاللَّهِ نَجَا بِاللَّهِ * وَسَرَّهُ مَرُّ قَضَاءِ اللهِ
إِنْ أَمْ تَكُنْ نَفْسِي بِكَفِّ اللهِ * فَكَيْفَ اَنْقَادُ (٧) اِلْحِكْمِ اللهِ
(٨) لِلَّهِ اَنْفَاسُ جَرَتْ لِلَّهِ * لَا حَوْلَ لِي فِيهَا بِغَيْرِ اللهِ،

انشدني ابو عمرو بن علوان (٩) للجنيدي رحمه الله هذه الايات،
١. تَغَرَّبَ اَمْرِي عِنْدَ كُلِّ غَرِيبٍ * قَصَرْتُ عَجَبِيًّا عِنْدَ كُلِّ عَجِيبٍ
(١٠) وَذَلِكَ لِانَّ الْعَارِفِينَ رَأَيْتَهُمْ * عَلَيَّ طَبَقَاتٍ فِي (١١) الْهَوَاءِ (١٢) رُتُوبٍ
فَأَصْبَحَ اَمْرِي لَيْسَ يُدْرِكُ غَوْرَهُ * سِوَى اَنْنِي لِلْعَارِفِينَ خَطِيبُ،
وَالجنيدي (٥) رَحِمَهُ اللهُ فِي الْاِحْتِرَاقِ وَالتَّعْذِيبِ،

يَا مُوقِدَ النَّارِ فِي قَلْبِي بِقُدْرَتِهِ * لَوْ شِئْتَ اَطْفَيْتَ عَن قَلْبِي بِكَ (١٣) النَّارَا
١٥. لَا عَارٍ اِنْ مِثِّ مِنْ خَوْفٍ وَمِنْ حَذَرٍ * عَلَيَّ فَعَالِكِ بِي لَا عَارَ لَا (١٤) عَارَا،
(١٥) وَلَهُ اِبْضًا،

يَا (١٦) مُسْعِرِي اَسْنَا يَا مُتَلْفِي شَغَفَا * لَوْ شِئْتَ اَنْزَلْتَ تَعْذِيبِي بِمِقْدَارِ
حَاشَاكَ مِنْ اِسْتِغْنَاتِي فَكَيْفَ وَقَدْ * اَوْلَيْتَنِي رِعْمًا (١٧) طَاحَتْ بِاَذْكَارِ،
سمعت احمد بن علي الوجيبي (٥) بِالرَّمْلَةِ يَقُولُ كَتَبَ أَبُو الْحَسَنِ النُّورِيُّ كِتَابًا
٢٠. اِلَى اَبِي سَعِيدِ الْحَرَازِ (١٨) رَحِمَهُ اللهُ فَكَتَبَ فِيهِ هَذِهِ الْاَيَاتِ،

وله B (٤). ا. الجلال B (٥). فشيئنا. A app. (٦). يوما اليك A (١).
for the noon (٥) B om. (٦) B لا. (٧) A بحكم. (٨) In A
the first hemistich runs: لله انتقاد بوجه الله. هذه الايات للجنيدي B (٩).
عار A (١٤). النار A (١٤). ر. ر. ر. (١٢) B ر. ر. (١١) B الهوى. وذلك A (١٠).
حاطت A (١٧). مسعدى B app. (١٦). وله ايضا for اخر A (١٥).
رحمهما B (١٨).

معياراً على المرّدين ^(١) والمحقّقين البالغين المتأهّبين بحسن استبانته، أنّه وليّ ذلك ولا سبيل إليه إلاّ به والسلم، صدر آخر ^(٢) للدّقّي، أكرمك الله وأعلاك، وقربك بعطايه وأدنك، وقسم لك من نواله فأرضاك، وأعاذك من بلايه وشفاك، وتولّك فيما الزمك وكفّك، أنّه وليّ قدير ذو رافة لمن ^(٣) العجا إليه ومهّمين على من استند إليه، نعوذ بالله لنا ولك من كلّ بليّة ^(٤) ونستعينه ونستغفره من كلّ خطيئة، صدر آخر، تودّد الله اليك بعطفه، ولا اخلاك من نايله ولطفه، وأعاذك من بلايه وعنفه، ولا حجبك بفعلك عن ذكره، ولا سترك بعملك عن شكره، أنّه وليّ قدير، ^(٥) صدر آخر، عصمك الله بما عصم به المتّقين وأودعك من ^(٦) العشق السليم وكاشفك بذكره الرفيع ^(٧) وإنسك بدوام اقباله عليك أنّه وليّ قدير، ^(٨) قال الشيخ رحمه الله والذي حملنا على جمع هذه الرسائل والصدور والمكاتبات في هذا الكتاب ما أودع فيها من المعاني والاشارات لينظر الناظر ^(٩) فيه ويستدلّ بذلك على مراتب القوم ولطائف ^(٩) اشارتهم وطهارة اسرارهم وخصوصيتهم بالفهم والعلم والعقل والادب ^(١٠) لأنّ من عادة اهل المعرفة والادب ان يعرفوا أشكالهم بمخاطباتهم ^(١١) وأشعارهم ومكاتباتهم اذا فاتهم المجالسة والمخالطة وبالله التوفيق،

باب في اشعارهم في معاني احوالهم واشاراتهم،

حكى عن يوسف بن ^(١٢) الحسين انه قال سمعت بعض الثقات يحكى عن ^(١٣) ذى النون ^(١٤) المصرى رحمه الله انه ^(١٥) قال،

(١) B om. (٢) A om. (٣) B لجا. (٤) B om. (٥) The passage beginning صدر آخر and ending وليّ قدير انه occurs in A at the end of the chapter after the words وبالله التوفيق. (٦) B العيش (العيش). (٧) B om. (٨) B om. (٩) B اشاراتهم. (١٠) B om. لأنّ من عادة اهل المعرفة والادب ان يعرفوا أشكالهم بمخاطباتهم. (١١) B فاتهم. (١٢) B adds الرازى. (١٣) A ذى. (١٤) B om. (١٥) B adds هذه الايات.

وكوشفت في ذلك بالبيان، وأنا أسأل الله ^(١) تعالى ان يجمع لك من نفسك ما فرق ^(٢) ويبين عنك ^(٣) منها ما جمع انه الولى لذلك والقادر عليه، صدر آخر ^(٤) له، حماك الله عن نفسك بذكره ^(٥) وصرّفك ^(٦) في ذلك بشكوه، ولا اخلاك في ذلك باقباله، وقسم لك من جزيل ^(٧) نواله، وأعاذك من شديد بحاله، انه ولى ذلك والقادر عليه، صدر آخر ^(٨) وأظنه ^(٩) للخراز، قسم الله لك من العلم الرفيع، وأفردك في الذكر المنيع، ولا اخلاك من رعايته، وأفردك بولايته، وتولاك فيما استرعاك، وكان لك في ذلك وكفاك، واقبل عليك وشفاك، وقسم لك من ذكره ^(١٠) ووالاك، وأنسك بطاعته وأعلاك، ولا وكلك الى نفسك وهواك، صدر للكردى الصوفى الأرموى، منحك الله بما به منحك وحماك عن طويّات الصفات بالانابة ^(١١) لمن رتب الرويات، وحماك ^(١٢) عنك بشاهد ما فيه بدأك، وعظيم ما به ابتدأك، وأحلّك في محلّ ^(١٣) التجلي لما اراد ولما به أريد، ^(١٤) وأظلم واقع ^(١٥) براه التسليم ^(١٦) بحوى اسرارهم لمن ^(١٧) يفانى، ^(١٨) فتسرى همومهم لمن يعانى، قد باشروا منه ما له استبشروا، ^(١٩) وفي ^(٢٠) ميادين محبته انتشروا، ^(٢١) ألمأ بهم سواطع انوار التوحيد، ولوامع التجريد، بايين عما ^(٢٢) له وبه بانوا، فهم كالذى كانوا، صدر كتاب ^(٢٣) للدقّي ^(٢٤) رحمه الله، هنأك الله كرامته فأنت ^(٢٥) غيبت لأهل مودته وكهف لأهل موافقته ودال على معرفته ^(٢٦) ومنسب ^(٢٧) الى وحدانيته ومخبر عنه به ^(٢٨) ومن اصطنعه لنفسه في قدم ازليته وأطلععه على مكنون سرّه وأشهد مجارى قدرته وأنطق لسانك بحكمته وأقامك لدلالته ^(٢٩) وجعلك

(١) B om. (٢) A وسن. B وسن. (٣) A om. (٤) B وصرّفك.
 (٥) B نواله. (٦) B اظنه. (٧) B لابي سعيد الخراز. (٨) B والاك.
 (٩) B عن. (١٠) B عنه. (١١) A الخلية. (١٢) B واظلم. (١٣) So both MSS.
 (١٤) B وسوى. (١٥) B يعانى. (١٦) B بحوى. (١٧) A بحوى. (١٨) B فى.
 (١٩) B ألمأ بهم. (٢٠) B ألمأ بهم for وأما بهم. (٢١) B ميادين. (٢٢) B كانوا.
 (٢٣) B سيب. (٢٤) B الدقّي. (٢٥) B بكر الدقّي. (٢٦) B ومنسب.
 (٢٧) B وحطه. (٢٨) B ومن. (٢٩) B على.

العبيد، الذين كشف عن قناع قلوبهم فشاهدوا الوعد والوعيد، فمن كان منهم خائفاً فالرجاء منهم غير بعيد، ومن كان منهم راجياً فالخوف في قلبه عتيد، فهم ^(١) بمحبته ^(٢) صالون، ولهيئته خاضعون، بسطتهم المحبة والرجاء ان يكونوا ^(٣) قانطين، وقبضهم الخوف ان يكونوا مخدوعين او آمنين، فهم بين الخوف والرجاء واقنون، ^(٤) فقد اقلقهم الشوق، وازعجهم الذوق، فحسّن الظن قايدهم، وخوف النوت سايهم، والتوفيق رايدهم، واحبب مطيبتهم، طالبين مطلوبين، منورة لهم اعلام الطريق، معمورة لهم المناهل ^(٥) تلوح لهم بالعواید، ^(٦) منقلبين بالطرف والنفواید، صدر ^(٧) آخر له، امانك الله عنك واحياك به وايدك بالفهم، وفرغ قلبك من كل وهم، وافناك بالقرب عن المسافة ^{١٠} وبالانس عن الوحشة، صدر آخر ^(٨) له، كلاك الله كلالية الوليد المرحوم، وحفظك حفظ الولي المعصوم، ووهب لك معرفة ما انعم به عليك واستخرج منك ما جبلك عليه وحججك عن نفسك القاطعة دونه وكنالك عوايقها وبوايقها ^(٩) ورؤية عمك واثار سعيك وتركية نفسك، واعتقتك من رقتها وكفك عوارض تخيرها وفضول تكلفها، ^(١٠) واستخلصك لنفسه منها ^(١١) ليحقق ^{١١} فيك العبودية فيزكو عمك وان خفت وينمو سعيك وان قلّ وتطيب حياتك وان متّ حتى يوصلك بالحياة التي لا ^(١٢) موت ^(١٣) فيها والبقاء الذي لا فناء بعدك وتولي أمرك بالحسن في عزاقبها كما كانك التخيّر في اوابلها، انه *af.110b* ولي التمام لهما ^(١٤) ابتداءه، ^(١٥) صدر لأبي سعيد ^(١٦) الخراز، عصمك الله بذكره عن نفسك، وكاشفك بشكره عن ^(١٧) وضعك، وقسم لك من العلم به في ^{٢٠} فعلك حتى تكون ممن جمع له حبل الرشاد وأعلى في ذلك مكانك

١. ملوح A (٥). قد B (٤). قانين B (٣). صالون B (٢). لمحنته B (١).

٢. اخر له A om. (٨). منقلون B. منقلبون A (٦). تلوح B.

٣. ليحقق B (١١). واستخلصك B (١٠). ووقاك رؤية as variant. A gives (٩).

٤. صدر اخر B (١٥). ان شاء الله B adds (١٤). تموت B (١٢).

٥. وضعك B (١٧). احمد بن عيسى الخراز B (١٦).

أحبابه وثبتك وإيماننا على (١) سُبُل مرضاته وأولج بك قِبابَ أنسه وأرقاك في رياض فنون كرامته وكلاك في الاحوال كلها كلالية الجبين في بطن أمه ثم ادام لك الحياة المستخلصة من (٢) قيومية الحياة على دوام (٣) ديومية ابديته وأفردك عمًا لك به وعمًا له (٤) بك حتى تكون فردًا به في دوامها لا انت ولا ما لك ولا العلم به ويكون الله وحده، هذه الصدور كلها للجيد (٥) رحمه الله وفيها (٦) اشارات لطيفة ورموز خفية تعبر عن الحفايق المشككة (٧) وتنبئ عن السراير والمخصوصية التي (٨) تنفرد بها هذه العصابة في تجريد التوحيد وحقيقة التفريد فمن نظر فيه فليتأمل فان فيه لأهل (٩) النهم فوايد ولأهل العناية بهذا العلم زوايد (١٠) وعلى القلوب من المعرفة بذلك جميل عوايد، والله الموفق (١١) للصواب، (١٢) ولغير الجيد صدور حسنة اذكر من ذلك طرفًا ان شاء الله (١٣)، صدر لأبي علي الروذباري رحمه الله، آنسك الله في كمال الاحوال وتمامها، وبلوغ الغايات ونظامها، وأنس بك قلوب اهل مصافاتك (١٤) ومولاتك في دوام فضلك ومعافاتك، وجعل (١٥) لك ما (١٦) أتضح لك موصولًا بك في حياتك، وبعد وفاتك، ومن علينا بما يقصر عنه بلوغ الآمال، ونهاية الاحوال، وزادك من فضله الذي عودك من بره وألطافه وإحسانه والله بين علينا في ذلك (١٧) بما (١٨) نرجوه، صدر لأبي سعيد (١٩) ابن الاعرابي، كلاكم الله كلالية الوليد، (٢٠) وأحفنا وإياكم بصالح

(١) B سبيل. (٢) B قيومية. (٣) B ديوميته. Here the text of B breaks off (fol. 239a, last line). The following words (B fol. 239b, 1) are مرتفعة وانت في اوايد مندمسة, which occur in A on fol. 108b, 2. The present passage is continued in B on fol. 62b, 1. (٤) B به. (٥) B om. (٦) B اشارة. (٧) B وينبي. (٨) B تنفرد. (٩) B العلم. (١٠) A على. (١١) The words from ولغير to الله are suppl. in marg. A. A وايضًا لغيره. (١٢) A adds تعالى. (١٣) A صدور. (١٤) B ومولاتك. B ومولاتك with the first *alif* stroked through. (١٥) B أنج. (١٦) B ما. (١٧) B adds واحفنا. (١٨) B app. (١٩) B ان شاء الله.

ما سلف من الحقّ من الشاهد بعد إفناء محاضر الخلق فعند ذلك يقع حقيقته الحقيقية من الحقّ للحقّ ومن ذلك ما جرى بحقيقة علم الانتباء الى علم التوحيد على علم تفريد^(١) التجريد فقد عزره الله وحجبه عن كثير ممن يتخله ويدّعيه ويتحقّقه وبصطفيه، صدر^(٢) آخر،^(٣) مؤنك حقيقة الاختصاص عن لوايح الانتفاص وآوك الحقّ في خفيّ من الملاحظة لحظك شغلاً بالإجلال له عن ذكر نفسك وحالك في اوان ذكره ثم أذكرك انه^(٤) ذكرك في قديم الازل قبل حين البلوى وقبل حال البلوى إنه فعّال لها يشاء وهو قدير، صدر^(٥) آخر،^(٦) أكرمك بطاعته وخصّك بولايته وجلّك بسنّه ووفّقك لسنة نبيّه صلعم وأطّلعك على فهم كتابه وأنطقك بالحكمة وأنسك بالقرب Af.109b وخصّك بالفوائد ومنحك الزيادات وألزمك بابه وكلّفك خدمته حتى تكون له موافقاً ولكأس محبته ذايقاً فيتصل العيش بالعيش والحياة بالحياة والروح بالروح فتتمّ النعمة وتسلم من^(٧) المعتبة فتصحّ العافية وتكمل السلامة، صدر^(٨) آخر، بدت لك عجائب ما في الغيوب من أنبأها، وكشفت لك^(٩) عن حقايق ما تكنّ من أكنانها، وأوضحت لك عن^(٩) سرّ غرايب^(١٠) إخفايها، ١٥ وخطبتك بكلّ ما^(١١) كمن من عطاياها، باسانه الذي ينطق به عن خفيّ مكانه، فأوضح منطني بوضوح عن حكم بيانه، ليس بما^(١٢) صرح به^(١٢) من النصّح من لسانه، لكن بما اوقفه الحقّ من مراد إعلانه، وذلك غير كايّن قبل حينه وأوانه، والمراد بهم ذلك هو المفرد الموجود من اهل دهره وزمانه، صدر آخر، حاطك الله بجياطنه التي يحوط بها المستخّصين من

(١) التحديد. (٢) This is the last word on B fol. 241a. Fol. 241b begins with the verse

فيا حبّها زدني جوى كلّ ليلة which occurs in A at fol. 113b, 5.

(٣) Here begins B fol. 238b. A حق بك. (٤) اذا ذكرك A. (٥) B adds له.

(٦) B adds الله. (٧) B الفتنة. (٨) B om. from عن حقايق لك to عن حقايق.

(٩) سراير B. (١٠) اخفاها A. (١١) لم يكن A. (١٢) B app. مزح.

(١٣) B om.

وسلمنا وإياك، فعليك^(١) رحمك الله بضبط لسانك، ومعرفة اهل زمانك،
 وخاطب الناس بما يعرفون، ودعهم^(٢) مما لا يعرفون، فقل من جهل شيئاً
 إلا عاداه وإتباعها الناس كالإبل المائة ليس فيها راحلة وقد جعل الله^(٣) تعالى
 العلماء والمحكماء رحمةً من رحمته^(٤) وبسطها على عباده فاعمل على ان تكون
 رحمةً على غيرك إن كان الله قد جعلك بلاءً على نفسك وإخرج الى الخلق
 Af.109a من حالك بأحوالهم وخاطبهم من قلبك على حسب مواضعهم فذلك ابغ
 لك ولهم والسلام^(٥) عليكم ورحمة الله^(٦) وبركاته، قال^(٧) الشيخ^(٨) رحمه الله
 وإتباعها وضعت في هذا الكتاب هذه^(٩) الحكاية^(١٠) والرسالة حتى يتأمل من ينظر
 فيه ويستفيد منها بما فيها من الاشارات الصحيحة والعبارات الفصيحة ويقف
 على مقاصد القوم في مكاتبتهم لأن بين كل طائفة من الناس مكانات
 ومراسلات على حسب ما يليق بهم^(١١) وبالله التوفيق،

باب في صدور الكتب والرسائل،

صدر^(١١) للجنيد رحمه الله، أترك الله يا اخي بالاصطفاء، وجمعك
 بالاحتواء وخصك بعلم اهل النهى، وأطلعك^(١٢) من المعرفة على ما هو أولى،
 ١٥ وتم لك ما تريد منك له ثم أخلاق منك له ومنه له به ليُفردك في قلبه
 لك بما يُشهدك من حيث لا يلحقك شاهد من الشواهد يُخرجك، فذلك
 اول الاول الذي^(١٣) بما به^(١٤) رسوم ما ترادف مما غيبه به عنك بعاول
 ما استأثر به منه له ثم افردك منك لك في اول تفريد التجريد وحقبة
 كابين التفريد^(١٥) فكذلك^(١٦) اذا انفرد^(١٧) بذلك^(١٨) اباد^(١٩) وأفتى الابداءة

عن B (٥). يبسطها B (٤). B om (٣). بما B (٢). رحمك A (١).
 والسلام B (٩). و B om (٨). ابو نصر B (٧). عليك B (٦).
 من المعرفة B om (١٢). لابي القاسم الجنيد بن محمد B (١١). صدر A (١٠).
 ان B (١٦). فذلك B. فذلك A (١٥). الرسوم A (١٤). تمحا A (١٣).
 وافنا B. وافنا وافنا A (١٩). اباك A (١٨). كذلك B (١٧).

وإلى ما يبلغ مَصْدَرِك، والأحلام متمرّقة، والقلوب منصدّعة، والعقول مغلّعة،
 (١) والأنباء كلّها مرتفعة، وأنت في أوابد (٢) مندمسة، ونجوم منطمسة، وسُبل
 ملتبسة، قد أضلك في (٣) اختلاف (٤) مناهجها ظلماً لها، وانطبقت (٥) عليك
 ارضها (٦) وسبأها، ثم افضى بك ذلك الى لجة اللُّجج، والبحر الزاخر
 (٧) الغامر المحتلج، الذي كلّ بحرٍ دونه أو أُججٍ، فهو فيه كنفلة أو مُججٍ، فقد
 قذف بك في كثيف امواجه، وتلاطم عليك (٨) بعظيم هوله وإرتجاجه،
 (٩) فمن مستنقذك من مُتلفات المهالك، (١٠) أو تُخرّجك ممّا هنالك، كتابي
 اليك ابا بكر وأنا احمد الله حمداً كثيراً وأسأله العفو والعافية في الدنيا
 والآخرة، وصل الى منك كُتِبَ فهت ما ذكرت فيها ولم يعنى من اجابتك
 ١٠ عليها ما وقع في وهمك، وشقّ (١١) على ما ذكرت من غمك وليس حالك
 عندي حال (١٢) معتوب عليه بل حالك عندي حال معطوف عليه، وبخسبك
 من بلايك ان اكون سبباً للزيادة في البلاء عليك وإني عليك لهُشّق
 واتما منعنى من مكاتبتك لأني حذرت ان يخرج ما في كتابي اليك الى غيرك
 بغير علمك وذلك اني كتبت منذ مدة كتاباً الى (١٣) أقوام من اهل إصهبان
 ١٥ ففتح (١٤) كتابي وأخذت نسخته استعجم بعض ما فيه على قوم فأتعنى تخلصهم
 (١٥) ولزمتني من ذلك (١٦) مؤنة عليهم وبالخلق حاجة الى (١٧) الرفق وليس من
 الرفق بالخلق ملاقاتهم بما لا يعرفون ولا مخاطبتهم بما لا يفهمون وربما وقع
 (١٨) ذلك من غير قصد اليه ولا تعمد له، جعل الله عليك واقيةً وجنةً

موتك (حق بك) حقيقة: (٢) Here B proceeds (fol. 238 b, 1): لانبا B (١)

الاختصاص عن لواج الانتقاص الخ. These words occur in the following chapter
 (A fol. 109a, 16). The present passage is continued on
 fol. 239 b, 1. (٣) A مندمسه. (٤) A اطلق. (٥) B om. (٦) B ملتبسها. (٧)
 فهو A. (٨) B بعظم. (٩) B app. الغاير. (١٠) B وسبأوها. (١١) B عليها. (١٢)
 معتب AB (١٣) عليك B. (١٤) B و. (١٥) B with فن as a variant. (١٦) B كتاب واحد
 for كتاب واحد B (١٧) ولزمتني B. (١٨) B لك. (١٩) A الدين. (٢٠) B لك.

ودلائل من الحقِّ بَيِّنَةٍ، (١) قال الشيخ رحمه الله فأمَّا مكاتباتهم (٢) ومراسلاتهم أكثر من ان يتبيهاً جمعها (٣) في الاجزاء الكثيرة وأنها ذكرنا (٤) هذا طرفاً على حسب ما امكن في الوقت لان المراسلات الطوال نحو رسالة (٥) النورى الى الجنيّد (٤) رحمهما الله في مسألة البلاء ورسالة (٦) ابي سعيد الخزاز الى النورى ورسالة الجنيّد الى يحيى بن معاذ وإلى يوسف بن الحسين (٧) ومجاوبتها ورسالة عمرو المكي الى (٨) ابن عطاء وغير ذلك لم يتبيهاً لنا ذكره ولكن نذكر رسالة واحدة للجنيّد الى ابي بكر (٩) الكساى الدينورى (٤) رحمهما الله وهي مختصرة (١١) إن شاء الله تعالى، رسالة الجنيّد الى ابي بكر (١٠) الكساى (٤) رحمهما الله تعالى، اخى ابن مَمْلُك عند (١٢) تعطيل العشار، وأين دارك وقد خربت الديار، وأين منزلك والمنازل فاع صنف ففار، وأين مكانك والأماكن (١٣) عواف دوارس الأثار، وما ذا خبرك عند ذهاب جوامع الأخبار، وفيما نظرك عند اصطلام محاضر النظار، وفيما فكرك وليس يحين نظير ولا افتكار، وكيف هُدوك على حمر (١٤) الليل والنهار، وكيف حذرك عند وقوع فواجع (١٥) الأقدار وكيف صبرك ولا سبيل الى عزاء ولا اصطبار، فأبك الآن إن وجدت سبيلاً الى البكاء، بكاء الواهية الحزينة الموجعة الثكلى، بفقد اعزة الآلاف، وفناء (١٦) اجلة الأخلاف، وإبادة ما مضى من (١٧) الأكتناف، (١٨) وذهاب (١٩) مشايخ الاعتفاف، وورود بدايه الاختطاف، (٢٠) وروادف عواصف الارتجاج، وتتابع قواصف الانتساف، وبواهر قواهر الاعتكاف، وثواقب ملاحح الاعتراف، فإلى ابن (٢١) مَوْلِكَ،

في الاجزاء B om. (٢) ومراسلتهم A (٣) قال الشيخ رحمه الله B om. (٤) الكثيرة. (٥) النورى A (٦) ابي سعيد B om. (٧) B adds. (٨) الكساى A (٩) بن B (١٠) الكساى A (١١) مختصرة B (١٢) تعطيل A (١٣) عواف A (١٤) الليالى B (١٥) الاقدار A (١٦) خله A (١٧) اكياب A (١٨) ذهاب B om. (١٩) Partly obliterated in B. (٢٠) ووارد A (٢١) مولىك B.

وحكى عن حسين بن جبريل ^(١) المرندى ^(٢) رحمه الله وكان من المشايخ
الاجلة انه قال ورد على كتاب من مكته فقرأت على جماعة من اصحابنا
وكان ^(٣) من بعض تلامذته فكان في الكتاب ^(٤) أعلمك يا شيخني ان اصحابك
كلهم ^(٥) ترافقوا بعضهم مع بعض فبقيت بلا رفيق فرأيت يوماً في الطواف
غزلاً يطوف فأعجبتني ذلك فرافقته وكان لي ^(٦) قرصان ^(٧) شعير في كل ليلة
قرص لي وقرص له فبقي معي اشهرًا ليلاً ونهارها فليلاً من الليالي لم انترغ
للإفطار وتأخر ذلك فلما اردت ان افطر فاذا به قد أكل القرصين فقلت
ويحك قد ظهر منك الخيانة فرأيت دموعه تسيل على خده فذهب حياءً
منّي فاستلكت ان تدعو الله ^(٨) تعالى انت وأصحابك ان يرده عليّ، قال
١٠ وكتب شاه الكرمانى ^(٩) رحمه الله الى ابي حفص ^(١٠) رحمه الله اذا رأيت أمرى
كله مصيبة فكيف أكون في مصابى، فكذب اليه ابو حفص ^(١١) رحمه الله
ألف مصابيك ولا تكن مع ألفك لمصابيك، وفيما حكى ^(١٢) عن ^(١٣) ابن
مسروق عن سرى السقطى ^(١٤) رحمه الله انه قال كتب الى بعض اخواني
فكذبت اليه يا اخي أوصيك بتقوى الله الذى يسعد بطاعته من اطاعه
١٥ ويتنقم بمعصيته من عصاه فلا تدعونك طاعته الى الأمن من عذابه ولا
تدعونك معصيته الى الاياس من رحمته جعلنا الله وأياكم حذرين ^(١٥) من
غير قنوط وله راجين ^(١٦) من غير اغترار والسلم، وكتب الجيد ^(١٧) رحمه الله
كتاباً الى على بن سهل الإصهبانى وكان فيه ^(١٨) واعلم يا اخي ان الحقائق
اللازمة ^(١٩) والقصود الثوية المحكمة والعزائم الصحيحة المؤكدة لم تبق على
٢٠ اهلها سبباً الا قطعته ولا معترضاً الا منعه ولا أثراً في خفى السراير الا
اخرجته ولا تأويلاً موهماً لصحة المراد الا كشفته فالحق عندهم بصحة الحال
^(٢٠) مجرداً ^(٢١) والمجد في دوام السير ^(٢٢) محمداً على براهين من العلم واضحة

(١) B المرندى. (٢) B om. (٣) B اعلم. (٤) B قد ترافقوا. (٥) A قرصين.

(٦) A om. شعير في كل ليلة. (٧) B رحمهما. (٨) B ابو. (٩) A في.

(١٠) A والله اعلم. (١١) A العتود as variant. (١٢) B مجرد. (١٣) A والمجد.

(١٤) B محمد.

من الصفاء والطهارة فدع ما (١) انت فيه من البلاء من اقرار مَسَاوِي لا
 تُجدي عليك منفعة في دينك ولا دنياك وتجنب قُرْبَ من لا تأمن على
 نفسك في (٢) مواصلته الغفلة والبطالة واستعن على ذلك كله بالقناعة والتجزي
 وسله ان يمن عليك بتوبة (٣) طهرى لا عملى والسلم، (٤) وقال يوسف بن
 الحسين (٥) رحمه الله كتب حكيم الى حكيم يسأله عما يؤديه الى صلاح نفسه
 فكتب اليه ان فساد نفسى (٦) قد (٧) شغلنى عن صلاحك ولست أجد في
 نفسى فضلة لغيرها والسلم، (٨) وقال كتب ابو العباس احمد بن عطاء (٩) رحمه
 الله الى ابى سعيد الخزاز (٦) رحمه الله (٩) كتاباً فقال فيه وأعلمك ان الفقراء
 وأصحابنا بعدك صاروا يتاقرون بعضهم لبعض، فكتب اليه ابو سعيد (٦) رحمه
 الله وأما ما ذكرت (١٠) ان اصحابنا بعدى صاروا يتاقرون بعضهم لبعض
 فاعلم ان ذلك غير من المحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض، وقال
 الروذبارى كتب بعض المحبين الى حبيبه يعاتبه ان المودة لم تزل موصولة
 فزُر بلادى وأكثر ودادى واحذر عداة الحى أن يلقوك وليظن العداة انك
 (١١) جاف، وكتب بعض المشايخ كتاباً فكان فيه هذا النصل (١٢) وأنا وجدته
 بخط جعفر الخلدى، تفكرى في مرارة البين بمعنى (١٣) من التمتع بحلاوة الوصل
 ونكره عيني ان تقر بقربك، مخافة أن تسخن ببعدك، فلى عند الاجتماع كبد
 ترجف، وعند التئامى مقلة تكف، وأقول كما قال الشاعر،

وَمَا فِي الدَّهْرِ أَشَقَى مِنْ مُحِبِّ * وَإِنْ وَجَدَ الهَوَى حُلُوَ المَذَاقِ
 تَرَاهُ بَاكِياً فِي كُلِّ حِينٍ * مَخَافَةَ فُرْقَةٍ أَوْ (١٤) لِاشْتِيَاقِ
 فَيَبْكِي إِنْ نَاقَا شَوْقًا إِلَيْهِمْ * وَيَبْكِي إِنْ دَنَا خَوْفَ الفِرَاقِ
 فَتَسْخَنُ عَيْنُهُ عِنْدَ التَّنَائِى * وَتَسْخَنُ عَيْنُهُ عِنْدَ (١٥) التَّلَاقِ،

طهر لى لا على B (٤). مواصله A (٢). تجزى B (٣). ككت B (١).
 قال B (٩). قال B om. (٨). اشغلنى B (٧). قال B om. (٦). وأنا وجدته
 التلاق AB (١٥). جافى AB (١١). من ان B (١٠). كتاباً فقال
 اشتياق B (١٤). عن B (١٢). الخلدى to

أَبِي (١) وَهَلْ تَدْرِينِ مَا يُبْكِينِ
أَبِي حِذَارًا أَنْ تَفَارِقِينِي
وَتَقْطَعِي وَصْلِي وَتَهْجُرِينِي،

وقال الروذباري (٢) رحمه الله كتب الى بعض اصدقائي كتابي اليك (٣) كمودتي
لك نورٌ منك دلّ عيني عليك وحجبتها عن النظر الا اليك والسلام، وكتب
ابو عبد الله ايضاً في كتاب (٢) الى بعض اصدقائه ما الذم اذاك الى
الصبوة، (٢) بعد تمكك من المحظوة، وما الذي حداك على قطع حبلى
الوصال، بعد المحافظة على (٤) الاتصال، أو ما علمت ان لورود الكتب فرحة
تعدل فرحة القرب، وكتب شيخ من الاجلة الى بعض المشايخ وجدى بك
١٠ حماني عن الاشارة اليك وما بدا من قُربك غيب عني مؤنة الذكرك
فحقيقتك ظاهرة، وأعلامك زاهرة، وسطونك فاهرة، ظهرت سطونك فحنست
معرفتي عند ظهورها، وذهل عقلي عند ورودها، وقصّر علمي عند شرح
Af.107a بيان ظهورها وقصرت عبارتي (٥) عند استيلاء حقيقتك والسلام، (٦) سمعت ابا
الطيب احمد بن مقاتل العكبي يقول كتب ابو الخير التيناتي الى جعفر المخلدي
١٥ (٢) رحمه الله كتاباً فكان فيه وزرٌ جهل الفقراء عليكم لأنكم ركنتم الى ابناء
الدنيا واشتغلتم بأموركم فبقول جهلة، وقال يوسف بن الحسين (٧) رحمه الله
(٨) كتبت الى بعض الحكماء وشكوتُ ركوني الى (٩) الدنيا وما أجِدُ في طبعي من
الاخلاق التي لست ارضاها من نفسي لنفسي فكتب الى بسم الله الرحمن
الرحيم وصل كتابك وفهمتُ ما ذكرت (١٠) ومخاطبتك (١١) أكرمك الله شريكك
٢٠ في شكواك، ونظيرك في بلواك، إن رأيت ان تدم الدعاء (١٢) وقرع الباب
(١٣) فانه من قرع الباب ولم يعجز عن الفرع دخل وإن تهباً لك ما (١٤) تريد

الاتصال. B. الافصال (٤) A. كودي. B (٢) B om. (١) B ولا.

كتب. A (٨) رحمه الله for الرازي B (٧) وسمعت B (٦) عن B (٥)

وتقرع A (١٢) B (١١) ايدك. B (١٠) ومخاطبتك A (١٠) هذه الدنيا B (٩)

تريد B (١٤) فان قروع الباب ولم يعجز الح B (١٣)

قال ثم استقبلني بعد ذلك بأيام وكان في يدي (١) جُرْمٌ (٢) وأخذ من يدي وكتب على (٣) ظهره،

أَغْرَكَ بِالْحُبِّ (٤) حُبٌّ (٥) فِي (٦) تَحْيِيهِ * لَطْفُ الْجِنَانِ (٧) وَعَطْفٌ فِي (٨) تَعْيِيهِ
يَأْبَنُ الصَّبَابَاتِ عَنِّ وَرِدِّ بِلا صَدْرٍ * (٩) نَجَعَتْ صَوَّ الهَوَى فِي غَيْرِ مَطْلَبِهِ
قِفْتَ تَحْتِ (١٠) صُنَيْتِهِ بِالْوُدِّ مِثْلَ (١١) لَمَّةٍ * مُسْتَهْتَرًا يَتَبَارِحُ الشُّجُونِ بِهِ ،

Ar. 1006 قال ومرض رجل من اصحاب (١٢) ذى النون فكتب اليه ان (١٣) ادع الله

لي فكتب (١٤) اليه (١٢) ذو النون (١٥) رحمه الله (١٦) يا اخي سألتني ان ادعوا الله
لك ان يزيل عنك النعم (١٥) واعلم (١٧) يا اخي ان المرض والعلّة يأنس (١٨) بها
اهل الصنفاء، واصحاب الهمم (١٩) والصنفاء، لانها في حياتهم (٢٠) درك (٢١) للشفاء،
١. ومن (٢٢) لم يعد البلاء نعمة فليس من الحكماء ومن لم يأمن الشفيق على

نفسه فقد آمن اهل التهمة على أمره فليكن معك يا اخي من الله حياة
ينعك من الشكوى والسلم، وكتب رجل الى (٢٣) ذى النون (١٥) رحمه الله

انسك الله (١٥) تعالى بقربه فكتب اليه (٢٤) ذو النون (١٥) رحمه الله اوحشك
الله من قربه فانه (٢٥) اذا انسك بقربه فهو قدرك (٢٤) واذا اوحشك من

١٥ قربه فهو قدره ولا نهاية لقدره حتى (٢٥) يتركك ملهوقا اليه، وسمعت جعفر
الخلدي (١٥) رحمه الله يقول سمعت الجنيّد (١٥) رحمه الله تعالى يقول دفع الىّ

سرى (١٥) السقّطى رقعة (٢٦) قال هذا مكان قضائك لحاجتي ففتحت الرقعة
فاذا فيها مكتوب سمعتُ حادبا في البادية يجدر ويقول،

(١) حيا B (٢) ظهرها هذه الايات B (٣) واخذ B (٤) جزا A (٥) تحييه B (٦) عطف B (٧) من A (٨) ادعوا AB (٩) ذى A (١٠) A om. (١١) نجعت B (١٢) الى B (١٣) B om. (١٤) يا اخي سألتني for كتب الى B (١٥) B om. (١٦) لما B (١٧) والشفاء B (١٨) والصنفاء B (١٩) دركا A (٢٠) ليس B (٢١) يترك B (٢٢) وان B (٢٣) ان B (٢٤) وقال B (٢٥)

يا هلالَ السّما^(١) لِطَرَفِ كَلِيلٍ . فَأَذا ما بَدَا أَضَا طَرَفَيْهِ
كُنْتُ أَبْيَى عَلَيَّ مِنْهُ فَلَمَّا . أَنْ تَوَلَّى بَكَيْتُ مِنْهُ عَلَيَّ ،

قال فترك الرقعة عنده من الاربعاء الى الاربعاء^(٢) وكسب تحمها ياأبا بكر
الله الله في الخلق كذا نأخذ الكلمة^(٣) فنسقتها^(٤) ونقرظها^(٥) ونتكلم بها في
السراديب^(٦) وقد جيت انت فخلعت العذار بينك وبين^(٧) الأكاير الخلق
ألف طبقة في أول طبقة يذهب ما وصفت^(٨)، قال الشيخ رحمه الله وكنت
بالرملة وكان بها انسان هاشمي وله جارية مشهورة بحسن الصوت والحذافه
في القول فسالنا ابا^(٩) علي الروذباري ان يكتب اليه^(١٠) رقعة^(١١) يستأذن
لنا بالدخول عليها^(١٢) حتى نسمع منها شيئاً فكتب اليه على البديهة بحضرتي
بسم الله الرحمن الرحيم^(١٣) بلغني بلغك الله سؤلك، وأعطاك مأمولك، ان
عندك من مناهل^(١٤) الورد، منهلأ^(١٥) برد^(١٦) عليه قلوب اهل الوجود،
فيشربون منه بعقد الوفاء، شراباً يورثهم حقايق الصفاء، فان أذن لنا
بالدخول^(١٧) عليه فلنا على رب المنهل أن يزبن المجلس بفقد الأغيار، ومحببه
^(١٨) عن نواظر الأبصار، ومحيثنا^(١٩) مقرون بإذتك والسلم، وسمعت ابا
^(٢٠) علي بن ابي^(٢١) خلد الصوري بصور يقول^(٢٢) كتبت الى ابي علي الروذباري
^(٢٣) رحمه الله كتاباً^(٢٤) وكتبت فيه هذين البيتين،

إِنَّ كَتَمِي أَبَا عَلِيٍّ . لِحَيْثُكَ^(٢٥) فِرَارًا مِنْ النَّشَارِكِ فِيهِ
حَبْنًا رُوذْبَارُ مَا ذِي عَلَيْنَا . لَكَ حَقًّا^(٢٦) وَذَلِكَ مِنْهُ^(٢٧) بَيْتِي ،

(١) وقرظها A (٢) ثم كتبت الى B (٣) فنسقتها A (٤) وقرظها A (٥) قال الشيخ رحمه الله B om. (٦) الأكاير B (٧) A om. (٨) السر B (٩) لنسمع B (١٠) يستأذنه B (١١) كتابا B (١٢) عبد الله احمد بن عطا B (١٣) عليها B (١٤) عليها B (١٥) الورد A (١٦) ترد B (١٧) بلغنا B (١٨) كسب A (١٩) AB ومحيثنا (٢٠) مقرونا A (٢١) حلالد B (٢٢) كتبت الى ابي علي الروذباري B om. (٢٣) رحمه الله كتاباً A (٢٤) وكتبت فيه هذين البيتين B (٢٥) لحيثي B app. (٢٦) B app. (٢٧) بنيه B . شبه A (٢٨) وذلك منه for منك B (٢٩) النشارك A

الى ميثاذ الدينوري^(١) رحمه الله^(٢) تعالى كتاباً فلما وصل الكتاب اليه^(٣) قلبه
وكتب على ظهره ما كتب صحيح الى صحيح قطّ ولا افترقا في الحقيقة، وكتب
ابو سعيد الخزاز الى ابي العباس^(٤) احمد بن عطاء رحمهما الله يا ابا العباس
تعرف لي رجلاً قد كملت طهارته وبرىء من آثار نفسه عنه به له موقوف
مع الحق بالحق^(٥) للحق من حيث أوقفه الحق حيث لا له ولا عليه فالحق
يعلمه امتحان له وامتحان للخلق به فان عرفت لي هذا فدأني عليه حتى إن
قبلي كنت له خادماً، وكتب عمرو بن عثمان المكي^(٦) رحمه الله كتاباً الى
بغداد الى جماعة الصوفية بها فكان^(٧) في كتابه وانكم^(٨) لن تصلوا الى
حقيقة الحق حتى تجاوزوا تلك الطرقات المنطسة وتسلكوا تلك المفاوز
المهلكة، فحضر عند قراءته المجنيد والشبلي وأبو محمد الجريري^(٩) رحمه
الله فقال المجنيد^(١٠) رحمه الله لبت شعري من الداخل فيها وقال الجريري
لبت شعري من الخارج منها وقال الشبلي يا ليتني^(١١) لم يكن لي منها مشام
الريح، وفيما ذكر عن الشبلي^(١٢) رحمه الله انه^(١٣) كتب الى المجنيد^(١٤) رحمه الله
كتاباً^(١٥) فكتب فيه يا ابا التسم ما تقول في حال علا فظهر وظهر فقهر وقهر
فبهر^(١٦) فاستناخ واستقر فالشواهد منطسة والاهام خنسة والألسن^(١٧) خرسة
والعلوم مندرسة ولو^(١٨) تكأنت الخليفة على من هذا حاله لم يزد ذلك الا
^(١٩) توحشاً ولو اقبلت الخليفة اليه نعطفاً لم يزد ذلك الا تبعداً فالحاصل
في^(٢٠) هذا الحال قد صُفد بالأغلال والأنكال^(٢١) وغلبه على عقله فحال وحاد
الحق بالحق وصار الخلق^(٢٢) عقلاً^(٢٣) وكتب تحتها هذين البيتين،

للحق B (٥). A om. (٤). قلبه B (٦). B om. (٢). رحمهما الله B (٣).

Here B (fol. 109b, l. 2) has احسن معانيا والطف من الكرامات الخ. These words occur near the end of the كتاب انيات والآيات والكرامات (A fol. 147b, l. 2). The continuation of the present passage occurs in B on fol. 232a, l. 6. B (٧) ان.

استناخ B (١١). فكتب B (١٠). قال كتب B (٩). لم يكن لو كان B (٨).

A in marg. تكأنت as a variant. (١٤) A written بعداً (١٣). مخرسة B (١٢). توحشاً above.

A om. from ولو to تبعداً (١٥). هذه B (١٦). وغلب B (١٧).

عقلاً B (٢٣). عقلاً A (٢٢). وكتب B (٢١).

وقال يوسف بن الحسين ^(١) رحمه الله تعالى قلوب الرجال قُبور الاسرار،
وعنه ايضاً انه قال لو اطَّلَع زَرِّي عَلَى سِرِّي قَلَعْتُهُ، ^(٢) شعر،

^(٣) حاسٌ يَسِرُّ قَدْ اَسْرَجَيْعَهَا * ^(٤) وَكَلَاهُمَا فِي سِرِّهَا مَسْرُورٌ
ما ^(٥) سِرُّ مَسْرُورٍ ^(٦) يَشِيرُ ^(٧) بِسِرِّهِ * مِنْهُ اِلَيْهِ ^(٨) مُسَاوِيًا مَعْرُورٌ

وقال آخر،

يَا سِرِّ سِرِّ يَدِيقُ حَتَّى * يَخْفَى عَلَيَّ وَهُمْ كُلُّ حَيٍّ
وظَاهِرٌ بِاطْنٍ نَجَلِي * ^(٩) مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لِكُلِّ شَيْءٍ،

وقال النورى ^(١) رحمه الله تعالى،

لَعَمْرِي مَا اسْتَوَدَعْتُ سِرِّي ^(١٠) وَسِرِّهَا * سَوَانَا حِذَارًا اَنْ تَشِيَعَ السَّرَائِرُ
١٠. وَلَا لِحَظْنَتُهُ ^(١١) مُقْلَانِي بِلِحْظَنِي * فَتَشْهَدُ نَجْوَانَا الْعُبُونُ التَّوَاطِرُ
وَلَكِنْ جَعَلْتُ الْوَهْمَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ * رَسُولًا فَادَّعَى مَا تَكُنُّ الضَّمَائِرُ،

^(١٢) Af.105b فهذا ما حضرني في الوقت من مسألتهم ومسائل هؤلاء أكثر من أن
يتبيأ ^(١٣) ذِكْرَهَا، ^(١٤) وقد حكى عن عمرو بن عثمان المكي ^(١) رحمه الله تعالى
انه قال العلم كله ^(١٥) نِصْفَانِ ^(١٦) نِصْفُهُ سَوَالُ ^(١٧) وَنِصْفُهُ جَوَابُ، ^(١) وبالله
١٥ التوفيق،

^(١٨) كتاب المكاتبات ^(١٩) والصدور والاشعار والدعوات والرسائل،

باب في مكاتبات بعضهم الى بعض،

سمعت احمد بن علي ^(٢٠) الكرجي ^(١) رحمه الله تعالى يقول كتب المجتهد

(١) B om. (٢) وقال بعضهم (٣) وسر. B. حاسر. A (٤) وكلاهما A (٥) مسأوى. B. مسارى. A (٦) يسر. B. بسر. A (٧) سره. A (٨) مساويا. B. مساريا. A (٩) عن. B (١٠) وسره. B (١١) مقلي. AB (١٢) This passage occurs in B supra. See p. ٢٢١, note Y. (١٣) ذكره. B (١٤) وحكى. B (١٥) نصفين. B (١٦) نصف. B (١٧) ونصف. B (١٨) A om. from (١٩) الصدور. B (٢٠) الكرجي. B to كتاب

(١) القلب والفكر وقوف (١) القلب على ما عرف، مسألة في الاعتبار، (٢) قال
 حارث المحاسبي ابو عبد الله بن أسد رحمه الله تعالى الاعتبار استدلال
 الشيء على الشيء، وقال قوم الاعتبار ما وضح فيه الايمان واستوفته العقول،
 وقال قوم الاعتبار ما (٣) نفذ في الغيب ولم يرده مانع، مسألة ما النية، قال
 قوم النية العزم على الفعل، وقال قوم النية معرفة اسم العمل، وقال المجتهد
 (٤) رحمه الله تعالى (٤) النية تصوير الافعال، وقال آخر نية (٥) المؤمن الله
 عزّ وعلا، مسألة ما الصواب، قال قوم الصواب التوحيد فقط، وقال
 المجتهد (٤) رحمه الله تعالى الصواب كلّ نُطق عن إذن، مسألة، سئل المجتهد
 Af.105a عن الشفقة على الخلق ما هو قال نُعطيتهم من نفسك ما يطلبون ولا تُحلبهم
 ١٠ ما لا يطيفون ولا تخاطبهم بما لا يعلمون، مسألة في التقيّة، قال قوم استعمال
 الأمر والنهي وقال قوم ترك الشبهات، وقال قوم التقيّة حرم المؤمن كما أنّ
 الكعبة حرم مكة، وقال قوم التقيّة نور في القلب يفرق بها بين الحقّ
 والباطل، وقال سهّل والمجتهد (٦) والحُرث وأبو سعيد (٤) رحمة الله تعالى عليهم
 اجمعين التقيّة استواء السرّ (٧) والعلانية، مسألة في السرّ، قال بعضهم (٨) السرّ
 ١٥ ما لا يحسّ به هاجس النفس السرّ ما (٩) غيبه (١٠) الحقّ وأشرف عليه به،
 وقال قوم السرّ سرّان سرّ (١١) للحقّ وهو ما أشرف عليه بلا واسطة وسرّ
 للخلق وهو ما أشرف عليه (٤) الحقّ بواسطة، (١٢) ويقال سرّ من السرّ للسرّ
 وهو حقّ لا يظهر إلاّ بحقّ وما ظهر بخلق فليس بسرّ، وحكى عن الحسين بن
 منصور الخلاج (٤) رحمه الله تعالى انه قال أسرارنا بكرّ لا يفتضحها وهم وإهم،

(١) A القلوب. (٢) B قال حارث الاعتبار الخ. (٣) B قد. (٤) B om.

(٥) B للمؤمن. (٦) B app. وحارث. (٧) Here B inserts the concluding

words of this chapter from الخ في الوقت ما حضرني to ونصف سؤال ونصف

السر ما عينه (٢) الحق وأشرف عليه به وقال بعضهم السر ما لا يحس (٨) B جواب

الخلق (١٠) A. به هاجس النفس. (٩) A عنه. The reading of B is doubtful.

(١١) A الحق. (١٢) A وقال.

مسئلة في صفاء المعاملة والعبادة، قال اجتمع مشايخ حرم الله (١) تعالى على ابي الحسين علي بن هند (٢) القرشي الفارسي (٤) رحمه الله تعالى (٥) فسألوه عن صفاء العبادة والمعاملة فقال (٤) انَّ للعقل دلالة والحكمة اشارة والمعرفة شهادة فالعقل يدل (٦) والحكمة تُشير والمعرفة تشهد انَّ صفاء العبادات لا يُنال الا بصفاء معرفة اربعة فاؤل ذلك معرفة (٧) الله تعالى والثاني معرفة النفس والثالث معرفة الموت والرابع معرفة ما بعد الموت من وعد الله ووعيد فمن عرف الله (٤) تعالى قام بحقه ومن عرف النفس استعدَّ لمخالفتها ومجاهدتها ومن عرف الموت استعدَّ لوروده ومن شهد وعيد الله (٤) تعالى ينزجر عن نهيه ويتبدل لأمره فمراعاة حقّ الله (٤) تعالى على ثلاثة اوجه على ١٠ الوفاء والادب والمرقة فاما الوفاء فانفراد القلب بفراديته والثبات على Af.104b مشاهدة وحدانيته بنور ازليته والعيش معه، واما الادب فمراعاة الاسرار من المخاطر وحفظ الاوقات والانقطاع عن المحسد والعداوات، واما المرقة فالثبات على الذِكر نطقاً وفعلاً وصيانة اللسان وحفظ النظر وحفظ المطعم والملبس وينال ذلك بالادب لان اصل كل خير في الدنيا والآخرة الادب ١٥ وبالله (٨) التوفيق، مسئلة ما (٩) الكرم، قال حارث (٤) رحمه الله تعالى الكرم (١٠) الذي (١١) لا يبالي لمن اعطى، وقال الجنيّد (٤) رحمه الله الكرم (١٢) من لا يجوجك الى وسيلة، مسئلة في الكرامة، قال قوم الكرامة أن يُبلغ المراد قبّل ظهور الارادة، وقال قوم الاعطاء (١٣) قوق المأمول، مسئلة في الفكر، سُبل حارث المحاسبي (٤) رحمه الله تعالى عن الفكر فقال (١٤) الفكر في قيام الاشياء ٢٠ بالحق، وقال قوم التفكر صحّة الاعتبار، وقال آخرون الفكر ما ملأ القلوب من حال التعظيم (١٥) لله عز وجل، والفرق بين الفكر والتفكر أن التفكر جولان

(١) B عز وجل. (٢) الحسن B. (٣) القرشي B. (٤) B om. (٥) B وسألوه.

(٦) بالكرم B. (٧) بالتوفيق B. (٨) الرب B. (٩) والمعرفه تشهد والحكمة تشير B.

لم B. (١١) من لا يجوجك الى وسيلة وقال الحارث الكرم الذي الخ B.

لله تعالى B. (١٥) التفكر B. (١٤) قول A. (١٣) الذي B.

وشاهد الودَّ عَيْنَ اليقين وشاهد الصيانة عِلْمَ اليقين والودَّ وَصَلَ بلا مواصلة
 لانَّ الوصل ثابت والمواصلة تصرَّفُ الاوقات، مسئله في البكاء، سُبُل ابو
 سعيد الخَرَّاز (١) رحمه الله تعالى عن البكاء فقال البكاء من الله وإلى الله
 وعلى الله، فالبكاء من الله لطول تعذيبه (٢) بالحنين عنه اذا ذكر طول المدة
 الى لِقَائِهِ والبكاء من خوف الانقطاع والبكاء من الفَرْق لما (٣) تواعد من
 المكافأة (٤) لمن قَصَّر والبكاء من الفزع اذا قام الاِشفاق من الحادثات التي
 تحرم الوصول اليه، والبكاء اليه وهو أن يتكفَّف سرُّهُ (٥) الهيجان اليه والبكاء
 من طيران الأرواح بالحنين (٦) اليه والبكاء من وَلَه العقل اليه والبكاء من
 التأوُّم والبكاء من الوقوف بين يديه والبكاء برقة الشكوى اليه والبكاء
 (٧) بالتمرغ على بساط الذلِّ طَلَبَ الزُّلْفَى ليدبه والبكاء عند المنافسة اذا نُوِّم
 انه (٨) يُطَيَّء به عنه والبكاء خوفاً أن (٩) ينقطع الطريق فلا يصل اليه والبكاء
 خوفاً أن لا يصلح (١٠) للقائه والبكاء من الحياء منه بأى عين ينظر اليه، ثم
 البكاء عليه اذا (١١) يُطَيَّء به عنه في بعض الاوقات ممَّا عَوَّده والبكاء من
 الفرح في نفس وصوله اليه اذا اكنفه ببره كالصبي (١٢) الرضيع (١٣) برتضع
 ١٥ نُدَى أمه وهو يبكي (١٤) فهذا ثمانية عشر وجهًا، مسئله في الشاهد، سُبُل
 الجيِّد (١٥) رحمه الله تعالى لم سَمَى الشاهد شاهداً فقال الشاهد (١٦) الحقُّ شاهدٌ
 في ضميرك وأسرارك مطَّعمًا عليها (١٧) وشاهدًا لجماله في خلقه وعباده فاذا نظر
 الناظر اليه شهد عِلْمَهُ بنظره اليه، وشاهدُ الصوفيَّة هو أن يقطع مَنزِلَ
 المرئدين فيشهد (١٨) عُمومَ العارفين (١٩) وحَمَلَةَ اسم الشاهد الحاضر في الغيب
 ٢٠ لا يخرج ولا (٢٠) يفتقر ولا يتغافل فان غفل غفلة مريد فليس بشاهد، وكلِّما
 يجري فيه غير هذا في ظاهر الخليفة فهو باطل فليس هو طريق الصوفية،

(١) B om. (٢) A بالحسر. (٣) B تواعد. (٤) A لا. (٥) B الهيجان.
 ينقطع من B om. (٦) نظر. (٧) بالنصرع. B بالنصرع. (٨) عنه. B (٩)
 الرضيع B (١٠) لدعا... B (١١) خوفاً أن. (١٢) شاهد الحق B (١٣) هذه B (١٤)
 يرضع B (١٥) شاهد الحال في خلقه B (١٦) شاهد الحق B (١٧) وحمله AB (١٨) بمر.
 بمر B بغير A (١٩) بمر B (٢٠) بمر B.

رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ وَهِيَ سَبْعٌ حُجُبٌ سَمَوِيَّةٌ وَسَبْعٌ حُجُبٌ أَرْضِيَّةٌ فَكَمَا يَدْفَنُ الْعَبْدُ
نَفْسَهُ أَرْضًا أَرْضًا سَمَا قَلْبَهُ سَمَاءَ سَمَاءَ فَإِذَا دَفِنَتْ النَّفْسَ تَحْتَ الثَّرَىٰ
(١) وَصَلَتْ بِالْقَلْبِ إِلَى الْعَرْشِ، مَسْئَلَةٌ، سُئِلَ الشَّيْبَلِيُّ (٢) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنِ
الْغِيْرَةِ فَقَالَ الْغِيْرَةُ غِيْرَتَانِ غِيْرَةُ الْبَشَرِيَّةِ وَغِيْرَةُ (٣) الْأَلْهِيَّةِ فَغِيْرَةُ الْبَشَرِيَّةِ عَلَى
الْأَشْخَاصِ وَغِيْرَةُ (٤) الْأَلَاهِيَّةِ عَلَى الْوَقْتِ أَنْ يَضْمَعَ فِيمَا سِوَى اللَّهِ (٥) تَعَالَىٰ،
مَسْئَلَةٌ، قَالَ فَتَّحْ بِنِ شَعْرَفٍ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ (٧) سَأَلْتُ اسْرَافِيْلَ اسْتِذَاذَ
ذِي النَّوْنِ (٨) رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَىٰ فَقُلْتُ لَهُ أَيُّمَا الشَّيْخِ هَلْ تُعَذِّبُ الْأَسْرَارَ
قَبْلَ الزَّلْزَلِ فَلَمْ يُجِبْنِي (٩) أَيَّامًا ثُمَّ قَالَ يَا فَتَّحْ (١٠) إِنْ نَوَيْتَ قَبْلَ الْعَمَلِ فَتُعَذِّبُ
الْأَسْرَارَ قَبْلَ الزَّلْزَلِ قَالَ ثُمَّ صَرَخَ صَرْخَةً عَاشَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ مَاتَ، مَسْئَلَةٌ،
سُئِلَ أَبُو بَكْرٍ (١١) مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْفَرَّغَانِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْوَاسِطِيِّ (١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَىٰ عَنِ صِفَةِ الْقُلُوبِ فَقَالَ الْقُلُوبُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ قُلُوبٌ مَمْتَحِنَةٌ وَأُخْرَى
(١٣) مُصْطَلِمَةٌ وَأُخْرَى (١٤) مُنْتَسِفَةٌ وَأَوَّابِلٌ أَحْوَالُهَا الْإِنْتِسَافُ وَهُوَ الْمُنْتَحِقُّ بِأَوَائِلِهِ
أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ قَبْلَ شَيْئًا مَذْكُورًا فَإِذَا حَضَرَتْ وَقَعَتْ إِلَى الْإِصْطِلَامِ وَهُوَ
الْمَوْتُ ثُمَّ الطَّمْسُ وَهُوَ ذَهَابُ فِهَذَا (١٥) أَوَّلُكَ وَآخِرُكَ كَمَا لَا تَقُولُ أَنَا أَقْبَلْتُ
وَأَدْبَرْتُ وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ أَخْرَسَتْ الْأَلْسُنَ عَنِ النَّطْقِ، مَسْئَلَةٌ، سُئِلَ (١٦) الْحَجْرِيُّ
(١٧) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنِ الْبَلَاءِ فَقَالَ الْبَلَاءُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ عَلَى الْمُخْلِصِينَ نَقَمٌ
وَعُقُوبَاتٌ وَعَلَى السَّابِقِينَ تَحْمِيصٌ (١٨) وَكُفَّارَاتٌ وَعَلَى الْإِنْبِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ مِنْ
صِدْقٍ (١٩) الْإِخْتِيَارَاتِ، مَسْئَلَةٌ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ (٢٠) الْحُبِّ وَالْوُدِّ، الْحُبُّ فِيهِ بُعْدٌ
وَفِيهِ قُرْبٌ وَالْوُدُّ لَا فِيهِ قَطْعٌ وَلَا بُعْدٌ وَلَا قُرْبٌ إِنَّ شَاهِدَ الْحُبِّ حَقُّ الْيَقِينِ

عز وجل B (٤). الالهيه A (٥). B om. (٦). وصل القلب الى العرش B (١).

المصوى B adds (٧). ذو B. ذا A (٦). وسالت B (٧).

A orig. رحمه but corr. by later hand. (٩) A ينجز. (١٠) B أيام.

منظومة B (١٤). مظالمه AB (١٥). A om. (١٦). إذ نودت A (١٦).

وحامات B (١٨). الحجرى B (١٧). لذلك B (١٦). Cf. Kor. 76, 1. (١٧).

الود والحب B (٢٠). الاحتمارات B. الاحتمارات A (١٩).

Af.103a⁽¹⁾ شبيهه^(٢) بضوء بين شمس وماء فلا يُنسَب الى الشمس ولا ينسب الى الماء وشبيهه بوسن بين النوم واليقظة فلا نائم ولا يقظان فينته^(٣) صحوة وهو^(٤) نفاذ العقل الى الفهم او الفهم الى العقل حتى^(٥) لا يكون بينهما قيام والفهم صفوة العقل كما أن خالص الشيء لهُ، مسألة، سئل ابو^(٥) يزيد^(١) رحمه الله تعالى عن معنى^(٦) قوله^(٧) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا^(٨) الآية، قال ابو^(٥) يزيد^(١) رحمه الله تعالى السابق مضروب بسوط المحبة مقتول بسيف الشوق مضطجع على باب الهيبة والمقتصد مضروب بسوط المحسرة مقتول بسيف الندامة مضطجع على باب الكرم والظالم مضروب بسوط الامل مقتول بسيف الحرص مضطجع على باب العقوبة،^(٩) وقال غيره الظالم لنفسه ١٠ معاقب بالحجاب والمقتصد والحج داخل الباب والسابق بالخيرات^(١٠) ساجد على البساط للملك الوهاب، وقال غيره الظالم معاقب بالندامة على الافراط والمقتصد مشتمل بالكلاية والاحتياط والسابق بالخيرات^(١٠) ساجد بقلبه للحق على البساط، الظالم لنفسه بتلويح^(١١) الاشارة محجوب والمقتصد بتصریح الاشارة مكثوف والسابق بالخيرات بتصحیح الاشارة محبوب، وقال غيره ١٥ الظالم لنفسه د والمقتصد ب والسابق بالخيرات م، مسألة في التمني، سئل رُويم بن احمد^(١) رحمه الله تعالى هل للمريد ان يتمنى فقال ليس له^(١٢) ان يتمنى وله ان يأمل لأن في التمني رؤية النفس وفي الآمال رؤية السبق والتمني من صفات النفس والتأمل صفة القلب^(١٣) والله اعلم، مسألة في سر النفس، قال سهل بن عبد الله^(١) رحمه الله وسئل عن سر النفس فقال ٢٠ للنفس سر ما ظهر ذلك السر على احد من خلقه الا على فرعون فقال انا

(١) B om. (٢) B ضو. (٣) B محوه. (٤) AB نفاذ. (٥) B adds

الآية Instead of (٨) قوله عز وجل B (٩) البسطاي.

(١٠) B ساجي. (١١) B ساجي. (١٢) B ان يتمنى ذلك for (١٣) B om. والله اعلم.

B has الله باذن الله ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات

from وقال غيره to والسابق بالخيرات م (١٠) B ساجي.

الله تعالى متى يستوى عند العبد حامك وذامه^(١) فقال اذا علم انه مخلوق^(٢) ويكون^(٣) نهما،^(٤) مسألة، سئل^(٥) ابن عطاء^(٦) رحمه الله تعالى متى يُنال سلامة الصدر او^(٧) بما ينال سلامة^(٨) الصدر قال بالوقوف على حق اليقين، وهو القرآن ثم يُعطى علم اليقين ثم يطالع بعد عين اليقين فيسلم صدره عند ذلك وعلامة ذلك أن يرضى بفضايه وقدره هبة ومحبة ويراها حنيظاً ووكيلاً من غير تهمة^(٩) اعترضت، مسألة، سئل ابو عثمن^(١٠) رحمه الله تعالى عن الغم الذي يجح^(١١) الانسان ولا يدري من^(١٢) آيش هو. فقال ابو عثمن^(١٣) رحمه الله تعالى ان^(١٤) الروح تحفظ^(١٥) الذنوب والمجانيبات على النفس وتساهها النفس فاذا وجدت الروح صحواً من النفس عرض عليها جناباتها^(١٦) فيغشاها الانكسار والذوبان وهو الغم الذي يجح ولا يدري من اين دخل عليه، مسألة في الفراسة، سئل^(١٧) يوسف بن الحسين^(١٨) رحمه الله تعالى عن حديث النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله^(١٩) تعالى فقال هذا من رسول الله صلعم حق وخصوصية لأهل الايمان وزيادة^(٢٠) وكرامة لمن نور الله^(٢١) تعالى قلبه وشرح صدره وليس لأحد ان يحكم لنفسه بذلك وإن كثرت صوابه^(٢٢) وقل خطاؤه ومن لم يحكم لنفسه بحقيقة الايمان والولاية والسعادة فكيف يحكم لنفسه بفضل الكرامة وانها ذلك فضله لأهل الايمان من غير اشارة الى احد بعينه، مسألة لابراهيم الخواص^(٢٣) رحمه الله تعالى في الوهم، سئل^(٢٤) ابراهيم الخواص^(٢٥) رحمه الله تعالى عن الوهم فقال الوهم هو قيام بين العقل والنهم لا منسوب الى العقل فيكون شيئاً من صفاته ولا منسوب الى النهم فيكون شيئاً من صفاته وهو قيام وهو

(١) B قال. (٢) B يكون. (٣) A كما written above. B م. (٤) B بن. (٥) B om. (٦) B م. (٧) B عرضت. (٨) B أى شئ. (٩) B adds المحيرى. (١٠) A الروح الذى. (١١) B بالذنوب. (١٢) A فىغشاها. (١٣) B om. (١٤) B وسئل. (١٥) A كل. (١٦) B موسك. (١٧) B om. (١٨) B من صفاته. (١٩) B من صفاته. (٢٠) B من صفاته. (٢١) B من صفاته. (٢٢) B من صفاته. (٢٣) B من صفاته. (٢٤) B من صفاته. (٢٥) B من صفاته.

١٠. بهذا الاسم، يعني الصوفية، قال (١) ابن عطاء (٢) رحمه الله تعالى لصفائيا من كدر الاغيار وخرجها من مراتب الاشرار، وقال النورى (٣) رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم (٤) لاشتغالها عن الخلق بظاهر العابدين وانقطاعها الى الحق براتب الواجدين، وقال الشبلى (٥) رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم لبقية (٦) بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما لاقت بهم الاسماء، وقال بعضهم (٧) سميت بهذا الاسم لتنسبها بروح الكتابة وتظاهرها بوصف الانابة، مسألة في الرزق، قال يحيى بن معاذ (٨) رحمه الله تعالى في وجود العبد الرزق من غير طلب دلالته على أن الرزق مأمور بطلب صاحبه، وقال بعضهم ان طلبت الرزق قبل وقته لم أجده وإن (٩) طلبت الرزق بعد وقته لم اجده وإن (١٠) طلبته في وقته كفيته، وحكى عن ابى يعقوب (١١) رحمه الله تعالى انه قال اختلف (١٢) الناس في (١٣) سبب الرزق فقال قوم سبب الرزق التكلف والعناية وهو قول القدرية وقال قوم سبب الرزق التقوى (١٤) وذهبوا الى ظاهر القرآن (١٥) وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وغلطوا في ذلك (١٦) والعلم عند الله (١٧) تعالى ان سبب الرزق (١٨) الخلق لقوله عز وجل (١٩) خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ فلم يخص مؤمنا دون كافر، وقال ابو يزيد (٢٠) رحمه الله اثبت على (٢١) رجل من المريدين عند بعض العلماء خيرا فقال العالم من اين معاشه فقلت لم اشك في خالقه حتى اسأله عن رازقه فنجعل العالم وانقطع، مسألة، سئل المجنيد (٢٢) رحمه الله تعالى اذا ذهب اسم العبد وثبت حكم الله (٢٣) تعالى قال أعلم رحمتك الله (٢٤) تعالى انه اذا عظمت المعرفة بالله ذهب آثار العبد (٢٥) واتحت رسومه فعند ذلك (٢٦) يبدو علم الحق وثبت اسم حكم الله (٢٧) تعالى، مسألة، سئل المجنيد (٢٨) رحمه

(١) B ين. (٢) B om. (٣) A لا اشتغالها. B appears to read لاشتغالها، but the word is indistinct. (٤) B بقيه. (٥) B الصوفية سميت. (٦) B طلبته. (٧) B ذهبوا. (٨) Kor. (٩) B سبب. (١٠) B طلبت. (١١) B بعد وقته. (١٢) Kor. (١٣) B سبب. (١٤) Kor. 30, 39. (١٥) B اذا عظمت المعرفة بالله. (١٦) B واتحت رسومه فعند ذلك. (١٧) B يبدو علم الحق وثبت اسم حكم الله. (١٨) B سئل المجنيد. (١٩) البسطامى.

أف.101b تُشير يا هذا فكم^(١) تُشير اليه دَعُهُ يشير اليك، وقال ابو يزيد^(٢) رحمه الله تعالى من اشار اليه بعلم فقد كثر لأنّ الاشارة بعلم لا تقع الا على معلوم ومن اشار اليه بمعرفة فقد اُخمدَ^(٣) لأنّ الاشارة بالمعرفة لا تقع الا على محدود، سمعت الدقّي يقول سئل^(٤) الزقاق^(٥) رحمه الله عن المرید فقال حقيقة المرید ان يشير الى الله^(٦) تعالى فيجد الله مع نفس الاشارة^(٧) وقيل له فالذمّ^(٨) يَسْتَوْعِبُ حاله قال هو أن يجد الله^(٩) تعالى بإسقاط الاشارة، وهذه المسئلة تُعرف للجنيّد رحمه الله^(١٠) تعالى وقال^(١١) النورى^(١٢) رحمه الله تعالى قُرْب القُرْب^(١٣) فيما أشرنا اليه بعد البعد، وقال يحيى بن^(١٤) معاذ^(١٥) رحمه الله تعالى اذا رأيت الرجل يشير الى العمل فطريقه طريق الورع واذا رأيت ١٠ يشير الى العلم فطريقه طريق العبادة واذا رأيت يشير الى الأمن في الرزق فطريقه طريق الزهد واذا رأيت يشير الى الآيات فطريقه طريق الأبدال واذا رأيت يشير الى الآلاء فطريقه طريق العارفين، وقال ابو عليّ الروذباري^(١٦) رحمه الله تعالى علّمنا هذا اشارة فاذا صار عبارة^(١٧) خفيّ، وسأل رجل ابا يعقوب السوسى^(١٨) رحمه الله تعالى مسئلة وكان يشير في سؤاله فقال له ١٥ يا هذا نحن نبلّغ^(١٩) مُجابك من غير هذه الاشارة^(٢٠) كأنّه يكره ذلك منه، مسائل شتى، مسئلة في^(٢١) الظرف، سئل الجنيّد^(٢٢) رحمه الله تعالى عن^(٢٣) الظرف ما هو فقال اجتناب كلّ خلقٍ دنيّ واستعمال كلّ خلقٍ سنيّ وأنّ نعمل^(٢٤) لله^(٢٥) ثمّ لا نرى انك عملت، مسئلة في المروّة، سئل احمد بن عطاء^(٢٦) رحمه الله تعالى عن المروّة فقال ان لا تستكثر لله عملاً عملته وكلّمها عملت ٢٠ عملاً كأنك لم تعمل شيئاً وتريد أكثر من ذلك، مسئلة لهم سميت هذه الطائفة

الدقاق altered to B (٢). أ. B (٣). B om. (٢). سير A (١).

في معنى ما B (٨). ابو الحسين النورى B (٧). يستوعب AB (٦). قيل B (٥).

مجايبك B. مجابك A (١١). خفا B. جفا A (١٠). الرازى B adds (٩).

كأنّه ألحج B om. (١٢). مكانك instead of مجابك read supra, l. ١٨٠, p. Cf.

الله عز وجل B (١٥). الطرق B. الطرق A (١٤). الطرف B. الطرف A (١٢).

الروح القديمة لانه اخبر عنها بما ليس من (١) وصف الارواح، (٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى (٣) وهذا الذي قال (٤) القابل في الروح لا يصح لان القديم لا ينفصل من القديم والمخلوق غير متصل بالقديم (٥) وبالله التوفيق، سمعت (٦) ابن سالم وقد سُئل عن الثواب والعقاب يكون للروح وللجسد او للجسد وحده فقال الطاعة والمعصية لم تظهر من الجسد دون الروح ولا من الروح دون الجسد حتى يكون الثواب والعقاب على (٧) الجسد دون الروح او على الروح دون الجسد، ومن قال في الارواح بالتناسخ والتنقل والقدم فقد ضلّ ضللاً بعيداً وخسر خسراناً مبيهاً، مسألة في الاشارة، (٨) قال الشيخ رحمه الله تعالى ان سأل سائل ما معنى الاشارة (٩) فيقال له قول الله عز وجل (١٠) تَبَارَكَ الَّذِي (١١) والذي كالكتابة (١٢) والكتابة كالاشارة في لطافتها والاشارة لا يدركها الا الاكابر من اهل العلم، (١٣) وقال السبئي (١٤) رحمه الله تعالى كل اشارة اشار (١٥) الخلق بها الى الحق فهي مردودة عليهم حتى يشيروا الى الحق بالحق ليس لهم الى ذلك طريق، (١٦) وقال ابو (١٧) يزيد (١٨) رحمه الله تعالى ابعدهم من الله (١٩) تعالى اكثرهم اشارة اليه، قال ودخل رجل (٢٠) الى الجنيد (٢١) رحمه الله تعالى (٢٢) فسأله عن مسألة فأشار الجنيد بعينه الى السماء فقال له الرجل يا أبا القاسم لا تشير اليه فانه أقرب (٢٣) اليك من ذلك فقال الجنيد (٢٤) رحمه الله صدقت وضحك، (٢٥) حكى (٢٦) عن عمرو ابن عشرين المكي (٢٧) رحمه الله تعالى انه قال اصحابنا حقيقتهم توحيد وشارتهم شرك، وقال بعضهم كل يريد ان (٢٨) يشير اليه (٢٩) ولكن لم يجعل لأحد (٣٠) اليه سبيلاً، وحكى عن الجنيد (٣١) رحمه الله تعالى انه قال لرجل (٣٢) هو ذا

(١) B (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. وهو (٣) هذا B (٤) B (٥) B om. وبالله التوفيق. (٦) B (٧) B om. الروح دون الجسد B (٨) B om. او الجسد دون الروح. (٩) A (١٠) Kor. 25, 1; 67, 1. فقال لقول الله (١١) B (١٢) B om. قال B (١٣) B (١٤) B adds بينك الملك (Kor. 67, 1). (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B (٣١) B (٣٢) B

لا بدواتها، وقال (١) الشبلي رحمه الله تعالى الارواح تلطفت فتعلقت عند
 لدغات الحفيفة فلم (٢) تر معبودًا (٣) يستحق العباداة (٤) عن ان تقرب الى
 ذلك الشاهد بغير ذلك المشاهد وأيقنت ان الحدث لا يدرك القديم
 بصفته المعلولة، قال (٥) الشيخ رحمه الله تعالى ورأيت (٦) في كلام الواسطي
 رحمه الله تعالى في الروح فقال الروح روحان روح به حياة الخلق وروح
 به ضياء (٧) القلب وهو الروح الذي قال الله (٨) عز وجل (٩) وكذلك
 اوحينا اليك روحًا من امرنا، (١٠) وسمى الروح روحًا لطافته واذا اساءت
 الجوارح في اوقاتها الأدب حجب الروح عن (١١) ملاذغات السبب، (١٢) قال
 (١٣) وكلما وقع للروح من الملاحظات (١٤) ذنب على الايام والاوقات عرفت
 ١٠ المخاطبات وأشارت الى (١٥) المعاملات، وقال (١٦) الواسطي رحمه الله تعالى
 انها ها شيان الروح والعقل (١٧) فالروح لا (١٨) تُسدى الى الروح محبوبًا ولا
 العقل يتبها له ان يدفع عن العقل مكروهاً، وحكى عن ابي عبد الله
 النجاشي (١٩) رحمه الله تعالى انه قال ان العارف اذا (٢٠) وصل فكان فيه
 روحان روح لا يجرى عليه التغيير (٢١) والاختلاف وروح يجرى عليه التغيير
 ١٥ والتلون، (٢٢) وقال بعضهم الروح روحان الروح القديمة والروح البشرية
 (٢٣) واحتج بقول النبي صلعم تنام عيناي ولا ينام قلبي، قال فظاهاه بنام
 بروح البشرية وباطنه يقظان لا يجرى عليه التغيير، وكذلك قوله انها
 Af101a أنسى لاسن (٢٤) وقد اخبر انه لا ينسى وانها (٢٥) هو خبر عما هو فيه من
 الروح القديمة، وكذلك قوله لست كأحدكم إلى أطل عند ربي، وهو صفة

تزد B (٢). لدغات B (٢). الشبلي رحمه الله تعالى instead of ايضا B (١).

لابي B (٧). الشيخ رحمه الله تعالى B om. (٦). ثم B app. (٥). استحق B (٤).

Kor. (١٠). تعالى B (٩). الخلق B (٨). بكر الواسطي في كلامه في الروح الخ

وقال B (١٢). ملاوعات B. ملاذغات A (١٢). قال وبسى B (١١). 42, 52.

ابو B (١٧). المعانيات B (١٦). دنب B app. رقت A (١٥). كلما B (١٤).

B om. (٢١). رحل B (٢٠). سوى A (١٩). B om. (١٨). بكر الواسطي

في ذلك B adds (٢٢). والتكوين A (٢٢). التغيير to والاختلاف from

فقد B (٢٤). اخبر عما B (٢٥).

الغنا عن الغنا لانك اذا استغنيت بالغنا كنت محتاجاً اليها من اجل
 (١) استغنايك واذا كنت (٢) غنياً بالله (٣) عز وجل لا بالغنا تكون مستغنياً عن
 الغنا وغير الغنا، وقال المجنيد (٤) رحمه الله تعالى النفس التي قد اعزها
 الحق بجقيقة الغنا يزول عنها موافقات الفاقات، مسئلة في الفقر، قال المجنيد
 (٥) رحمه الله تعالى (٦) الفقر بحر (٧) البلاء وبلاؤه كله عز، وسئل عن الفقير
 الصادق متى يكون مستوجباً لدخول الجنة قبل الاغنياء بخمسماية عام (٨) فقال
 اذا كان هذا الفقير معاملاً لله (٩) عز وجل بقلبه موافقاً لله فيما منع حتى يعد
 (١٠) الفقر من الله نعمة عليه يخاف على زوالها كما يخاف الغنى على زوال غناه
 وكان صابراً محتسباً مسروراً باختيار الله له الفقر صائناً لدينه كاتماً للفقير
 (١١) مظهرًا للاياس من الناس مستغنياً بربه في فقره كما قال الله عز وجل
 (١٢) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٠) آية، فاذا كان الفقير بهذه
 الصفة يدخل الجنة قبل الاغنياء بخمسماية عام ويكفي يوم القيمة مؤنة الوقوف
 والحساب ان شاء الله (١٣) تعالى، وقال (١٤) ابن الجلاء (١٥) رحمه الله تعالى من لم
 يصعبه الورع في فقره أكل الحرام (١٦) النص (١٧) وهو لا يدري، وسئل المجنيد
 (١٨) رحمه الله تعالى عن اعز الناس فقال الفقير الراضى، وقال المزين
 رحمه الله حد الفقر ان لا ينفك الفقير من الحاجة، وقال المزين (١٩) رحمه
 الله تعالى اذا رجع الفقير الى الله (٢٠) عز وجل كان موصوفاً مع العلوم
 فيتحير في وجوده، وقال المجنيد (٢١) رحمه الله تعالى لا يتحقق الانسان بالفقر
 حتى يتقرر عنده انه لا يرد القيمة أفقر منه، مسئلة في الروح وما (٢٢) قالوا فيه،
 قال (٢٣) الشبلي رحمه الله (٢٤) تعالى (٢٥) بالله قامت الارواح والاجساد والخطرات

بلاؤه B (٥). الفقير B (٦). مستغنيا B (٧). استعانتك A (٨).

مظهر الاياس B (٩). Kor. 2, 274. (١٠) قال B (١١).

لا يستطيعون ضرباً في الارض B adds (١٢). بن B (١٣).

من الحاجة to وقال B om. (١٤). الاشيا B (١٥). ولا يدري B (١٦).

باله جل وعلا (١٧). ابو بكر الشبلي B (١٨). قالوه B (١٩). ووحه B (٢٠).

ونشر إحسانه ونفاذ تفديره على جميع خلفه فذكر الراجح على وعنه وذكر الخابئين على وعينه وذكر المتوكلين على ما كشف لهم من كفايته وذكر المراقبين على مقدار ما (١) طلع عليهم باطلاع الله (٢) تعالى عليهم وذكر (٣) المحبين على قدر تصحُّح النعماء، وسُئِلَ الشُّبْلِيُّ (٤) رحمه الله تعالى عن حقيقة الذكر فقال نسيان (٥) الذكر يعني نسيان ذكرك (٥) الله (٦) تعالى ونسيان (٦) كلِّ شيء سوى الله عزَّ وجلَّ، مسألة في الغنا، سُئِلَ الجَنَيْدُ (٧) رحمه الله تعالى أيها انتم الاستغناء بالله (٧) تعالى ام الافتقار الى الله عزَّ وجلَّ فقال الافتقار (٧) الى الله عزَّ وجلَّ مُوجِبَةٌ للغنا بالله (٧) عزَّ وجلَّ فاذا صحَّ الافتقار الى الله (٧) عزَّ وجلَّ كمل الغنا بالله (٧) تعالى فلا يقال (٨) أيُّهما اتم لانَّهما حالان لا يتم احدهما الا بتمام الآخر ومن صحَّ الافتقار صحَّ الغنا، (٧) قال وسُئِلَ يوسف بن الحسين (٧) رحمه الله تعالى ما علامة الغنا قال الذي يكون غناه للدين لا للدنيا (٧) قيل ومتى يكون الغنى محموداً في غناه غير مذموم قال اذا كان هذا الغنى آخِذَ الشيء من (٩) جهته غير مانع (٧) عن حقه (١٠) متعاوناً في كسبه على البرِّ والتقوى لا متعاوناً في تجارته على الائتم والعدوان (١١) ولم يتعلَّق قلبه بالماله دون الله (٧) عزَّ وجلَّ ولا استوحش لفقده ولا استأنس بملكه وكان في (١٢) غناه مفتقراً الى الله عزَّ وجلَّ وفي فقره مستغنياً بالله (٧) تعالى ويكون خازناً من خُزَّانِ الله (٧) تعالى (١٣) فكان غناه له لا عليه فاذا كان بهذه الصفة كان من اهل النور والنجاة ودخل الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام بخبر رسول الله صلعم تدخل فقراء امي (٧) الجنة قبل اغنيايها بخمسمائة عام، وسُئِلَ (١٤) عمرو بن عثمان المكي (٧) رحمه الله عن (١٥) الغنا الذي (٧) هو جامع للغنا (١٦) فقال

(١) B اطلع. (٢) B om. (٣) A المحبين with المحسن in marg. as variant.

(٤) B om. الذكر يعني نسيان. (٥) B الله. (٦) B ذكر كل. (٧) A بالله.

(٨) A أيُّهما. (٩) B جهة. (١٠) AB متعاون. (١١) A ولا.

(١٢) B غنايه. (١٣) B وكان. (١٤) B عمر. (١٥) B الغنى. (١٦) A om.

B proceeds: الغنى الذي هو الغنى الذي هو للغنا الغنا عن الغنا.

فقال ترك الموافقة للخلق، مسألة في الذكر،^(١) قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت^(٢) ابن سالم يقول وسئل عن الذكر فقال الذكر على ثلث^(٣) فذكر باللسان فذاك المحسنة بعشرة وذكر بالقلب^(٤) فذاك^(٥) المحسنة^(٦) بسبعماية وذكر لا يوزن ثوابه ولا يُعدُّ وهو الامتلاء من المحبة والحباة من قُربيه، قيل لابن عطاء^(٤) رحمه الله تعالى ما يفعل الذكر بالسراير فقال ذكر الله^(٤) تعالى اذا ورد على السراير^(٧) بإشراقه^(٨) ازال البشرية^(٩) في الحقيقة برعوناتها، وقال سهل بن عبد الله^(٤) رحمه الله تعالى ليس كل من ادعى الذكر^(١٠) فهو ذاك، وسئل سهل^(١١) بن عبد الله رحمه الله تعالى عن الذكر فقال تحقيق العلم بأن الله^(٤) تعالى مُشاهدك فتراه بقلبك قريباً منك وتستحي منه ثم تؤثره على نفسك^(١٢) وعلى احوالك كلها، قال^(١٣) الشيخ^(٤) رحمه الله A. f. 99b تعالى قال الله^(٤) عز وجل^(١٤) اذكروا الله كذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ثم قال في آية اخرى^(١٥) اذكروا الله ذِكْرًا كَثِيرًا فهو^(١٦) اخصر من الاول ثم قال في آية اخرى^(١٨) اذكروني اذكركم،^(١٩) فصار^(٢٠) الذاكرون^(٢١) لله متفاوتين في ذكرهم^(٢٢) كتفاوتهم^(٤) في المخاطبة لهم^(٢٣) في الذكر،^(٢٤) قال^{١٥} وسئل بعض المشايخ عن الذكر فقال المذكور واحدٌ والذكر مختلف ومحل قلوب الذاكرين^(٢٥) متفاوت، وأصل الذكر اجابة الحق من حيث اللوازم والذكر على وجهين فوجهٌ منها التهليل والتسبيح وتلاوة القرآن ووجهٌ^(٤) منها تبييه القلوب على شرايط^(٢٦) التذكير على أفراد الله^(٤) تعالى وأسمايه وصفاته

(٤) B om. ذكر. (٢) B. بن. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. B om. (١)
 ازلت A (٨) بإشراقها A (٧) سبع مائة B (٦) فالحسنة B (٥)
 على A (١٢) تعالى to بن B om. (١١) هو B (١٠) عن A (٩)
 Kor. 2, 196. (١٥) تعلى في موضع من كتابه B (١٤) ابو نصر B (١٣)
 اخصر B (١٦) في آية اخرى to اذكروا A om. Kor. 33, 41. (١٦)
 Kor. 2, 147. (١٨) الذاكرين AB (٢٠) فصاروا A (١٩) الله تعالى B (٢١)
 متفاوتة AB (٢٥) كما سئل B (٢٤) بالذكر B (٢٣) كتفاوت B (٢٢)
 التيقض B (٢٦)

وأَكَلَ الحلال وكَثَّ الأذى واجتناب الآثام والتوبة وإدَاءَ الحقوق، وسمعت
 المُحْصِرِي (١) رحمه الله تعالى يقول اصولنا ستة اشياء رفع الحدث وإفراد القَدَم
 وهجر الاخوان ومفارقة الاوطان ونسيان ما عُلِمَ وما جُهَل، وقال بعض
 الفقهاء اصولنا سبعة اشياء ادَاءَ الفرائض واجتناب المحارم وقطع العلايق
 ومعانقة الفقر وترك الطلب ونترك الادخار لوقتٍ (٢) ثانٍ والانتطاع الى الله
 (٣) تعالى في جميع الاوقات، مسئلة في الاخلاص، سُبُلُ الجُنَيْدِ (١) رحمه الله
 عن الاخلاص فقال ارتفاع رؤيتك (٤) وفناؤك (٥) عن الفعل، وقال (٦) ابن
 عطَاءَ الاخلاص ما (٧) تخلص من الآفات، وقال حارث المحاسبي (١) رحمه
 الله تعالى الاخلاص إخراج الخلق من معاملة الله تعالى والنفس أول الخلق،
 وقال (٢) ذو النون (١) رحمه الله تعالى الاخلاص ما خالص من (١٠) العدو
 أن يُفْسِدَهُ، وقال ابو يعقوب السوسى (١) رحمه الله الاخلاص ما لم يعلم به
 مَلِكٌ فيكتبه ولا عدوٌ فيفسده ولا تُعْجَبُ النفس به، وحكى عن سهل بن
 عبد الله (١) رحمه الله تعالى انه قال (١١) اهل لا اله الا الله كثير والمخلصون
 منهم قليل، وقال سهل (١٢) بن عبد الله (١) رحمه الله تعالى لا يعرف
 ١٥ الرياء الا المخلص، وسئل الجُنَيْدِ (١) رحمه الله تعالى مرةً أُخرى عن الاخلاص
 فقال إخراج الخلق من معاملة الله (١) تعالى والنفس أول الخلق، وعن بعض
 المشايخ قال اذا قال لك قائل ما الاخلاص (١٤) فقل إفراد القصد الى الله
 (١) تعالى وإخراج الخلق من معاملة الله (١٥) عز وجل بترك الحول والقوة مع
 الله (١) عز وجل، وعلامة المخلص (١٦) محبة الخلوات لمناجاة الله تعالى وقلة
 ٢٠ التعرف الى الخلق بعبودية الله (١) عز وجل وكراهية علم الخلق في معاملة الله
 (١٧) تعالى، وسئل اظنه (١٨) ابا الحسين النورى (١) رحمه الله تعالى عن الاخلاص

(١) B om. (٢) A ياتي. B ثاني. (٣) B عزوجل. (٤) B وفناك.

(٥) AB من. (٦) B بن. (٧) A تخلص. (٨) B الاوقات. (٩) A ذا.

(١٠) B الاعدا. (١١) A om. but قائل suppl. in marg. (١٢) A منه.

(١٣) B om. الله. (١٤) A فقال. (١٥) B تعالى. (١٦) A صحبة.

(١٧) B عزوجل. (١٨) B om. ابا الحسين.

العلم والاتباع مع تصحيح المطعم والملبس وأخذ القوت، وسيل حكيم ما علامة الصادق قال كتمان الطاعة قيل ما أروح الاشياء على قلوب الصادقين قال (١) استنشاق عنو الله (٢) تعالى وحسن الظن بالله (٢) تعالى، وقال (٢) ذو (٤) النون (٢) رحمه الله تعالى الصدق سيف الله (٢) تعالى في ارضه ما (٥) وضع على شيء الأقطعه، وسيل حارث (٢) رحمه الله تعالى عن الصدق (٦) فقال (٧) مصحوب على جميع الاحوال، وقال المجتيد رحمه الله تعالى حقيقة الصدق تجرى بموافقة الله تعالى في كل حال، وقال ابو يعقوب رحمه الله الصدق موافقة الحق في السر والعلانية وحقيقة صدق القول بالحق في مواطن المهلكة، وسيل آخر Af. 98b عن الصدق فقال صحة (٨) التوجه في القصد، مسألة في (٩) الاصول، يعني ١. اصول مذهب القوم، حكى عن (١٠) المجتيد (٢) رحمه الله تعالى انه قال اتفق اهل العلم على ان اصولهم خمس خلال صيام النهار وقيام الليل وإخلاص العمل والإشراف على الأعمال بطول الرعاية (١١) والتوكل على الله في كل حال، (٢) وحكى عن ابي عثمان (٢) رحمه الله تعالى انه قال اصلنا (١٢) السكوت والاكتفاء بعلم الله (١٣) عز وجل، وقال المجتيد (٢) رحمه الله تعالى النقضان ١٥ في الاحوال هي فروع لا تضر وانما يضر التخلّف مثقال ذرة في حال الاصول فاذا احكمت الاصول لم يضر (١٤) نقص (٢) في الفروع، وقال ابو احمد الفلانسى (٢) رحمه الله تعالى بنيت اصل مذهبنا على ثلث خصال لا نطالب احداً من الناس بواجب حقنا ونطالب انفسنا بحق الناس ونلزم انفسنا التنصير في جميع ما نأتيه، وقال سهل بن عبد الله (٢) رحمه الله اصولنا ٢. سبعة اشياء التمسك بكتاب الله (٢) تعالى والافتداء برسول الله (٢) صلعم

(١) A استنشاق with استنشاق in marg. as variant. (٢) B om. (٣) A ذا.

(٤) B adds المصرى. (٥) A وضعها. (٦) B قال. (٧) B om. from مصحوب to

ابو يعقوب رحمه الله الصدق. (٨) B seems to have التوحيد. The word is partially

obliterated. (٩) B اصول مذهب القوم وهي مسألة الاصول. (١٠) A جتيد.

(١١) AB om. والتوكل الخ. The words are suppl. in marg. A. (١٢) B السكون, but cf.

'Aṭṭār, Tadhkiratu 'l-Awliyā, II, 60, 5. (١٣) B تعالى. (١٤) B يضر.

عبد الله بن طاهر الأبهري^(١) رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال الحقيقة كلها علم فُسيل عن العلم فقال العلم كله حقيقة، وعن الشبلي^(٢) رحمه الله تعالى أنه قال الألسنة ثلث لسان علم ولسان حقيقة ولسان حق فلسان العلم ما نأدى إلينا بالوسائط ولسان الحقيقة ما أوصل الله^(٣) تعالى إلى الأسرار بلا واسطة ولسان الحق فليس^(٤) له طريق، وحكي عن أبي جعفر^(٥) الفروي رحمه الله تعالى أنه قال حقيقة الإنسانية أن لا يتأذى منك إنسان لأن حقيقة الاسم في نفسه أن^(٦) يكون كل شيء بك^(٧) مستأنساً، وسُئل بعض الصوفية عن حقيقة الوصول فقال ذهاب العقول، وقال المجتهد^(٨) رحمه الله تعالى^{A.f.98a} إن الحقائق اللازمة^(٩) والقصود القوية المحكّمة لم تُبق على أهلها^(١٠) سبباً إلا قطعته ولا معترضاً إلا منعه ولا تأويلاً^(١١) مؤهّباً لصحة المراد إلا كشفته^{١٠} فالحقّ عندهم لصحة الحال مجرداً والمجد في دوام السير محمّداً على براهين من العلم واضحة ودلائل من^(١٢) الحقّ بيّنة، وقال الواسطي^(١٣) رحمه الله تعالى الحقائق المختزنة إذا بدت حجت الحقائق^(١٤) المستترة، مسألة في الصدق،^(١١) قال الشيخ رحمه الله تعالى أخبرني جعفر الخلدی^(١٥) رحمه الله تعالى قال سمعت المجتهد^(١٦) رحمه الله تعالى يقول ما من أحدٍ طلب أمراً بصدق وجدّ إلا أدركه وإن لم يدرك الكلّ أدرك البعض،^(١٧) قال أبو سعيد الخزاز^(١٨) رحمه الله تعالى رأيتُ كأنّ ملكين نزلا^(١٩) عليّ من السماء فقالا لي ما الصدق قلتُ الوفاء بالعهد فقالا^(٢٠) لي صدقتُ فرجا إلى السماء وأنا انظرُ اليهما يعني في النوم، وقال يوسف بن الحسين^(٢١) رحمه الله تعالى الصدق^{٢٠} عندي حبُّ الانفراد ومناجاة الربِّ^(٢٢) جلّ وعلا وموافقة السرِّ والعلانية مع^(٢٣) صدق اللهجة والتشاغل بالنفس دون رؤية الخلق بعد هبة النفس وتعلم

لا يكون لك B (٤) الفروي A app. (٥) إليه B (٦) B om. (٧)

B app. (٨) والقصود والعقود B (٩) مستأنس A (١٠) شريك مستأنساً

B om. (١١) المستترة B (١٢) أحد B (١٣) متوهماً B (١٤) شيئاً

الصدق B (١٥) الرازی B adds (١٦) وقال B (١٧) قال الشيخ رحمه الله تعالى

ذكرناه كناية ان شاء الله (١) تعالى، مسألة في الحقائق، (٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني (٣) جعفر قال سمعت الجنيّد (١) رحمه الله تعالى قال سمعت (٤) سرّياً يقول وقد وصف اهل (٥) الحقائق فقال أكلهم أكل المرصّي ونومهم نوم الغرقي، وسبيل الجنيّد (١) رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال (٦) أذكره ثم أدع هذا وهذا، وقال ابو تراب (١) رحمه الله تعالى علامة الحقيقة (٧) البلوى، وقال غيره علامة الحقيقة رفع (٨) البلوى، وحكي عن رويم (١) رحمه الله تعالى انه قال اثم الحقائق ما (٩) فارن العلم، سمعت الوجيين يقول سمعت ابا جعفر (١٠) الصيدلاني (١) رحمه الله تعالى يقول الحقائق ثلث حقيقة (١١) مع العلم (١٢) وحقيقة (١٣) معها (١) العلم وحقيقة تشطح عن العلم، وقال ابو بكر الزقاق (١) رحمه الله تعالى كنت في تيه بني اسرائيل فوقع في قلبي ان علم الحقيقة يخالف علم الشريعة فاذا (١٤) بشخص تحت شجرة أم غيلان (١٥) صاح يا أبا بكر كل حقيقة تخالف الشريعة (١٦) فهو كافر، وقيل لبعضهم واطنه رويم (١) رحمه الله تعالى والله (١) تعالى اعلم متى يتحقق العبد بالعبودية قال اذا سلم (١٧) الفياض من نفسه الى ربه وتبرأ من حوله وقوته وعلم ان الكل (١٨) له وبه، وقال رويم (١) رحمه الله تعالى اصح الحقائق ما فارن العلم، وقال الجنيّد (١) رحمه الله آبت الحقائق ان تدع في القلوب مقالة للتأويلات، وقال المزين الكبير (١) رحمه الله تعالى الذي حصل عليه اهل الحقائق في حقايقهم ان الله (١٩) تعالى غير مفقود فيطلب ولا ذو غاية فيدرك فمن ادرك موجوداً فهو بالموجود (٢٠) مغرور وانها الموجود (٢١) عندنا معرفة حال وكشف علم بلا حال، وسمعت الحسين بن عبد الله الرازي (١) رحمه الله تعالى يقول سئل

(١) B om. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٣) B جعفر. (٤) B اللوين.

(٥) AB سرى. (٦) B adds من العباد. (٧) B adds ثم اجن. (٨) B اللوين.

(٩) A فارق but corr. in marg. (١٠) B الصيدلاني. (١١) B اللوين. (١٢) B تتبع. (١٣) B المتصرى.

(١٤) B شخص. (١٥) B به وله. (١٦) B الفساد. (١٧) B فهي. (١٨) B صاح لي وقال B (١٩).

(٢٠) B جل وعز. (٢١) A معروف. (٢٢) B عند.

(١) للبقاء، وقال ابو سعيد الخزاز (٢) رحمه الله تعالى في معنى قوله (٣) وَمَا بِيَكُمُ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ قَالَ إِخْلَاهُمْ فِي أَعْلَامِهِمْ مِنْ أَعْلَامِهِمْ وَهُوَ أَوَّلُ حَالِ الْفَنَاءِ، وعن جعفر الخلدی قال سمعت المجتهد (٤) رحمه الله تعالى يقول وسُئِلَ عن (١) الْفَنَاءِ فَقَالَ إِذَا فَنِيَ الْفَنَاءُ (٤) عن اوصافه ادرك البقاء بتمامه، قال وسمعت المجتهد (٢) رحمه الله تعالى يقول وقد سئل عن الفناء فقال (٥) استعجاب كلك عن اوصافك واستعمال الكل منك بكليتك، وقال (٦) ابن عطاء من لم (٧) يفن عن شاهد نفسه بشاهد الحق ولم (٧) يفن عن الحق بالحق ولم يغيب في حضوره عن حضوره لم يقع بشاهد الحق، وقال الشبلي (٢) رحمه الله تعالى من فنى عن الحق بالحق لقيام الحق بالحق فنى عن الربوبية فضلاً عن العبودية، (٨) وقال اظنه رُوِيَ عَنْهُ (٢) رحمه الله تعالى وقد سئل عن الفناء والبقاء فقال اول علم الفناء هو النزول في حقائق البقاء وهو الأثر لله (٢) تعالى على جميع ما دونه (٩) وتفقد كل حال معه حتى يكون هو المحظ وسقوط ما سواه حتى تنفى عبادتهم لله (٢) تعالى (١٠) بأنفسهم ببقاء عبادتهم لله بالله وما بعد ذلك لا يدركه (١١) المعقول بالعقول ولا تنطق به اللسان، وقد قال (١٢) الله تعالى (١٣) كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ فَأَوَّلُ عِلْمَةِ الْفَنَاءِ ذَهَابُ حِظِّهِ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِرُودِ ذِكْرِ اللَّهِ (٢) تَعَالَى ثُمَّ ذَهَابُ حِظِّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ (٢) تَعَالَى عِنْدَ حِظِّهِ بِذِكْرِ اللَّهِ (٢) تَعَالَى لَهُ ثُمَّ تَنْفِي (٢) رُؤْيَةِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ حَتَّى يَبْقَى حِظُّهُ بِاللَّهِ ثُمَّ ذَهَابُ حِظِّهِ مِنَ اللَّهِ (٢) تَعَالَى بِرُؤْيَةِ حِظِّهِ (١٤) ثُمَّ ذَهَابُ حِظِّهِ بِرُؤْيَةِ حِظِّهِ بِفَنَاءِ الْفَنَاءِ (١٥) وَبِقَاءِ الْبِقَاءِ، والكلام في هذا (١٦) طويل وفيما

إذا A (٥). في B (٤). Kor. 16, 55. B om. (٢). البقا B (١).

وقال روم اظنه B (٨). يفنا AB (٧). بن B (٦). استعجاب for فنى الفناء.

but the words are suppl. بأنفسهم ببقاء عبادتهم A om. (١٠). ويفقد B (٩).

الله تعالى for جل. ثابره B (١٢). العنول B (١١). Kor. (١٢).

ثم ذهاب روية حظه الح B has. بروية حظه ثم A om. from (١٤). 55, 26.

يفنل B (١٦). وفنا A (١٥). روية has been stroked out.

مفروق عن نعت ولا مجموع بنعت الأَمَرِّق عن حقِّ وهما^(١) متنافيان لأنَّ
 الجمع^(٢) بالحقِّ خروج عن حُجَّتِه^(٣) وتفرقتها بالجمع^(٤) بالحقِّ حَبَبٌ بالحقِّ
 A.f.966 وتفرقة عنه، وقال قوم الجمع ما جمع البشرية في شهود البشرية والتفرقة ما
^(٥) فرَّقها عن تقسيم الرسوم، وقد ذهب الجُنَيْدُ^(٦) رحمه الله تعالى الى ان قُرْبِه
 بالوجد جمعٌ وغيبته في البشرية تفرقة^(٧)، وقال ابو بكر الواسطي^(٨) رحمه الله
 اذا نظرت الى نفسك فرقتَ واذا نظرت الى ربك جمعتَ واذا كنت قايماً
 بغيرك فأنت ميّت^(٩) وهذه أَحْرَفٌ مختصرة في معنى الجمع والتفرقة ولمن
 يتدبَّر في فهمه ان شاء الله تعالى، مسألة في الفناء والبقاء،^(١٠) قال الشيخ
 رحمه الله تعالى سئل ابو يعقوب النهرجوري عن صحَّة الفناء والبقاء^(١١) فقال
 ١٠ هو فناء رؤية قيام العبد لله عزَّ وجلَّ وبقاء رؤية قيام الله^(١٢) تعالى في
 احكام العبودية، وسئل ابو يعقوب^(١٣) رحمه الله تعالى عن صحَّة علم الفناء
 والبقاء^(١٤) قال^(١٥) يصحبه العبودية في الفناء والبقاء واستعمال علم الرضا
 ومن لم يصحبه العبودية في الفناء والبقاء فهو^(١٦) مدعٍ، قال^(١٧) الشيخ رحمه
 الله تعالى الفناء والبقاء اسمان وهما نعتان لعبدٍ^(١٨) موحدٍ يتعرَّض الارتقاء في
 ١٥ توحيدك من درجة العموم الى درجة الخصوص، ومعنى الفناء والبقاء في
 اوأيله فناء الجهل ببقاء العلم وفناء المعصية ببقاء الطاعة وفناء الغفلة ببقاء
 الذكر وفناء رؤيا حركات العبد لبقاء رؤيا عناية الله^(١٩) تعالى في سابق
 العلم، وقد^(٢٠) تكلم في ذلك المشايخ المتقدمون فقال سُهْنُونُ^(٢١) رحمه الله
 تعالى العبد في حال الفناء محمول وفي حال^(٢٢) الحَمَلِ^(٢٣) مورود^(٢٤) وهي نعوت
 ٢^(٢٥) تؤدَّى الى نعوت، وقال اول مقامات الفناء الوجود والمشاهدات

الحقِّ B (٤). وتفرقتها B. وتفرقتها A (٣). B om. (٢). بتنافيان B (١).

ان شاء الله تعالى to وهذه B om. (٧). قال B (٦). فرقتها B (٥).

قال B om. from (١٠). قال B (٩). قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. (٨).

به B (١٤). موجود A (١٣). مدعي AB (١٢). نص A (١١). والبقاء to

بودى B (١٨). وهو B (١٧). الجهل B (١٦). تكلموا A (١٥).

تَرَدُّوا بِهَا بِأَجُوبَةٍ شَتَّى بَيَانٍ مَا يُشْكَلُ مِنْ ذَلِكَ عَلَى الْعُلَمَاءِ وَالنُّقَهَاءِ وَسَائِرِ
 A f. 96a
 النَّاسِ مِنْ أَهْلِ الظَّاهِرِ^(١) الَّذِينَ لَيْسَ هَذَا مِنْ شَأْنِهِمْ، مَسْئَلَةٌ فِي الْجَمْعِ وَالتَّنْفِرَةِ،
^(٢) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى الْجَمْعُ وَالتَّنْفِرَةُ اسْمَانِ فَالْجَمْعُ جَمْعُ التَّنْفِرَاتِ
 وَالتَّنْفِرَةُ تَنْفِرَةُ الْجَمْعِ فَإِذَا جَمَعْتَ قَلْتَ اللهُ وَلَا سِوَاهُ وَإِذَا فَرَّقْتَ قَلْتَ
 ٥ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ وَالْكَوْنَ وَهُوَ قَوْلُهُ^(٣) شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَدْ جَمَعَ
 ثُمَّ فَرَّقَ فَقَالَ^(٤) وَاللَّيْلَةَ وَأَوْلُوا الْعِلْمَ قَائِمًا^(٥) بِالْقِسْطِ، كَذَلِكَ^(٥) قَوْلُهُ
^(٦) قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَقَدْ جَمَعَ ثُمَّ فَرَّقَ فَقَالَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا
 إِبْرَاهِيمَ الْآيَةَ، فَالْجَمْعُ أَصْلٌ وَالتَّنْفِرَةُ فَرْعٌ فَلَا تُعْرَفُ الْأَصُولُ إِلَّا بِالنُّزُوعِ
 وَلَا^(٧) تَنْبَتُ النَّزُوعُ إِلَّا بِالْأَصُولِ وَكُلُّ جَمْعٍ بِلَا تَنْفِرَةٍ فَهُوَ زَنْدَقَةٌ وَكُلُّ تَنْفِرَةٍ
 ١٠ بِلَا جَمْعٍ فَهُوَ تَعْطِيلٌ، وَقَدْ^(٨) نَكَلَّمْنَا فِي مَعْنَى الْجَمْعِ وَالتَّنْفِرَةِ الْمَشَايِخَ الْمُتَقَدِّمِينَ
 فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ اللهِ بْنِ طَاهِرِ الْأَبْهَرِيِّ^(٩) رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ
^(١٠) فَقِيلَ لَهُ إِي مَاذَا أَشَارَ الْقَوْمُ إِلَى مَعْنَى الْجَمْعِ وَالتَّنْفِرَةِ فَقَالَ أَشَارَ قَوْمٌ
 إِلَى^(١١) أَنْ جَمَعَهُمْ فِي آدَمَ^(١٢) عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفَرَّقَهُمْ فِي ذُرِّيَّتِهِ^(١٣) وَأَشَارَ قَوْمٌ إِلَى
 أَنْ جَمَعَهُمْ فِي الْمَعْرِفَةِ وَفَرَّقَهُمْ فِي الْأَحْوَالِ، وَالتَّجْنِيدُ^(١٤) فِي مَعْرِفَةِ الْجَمْعِ وَالتَّنْفِرَةِ،
 ١٥^(١٤) فَتَحَقَّقْتُكَ فِي سِرِّي^(١٥) فَنَاجَاكَ لِسَانِي * فَاجْتَمَعْنَا^(١٦) لِبِعَانٍ وَأَفْتَرَقْنَا لِبِعَانِي
 إِنْ يَكُنْ غَيْبُكَ التَّعْظِيمُ عَنْ لِحْظِ عِيَانِي * فَلَقَدْ صَبَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي،
 وَقَالَ أَظُنُّهُ النُّورِيُّ الْجَمْعُ بِالْحَقِّ تَنْفِرَةٌ عَنْ غَيْرِهِ وَالتَّنْفِرَةُ عَنْ غَيْرِهِ^(١٧) جَمْعٌ
 بِهِ، وَقَالَ غَيْرُهُ الْجَمْعُ أَتْصَالٌ لَا يَشْهَدُ الْإِنَابَةَ مَتَى^(١٨) يَشْهَدُ الْإِنَابَةَ فَاصِلٌ
 وَالتَّنْفِرَةُ شُهُودٌ لِمَنْ^(١٩) شَاهَدَ^(٢٠) الْمُبَايَنَةَ، وَقَالَ قَوْمٌ لَا مَجْمُوعَ بِحَقِّ^(٢١) إِلَّا

(١) الذي AB. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٣) Kor. 3, 16. (٤) B adds
 the remainder of the verse: قوله عز وجل (٥) B لا اله الا [هو العزيز الحكيم].
 (٦) Kor. 2, 130. (٧) A. تبس. In B the word is partly obliterated.
 (٨) AB تكلموا. (٩) B om. (١٠) B ما ذى اشار الخ. (١١) B انه.
 (١٢) B om. from في الاحوال to وأشار. (١٣) B في شعري معنى الجمع والتنفرة. (١٤) A. تحققتك.
 (١٥) B. فحاطبك. (١٦) AB لعاني. (١٧) B جمعاً.
 (١٨) B. شاهداً or شاهد. (١٩) Obliterated in B. (٢٠) B بالمباينه. (٢١) A ولا.

كم تُبَيِّنِي هَاهُنَا فَا بَلَغَ الْأَوَّلَى حَتَّى مَاتَ، وَكَانَ سَبَبَ مَوْتِ ابْنِ عَطَاءَ رَحِمَهُ
 اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ أُدْخِلَ عَلَى الْوَزِيرِ فَكَلَّمَهُ الْوَزِيرُ بِكَلَامٍ غَلِيظٍ فَقَالَ ابْنُ عَطَاءَ
 ارْفُقْ يَا رَجُلَ فَأَمَرَ بِضَرْبِ خُفِّهِ عَلَى رَأْسِهِ فَمَاتَ فِيهِ، وَمَاتَ ابْرَاهِيمُ الْخَوَّاصُ
 رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي جَامِعِ الرَّيِّ وَكَانَتْ بِهِ عِلَّةُ الْحُجُوفِ فَكَانَ إِذَا قَامَ مَجْلِسًا
 يَدْخُلُ الْمَاءَ وَيَغْسِلُ نَفْسَهُ (١) فَدَخَلَ الْمَاءَ مَرَّةً (٢) فَخَرَجَ رُوحَهُ وَهُوَ فِي وَسْطِ
 الْمَاءِ، وَقَالَ أَبُو عَمْرَانَ الْإِصْطَخْرِيُّ (٣) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَأَيْتَ أَبَا تُرَابِ النَّخَشَبِيِّ
 (٤) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْبَادِيَةِ (٥) قَائِمًا مَيِّتًا لَا يَمْسُكُهُ شَيْءٌ، وَسَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ
 اللَّهِ أَحْمَدَ بْنَ عَطَاءَ يَقُولُ سَمِعْتُ بَعْضَ الْفُقَرَاءِ يَقُولُ لَهَا مَاتَ بِجِي الْإِصْطَخْرِيُّ
 (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى جَلَسْنَا حَوْلَهُ فَقَالَ (٧) لَهُ رَجُلٌ مَيِّتًا (٨) قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ فَجَلَسَ جَالِسًا ثُمَّ أَخَذَ يَدَ وَاحِدٍ فَقَالَ قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 (٩) وَخَلَّى يَدَهُ وَأَخَذَ (١٠) يَدَ الْآخِرِ الَّذِي يَجْنِبُهُ (١١) وَقَالَ قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ (١٢) وَخَلَّى يَدَهُ وَأَخَذَ (١٣) يَدَ الْآخِرِ الَّذِي يَجْنِبُهُ حَتَّى عَرَضَ الشَّهَادَةَ
 عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مَيِّتًا ثُمَّ اسْتَلْقَى عَلَى قَفَاهُ (١٤) وَخَرَجَ رُوحَهُ، وَقِيلَ لِلْجَنِّيدِ كَانَ
 أَبُو سَعِيدِ الْخُرَّازِ (١٥) رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى كَثِيرًا مَا كَانَ يَتَوَاجَدُ عِنْدَ الْمَوْتِ
 فَقَالَ الْجَنِّيدُ (١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ لَمْ يَكُنْ يَعْجَبُ أَنْ تَكُونَ تَطِيرُ رُوحُهُ إِلَيْهِ اشْتِيَاقًا،
 (١٧) فَهَذَا مَا (١٨) حَضَرَنِي فِي الْوَقْتِ مِنْ آدَابِهِمْ وَالذِّكْرِ لَمْ (١٩) نَذْكُرْهُ أَكْثَرَ،
 وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

كتاب المسائل واختلاف اقاويلهم في الاجوبة،

(١٥) قال الشيخ رحمه الله تعالى (١٦) أذكرُ طرفًا من اختلافهم في مسائل

(١) Here B resumes (fol. 90b, l. 1). (٢) B فخرجت. (٣) B om. (٤) A فقال. (٥) B واحد اخر. (٦) A يد. (٧) B فقال فخلا يدك. قائم ميت.
 (٨) B adds فقال اشهد ان لا اله الا الله. (٩) B ثم خلا. (١٠) B وخرجت. (١١) B فقال اشهد ان لا اله الا الله. (١٢) B هذا.
 (١٣) B حضر. (١٤) B نذكر. (١٥) B om. قال الشيخ. (١٦) B واذكر. (١٧) B رحمه الله تعالى.

مَرَّعُ الْأَحْبَابِ وَخَرَجْتُ رَوْحَهُ، هَذِهِ الْحِكَايَةُ عَنِ الْوَجِيهِيِّ، وَسَمِعْتُ الْوَجِيهِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ أبا عَلِيٍّ الرَّوْذِبَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ دَخَلْتُ مِصْرَ فَرَأَيْتُ النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فَقَالُوا كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فَتَيَّ سَمِعَ قَائِلًا يَقُولُ،
كَبُرَتْ هِمَّةُ عَبْدٍ * طَهَمَتْ فِي أَنْ (١) بِرَاكَا،

° فَشَهَقَ شَهْقَةً فَمَاتَ، وَسَمِعْتُ بَعْضَ اصْحَابِنَا يَقُولُ قَالَ أَبُو بَرِيدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عِنْدَ مَوْتِهِ مَا ذَكَرْتُكَ إِلَّا عَنِ غَنَلَةٍ وَلَا قَبْضَتَنِي إِلَّا عَنِ فِتْرَةٍ، وَحُكِيَ عَنِ الْجُنَيْدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ جَلَسْتُ عِنْدَ اسْتَاذِي ابْنِ الْكُرَيْبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَ مَوْتِهِ فَنَظَرُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ بَعْدَ فِطَاطَاتٍ رَأْسِي إِلَى الْأَرْضِ فَقَالَ بَعْدَ يَعْنِي أَنَّهُ اقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ إِلَى الْأَرْضِ وَتَشِيرَ إِلَيْهِ بِذَلِكَ، وَقَالَ الْحَجْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتُ وَفَاةَ أَبِي التَّسْمِ الْجُنَيْدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمْ يَزَلْ سَاجِدًا فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا التَّسْمِ لَيْسَ بَلَغَتْ هَذَا الْمَكَانَ وَبَلَغَ مِنْكَ مَا أَرَى مِنَ الْجَهْدِ لَوْ اسْتَرَحْتَ فَقَالَ لِي يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أَحْوَجُ مَا كُنْتُ إِلَيْهِ هَذِهِ السَّاعَةَ فَلَمْ يَزَلْ سَاجِدًا حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا وَأَنَا حَاضِرٌ، وَقَالَ بَكْرَانُ الدِّينُورِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتُ وَفَاةَ الشُّبْلِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ ١٥ لِي عَلَى قَلْبِي دَرَاهِمٌ مَظْلَمَةٌ تَصَدَّقْتُ عَنْ صَاحِبِهِ بِالسُّوقِ فَأَعْلَى شَغْلٍ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ وَصَّيْتُ لِلصَّلَاةِ فَنَعَلْتُ ذَلِكَ فَنَسِيتُ تَحْلِيلَ لِحْيَتِهِ وَقَدْ أَثْمَسِكَ لِسَانُهُ فَقَبِضْ عَلَى يَدِي فَأَدْخِلْهَا فِي لِحْيَتِهِ وَمَاتَ، وَكَانَ سَبَبَ وَفَاةِ أَبِي الْحُسَيْنِ النَّوْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ بِهَذَا الْبَيْتِ،

لَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وَدَادِكَ مَنَزِلًا * تَحْبِيرُ الْأَلْبَابُ عِنْدَ نُزُولِهِ،
٢٠. فَنَوَاجِدُ وَهَامٌ فِي الصَّحْرَاءِ فَوْقَ فِي آجَهَةِ قَصَبٍ قَدْ قُطِعَتْ وَبَقِيَتْ أَصُولُهَا
A f. 95b مثل السيف فكان يمشى عليها ويعيد البيت الى الغداة والدم يسيل من رجليه ثم وقع مثل السكران فورمت قدماه ومات رحمه الله تعالى، سمعت الدُّقِّيَّ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ الزَّرْقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى غَدَاةً فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ

ابو العباس بن مسروق رحمه الله تعالى فيما بلغني وفي هذا سنة عن الرسول صلعم قوله لأبي هريرة رضي الله عنه زُرَّ غَبًّا تزدرد حُبًّا، وقيل ليجي بن مُعَاذٍ رحمه الله تعالى كيف حالك فقال (١) كيف حال من يكون عدوَّ دَاوُدَ وصديقه بلاؤهُ، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى لقد كنت أرى اقوامًا تجزئني منهم النظرةُ فهي زادي من الجُمُعة الى الجُمُعة، وقال بعض المشايخ اذا صحَّ لي مودَّة اخٍ فلا أبالي متى لقيتُهُ، وعن النوري رحمه الله تعالى انه قال الصديق لا يحاسب بشيء والعدو ولا يُحسب له شيء، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى اذا كان لك صديق فلا تسوِّهُ فيك بما يكرهه، وعن جعفر الخُلدي قال سمعت ابا محمد المغازلي رحمه الله تعالى يقول من اراد ان تدوم له المودَّة فليحفظ مودَّة اخوانه القدماء،

باب في ذكر آدابهم عند الموت،

قال الشيخ رحمه الله تعالى بلغني عن ابي محمد الهروي رحمه الله تعالى انه قال مكثت عند الشَّيْبَلِيِّ رحمه الله تعالى ليلة غداة التي مات (٢) فيها فكان يقول طول الليل هاتين البيتين،

كُلُّ بَيْتٍ أَنْتَ سَاكِنُهُ * غَيْرُ مُحْتَاجٍ إِلَى السُّرُجِ
وَجَهْلِكَ الْمَأْمُولُ حُجَّتَنَا * يَوْمَ يَأْتِي النَّاسُ بِالْحُجُجِ؛

١٥

وحكى عن ابن (٣) الفَرَجِيِّ رحمه الله تعالى انه قال رأيت حول ابي تُرابٍ النخشي رحمه الله تعالى اصحاب مائة وعشرين ركوة فا مات منهم على النقر الا نَفْسَيْنِ، قال بعضهم احدهما ابن الجَلَاءِ والآخر ابو عبيد البُسْرِيِّ، وورد A f. 95a على قلب ابن بُنَانِ المصري رحمه الله شيء فهام على وجهه فلمخونه في وسط مناهة بني اسرائيل في الرمل ففتح عينيه ونظر الى اصحابه وقال ارتع فهذا

(١) added in marg. يكون

(٢) فيه.

(٣) العرشي.

حفص عمر الخياط رحمه الله تعالى يقول رأيت ابا بكر بن المعلم رحمه الله تعالى بأنطاكية ^(١) [يقول] طولبتُ شهادة أن لا اله الا الله بعد ستين سنة فسُئل عن ذلك فقال كنت سنة ادعو المخلوق الى الله تعالى فلما انفردتُ ودخلتُ اللّكّام اذا اردتُ ان اقوم الى اورادى التى كانت عادتى بين الناس لم يتهيأ لى فوقع فى قلبى ائى ما آمنت بالله تعالى بعدُ فجددت ايمانى وأثمتُ هناك عشر سنين حتى صفا لى فى المخلوة اورادى كما ^(٢) كانت تصفو لى فى الاوقات التى كنت بين المعارف، وحكى عن ابرهيم الخواص رحمه الله تعالى انه رأى رجلاً فى البادية حسن الادب حاضر القلب فسأله فقال كنت اعمل بين الناس والمعارف فى التوكّل والرضا والتفويض فلما اُفارتُ المعارف لم يبق معى من ذلك ذرّة فحيبت حتى اطالب نفسى هاهنا بدعاوبها اذا انفردتُ عن المعلومات والمعارف،

باب في ذكر آدابهم في الصداقة والمودة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال ^(٣) ذو النون رحمه الله تعالى ما بعدُ الطريق الى صديق ولا ضاق مكان من حبيب، وسمعت ابا عمرو اسمعيل ^{١٥} ابن نُجيد يقول سمعت ابا عثمان يقول لا تثق بمودة من لا يحبك الا معصوماً، وفيما حكى جعفر الخُلدى عن ابن السّمّاك رحمه الله تعالى انه قال له صديق الميعاد بينى وبينك غداً نتعانب فقال له ابن السّمّاك رحمه الله تعالى ^(٤) [بل] بينى وبينك غداً نتغافر، ويقال ان كلّ مودة يُزداد فيها ^{Af.946} باللقاء ^(٤) فهى مدخولة فى المودات، وسُئل عن حقيقة المودة فقال هى التى لا تُرداد بالبر ولا تنقص بالهفء، وهذه الحكاية عن يحيى بن مُعاذ الرازى رحمه الله تعالى، وقال بعضهم الاعراض عن الصديق ابقاءً على المودة، قال

(١) Suppl. above.

(٢) كان.

(٣) ذا.

(٤) اللقا.

السلامة من الخلق، وسُئِلَ يوسف بن الحسين رحمه الله تعالى ما علامة المرید فقال ترك كل خليط لا يريد مثل ما يريد وأن يسلم^(١) منه عدوه كما يسلم^(١) منه صديقه وعلامة المرید وجدانه في القرآن كل ما يريد واستعمال ما يعلم وتعلم ما لا يعلم وترك الخوض فيما لا يعنيه وشدة الحرص على ارادة النجاة من الوعيد مع الرغبة في الوعد والتشاغل بنفسه عن غيره، وقال ابو بكر^(٢) البارزى رحمه الله تعالى اذا سلك المرید الهول في اول قدم فلا يبالي فانه لن يلقاه بعد ذلك الا راحة،

باب في ذكر آداب من يتنرد ويختار الخلوة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن بشر الحافي رحمه الله تعالى انه كان ١٠ يقول^(٣) ليتنى الله تعالى عند^(٤) [خلواته] وليلزم بيته وليكن انيسه الله عز وجل وكلامه، سمعت الذئبي يقول سمعت الدراج يقول كان ابو المسيب^(٦) رجلاً كبيراً وكان يتنرد في المساجد الشعنة فصادفته ليلة في مسجد فقلت له من اين انت فقال لى انا من كل مكان فقلت من كان من كل مكان فأيش علامته قال لا يستوحش من شيء ولا يستوحش منه شيء قال فحملت ١٥ اليه الشبلى رحمه الله تعالى فنظر اليه وقال ليس هذا من دواب الاصطبل والا فأين سمته قال فصاح الشبلى رحمه الله تعالى ولطم وجهه وهام وهو يقول صدق والله ان كان من دواب الاصطبل فاین سمته، وسُئِلَ الجنيّد Af.94a رحمه الله تعالى عن الخلوة فقال ان السلامة مصاحبة لمن طلب السلامة فترك المخالفة وترك التطلع الى ما اوجب العلم مفارقه، وحكى عن ابي ٢٠ يعقوب السوسى رحمه الله تعالى انه قال الانفراد لا يقوى عليه الا الاقوياء من الرجال ولأمثالنا الاجتماع انفع يعملون بعضهم بروية بعض، وسمعت ابا

١. ليتنى (٤) added in marg. ينبغي للمرید ان (٢) البارزى (٢) عنه (١).

(٥) Suppl. in marg. رجل كبير (٦).

له يا سيدي ما للمريدين في (١) مجارة الحكايات فقال الحكايات جند من جنود الله تعالى يقوى بها قلوب المريدين قال فقلت هل في ذلك شاهد من كتاب الله تعالى فقال نعم قال (٢) وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُقَادًا، وقال يحيى الحكمة مَرَوْحَةُ قُلُوبِ الْمُرِيدِينَ تَرَوْحُ عَنْهَا وَحُجَّ الدُّنْيَا، وحكى عن ممشاذ الدينورى رحمه الله تعالى انه كان يقول ان عيني لتقرّ بالفير (٣) [الصادق] وانّ قلبى ليفرح بالمريد المتحقّق، وقال ابو تراب رحمه الله تعالى رياء العارفين إخلاص المريدين، وقال ابو على بن الكاتب رحمه الله تعالى اذا انقطع المريد الى الله تعالى بكنيته اول ما يفيد الله تعالى الاستغناء به عن سواه، وسئل الشبلى رحمه الله عن المريد اذا وقعت به الحيرة فقال الحيرة من وجهين حيرة تقع من شدة خوف افتراق الذنوب وحيرة (٤) [تقع من] كشف التعظيم للقلوب، وقال الشبلى رحمه الله تعالى كنت في اول بدايتى اذا غلبنى النوم اكتملُ بالهلع فاذا زاد على الامر اُحسيتُ الميل فاكتملُ به، وقال ابو سعيد الخراز رحمه الله تعالى من ادب المريد وعلامة صدق ارادته أن يكون الغالب عليه الرقة والشفقة والتلطّف والبذل واحتمال المكاره كلها عن عيبك وعن خلفه حتى يكون لعبيدك ارضاً يسعون عليها ويكون للشيخ كالابن البارّ وللصبي كالأب الشفيق ويكون مع جميع الخلق على هذا يتشكى بشكواهم ويغتمّ لمصايهم ويصبر على أذاهم فان هذا مراد الله تعالى من المريدين الصادقين أن يعطوا على الخلق من حيث عطف الله تعالى عليهم (٥) ويتأدّبوا بأداب الانبياء والصدّيقين وآداب اوليائه وأحابيه حتى تُرفع الحُجُب التى بينه وبين الله تعالى فا دام هو متمسكاً بهذه الآداب ومخلفاً بهذه الاخلاق ويكون مستعيناً فى ذلك بالله متوكلاً على الله عزّ وجلّ راضياً عنه، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى سُعلُ المريد فى قلبه اقامة الفرض والاستغفار من الذنب وطلب

(١) مجارات. (٢) Kor. 11, 121. (٣) Suppl. in marg. (٤) Text om.

(٥) وتادبوا.

لكي لا تتعنى الى هاهنا فقال لي يا أبا محمد هذا حثك وذاك فضل لك ،
وقال ابو سعيد بن الأعرابي كان شاباً يعرف بابرهم الصايغ وكان لأبيه
نعمة فانقطع الى الصوفية وصحب ابا احمد القلانسي فربما كان يقع بيد ابي
احمد شيء من الدراهم فكان يشتري له الدُّفاق والشوَاء والحلواء ويؤثره
عليه ، وعن جعفر الخُلدي قال ^(١) [دخل] رجل الى الجُنَيْد رحمه الله تعالى
فأراد ان يخرج من ملكه كله ويجلس معهم على الفقر قال فسمعت الجُنَيْد
رحمه الله تعالى يقول له لا تُخرج كل ما معك احبس مقدار ما يكفيك
وأخرج الفضل وتوت بما حبست واجتهد في طلب الحلال لا تُخرج كلِّها
عندك فلست ^(٢) آمنٌ عليك أن تطالبك نفسك والنبي صلعم كان اذا اراد
ان يعمل عملاً أثبتته، سمعت الوجيبي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله
تعالى يقول كنا في البادية جماعةً ومعنا ابو الحسن العطوفي فربما ^(٣) كانت
تلحننا الناقة وتُظلم علينا الطريق فكان ابو الحسن يصعد تلاً ويصيح صباح
الذئاب حتى يُسمع كلاب المحي فينبجون فيمر على صوتهم ويحمل الينا من
عندهم معونةً ، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى دخلت الرملة فذهبت
الى ابي جعفر القصاب فبثت عنده ثم خرجت من الرملة الى بيت المقدس
فجاء الى بيت المقدس خاني وقد حمل معه كسيراتٍ وقال اجعلني في حلٍ
كانت هذه في البيت ولم أدِر،

باب في ذكر آداب المريدين والمبتدئين،

قال الشيخ رحمه الله تعالى وجدت في كتاب ابي تُراب النَّخَشَبِي رحمه
الله الحكمة جندٌ من جنود الله تعالى يُقوى بها آداب المريدين، وحكى عن
الجُنَيْد رحمه الله تعالى انه قد سأله بعض الفقراء او بعض الشيوخ فقال

(١) Text om.

(٢) نامن.

(٣) كان.

الدنيا ^(١) فسألتُ عن ذلك فقالوا كان لا يداويها حتى لا تنكشف عورته ولا ينظر الى عورته احد، ويقال ان ^(٢) بِشْرًا الحافي رحمه الله تعالى مرض مرضه فدخل عليه الطبيب فأخذ بشر يصف للطبيب ما به فقيل له يَا أَبَا نَصْرٍ أَمَا تَخْشَى ان تكون هذه شكايَةً فقال لا أَنَا أَخْبِرُهُ بِقَدْرَةِ الْقَادِرِ ^(٣) [عَلِيٍّ]، ووجدتُ في كتابِ أَظْهَنُ بَخَطِّ جَعْفَرِ الْخُلْدِيِّ رحمه الله قال اعتلَّ الْجَنْبُ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى عِلَّةً شَدِيدَةً فَكَانَ يَقُولُ لَيْسَ إِلَّا مَا قَالَ ^(٤) ذُو النُّونِ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى يَا مَنْ بِشَكَرٍ مَا يَهَبُ هَبٌ لَنَا مَا نَشْكُرُ، وَرَبِّهَا كَانَ يَقُولُ هَذَا ^(٥) غِذَاؤُهُمْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُحْضِرُهُ،

باب في آداب المشايخ ورفقهم بالاصحاب وعظفهم عليهم،

١٠ قال الشيخ رحمه الله تعالى حكي عن الجنيّد رحمه الله تعالى انه كان يقول لأصحابه لو علمتُ ان صلاة ركعتين افضلُ من جلوسى معكم ما جلست عندكم، وحكى عن بِشْرٍ الحافي رحمه الله تعالى انه قد كان نعرى في يوم شديد البرد وهو يتنفض قلنا له يَا أَبَا نَصْرٍ مَا هَذَا فَقَالَ ذَكَرْتُ الْفُقَرَاءَ وَأَنْ لَيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ وَلَمْ يَكُنْ لِي مَا أُؤَسِّمُهُمْ بِهِ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أُؤَسِّمُهُمْ بِنَفْسِي،
١٥ وسمعتُ الدُّقِّيَّ يَقُولُ كُنْتُ بِبَصْرٍ وَكُنَّا فِي الْمَسْجِدِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْفُقَرَاءِ جُلُوسٌ فَدَخَلَ الزُّقَاقُ فَمَقَامٌ عِنْدَ اسْطِوَانَةِ يَرْكَعُ فَقَلْنَا يَفْرَغُ الشَّيْخُ مِنْ صَلَاتِهِ وَنَقُومُ
A f. 92b ونَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَمَقَامٌ وَجَاءَ الْبِنَا وَسَلَّمَ عَلَيْنَا فَقَلْنَا نَحْنُ كُنَّا أَوْلَى بِهَذَا مِنَ الشَّيْخِ فَقَالَ مَا عَذَّبَ اللهُ تَعَالَى قَلْبِي بِهَذَا قَطُّ، وَسَمِعْتُ الْوَجِيهِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ الْجَرِيرِيَّ يَقُولُ وَافِيَتْ مِنْ الْحَجِّ فَابْتَدَأْتُ بِالْجَنْبِ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ حَتَّى لَا يَتَعَنَّى، ثُمَّ اتَيْتُ مَنْزِلِي فَلَمَّا صَلَّيْتُ الْغَدَاةَ التَّفْتُّ فَازَا
٢٠ بِالْجَنْبِ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى خَلْفِي فَقُلْتُ يَا سَيِّدِي أَنَا ابْتَدَأْتُ بِالسَّلَامِ عَلَيْكَ

باب في ذكر آداب المرضى في مرضهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت بعض اصحاب ممشاذ الدينوري يحكي عن ممشاذ رحمه الله تعالى انه اعتلَّ علَّةً شديدةً^(١) فدخل عليه اصحابه عابدين له فقالوا كيف تجدك قال لا ادري ولكن سلوا العلة كيف تجدني فقالوا له كيف تجد قلبك فقال قد فقدت قلبي منذ ثلثين سنة، وسمعت محمداً ابن معبد البانياسي يقول رأيت الكردي الصوفي رحمه الله تعالى وقد اعتلَّ فعيد سنة اشهر وكان قد وقع الدود في موضع من بدنه فاذا وقع منها دودة ردها الى موضعها، ودخل^(٢) ذو النون على مريض من اصحابه يعودوه فقال^(٣) [له] ليس بصادق في حبه من لم يصبر على ضربه فقال المريض ليس بصادق في حبه من لم يتلذذ بضره، وكان سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اذا مرض احد من اصحابه يقول له اذا اردت ان تشتكى فقل اوه فانه اسم من اسماء الله تعالى يستروح اليه المريض ولا تقل له اوخ فانه اسم من اسماء الشيطان، وسمعت ابا بكر احمد بن جعفر الطوسي بدمشق يقول كان بأبي يعقوب النهرجوري رحمه الله تعالى وجع في بطنه سنين وكانت^(٤) محسه في جوفه وكان يقول اعرف دواءه بقيراط فضة يذهب بهذه العلة ولكن لا يداويه الى ان خرج من الدنيا فسألت عن ذلك بعض المشايخ فقال كان الكمي فكان لا يداويه من اجل النهي، ومرض الثوري رحمه الله تعالى مرضه فتحلف عن عيادته رجل من اصحابه ثم اتاه فجعل يعتذر اليه فقال له لا تعتذر فقل من اعتذر الا كذب، وكان بسهل ابن عبد الله رحمه الله تعالى البواسير^(٥) الظاهرة فكان يحتاج ان يتوضأ لكل صلاة وكان يقول اعرف له دواءً بقيراط ولم يداوه الى ان خرج من

(١) فدخلوا. (٢) ذا. (٣) Suppl. above. (٤) So the MS. Perhaps

بجيرة. (٥) الظاهر.

باب في ذكر آدابهم في الجوع،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى لو علمت ان الجوع يباع في السوق ما كان ينبغي لطلاب الآخرة اذا دخلوا السوق ان يشتروا غيره، وقال الجوع على اربعة اوجه للمريدين رياضةً وللتايين تجربةً وللزهاد سياسةً وللعارفين مكرمةً، قال وكان سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى كلما جاع قوى واذا اكل شيئاً ضعف، وقال سهل رحمه الله تعالى اذا شبعتم فاطلبوا الجوع ممن ابتلاكم بالشبع واذا جعتم فاطلبوا الشبع ممن ابتلاكم بالجوع والاّ تماديتم وطغيتم، وقال ابو سليمان رحمه الله الجوع عندك في خراين مدخرة لا يعطيه الاّ لمن يحبه خاصةً، وسمعت ابن سالم يقول كلاماً في معنى ادب الجوع ان لا تنقص من عادته الاّ مثل اذني السنور فقلت له قد حكيت بالامس، وقيل ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه كان لا يأكل الطعام نيف وعشرين يوماً فقال كان سهل رحمه الله تعالى لا يترك الطعام ولكن كان الطعام يتركه انه كان يردّ على قلبه ما يأخذه ويشغله ^{A.f.916} عن اكل الطعام، وسمعت عيسى القصار رحمه الله يقول من ادب الجوع ان يكون الفقير معانقاً للجوع في وقت الشبع حتى اذا جاع يكون الجوع انيسه، وسمع شيخ من المشايخ رجلاً من الصوفية يقول انا جايع فقال له كذبت فقيل له لم قلت ذلك فقال لانّ الجوع سِرٌّ من سِرِّ الله تعالى موضوع في خراين من خراين الله تعالى لا يضعه عند من يُفْشيه، قال ودخل ⁽¹⁾ [رجل] من الصوفية على شيخ فقدم اليه طعاماً فأكله فقال له مذ كم لم تأكل الطعام قال مذ خمس فقال ليس بك جوع الفقر جوعك جوع بخل عليك ثيابٌ وانت تجوع او كما قال،

(1) Text om.

باب في ذكر آدابهم في المجلس والمجالسة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن سَرَى السَّقَطِي رحمه الله تعالى انه كان يقول المجلس في المساجد حوانيت ليس لها ابواب، وسُئِلَ سَرَى عن المروّة فقال صيانة النفس عن الأدناس وإنصاف الناس في المجالسة فان زاد كان متفضلاً، وقال بعض المشايخ الفقير ينبغي له ان تكون سيّادته على أَلَيْتِهِ يعني من كثرة المجلس، وحكى عن ابي يزيد رحمه الله انه قال تمت ليلةً اصليّ فعيبتُ فجلست ومددت رجلي فسمعت هاتفاً يقول من يجالس الملوك ينبغي له ان يُحسن الادب، وعن ابراهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال تَرَبَّعتُ مرّةً فهتفت بي هاتفتُ هكذا تجالس الملوك فا تَرَبَّعت بعد ذلك ابداً، وقال ابراهيم الخوّاص رحمه الله تعالى رأيت فقيراً له جِلْسةٌ حسنة فتقدّمت اليه ومعى دراهم فصببها في حجره فقال اشتريت هذه الجلسة بماية الف درهم تريد ان ^(١)ايبعها بهذا، وقال يحيى بن مُعَاذ رحمه الله تعالى بمجالسة المخالفين ^(٢)تعمى الروح وروية الأضداد تمنع ^(٣)الذوق، وسمعت الوجيبي يقول رأيت ابن مملولة العطار الدينوري وقد تبرّم بجلّيس له فقلتُ تجالس مثل ^(٤)ابن مملولة لا تُمكن مفارقتة، ويقال اذا أشكل عليك امرُ أخيك فاعتبره بجلّيسه، قال وكان حسن الفزاز رحمه الله تعالى له ^(٥)أَخَذُ ^(٦)فكان يُكثر المجلس بالليل فسُئِلَ عن ذلك فقال بُني هذا الامر على ثلاثة اشياء أن لا نأكل الآ عن فاقه ولا نتكلم الآ عن ضرورة ولا ننام الآ عن غلبة، وقال جعفر كان الجنبيد رحمه الله تعالى يقول لو علمتُ ان صلاة ركعتين ٢٠ افضلُ من جلوسى عندكم ما جالستكم،

احر (٥) Text om (٤) الرزق. (٣) حصى. (٢) ايبعه (١) سنان (٦)

وهذه الحكاية تُعرف لسفين التّوري رحمه الله تعالى، وحكى عن بشر بن
الحُرث رحمه الله تعالى انه قال لو دفعتُ الى الاهتمام بمؤنة وحاجة ما أمّنتُ
على نفسي أن أصبح شُرطيّاً، وكان لأبي شعيب البراثي ^(١) كوخٌ فمّرت به امرأة
من أبناء الدنيا فقالت له أتى اريد ان اتزوّج بك وأخدمك فخرجت من
جميع ما كانت تملكه وتزوّج بها ابو شعيب فليما ارادت ان تدخل الكوخ
نظرت الى قطعة خُصّاف فقالت ما انا بداخلة حتى تُخرجها اليس سمعتك
تقول تقول الارض لابن آدم تجعل ^(٢) [اليوم] بيني وبينك شيئاً وأنت غداً
في بطني فما كنتُ لأجعل بيني وبينك ^(٣) حجاباً فأخذ الخُصّاف وأخرجها
فروى بها ثم قال ادخلى فدخلت فمكنا يتعبدان في ذلك المكان سنين كثيرة
١٠ حتى توفّيها وها على تلك الهيئة، قال الشيخ رحمه الله وليس من آداب من
تزوّج او كان له ولد ان يكلّ أمر عياله الى الله تعالى ويجب عليه ان يقوم
بفرضهم الا أن يكونوا مثله في الحال، وليس من آدابهم ان يتزوّجوا ذوات
A.f.906 البسار ويدخلوا في رفق نسائهم ومن ادب النقيير ان يتزوّج بفقيرة مُقلّة
وأن يُنصنها وإن رغبت فيه امرأة غنيّة أن لا يرتفق منها، وحكى عن فتح
١٥ الموصلي رحمه الله تعالى انه اخذ يوماً صبيّاً له فقبله قال فتح سمعت هاتفاً
يقول يا فتح ألا نستحي ان نحبّ معنا غيرنا قال فاقبلتُ ولدألى بعد ذلك،
فان قال قابل قد كان لرسول الله صلعم اولاد وكان يقبلهم ويعانقهم ويضصهم
الى صدره وقال الأفرع بن حابس لرسول الله صلعم يرسل الله لى عشرة
من الولد ما قبلتُ واحداً منهم فقال عليه السلم من لا يرّحم لا يرّحم يقال
٢٠ لقابل هذا القول قد ابعدت الفياس لانّ النبي صلعم امام الخلق الى يوم
القيامة ومصحوبه العصمة وقوة النبوة وأنوار الرسالة في جميع الاشياء لا تأخذ
منه الاشياء ولا يكون في الاشياء بحظه لانّ جميع حركاته ^(٤) تأديبٌ للغير
من أمته وهؤلاء ليس لهم ^(٥) تلك القوة ولا ذلك التخصيص وإذا لاحظهم
بعنايته يغار عليهم ان يدعهم ان يلتفتوا بخواطرهم الى من سواه،

باب في آداب المتأهلين ومن له ولد،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال ابو سعيد بن الأعرابي كان سبب تزوج ابي احمد القلانسي واسمُه مُصْعَب بن احمد ان شاباً من اصحابه خطب ابنةً لصديق لأبي احمد فلما حضر وقت عقد النكاح امتنع الشاب ° واستخيا من ذلك الرجل الذي كان يزوجه بابنته فلما رأى ذلك ابو احمد قال يا سبحان الله يزوج رجل بكريمته فتمتنع عليه فأعقدوا النكاح على ابي احمد وقيل رأس ابي احمد قال ما علمت ان لي عند الله تعالى من المقدر ان يكون لي مثلك ختنٌ وما علمت ان لابنتي عند الله تعالى من المقدر ان يكون لها مثلك زوجٌ قال ابو سعيد بقيت عندك ثلاثين سنة وهي (١) بكرٌ A. f. 90a او كما قال، وحكى عن محمد بن عليّ النضار رحمه الله تعالى انه كان له اهل وولدٌ وكانت له بنية (٢) وكان جماعة من اصدقائه عندك يوماً فصاحت الصبية يا رب السماء نريد العنب فضحك محمد بن عليّ وقال قد أدبتم بذلك حتى اذا احتاجوا الى شيء يطلبون من الله تعالى ولا يطلبون مني، وسمعت الوجيبي يقول كان لبنان الحمائل رحمه الله تعالى اولاد قريبها كان ١٥ يجيء ابنه ويقول يا ابي اريد خبزاً وكان يصفعه ويقول مرّكد مثل ابيك وقال وجاء يوماً فقال يا ابي اتى اريد (٣) مشمشاً قال فأخذ بيده وجاء به الى من يبيع المشمش وقال له ادفع اليه (٣) مشمشاً بقيراط حتى اصبح على مشمشك الى ان تبعه فدفعت اليه الرجل ووقف بنان يصيح بأيتها الناس اشترؤا من هذا الصغير (٤) الغذاء الذي يفنى ولا يبقى فالبتك طويلاً حتى باع الرجل مشمشه كله، وحكى عن ابراهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال اذا تزوج الفقير فمثله مثل رجلٍ قد ركب السفينة فاذا وُلد له قد غرق،

(١) بكرًا.

(٢) وكانوا.

(٣) مشمش.

(٤) العرا.

ان لا يسأل ولا يرد ولا يجبس فلما اردت ان افارقه حمل معه شيئاً من
 الدراهم ووقف على الجانب الذي حملت ركوتي وقال لي كيف حكيت عن
 سهل الحكاية فلما حكيت له الحكاية وقلت له لا تسأل ولا ترد فطرحها
 في ركوتي وانصرف، وقال ابو بكر الزقاق رحمه الله تعالى ليس السخاء ان
 يعطى الواجد المعدم انما السخاء ان يعطى المعدم الواجد، وحكى عن ابي
 محمد الهرثعش رحمه الله تعالى انه قال لا يصح الاخذ عندي حتى تقصد
 من تأخذ منه فتأخذ له لا لك، وحكى عن جعفر الخلدى عن الجنيّد رحمه
 الله تعالى انه قال ذهبت يوماً الى ابن الكُربنّى ومعى دراهم ^(١) [اريد] ان
 ادفعها اليه وكان عندي انه لا يعرفنى وسألت ان ياخذ ذلك فقال انا
 Af.89b. عنه ^(٢) مستغني وآبى ان يأخذ مني ^(٣) فقلت له ان كنت ^(٤) [انت] عنها ^(٥) مستغنياً
 فأنا رجل من المسلمين أسرّ بأخذك لها فتأخذها لإدخال السرور عليّ فأخذها
 مني، وذكر عن ابي القسم المنادى رحمه الله تعالى انه كان اذا رأى دخاناً
 يخرج من ^(٦) [بيت] بعض جيرانه فيقول لبعض من يكون عند مرّ الى هؤلاء
 فقل لهم أعطونا من هذا الذي تطبخون فقال له قايل فعسى يستننون الماء
 ١٥ وقال مرّ اليهم لأى شيء ^(٧) يصلح هؤلاء الاغنياء غير أن يعطونا شيئاً ويشنعوا
 لنا في الآخرة، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى حملت دراهم الى حسين بن المصرى
 وكانت امرأته قد ولدت وهم في الصحراء وليس لهم جاز فأبى أن يقبلها مني
 فأخذت الدراهم ورميت في الحجرة التي كانت فيها المرأة وقلت أيها المرأة
 هذه لك فلم يكن له حيلة فيا فعلت، وسئل يوسف بن الحسين رحمه الله
 ٢٠ تعالى اذا واخيت رجلاً في الله فخرجت اليه بكلّ مالى هل اكون قايماً بحقه
 فيما ملكنى الله تعالى قال آلى لك بما ألزمته من ذلّ الأخذ واستدركت من
 عزّ الإعطاء اذا كان في العطاء رفعة وفي الاخذ مذلة،

(١) Suppl. in marg. (٢) مستغني. (٣) فقال. (٤) Suppl. above.

(٥) Text om. (٦) يطبخون.

بأنفسهم، وحكي عن أبي حفص المحمّد رحمه الله تعالى انه كان أكثر من عشرين سنة يعمل في كل يوم بدينار وينفقه عليهم يعني الصوفية ولا يسأل عن مسألة ويصوم ثم يخرج بين العشاءين فيتصدق من الابواب، وقال الشبلي رحمه الله لرجلٍ آيشَ حِرْفَتِكَ فقال ^(١) خِرَّازٌ فقال له نسبتَ الله تعالى بين ^(٢) الخرز والخرز، وقال ^(٣) ذو النون رحمه الله تعالى اذا طلب العارف المعاش فهو في لا شيء، والله تعالى اعلم،

باب في آداب الأخذ والعطاء وإدخال الرفق على الفقراء ، A. f. 89a

قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني جعفر المخلدي رحمه الله قال سمعت المجيد رحمه الله تعالى يقول سمعت سري السقطي رحمه الله تعالى يقول اعرف طريقًا مختصرًا الى الجنة لا تسأل احداً شيئاً ولا تأخذ من احد شيئاً ولا يكون معك شيء تعطى احداً، حكي عن المجيد رحمه الله تعالى انه قال لا يصح لأحد الأخذ حتى يكون الإخراج احبّ اليه من الاخذ، وقال ابو بكر ^(٤) [احمد] بن حمويه صاحب الصبيحي رحمه الله تعالى من أخذ لله اخذ بعزّ ومن ترك لله ترك بعزّ ومن اخذ لغير الله اخذ بذلّ ومن ترك لغير الله ترك بذلّ، سمعت احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت الزقاق يقول استقبلني يوسف ^(٥) الصايغ بمصر ومعه كيس فيه دراهم فأراد ان يناولني فرددت يده الى صدره فقال خذها مني ولا تردّها عليّ فلو علمت اني املك شيئاً او اني أعطيتك شيئاً ما اعطيتك هذا، سمعت احمد بن عليّ يقول سمعت ابا عليّ الروذباري رحمه الله تعالى يقول ما رأيت احسن ادباً من ابن ربيع الدمشقي في إدخال الرفق على الفقراء وذلك اني بثت عنده ليلة فحكيت عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال علامة الفقير الصادق

الصاع. (٥) Suppl. above. (٤) ذا. (٣) الحرز والحرز. (٢) حرار. (١)

التي هي حاله لا يستقوا عن درجة طلب المعاش التي هي سنته ولولا ذلك
 لهلكوا، وحكى عن عبد الله بن (١) المبارك انه كان يقول لا خير فيمن لا
 A.f.88b يذوق ذل المكاسب، وكان عبد الله بن (٢) المبارك يقول مكاسبك لا
 تمنعك عن التفويض والتوكل اذا لم (٣) تضبعهما في كسبك، ويقال ان ابا
 سعيد الخزاز رحمه الله خرج سنة من السنين من الشام الى مكة مع القافلة
 فجلس ليلة الى الصباح يخرز نعال اصحابه من النقرآء والصوفية، وقال ابو
 حفص رحمه الله تعالى تركت الكسب مرة ثم عاودته ثم تركت الكسب فلم
 اعاد اليه بعد ذلك، وحكى عن بعض النقرآء انه كان بدمشق رجل
 اسود ويصحب الصوفية وكان يتركل كل يوم يدق الجص بثلاثة دراهم ولا يأكلها
 الا في ثلاثة ايام فاذا اخذ الاجرة يشتري به طعاماً (٤) [ما] ويحیی الى اصحابه
 ويأكل معهم اكلة ويرجع الى عمله، وحكى عن ابي القاسم المنادي رحمه الله
 تعالى انه كان يخرج من منزله فاذا كان وقع في يد مقدار دانقين يرجع
 من الطريق الى منزله اى وقت كان، وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله
 تعالى (٥) [انه كان يقول اذا عرج المريد على الاسباب بعد ثلاثة ايام (٦) فالعمل
 في المكاسب ودخول السوق اولى به، وحكى عن ابراهيم بن ادهم] انه كان
 يقول عليك بعمل الأبطال الكسب من المحلال والنفقة على العيال، قال
 ابو نصر رحمه الله تعالى ومن اشتغل بالمكاسب فادبه ان لا يشتغل عن
 أداء الفرائض في اوقاتها ولا يرى رزقه من ذلك وبنوى بذلك معاونة
 المسلمين ويُنصنهم فاذا فضل شيء من كسبه ونفقة عياله لا يجمع ولا يمنع
 ٢٠ ويُنفق على اخوانه من النقرآء الذين ليس لهم معاش ولا معلوم ولا سؤال
 لانه وإن امتحن بذلك فهو واحد منهم وكذلك هؤلاء الذين ليس لهم
 علاقة اذا فتح عليهم شيء ساعدوه ويهتمون بأسبابه أكثر من اهتمامهم

(١) المبارك. (٢) المبارك. (٣) تضبعهما. (٤) Suppl. above. (٥) The

passage beginning and ending is suppl. وحكى عن ابراهيم بن ادهم

in marg. (٦) والعمل.

الدنيا ^(١) [لا] صفراء ولا بيضاء غيرها فأردت ان أوصي ان تدفن معي فاذا كان يوم القيمة اردّها الى الله تعالى اقول هذه الذي اعطيتني من الدنيا او كما قال، *A.f.88a* قال، قال ودفع وزير المعتضد مالاً الى ابي الحسين النوري رحمه الله تعالى حتى يفرقه على المتصوفة فصبه في بيت وجمع صوفية بغداد فقال لهم كل من يحتاج منكم الى شيء فليدخل البيت وليأخذ حاجته منه فكان يأخذ الرجل مائة درهم والآخر أكثر والآخر أقل ومنهم من لا يأخذ شيئاً فلما فنيت الدراهم ولم يبق شيء قال لهم بعدكم من الله تعالى على مقدار أخذكم من الدراهم وقربكم من الله تعالى على مقدار ترككم لها،

باب في ذكر آداب من اشتغل بالمكاسب والتصرف في الاسباب،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال سهل بن عبد الله رحمه الله من طعن على الاكتساب فقد طعن على السنة ومن طعن على التوكل فقد طعن على الايمان، وسئل المجيد رحمه الله عن الكسب فقال يستقى الماء ويلقط النوى، وكتب اسحق المغازلي رحمه الله تعالى وكان من احد المشايخ الى بشر بن الحوث رحمه الله تعالى وكان بشر يعمل المغازل فكان في كتابه بلغني عنك انك استغفيت عن امر معاشك بعمل هذه المغازل ارايت ان اخذ الله تعالى سمعك وبصرك المتجأ الى من قال فترك بشر ذلك العمل واشتغل بالعبادة، وسأل رجل ابن سالم بالبصرة رحمه الله تعالى وأنا حاضر في مجلسه وكان يتكلم في فضل المكاسب فقال له ايها الشيخ نحن ^(٢) مستعبدون بالكسب ^(٣) ام بالتوكل فقال ابن سالم التوكل حال الرسول والكسب سنة الرسول صلعم وانما ^(٤) استنّ لهم الكسب لعلمه بعضهم حتى اذا سقطوا عن درجة التوكل

(١) Text om.

(٢) مستعبدين app. altered into مستعبدين.

(٣) او.

استزلم ^(٤).

الماء ويقول سيدي تريد ان تخدعني عنك بهذا، وحكى جعفر الخلدی رحمه الله تعالى قال كان ابن زبیری من اصحاب الجُنَيْدِ رحمهما الله تعالى وكان قد فُتِح عليه شيء من الدنيا فانقطع من الفقراء فاستقبلنا يوماً وفي كُبه منديل فيه دراهم كثيرة فلما رأنا من بعيد قال يا اصحابنا اذا كنتم انتم ^{A.f.87b} منعززين بالفقير ونحن ^(١) منعززون بالغنى فمتى نلتقى قال ثم روى الينا بجميع ما كان في كُبه، وقال ابو سعيد بن الأعرابي كان فتى يصحب ابا احمد الفلانسى رحمه الله ثم غاب عنه مدة ثم رجع من سفره وقد فُتِح عليه شيء من الدنيا واجتمع عنده مال فقلنا لأبي احمد نأذن لنا ان نزوره فقال لا فإنه كان يصحبنا على الفقر ولو بقى على حاله كان ينبغي لنا ان نزوره فاذا رجع من سفره على هذه الحالة فيجب عليه ان يزورنا، وحكى ابو عبد الله المحضرى رحمه الله تعالى قال مكث ابو حفص الحداد رحمه الله بالرملة وعليه ^(٢) خرفقان وفي وسطه الف دينار وهو يمكث اليومين والثلاثة والاربعة وأبى ان يأكل منها وهو يؤاسى الفقراء منها الى ان فنى عن آخرها، وقال المحضرى رحمه الله تعالى خرجت مع الشبلى فى أيام القحط نطلب شيئاً لصبيانه فدخل على انسان فأعطاه دراهم كثيرة قال فخرجنا من عنده وكُمى ملا من الدراهم فكلمنا لقينا انساناً من الفقراء اعطاه منه حتى لم يبق إلا القليل فقلت له يا سيدي الصبيان فى البيت جياعٌ فقال لى أَيْشَ اعْمَلُ ^(٣) فَبَعْدَ الجهد حتى اشتريت شيئاً من ^(٤) الكسْب والجِزْر بما بقى من الدراهم وحملته الى صبيانه، وحكى عن ابي جعفر الدرّاج رحمه الله تعالى قال خرج استاذى يوماً يتطوّر فاخذت ^{٢٠} كُفه ففتشته فوجدت فيه شيئاً من النضة مقدار اربعة دراهم فخبّرتُ فى امره وكان لنا اوقات لم نأكل شيئاً فلما رجع قلت له كان فى كنفك كذى ونحن جياعٌ قال هاه اخذته رُدّه ثم قال لى بعد ذلك خذْه واشتر به شيئاً فقلت بحقّ معبودك ما أمرُ هذه النضة فقال لم يرزقنى الله تعالى شيئاً من

(١) منعززين. (٢) حرماني. (٣) فبعد. (٤) الكسب.

باب في ذكر آدابهم اذا فُتح عليهم شيء من الدنيا،

قال الشيخ رحمه الله قال ابو يعقوب النهرجوري رحمه الله تعالى سمعت ابا يعقوب السوسي رحمه الله تعالى يقول جاءنا فقير ونحن بأرجان وسهل ابن عبد الله رحمه الله تعالى يومئذ بها فقال انكم اهل العناية فقد نزلت في محنة قال سهل بن عبد الله رحمه الله في ديوان العن وقعت منذ Af.87a تعرضت لهذا الامر فاهي قال فُتح لي شيء من الدنيا فاستأثرت بها في غير ذي محرم ففقدت ايماني وحالي فقال سهل لأبي يعقوب رحمهما الله تعالى أيش تقول في هذا قال فقلت محنته بحاله اعظم من محنته بايمانه فقال سهل مثلك يقول هذا، وحكي عن خير النساء رحمه الله تعالى قال دخلت بعض المساجد واذا فيه فقير من الفقراء وكنت اعرفه فلما رآني تعلق بي وبكى وقال لي ايها الشيخ تعطف علي فان محنتي عظيمة فقلت يا هذا وما محنتك قال لي فقدت البلاء وقورنت بالعافية وانت تعلم ان هذه محنة عظيمة قال وكان قد فُتح عليه شيء من الدنيا، وقال ابو تراب النخشي رحمه الله تعالى اذا توافرت النعم على احدكم ^(١) فليبك على نفسه فانه سلك به غير طريق الصالحين، وسمعت الوجيبي رحمه الله تعالى يقول حمل الي بنان الحمل الف دينار وصبوها بين يديه فقال للذي صبه ارجع وخذه ووالله لولا ما عليه من كتابة اسم الله تعالى لبئت عليها هو ذي يعرر بي ببريقه، قال وفتح لابن بنان رحمه الله تعالى اربعاية درهم وهو نايم فوضعها عند رأسه فرأى في المنام كأن قايلًا يقول من اخذ من الدنيا فوق ما يكفيه ^{٢٠} اعى الله تعالى قلبه فاتمبه فأخذ منها دانقين وترك الباقي، وسمعت ابن علوان رحمه الله تعالى يقول حمل الي ابي الحسين النوري رحمه الله ثلثاية دينار قد باعوا عقارًا له فجلس على قنطرة الصراة وهو يحذف بواحد واحد منها الي

فليبكي (١)

رحمه الله، وبلغني عن شيخ من الايمة انه كان يصوم ويطلب لإفطاره كِسْرًا من الابواب ولا يأكل غيرها شيئًا الى وقت إفطاره من الليلة الثانية فظن به رجل فوضع بين يديه طعامًا فلم يأكل منه وفارق ذلك الموضع الذمّ عَرَفَ به ولم يرجع اليه بعد ذلك، وحكى عن مِشَاذِ الدبنوري انه كان رُبَّمَا يقدم عليه جماعة من اخوانه من الفقراء فكان يدخل السوق ويجمع في حجره كِسْرًا من الدكاكين ويحمل اليهم، وحكى عن بنان الحِمَال انه قال ما علمت قطُّ بَأَنِّي صَنَعْتُ الأ مرةً واحدةً رأيت فقيرًا يصوم النهار ويخرج بعد المغرب الى السوق ويأخذ من كلِّ دكان لقمَةً فاذا سدَّ رمقه رجع الى موضعه فأخذه معي ليلةً وكنت آخذ من الناس الخبز الكثير واللحم والحلواء ١٠ والفواكه وأدفع اليه حتى اجتمع معه من ذلك (١) شيء كثير فلما اراد ان ينصرف قال لي يا شيخ انت صاحب شُرْطَة فقلت لا انا بُنان الحِمَال فرى المجمع ما كان معه في وجهي وقال لي يا صَنَعَان هذا الذي تفعله انت انما يفعله عندنا صاحب الشرطة لا المشايخ كلٌّ من تقول له هات فيعطيك ما تريد، وحكى عن بعض المرّيدين (٢) وطلب شيئًا لأصحابه وأكل معهم فأنكر عليه جماعةٌ من المشايخ آكله معهم وقالوا خدعتك نفسك وطلبت لنفسك ١٥ ولو كنت طلبت لأصحابك وبذلت جاهك لهم لم تأكل معهم، قال الشيخ رحمه الله تعالى وحُكِمَ من يفعل ذلك أن يترك ذلك اذا صارت عادته وسكنت الى ذلك نفسه ومن سأل الضرورة ولم يأخذ الا ما لا بدّ له من ذلك فان اعطوه الكثير فيأخذ منه حاجته ويُخرج الباقي، والأكل بالسؤال اجملٌ من ٢٠ الأكل بالتقوى والفقير اذا اضطرّ الى السؤال فكفّارته صِدْقُهُ، ومَرَّ على بعض المشايخ اَيّامٌ ولم يأكل شيئًا وكان في بلد (٣) عُزْبَة حتى كاد يتلف ولم يسأل فقيل له في ذلك فقال معني عن السؤال قول النبي صلعم لو صدق السائل ما افلح من ردّه وكرهت ان يردني مسلمٌ فلا يُفْلح لقول النبي صلعم،

(١) شيا كثيرا.

(٢) Some words seem to have been omitted here.

(٣) So pointed in MS.

باب في ذكر آدابهم في بذل الجاه والسؤال والمحركة من أجل الاصحاب،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت جماعة من اصحاب الشيخ ابي عبد الله الصبيحي يقولون لا يصح الفقر للفقير حتى يخرج من الاملاك فاذا خرج من الاملاك بتولده له جاه من ذلك فينبغي ان يبذل جاهه حتى لا يبقى له جاه فاذا بذل جاهه بقي عليه قوة نفسه فيبذل ذلك يعني نفسه لأصحابه بالخدمة لهم والمحركة في اسبابهم فعند ذلك يصح له الفقر، سمعت ابا عبد الله الروذباري يقول دخل المظنر القرميسيني الرملة ومعه السيد وكان لهما جاه عظيم عند اغنياء البلد فالوا يبذلون جاههم وينفقون على الفقراء حتى لم يبق لهم جاه عند احد وكان لا يعطيهم احد شيئا بسؤال ولا بدين ولا برهن فعند ذلك كان يظيب وقتهم، وقيل لابراهيم بن شيبان رحمه الله أَيْشَ حَالٍ مَظْنَرُ الْقَرْمِيسِينِي ^(١) الْمُخْرِفَتَانِ وَالسُّؤَالُ وَالخُدْمَةُ لِأَصْحَابِهِ فَقَالَ قَدْ رَفَعَ قَدَمًا فِي الْفِتْوَى لِهَذَا فَلَا يَرِيدُ أَنْ يَتَأَخَّرَ عَنْ قَدَمِ رَفْعِهَا لِلَّهِ تَعَالَى، وَكَانَ بَعْضُ الصُّوفِيَةِ يَبْغِدَادَ لَا يَكَادُ أَنْ يَأْكُلَ شَيْئًا إِلَّا بَدَّلَ السُّؤَالَ فُسَيْلًا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ اخْتَرْتُ ذَلِكَ لِشِدَّةِ كِرَاهِيَةِ نَفْسِي ذَلِكَ، وَدَخَلَ شَيْخٌ مِنْ أَجَلَّةِ الشُّيُوخِ بَدَأَ فَرَأَى فِيهَا مَرِيدًا قَدْ أَجَابَتْهُ نَفْسُهُ لِكُلِّ شَيْءٍ مِنَ الطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ وَالْفَقْرِ وَالتَّقَلُّلِ وَكَانَ قَدْ تَوَلَّدَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ قَبُولٌ عِنْدَ الْعَامَّةِ فَقَالَ لَهُ هَذَا الشَّيْخُ لَا يَصَحُّ لَكَ جَمِيعُ مَا أَنْتَ فِيهِ إِلَّا أَنْ تُكْذِبَ الْكِبْرَ مِنَ الْآبَوَابِ وَلَا تَأْكُلَ شَيْئًا غَيْرَهَا فَصَعِبَ ذَلِكَ عَلَى الْمَرِيدِ وَعَجَزَ عَنْ ذَلِكَ فَلَمَّا كَبُرَ سِنُهُ اضْطُرَّ إِلَى السُّؤَالِ وَالْحَاجَةِ فَكَانَ يَرَى أَنَّ ذَلِكَ عَقُوبَةٌ لِخَالَفَتِهِ لِذَلِكَ الشَّيْخِ فِي أَيَّامِ ارْتِدَائِهِ، قَالَ أَبُو نَصْرِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَانَ هَذَا الشَّيْخُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُقْرِي وَالشَّيْخُ الَّذِي أَمَرَ بِالسُّؤَالِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ السُّجْرِي

(١) خرقة. See Dozy, *Supplément aux dictionnaires arabes* under *الخرقة*.

بُدِّ، وحكى عن ابي عبد الله النصيبى رحمه الله تعالى قال سافرتُ ثلاثين سنة ما خَطْتُ قطَّ خرقةً على مرقعتى ولا عدلت الى موضع علمت ان فيها رِقْفًا ولا تركت احداً يحمله معى شيئاً، قال الشيخ رحمه الله تعالى ليس من آدابهم ان يسافروا للدُّوران والنظر الى البلدان وطلب الأرزاق ولكن يسافرون الى الحجِّ والجهاد ولقاء الشيوخ وصلة الرحم وردِّ المظالم وطلب العلم ولقاء من ^(١) يفيدون منهم شيئاً فى علوم احوالهم او الى مكان له فضلٌ وشرفٌ ولا ^(٢) يتركون فى اسفارهم شيئاً من اخلاقهم واورادهم التى كانوا يعملونها فى المحضر ولا ^{A.f.85b} يغضبون قصر الصلاة وإفطار شهر رمضان واذا كانوا جماعةً يمشون يمشى اضعفهم ويخدمهم الاشفق عليهم واذا جلس واحد لقضاء حاجة وقفوا ١٠ لنراغه وإن يخلف واحداً ^(٣) انتظروه وان عجز احدهم عن المشى او اعتل اقاموا عليه واذا دخل وقت الصلاة لم يبرحوا من موضعهم حتى يصلوا الا أن يكون معهم ماء او بثرب منهم الماء وهذا حال الضعفاء، واما حال الاقوياء فكما قال ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى ما هابنى شيء قطَّ الا ركبته وكما سئل ابو عمران رحمه الله عن الحزج والعجز الذى يلقى المسافر ١٥ فى سفره فقال اذا خفت عليه ^(٤) فالقيه فى اليمّ يعنى لا تبال أيش ما تحمك بعد ما تكون متوجّها الى الله تعالى وهو ابو عمران الطبرستانى، وقال ابو يعقوب السوسى رحمه الله تعالى يحتاج المسافر فى سفره الى اربعة اشياء والا فلا يسافر علمٌ يسوسه وورعٌ يحجزه ^(٥) ووجدٌ يحمله وخلقٌ يصونه، وقال ابو بكر الكتبانى رحمه الله اذا سافر الفقير الى اليمّ ثم رجع اليه مرةً اخرى ٢٠ هجروه وتأمروا بهجرانه، ويقال انها سُمى السفر سفراً لانه يسفر عن اخلاق الرجال، فهذا ما حضرنى من آدابهم فى اسفارهم وبالله التوفيق،

corr. وجه (٥) . فالقيه (٤) . انتظروه (٣) . يتركوا (٢) . يفيدوه (١)

ويتكأف للنظافة والطهارة وان اخذت في ذكر ما يجب في هذا الباب
بطول وفيما ذكرته كفاية،

باب في ذكر آدابهم في اسفارهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن ابي علي الروذباري رحمه الله تعالى
انه جاء اليه رجل وكان عزمه ان يسافر فقال يا ابا علي تقول شيئاً فقال
يا فتى كانوا لا يجتمعون عن موعده ولا يفترون عن مشورة، ^(١) قيل وسئل
رؤيم رحمه الله تعالى عن ادب المسافر في سفره اذا اراد ان يسافر فقال A.f.85a
لا يجاوز همة قدمه وحيث ما وقف قلبه يكون منزله، سمعت هذه الحكاية
عن عيسى النصار الدينوري قال سألت رؤيماً، وحكى عن محمد بن اسمعيل
انه قال كنا نساfer منذ عشرين سنة انا وأبو بكر الزقاق وأبو بكر الكتاني
رحمة الله عليهم لا نختلط بأحد من الناس ولا نعاشر احداً فاذا قدمنا
^(٢) [الى] البلد ان كان فيه شيخ سلّمنا عليه وجالسناه الى الليل فاذا جاء الليل
رجعنا الى مسجد فيقدم الكتاني فيصلّي من اول الليل الى ان يصبح ويختم
القرآن ويجلس الزقاق مستقبل القبلة وأنا متفكر الى ان أصبح ثم يصلّي كلنا
١٥ صلاة الغداة بوضوء العتمة فاذا وقع معنا انسان ^(٣) بنام كنانة نرى انه افضلنا،
وقال ابو ^(٤) الحسن المزين رحمه الله تعالى حكم الفقير ان يكون كل يوم في
منزل ولا يموت الا بين منزلين، وفيما حكى عن المزين الكبير رحمه الله انه
قال كنت يوماً مع ابراهيم الخواص رحمه الله في بعض اسفاره فاذا عقرب
يسعى على فخذه فتمت لأقتلها فمنعني من ذلك وقال لي دعها كل شيء مفتر
٢٠ ايتها ولسنا مفتقرين الى شيء، وكان الشبلي رحمه الله تعالى اذا نظر الى من
يسافر من اصحابه ويرى تقطعهم في اسفارهم يقول ويلكم ابد مما ليس منه

(١) فعل.

(٢) Suppl. above.

(٣) سام.

(٤) الحسين.

يكون الدين كله لله فقال له بشر احسنت يا غلام مثلك من يلبس المرقعة،
وسمعت الوجيبي يقول سمعت المجريري يقول كان في جامع بغداد فقير لا
تكاد تجده الا في ثوب واحد في الشتاء والصيف فسئل عن ذلك فقال قد
كنت ولعتُ بكثرة لبس الثياب فرأيت ليلة فيما يرعى النائم كأنني دخلت
الجنة فرأيت جماعة من اصحابنا من الفقراء على مائة فأردت ان اجلس
معهم فاذا بجماعة من الملائكة اخذوا بيدي وأقاموني وقالوا لي هؤلاء اصحاب
ثوب واحد وأنت فلك قميصان فلا تجلس معهم فانتهيت فندرت ان لا
ألبس الا ثوباً واحداً الى ان ألقى الله عز وجل، وقال ابو حفص الحداد
رحمه الله تعالى اذا رأيت ضوء الفقير في ثوبه فلا (١) ترجُ خيره، وحكى عن
١٠ يحيى بن معاذ الرازي انه كان يلبس الصوف والخُلقان في ابتداء امره ثم
كان في آخر عمره يلبس المخز واللين فقبل ذلك لأبي يزيد رحمه الله تعالى
فقال مسكين يحيى لم يصبر على الدون فكيف يصبر على (٢) البخت، وسمعت
طيفور يقول مات ابو يزيد ولم يترك الا قميصه الذي مات فيه وكانت
عاريةً عليه (٣) فردوه الى صاحبها، ومات ابن الكزني وكان استاذ المجنيد
١٥ رحمه الله وعليه مرقعته (٤) فكان فردكته وتخاريزه عند جعفر الخلدی فيه
ثلاثة عشر رطلاً كما بلغني، ويقال ان ابا حفص النيسابوري رحمه الله كان
يلبس قميصاً خزاً وثياباً فاخرةً وكان له بيت فرش فيه الرمل، قال الشيخ
رحمه الله تعالى وآداب الفقراء في اللباس ان يكونوا مع الوقت اذا وجدوا
الصوف او اللبد او المرقعة لبسوا واذا وجدوا غير ذلك لبسوا والفقير
٢٠ الصادق أيش ما لبس يحسن عليه ويكون عليه في جميع ما يلبس الجلالة
والمهابة ولا يتكف ولا يختار واذا كان عليه فضل يؤاسى من ليس معه
ويؤثر على نفسه اخوانه بإسقاط رؤية الايثار ويكون الخلقان احب اليه من
المجديد ويتبرم بالثياب (٥) الكثيرة الحبيبة وبضن بالخريقات الخلق القليلة

(١) Cf. p. ١٤٦, 1. ٢. (٢) البخت. (٣) فردوها الي صاحبه. (٤) ترجوا.

supra. (٥) الكثير المجيد.

شَاءَ اللهُ تَعَالَى، وَقَدْ حُكِيَ عَنِ الْمُجَنَّبِ أَنَّهُ قَالَ لَا يَضُرُّ نَقْصَانَ الْوَجْدِ مَعَ فَضْلِ الْعِلْمِ وَأَنَّهَا يَضُرُّ فَضْلَ الْوَجْدِ مَعَ نَقْصَانِ الْعِلْمِ، وَالْمَعْنَى فِي ذَلِكَ وَاللهُ أَعْلَمُ أَنَّ فَضْلَ الْعِلْمِ يُوجِبُ ضَبْطَ الْجَوَارِحِ عَنِ الْحَرَكَاتِ عِنْدَ السَّمْعِ عَلَى قَدْرِ طَاقَةِ الْمَسْتَمِعِ حَتَّى يَقْبِضَ عَلَى جَوَارِحِهِ بَعْدَ جِهْدِهِ وَبَلِيسَ مِنَ الْإِدْبِ ١٥. اسْتِدْعَاءَ الْحَالِ وَالتَّكَلُّفِ لِلْقِيَامِ، وَالتَّقَرُّاءَ الْمُجْرَدُونَ يَلِيقُ بِهِمُ الْقِيَامُ وَالْمَطَابِيئَةُ مِنْ غَيْرِ تَذَاهِبٍ وَلَا تَسَاكِنٍ إِلَى (١) ذَلِكَ وَتَرْكُهُ أَوْلَى بِهِمْ وَبَلِيسَ مِنَ الْإِدْبِ الْمُدَاخَلَةِ وَالْمِزَاحِمَةِ فِي السَّمْعِ مَعَ أَهْلِ السَّمْعِ وَالسَّكُونِ مَعَ حَضُورِ الْقَلْبِ وَالْوُقُوفِ عَلَى مَرَايِ الْمَسْتَمِعِينَ وَمَعَانِيهِمْ أَوْلَى مِنَ الْمُدَاخَلَةِ مَعَهُمْ بِالتَّكَلُّفِ وَرَبِّهَا Af.84a بِصِيرِ التَّكَلُّفِ عَادَةً فَيَكُونُ ذَلِكَ (٢) أَغْلَظَهَا عَلَى الْقُلُوبِ وَأَظْلَمَهَا لِلْوَقْتِ وَكُلَّ ١٠. قَلْبٌ مَلُوثٌ مُجِبُّ الدُّنْيَا فَمَسَاعَهُ لهُوَ وَإِنْ (٣) تَلَفَتْ نَفْسُهُ فِيهِ وَذَهَبَ رُوحُهُ،

باب في ذكر آدابهم في اللباس،

قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ حُكِيَ عَنِ أَبِي سَلِيمِ الدَّارَانِيِّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَبِسَ قَمِيصًا أَيْضًا يَعْنِي غَسِيلًا فَقَالَ لَهُ أَحْمَدُ لَوْ لَبِسْتَ قَمِيصًا أَجْوَدَ مِنْ هَذَا أَوْ كَمَا قَالَ فَقَالَ لَهُ يَا أَحْمَدُ لَيْتَ قَلْبِي فِي الْقُلُوبِ مِثْلَ قَمِيصِي فِي الثِّيَابِ، ١٥. وَحُكِيَ عَنِ أَبِي سَلِيمِ الدَّارَانِيِّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَلْبَسُ أَحَدُكُمْ عِبَادَةَ بَثْلَةَ دِرَاهِمٍ وَشَهْوَتَهُ فِي قَلْبِهِ خَمْسَةَ دِرَاهِمٍ فَمَا يَسْتَعِينُ أَنْ تُجَاوِزَ شَهْوَتُهُ لِبَاسَهُ، وَيَلْغِي عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي قِصْرِ الثَّوْبِ ثَلَاثُ خِصَالٍ مَحْبُودَةٌ اسْتِعْمَالُ السُّنَّةِ وَالنِّظَافَةِ وَزِيَادَةُ خِرْقَتِهِ، قَالَ وَدَخَلَ جَمَاعَةٌ عَلَى بَشْرِ بْنِ الْحَارِثِ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَعَلَيْهِمُ الْمَرْقَعَاتُ فَقَالَ لَهُمْ بَشْرُ يَا قَوْمَ اتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُظْهِرُوا هَذَا الزِّيَّ فَإِنَّكُمْ تُعْرَفُونَ بِهِ وَتُكْرَمُونَ لَهُ فَسَكْتُوا كُلَّهُمْ فَقَامَ شَابٌّ مِنْ بَيْنِهِمْ فَقَالَ الْمُحَمَّدُ لِهَذَا الَّذِي جَعَلْنَا مِنْهُ يَعْزِفُ بِهِ وَيُكْرَمُ لَهُ وَاللهُ لَنُظْهِرَنَّ هَذَا الزِّيَّ حَتَّى

(١) بلب. (٢) اغلظها. (٣) ذلك ولا ساكن (١).

شيئاً فوقع في نفسى ان اجمع النَّسَاكَ ومن بالمحرم من الفقراءَ وأهل الفضل قال فاكثرتهُ احد عشر مِضْرَبًا وَأَقْبَلَتِ الفُتُوحَ من كلِّ جانب فلم يزل على ذلك احد عشر يوماً وهو في طول ^(١) تلك الايام لم يأكل شيئاً،

باب في ذكر آدابهم في وقت السماع والوجود،

قال الشيخ رحمه الله حُكِيَ عن المُجَنِّدِ رحمه الله تعالى انه كان يقول السماع يحتاج الى ثلاثة اشياء والا فتركة اولى الاخوان والزمان والمكان، وحكى عن حارث المحاسبى رحمه الله تعالى انه كان يقول ثلث اذا وُجِدَتْ ^(٢) مُنْعَ بهنَّ وقد فقدناهنَّ حُسْنَ القول مع الديانة وحُسْنَ الوجه مع الصيانة وحُسْنَ الإخاء مع الوفاء، وقال احمد بن مُقَاتِلِ رحمه الله تعالى ^(٣) [لمَّا] دخل ذو النون رحمه الله تعالى بغداد اجتمع اليه جماعة من الصوفية ومعهم

قَوَالٌ يقول فاستأذنه بأن يقول شيئاً بين يديه فأذن لهم فابتدأ يقول،

صَغِيرُ هَوَاكَ عَدَّ بَنِي * فَكَيْفَ بِهِ إِذَا أَحْتَنَكَا

وَأَنْتَ جَمَعْتَ مِنْ قَلْبِي * هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا

أَمَا تَرَى لِيهِ كَيْبِ * إِذَا ضَحِكَ المَحَلُّ بَنِي،

١٥ فقام ذو النون وسقط على وجهه والدم يقطر من جبينه ولا يسقط على

الارض قال ثم قام رجل من القوم يعنى يتواجد فقال له ذو النون رحمه

الله تعالى ^(٤) الَّذِي بَرَكَ حِينَ تَقُومُ فجلس ذلك الرجل، قال وسُئِلَ ابراهيم

المارستانى رحمه الله عن الحركة عند السماع وتخريق الثياب فقال بلغنى ان

موسى عليه السلم قصَّ في بنى اسرائيل فمزَّق واحدٌ فبصه فأوحى الله تعالى

٢٠ الى موسى عليه السلم قُلْ له مَزَّقَ لى قلبك ولا تمزَّق ثيابك، قال الشيخ رحمه

الله تعالى ويذكر في باب ^(٥) وصف السماع وبيان الوجد تمام هذا الباب ان

(١) ذلك.

(٢) منعه به.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Kor. 26, 218.

(٥) نصره.

لشيء من الطعام اللهم بارك لنا فيه وزِدنا منه إلا اللين فاشترت اللين واشترت تمرًا جيدًا وجئت وقدّمت إليه فأكل ما أكل وأخذ الباقي وخرج فلما خرج قال بشر لمن كان عنده هذا ففتح الموصلي جاءني يزورني تدرين لم لم يقل لي كُفّ قال لأنه ليس للضيف ان يقول لصاحب الدار كُفّ تدرين لم قلت^(١) اشتر طعامًا طيبًا لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر تدرين لم حمل ما بقي لأنه اذا صحّ التوكّل لم يضّر الحمل، وقيل لمعروف الكرخي رحمه الله تعالى كلّ من دعاك تمرًا إليه فقال انها انا ضيف أنزل حيث أنزلوني، وحكى عن ابي بكر الكتاني رحمه الله تعالى انه قال اجتمع سنة من السنين هاهنا يعني بمكة مقدار ثلثماية نفس من^(٢) الفقراء والمشايخ فكانوا كلهم في موضع واحد وكان لا يجرى فيما بينهم العلم والمذاكرة ويكون^(٣) اخلاق بينهم ومكارم^(٤) واثار بعضهم مع بعض، وكان ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول اذا اردت حاجة من حوائج الدنيا والآخرة فلا تأكل حتى تقضيها فان الأكل يهيت القلب، وحكى عن رُويم رحمه الله تعالى انه قال منذ عشرين سنة لم يخظر بقلبي ذكر الطعام حتى يحضر، وسمعت^{١٥} احمد بن عطاء^(٥) ابا عبد الله الروذباري يقول كان ابو عليّ الروذباري رحمه الله تعالى اشترى احملاً من السكر الابيض ودعا جماعة من الحلاويين فأتخذوا من ذلك السكر جداراً عليه شُرُفات وفي الجدار محاريب على أعينها منقوشة كلها من السكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وكسروها وانتهبوها، وسمعت ابا عبد الله الروذباري انه كان يقول اتخذ رجل ضيافة فأوقد^{٢٠} ألف سراج فقال له رجل قد اسرفت فقال له ادخل الدار فكل سراج اوقدته لغير الله تعالى فأطفاها فدخل الدار ليظنّها فا قدر ان يُظني منها سراجاً واحداً وانقطع، وحكى عن ابي عبد الله المحضري رحمه الله انه قال سمعت احمد بن محمد السلمي يقول كنت بمكة وكان لي ثلاثة ايام لم أكل

(١) اشترى.

(٢) A corrector has indicated that the text should read:

المشايخ والفقراء.

(٣) اخلاقاً.

(٤) اثاراً.

(٥) ابو.

بما فيها لقمة واحدة أكلتها وأدعُ المخلوق بلا واسطة مع الله تعالى، وقال
 (١) بعضهم أكلُ الطعام على ثلثي مع الاخوان بالانبساط ومع ابناء الدنيا
 بالادب ومع الفقراء بالايثار، قال الشيخ رحمه الله ليس هذا من آداب
 الفقراء لان من آداب الفقراء الصوفية ان لا يكونوا عند أكل الطعام
 مغتبيين ولا مستوحشين ولا متكلفين ولا يختارون الكثير الرديء على القليل
 النظيف الجيّد ولا يكون لأكلهم وقت معلوم وإذا حضر الطعام فلا يلقنونه
 بعضهم بعضاً وإن لقنوه فلا يردون ويكرهون الطعام الكثير الحفافي وكلاهما
 كانوا أشدّ جوعاً فيكون ادبهم في الأكل أحسن، سمعت شيخاً من الاجلّة
 رحمه الله تعالى يقول جُعْتُ عشرة أيّام لم أأكل شيئاً ثم قدّم إلى الطعام
 ١. فكنت أأكل باصبعين فقال لي صاحب الطعام استعمل السنة (٢) [وأكلُ بثانئة
 اصابع، وحكى عن ابرهيم بن شيبان رحمه الله تعالى انه قال منذ ثمانين
 سنة ما أكلت شيئاً بشهوتي، وكان ابو بكر الکتفاني الدينوري ببغداد ولم
 يكن يأكل شيئاً يكون سبب اظهاره السؤال والمعارضة، وعن (٣) الجيّد رحمه
 الله تعالى انه قال من التذالة ان يأكل الرجل بدينه، وقال ابو تراب
 عرض عليّ طعام فامتنعتُ من أكله فعوقبتُ بالجوع اربعة عشر يوماً فعلمت
 Af.826 اني عوقبت فاستغثتُ الى الله تعالى وتبتُ، وكان الجيّد رحمه الله تعالى
 يقول بصفاء المطعم والملبس والمسكن يصلح الامر كله، وحكى عن سري
 السقطي رحمه الله انه كان يقول أكلهم أكل المرضى ونومهم نوم الغرقى، وقال
 ابو عبد الله المحصرى رحمه الله تعالى مكثتُ سنين لا يصلح لي ان أقول
 ٢. لا اشبهى ولا يصلح لي ان أأكل، وحكى عن فتح البوصلي رحمه الله تعالى
 انه دخل على بشر الحافي رحمه الله وجاءه زائراً من البوصل فأخرج بشر
 درهماً وأعطاه لأحمد الجلاء وكان يجدهم فقال مرّاً الى السوق اشترطعاماً
 جيّداً وأدماً طيباً قال فخرجت فاشتريت خبزاً نظيفاً وقلت لم يقل النبي صلعم

(١) written above الجيّد

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg. الشبلي.

(١) مواطن عند (٢) آكلهم الطعام فانهم لا يأكلون الا عن فاقة وعند مجازاة العلم فانهم لا يتكلمون الا في احوال الصديقين (٣) والاولياء (٤) وعند السماع فانهم لا يسمعون الا من (٥) حق ولا يقومون الا بوجد ، وقال ابو العباس احمد ابن محمد بن مسروق الطوسي قال لي محمد بن منصور الطوسي وقد نزل علينا ابا العباس اقم عندنا ثلثا فان زدت على ثلثة فهو صدقة منك علينا ، وذكر عن سرى السنطى رحمه الله انه كان يقول (٦) آه على لقمة ليس لله على فيها تبعة ولا لمخلوق على فيها منة ، وقال ابو علي النوري اطي اذا دخل عليك فقير فقدموا اليه شيئا يأكل واذا دخل عليك الفقهاء فسلوهم عن مسئلة واذا دخل عليكم الفقراء فدلّوهم على المحراب ، قال ابو بكر الكتاني قال ابو حمزة دخلت على سرى رحمه الله فجاءني (٧) بفتيت فأخذ يجعل نصفه في قدح فقلت له آيش هو ذا نعمل أنا اشرب هذا كله في مرة فضحك وقال هذا افضل لك من حجة ، وكان ابو علي الروذباري رحمه الله اذا رأى الفقراء مجتمعين في مكان واحد يستشهد بهذه الآية (٨) وهو على جمعهم اذا يشاء Af.82a قدير وكان ابو علي يقول اذا اجتمع الفقراء في مكان واحد يكون ارفق بهم ١٥ ويفتح عليهم ويستشهد بهذه الآية (٩) قل الله يجمع بيننا ثم يفتح الآية ، وقال جعفر الخلدی رحمه الله هذا الأكل بعد الأكل الذي (١٠) ترون أصحابنا يقال له المجوع (١١) المفط ، وقال جعفر رحمه الله اذا رأيت الفقير يأكل كثيرا فاعلم انه لا يخلو من احدى تلك إما لوقت قد مضى (١٢) [عليه] او لوقت (١٣) [يريد ان] يستقبله او لوقت هو فيه ، وقال الشبلي رحمه الله تعالى لو ان الدنيا لقمة في فم طفل لرحمت ذلك الطفل ، وقال (١٤) ايضاً لو ان الدنيا

(١) In marg. اوقات. (٢) above. وقت (٣) In marg. والمقربين.

(٤) added above. وقت (٥) added in marg. حيث ينالم (٦) آه.

(٧) In marg. بسوق. (٨) Kor. 42, 28. (٩) Kor. 34, 25. Kor. has

يجمع بيننا ربنا (١٠) بررق corr. in marg. (١١) المفط corr. in marg.

(١٢) Suppl. above. (١٣) Suppl. in marg. (١٤) اود added in marg.

كان اذا تكلم على القلوب جلاها من (١) صدأ الذنوب، وكان حارث المحاسبى رحمه الله يقول اعزُّ الاشياء في دار الدنيا عالم يعمل بعلمه وعارف ينطق عن حقيقته، وسمعت ابن علوان يقول كان السائل اذا وقف على المجنيد رحمه الله تعالى (٢) وسأله عن المسئلة فلم يكن من حاله ذلك يقول المجنيد لا حول ولا قوَّة الا بالله فاذا كرر عليه السؤال يقول (٣) حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، وحكى عن ابي عمرو الزجاجى رحمه الله انه قال اذا جالست شيخاً وهو يتكلم في علم من العلوم واشتد بك البول فلو بلت (٤) [في] مكانك (٥) خير لك من ان تقوم من موضعك لان البول يُغسل بالماء وما يفوتك من فايدتك في كلامه عند قيامك لا تدركه ابداً، وقال المجنيد رحمه الله تعالى قلت لابن الكرّينى رحمه الله الرجل يتكلم في العلم الذى لا يبلغ استعماله عليه (٦) فأحبُّ اليك اذا كان هذا وصفه أن يسكت او يتكلم فأطرق ثم رفع رأسه فقال (٧) [لى] ان كنت هو فتكلم، وكان الشبلى رحمه الله يقول ما ظنك بعلم علم العلماء فيه تهمّة، وقال سرى السقّطى رحمه الله تعالى من تزين بعلمه كانت حسناته سيئات، قال الشيخ رحمه الله لكل حكاية من هذه المحكيات شرح واستنباط وبيان لا يخفى على اهل الفهم ان شاء الله تعالى،

باب ما ذكر من آدابهم في وقت الطعام

والاجتماعات والضيافات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن ابي التّسم المجنيد رحمه الله انه قال تنزل الرحمة (٨) [من الله عز ذكره] (٩) على الفقراء يعنى الصوفية في ثلثة

(١) صدى. (٢) وبسأله. (٣) Kor. 3, 167. حسي written above.

(٤) Suppl. above. (٥) كان in marg. before خير. (٦) Corr. to فايها.

(٧) Suppl. in marg. (٨) هذه الطائفة added in marg. (٩) أحب.

الله تعالى انه قال ^(١) [لو كان علمنا هذا مطروحاً على مزبلة لم يأخذ كل واحد منه الا حظه على مقداره، وفيما حكي عن الشبلي انه قال] لأهل مجلسه يوماً انتم ^(٢) عَيْنُ الفلادة يُنصَبُ لكم منابر من نور تغبطكم الملائكة فقال رجل على اى شىء تغبطهم الملائكة قال يتحدثون بهذا العلم، سمعتُ جعفر الخلدى يقول سمعت الجنيّد رحمه الله يقول قال لى سرى السقّطى رحمه الله تعالى بلغنى ان جماعةً يجلسون حولك فى الجامع قلت نعم هم اخوانى نتذاكر العلم ونستفيد بعضنا من بعض فقال هيهات ياأبا القسم صرتُ منأخا للبطالين، وعن الجنيّد رحمه الله انه قال كان سرى رحمه الله تعالى اذا اراد ان يفيدنى شيئاً سألتنى ^(٣) [مسئلة] فقال لى يوماً ما الشكر ^(٤) [يا غلام] فقلت أن لا نعصى الله بنعم انعم ^(٥) [الله] بها عليك فاستحسن ذلك منى وكان يستعبد منى ويقول كيف قلت فى الشكر أعدّها على ^(٦) [فأعديها عليه]، قال ابو نصر ووجدتُ هذه الحكاية بخطّ ابى على الروذبارى عن الجنيّد، وذكر عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه كان يُسأل عن مسأيل من العلم فلا يتكلم فيها فلما كان بعد مدة تكلم فيها وأحسن الكلام فُسيل عن امتناعه ^(٧) قبل ذلك فقال كان ^(٨) ذو النون فى الأحياء ما احببتُ ان أتكلم فى العلم وهو فى الاحياء إجلالاً له ^(٩) [وحرمة]، وقال ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى لو اعلم ان بمكة رجل يفيدنى فى هذا العلم كلمةً يعنى فى علم المعرفة لأحضرنى فيه أن امشى على رجلى ولو الف فرسخ حتى اسمعها منه، وقال ابو بكر الزقاق سمعت من الجنيّد رحمه الله تعالى كلمةً فى الفناء منذ اربعين سنة ^(١٠) هيجتنى وأنا بعدُ فى ^(١١) غمارها، سمعت اللثقى يقول سمعت الزقاق يقول هذه الحكاية، سمعت اللثقى يقول قيل لأبى عبد الله بن الجلاء رحمه الله تعالى لم سُمى ابوك الجلاء فقال ما كان بجلاء يجلو الحديد ولكن

(١) The passage beginning لو كان and ending قال عن الشبلي انه قال is suppl. in marg. (٢) عن. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. above. (٥) ذا.

(٦) هيجتنى ذلك. (٧) غمار in marg.

ذلك فقال استحييتُ من الله تعالى ان انكلم في التوكّل^(١) وعندى اربعة
 دوانيق، وحكى عن ابى عبد الله المحضرى انه قال قلت لابن بزديانير عند
 مجاراة العلم ما ارى مع الخلقى كلهم الاّ خبراً عن^(٢) الغيب فيمكنك ان
 تكون ذلك الغيب قال فقال لى اعد ما قلت قلت لا افعل، وقال ابرهيم
 الخوّاص رحمه الله تعالى لا يحسن هذا العلم الاّ لمن يعبر عن وجهه وينطق
 به عن فعله، وقال ابو جعفر الصّيدلانى سأل رجل ابا سعيد الخزاز رحمه
 الله مسألةً وكان يشير في سؤاله فقال له ابو سعيد نحن نبلغ^(٣) مكانك
 وموافقتك فيما تريد بلا هذه الاشارة فانّ اكثر الناس اشارة الى الله سبحانه
 بعدتم من الله تعالى، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى لو علمت ان علماً
 ١٠^(٤) [تحت اديم السماء] اشرف من علمنا هذا لسعيت اليه وإلى اهله حتى
 A.f.806 اسع منهم ذلك ولو علمت ان وقتاً اشرف من وقتنا هذا مع اصحابنا ومشايخنا
 ومسايلنا ومجاراتنا هذا العلم لنهضت اليه، وقال الجنيّد رحمه الله ما عندى
 عصابة ولا قوم اجتمعوا على علم من العلوم اشرف من هذه العصابة ولا
 اشرف من علمهم ولولا ذلك ما جالستم ولكنهم كذى عندى^(٥) [وإيهاه
 ١٥ الصورة، وقال ابو عليّ الروذبارى رحمه الله تعالى علمنا هذا اشارة فاذا
 صار عبارة^(٦) [صار] خفياً، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى ذكر لى
 ابو حاتم العطار وفضله وكان بالبصرة فرحلت اليه من مصر حتى وافيت
 البصرة فدخلت جامع البصرة فاذا به^(٧) جالساً وحوله جماعة من اصحابه
 وهو يتكلّم عليهم فأول شيء سمعته منه يقول بعد ما نظر الىّ انه قال انّها
 ٢٠ جلست لواحد وأين ذلك الواحد ومن لى بذلك الواحد ثم اشار^(٨) الىّ
^(٩) انه انت ثم قال أظهرهم الى^(٦) [ما]^(١٠) أهلهم وإعانهم على ما ألزمهم وغيرهم
 عمّا احضرهم فهم به له عاملون ومنه اليه راجعون، وحكى عن الجنيّد رحمه

(١) In marg. ويكون في بيتي. (٢) added above. (٣) محالك. (٤) Suppl.

in marg. (٥) Suppl. below. (٦) Suppl. above. (٧) جالس. (٨) هو

added above. (٩) انهم. (١٠) أهلهم, vocalised by a later hand.

له أَعْطِنِي حتى احمله يقول الستُ انا الامير فعليك بالطاعة قال فأخذنا المطرُ لَيْلَةً فوقف على رأسي ^(١) [لَيْلَةً] الى الصباح وعليه كساءً وأنا جالسٌ يمنع عني المطر فكنت اقول مع نفسي ليتني متُّ ولم اقلُ له انت الامير ثم قال لي اذا صحبك انسان فاصحبه كما رأيتني صحبتك او كما قال، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اجتنب صحبة ^(٢) ثلاثة اصناف ^(٣) من الناس °
 المجابرة ^(٤) العافلين والقراء المداهين والمتصوفة الجاهلين، فهذا صحبة بعضهم مع بعض يكون على هذا المعنى الذي ذكرت في الحكايات وفي القليل كفاية للعاقل وبالله التوفيق،

باب ذكر آدابهم عند مجاراة العلم،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ احمد بن عليّ الوجيهي يقول سمعت ابا A f. 80a
 محمد الجريري رحمه الله يقول المجلس للمذاكرة غلق باب الفائدة والمجلس للمناصحة فتح باب الفائدة، وقال ابو يزيد رحمه الله من لم يتنفع بسكوت المتكلم لم يتنفع بكلامه، وقال الجنيّد رحمه الله كانوا يكرهون ان يتجاوز اللسان معتقّد القلب، وحكى عن ابي محمد الجريري انه قال الانصاف ^{١٥} والادب ان لا يتكلم الرفيع في هذا العلم حتى يُسأل، وقال ابو جعفر بن الفرّجى صاحب ابي ترواب النخشي رحمه الله مكثتُ عشرين سنة لا اسأل عن مسألة الا كانت منازلتي فيها قَبْلَ قولي، وقال ابو حفص رحمه الله تعالى لا يصحّ الكلام الا لرجل اذا سئلت خاف العقوبة بسكوته، وقال جاء رجل الى ابي عبد الله احمد بن يحيى ^(٥) الجلاء رحمه الله تعالى وسأله عن ^{٢٠} مسألة في التوكّل وعند جماعة فلم يُجبه ودخل البيت وأخرج اليهم صرّة فيها اربع دوانيق وقال اشترى بها شيئاً ثم اجاب الرجل عن سؤاله فقيل له في

(١) Suppl. in marg. (٢) added above. (٣) Erased by a later hand. (٤) والعافلين. (٥) added in marg.

ذی تُدخلهم علیّ کلّ یومَ أما رأیتَ صاحبَ الفوطِ والسواک الذی کان
یکلمک بالامس کان منهم، وقال ابرهیم بن شیبان رحمه الله تعالی کنا نصعب
ابا عبد الله المغربي رحمه الله ونحن شباب ویسافر بنا فی البراری والفلوات
وکان معه شیخ اسمه حسنٌ و^(١) [کان] قد صحبه سبعین سنة فکان اذا جرى
من احدنا خطأً وتغیّر علیه الشیخ تنشعّ الیه بهذا الشیخ ^(٢) [الذی یسبّی
حسنًا] حتی یرجع ^(١) [لنا] الی ما کان، و ذکر عن سهل بن عبد الله رحمه
الله تعالی انه کان یقول لبعض اصحابه یومًا ان كنت ممن یخاف السباع فلا
نصعبنی، وقال یوسف بن الحسین ^(٢) [الرازی] قلت ^(٣) لذی النون رحمه الله
تعالی من اصحبُ فقال من لا تکتمه شیئًا یعلمه الله منك، وکان ابرهیم بن
ادم رحمه الله تعالی اذا صحبه انسان یشارطه علی ثلثة اشیاء ان یکون
المخدّمة والاذان له وأن یکون یدک فی جمیع ما یفتح الله ^(٤) علیها من الدنیا
کیدیه فقال له رجل من اصحابه انا لا اقدر علی ذلك فقال اعجبنی صدقک،
وکان ابرهیم بن ادم رحمه الله تعالی ربها ینظر البساتین ویعمل فی الحصاد
وینتقی علی اصحابه، وقال ابو بکر الکتانی رحمه الله صحبنی رجل وکان علی
١٥ قلبی ^(٥) ثقیلاً فوهبت له یومًا شیئًا کساءً او ثوبًا علی ان یزول ما ^(٦) فی قلبی
فلم یزل فأخذت به یومًا الی البیت او الی مکان فقلت له ضع رجلك علی
خدّی فأبی فقلت له لا بدّ من ذلك ففعل فزال ما کنت اجده فی قلبی
علیه او كما قال، قال ابو نصر حکمی لی هذه الحکایة الدقی وقال قصدت
من الشام الی الحجاز حتی سألت ^(٧) [ابا بکر] الکتانی عن هذه الحکایة،
٢٠ قال ابو علی الرّباطی رحمه الله تعالی صحبت عبد الله المرزّی رحمه الله
وکان یدخل البادية قبل ان اصحبه بلا زادٍ فلما صحبته قال لی ایها احب
الیک تكون انت الامیر او انا فقلت لا بل انت الامیر فقال وعلیک
الطاعة فقلت نعم فأخذ مِحْلَاةً ووضع فیها الزاد وجعل علی ظهره فاذا قلت

(١) Suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) لذا.

(٤) علیهم.

(٥) ثقیل. (٦) Om.

قُمُّ بنا يقول الى اين فليس ذاك بصاحب، وعن ^(١) ذى النون رحمه الله انه قال لا تصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع المخلق الا بالمناصحة ولا مع النفس الا بالمخالفة ولا مع الشيطان الا بالعداوة ^(٢) [والمحاربة]، وقال احمد ابن يوسف الزجاجي رحمه الله مثل المصطحبين مثل النورين اذا اجتمعا اَبصرا باجتماعهما ما لم يكونا ^(٣) يبصرانه قبل ذلك، والخلاف اصل كل فرقة وهي لطيفة الشيطان في افتراق المتحايين ^(٤) في الله تعالى، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله صحبتُ الصوفية خمسين سنة ما وقع بيني وبينهم خلاف فقيل له وكيف ذاك قال لاني كنت معهم على نفسي، وقال الجنيد رحمه الله تعالى ^(٥) لآن يصحبنى رجل فاسق حسن الخلق احب الي من أن يصحبنى قارئ سيئ الخلق، وقال الجنيد رحمه الله رأيت مع ابي حفص النيسابوري رحمه الله تعالى انسانا اصلح كثير الصمت لا يتكلم فقلت لأصحابه من هذا فقيل لي هذا انسان يصحب ابا حفص ويخدمنا وقد انتق عليه مائة الف درهم كانت له واستدان مائة الف اخرى انفقها عليه ما يسوغه ابو حفص ان يتكلم بكلمة واحدة، وقال ابو يزيد البسطامي رحمه الله تعالى صحبت ابا علي السندي فكنت القته ما يقيم به فرضة وكان يعلمني التوحيد والحقايق صرّقا، وقال ابو عثمان صحبت ابا حفص رحمه الله تعالى وأنا غلام حدث فطردني وقال لا تجلس عندي فلم اجعل مكافأتي له على كلامه ان اولي ظهرى اليه فانصرفت امشى الى خلف ووجهي مقابل له حتى غبت عنه واعتقدت ان احفر لنفسي يبراً على بابه وأنزل وأقعد فيه ولا أخرج منه الا بإذنه فلما رأى ذلك مني قريبي وقبلي وصيرني من خواص اصحابه الى ان مات، وسمعت ابن سالم يقول صحبت سهل بن عبد الله رحمه الله ستين سنة قال فقلت له يوماً قد خدمتك ستين سنة ولم تُرني يوماً واحداً من هؤلاء الذين يقصدونك يعنى البدلاء والاولياء فقال ^(٦) [لى] الست هو

(١) ذا. (٢) Suppl. in marg. (٣) يبصره. (٤) corr. بالله (٥)

لن (٥)

طَرَسُوسُ فَقِيلَ لِي إِنَّ هَاهُنَا جَمَاعَةً مِنْ إِخْوَانِكَ وَهُمْ ^(١) مُجْتَمِعُونَ فِي دَارٍ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِمْ فَرَأَيْتُ سَبْعَةَ عَشَرَ مِنَ الْفُقَرَاءِ كَلَّمَهُمْ عَلَى قَلْبٍ وَاحِدٍ، وَقِيلَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ الْقِلَانِسِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى أَيِّ شَيْءٍ بَنَيْتَ أَسْلَافَ مَذْهَبِكَ فَقَالَ عَلَى تِلْكَ خِصَالٍ لَا نَطَالِبُ أَحَدًا ^(٢) [مِنَ النَّاسِ] بِوَأَجِبَ حَقًّا وَنَطَالِبُ أَنْفُسِنَا بِحَقِّقِ النَّاسِ وَنُؤْمِرُ أَنْفُسِنَا التَّقْصِيرَ فِي جَمِيعِ مَا نَأْتِي بِهِ، وَقَالَ غَيْرُهُ بَيْنَمَا أَسْلَافَ مَذْهَبِنَا عَلَى تِلْكَ مَتَابَعَةِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَمَعَانِقَةِ الْفَقْرِ وَالشَّفِيقَةِ عَلَى الْخَلْقِ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا رَأَيْتَ الْفَقِيرَ قَدْ انْحَطَّ مِنَ الْحَقِيقَةِ إِلَى الْعِلْمِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ قَدْ فَسَّخَ عَزْمَهُ وَحَلَّ عَقْدَهُ، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ الْمُخَوَّاصُ رَحِمَهُ اللَّهُ لَيْسَ مِنْ آدَابِ الْفُقَرَاءِ يَعْنِي الصُّوفِيَّةِ أَنْ يَكُونَ لَهُ سَبَبٌ يَرْجِعُ إِلَيْهِ مَتَى ^(٣) أَحْتَاجُ أَوْ ^(٤) يَدَانَ يَعْمَلُ بِهِمَا إِذَا أَرَادَ أَوْ لِسَانَ يَطْلُبُ بِهِ إِذَا ^(٥) جَاعَ أَوْ هَمَّةً يَطْرُقُ بِهَا عِنْدَ الشَّدَايِدِ إِلَى النَّاسِ فَهِنَّ لَهُوْلَاءُ أَسْبَابٌ وَذَخِيرَةٌ لِشَدَايِدِهِمْ ^(٦) وَأَرْبَابٌ، وَقَالَ الْجَنَيْدُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا لَقَيْتَ الْفَقِيرَ فَالْتَمِذْ بِالرَّفْقِ وَلَا تَلْقَهُ بِالْعِلْمِ فَإِنَّ الرَّفْقَ يُوَسِّسُهُ وَالْعِلْمَ يُوَحِّشُهُ،

باب ذكر آدابهم في الصحبة،

١٥ قال الشيخ ^(٧) [أبو نصر] رَحِمَهُ اللَّهُ حُكِيَ عَنِ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُشَافِحِ عَنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ شَيْبَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ كُنَّا لَا نَصْحَبُ مِنْ يَقُولُ نَعْلَى ^(٨) [وَرُكُوتَى]، وَقَالَ رَجُلٌ لِسَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَصْحَبَكَ فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ إِذَا مَاتَ أَحَدُنَا فَمَنْ يَصْحَبُ الْآخَرَ فَلْيَصْحَبْهُ الْآنَ، وَقَالَ رَجُلٌ لَذِي النُّونِ الْمِصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَصْحَابٍ فَقَالَ مَنْ إِذَا ^(٩) مَرَضْتَ عَادَكَ وَإِذَا أَذْنِبْتَ تَابَ عَلَيْكَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ كُلُّ صَاحِبٍ تَقُولُ

(١) مجتمعين. (٢) Suppl. in marg. (٣) يحتاج. (٤) يدين. (٥) corr. احتاج
 in marg. (٦) وأرباب. (٧) Suppl. above. (٨) مرض عادك وإن اذنبت
 corr. in marg. عنك

ثلاثة لا يسأل ولا يعارض وإن عورض سكت، وحكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال الفقير يلزمه ثلاثة أشياء حفظ سرّه وأداء فرضه وصيانة فقره، وقال المجتهد رحمه الله تعالى كل شيء يقدر الفقير ان (١) يعمله إلا صبره على وقته الى انقضاء مدته، وحكى عن ابرهيم الخواص رحمه الله تعالى انه قال اثنا عشر خصلة من خصال الفقراء يعنى الصوفية في حضرهم وسفرهم أوها ان يكونوا بما وعدم الله تعالى مطمئنين والثانية ان يكونوا من الخلق آيسين والثالثة ان ينصبوا العداوة مع الشياطين والرابعة ان يكونوا لأمر الله (٢) مستمعين والخامسة ان يكونوا على جميع الخلق مُشفقين والسادسة ان يكونوا لأذى الخلق محتلمين والسابعة ان لا يدعوا النصيحة لجميع المسلمين ١٠. والثامنة ان يكونوا في (٣) مواطن الحق متواضعين والتاسعة ان يكونوا بمعرفة الله تعالى (٤) مشتغلين والعاشرة ان يكونوا الدهر على الطهارة والحادى عشر ان يكون الفقر رأس مالم والثانى عشر ان يكونوا راضين فيما قل أو كثر وفيما احبوا او كرهوا عن الله تعالى شيئاً واحداً (٥) [راضين عنه] شاكرين له وإتقين به، وقال بعضهم من طلب الفقر لثواب النقر مات فقيراً، وقال بعض (٦) المتصوفة الفقير اذا كثر عقله ذهب طيبته، قال الشيخ رحمه الله من آداب الفقراء الصوفية ان لا يقولوا فيما يسوق الله اليهم من غير سؤال ولا طمع هذا لى وهذا لك ولا يجرى في حديثهم كنت لك ولم تكن لى وأفعل كذى عسى ان يكون كذى ولا افعل كذى لعل يكون كذى، وحكى عن ابرهيم بن شيبان رحمه الله تعالى انه قال كذا لا نصحب من يقول نعلى ٢٠. وركوتى، وقال ابو (٥) [عبد الله] احمد الفلانسى رحمه الله (٥) [وكان استاد المجتهد] دخلت على قوم من الفقراء بالبصرة فأكرموني ومجّلوني فقلت لبعضهم (٥) [مرة] ابن إزارى فسقطت عن أعينهم، وقال ابرهيم بن المولّد الرقى دخلت

(١) In marg. يعلمه. (٢) corr. in marg. مستمعين (٣) corr. مواضع (٤)

كدا (٦) Suppl. in marg. (٥) corr. in marg. مستقلين (٤) in marg.

اليك في ^(١) [مثل] هذا الوقت والوقت كلّهُ حقيقة او كما ^(٢) قال، وحكى انه
سُئل عن عينه ^(٣) وكانت احدى عينيه قد ^(٤) ذهب فقال كنت تهت في
التيه كذى وكذى يوماً فكان علىّ مسح فهاجت عيني فكتت امسحه بالمسح
فسالت، وهو ان شاء الله في هذه السّفرة التي حكاهها من امير المجد، ^(٥) وهاتان
الحكايَتان وحكاية ابرهيم الخواص وحكاية الدُّقّي عن ابي بكر الزرقاق، A.f.77b

باب في ذكر ^(١) [آداب] الفقراء بعضهم مع بعض واحكامهم في الخضر والسفر،

قال الشيخ رحمه الله تعالى ^(١) [قال الجنيّد رحمه الله] الفقر بحر البلاء
وبلاؤه كلّهُ ^(٢) عزّ، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى علم الفقير اذا قوى ^(٣) ضعفت
محبّته واذا ضعف قويت محبّته وحكم الفقير ^(٤) أن يكون فوق محبّته، سمعت
الدُّقّي رحمه الله تعالى بدمشق قال سمعت ابا بكر الزرقاق رحمه الله بمصر
يقول منذ اربعين سنة اصحب هؤلاء الفقراء واُعاشرهم فا رأيت قط رفقا
لأصحابنا الا ^(٥) لبعضهم من بعض او ممن يحبهم ومن لم يصحبه التقيّة والورع
في هذا الامر اكل الحرام ^(١٠) النصّ، وحكى عن ابي عبد الله بن الجلاء رحمه
الله تعالى انه قال من لم يصحبه الورع في فقره اكل الحرام النصّ وهو لا
يدرى، وحكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال ادبُ الفقير
الصادق ^(١١) [في فقره] ثلثة اشياء لا يسأل اذا احتاج ولا يردّ اذا أعطى ولا
يجبس لوقت ^(١١) ثانٍ اذا اخذ، وقال غيره ادبُ الفقير ^(١١) [للصادق] في فقره

(١) Suppl. in marg. (٢) The marginal version adds: لهم شربة (فشربت) لم شربة.
وهاتين الحكايَتين (٥) ذهب (٤) وكان (٣) من ماء ولم اكل شيئا اخر
(٦) علم، but see my translation of the *Kashf al-Mahjúb*, p. 27, where this
saying is attributed to Shiblí. (٧) صغرت. (٨) Probably we should
read ثانی (١١) in marg. (١٠) بعضهم. (٩) ان لا يكون علمه فوق محبته

هوآيم فاذا ذكروا الله تعالى عند المشعر الحرام فالادب عند ذلك ان يكون مصحوبهم تعظيم مشاعرهم وتشريف مشاهدتهم وإعظام حرمانها فاذا رموا الجهر رموا بحسن الادب بملاحظة اعمالهم ومشاهدة افعالهم فاذا حلقوا رءوسهم فأدبهم ان يحلقوا عن بواطنهم حُبَّ الثناء والمحبة مع حلق رءوسهم فاذا ذبحوا فدبهم في الذبح ان يبدءوا بدبح نفوسهم في نفوسهم قبل ذبح ذبيحتهم فاذا رجعوا الى طواف الزيارة وتعلقوا بأستار الكعبة فمن الادب ان لا يتعلقوا بغيره ولا يلوذوا بأحد من خلقه بعد اللياسة والتعلق به فاذا رجعوا الى (١) منى واقاموا بها أيام التشريق وحلّ لهم كلّ شيء فمن الادب ان لا يجلبوا ما حرّموا على نفوسهم من مخالفة سيدهم ومتابعة حظوظهم ولا يكذبوا ما صفا من اوقاتهم ولا يتكلموا الا على سعة رحمة الله تعالى بعد قضاء مناسكه لانهم (٢) لم يتيقنوا بقبول حجّتهم ويستعينوا بالله على امورهم ويستغيثوا الى الله بأسرارهم وعلايتهم فانه قادر على كشف ضررهم وخلاصهم، (٣) وحكي عن ابراهيم الخواص رحمه الله انه قال رأيت شيخاً من اهل المعرفة في البادية ممن كان يشير الى التوكّل عزّج على سبب بعد سبعة عشر يوماً ١٥ فيها شيخ آخر فلم يقبل فهجروه ولم يعدوه منهم، وسمعتُ الدثني يقول دخلت مصر فقصدت الزقاق فسلمت عليه فقال لي من اين اقبلت فقلت من الحجاز فقال لي خذ حكاية في الحجاز تهت في تيه بني اسرائيل سبعة عشر يوماً لم آكل ولم اشرب فرأيت من بعيد (٤) خيالاً فطمعت نفسي فلما دنوت فاذا انا بعسكر مع امير لهم مارين الى قلزم فلما رأيت (٥) [انهم] من الجند ٢٠ آيستُ نفسي فعرضوا على الطعام فلم آكل والماء فلم اشرب فقال لي اميرهم انت في حال تحلّ لك الهيمته فلم تمتنع من طعامنا فقلت نحن اذا كنا بين الناس بشرط العلم لا نرضى لأنفسنا أن ننسب اليكم فكيف ننسب

(١) منا. (٢) In marg. ما وثقوا. (٣) The passage beginning حكي and ending

also occurs on the marg. of A fol. 75a. See note

٤ on p. 179. (٤) The marginal version has خيال الناس. (٥) Om. in text.

ثياهم للإحرام وتجرّدوا وحلّوا العَقْدَ ^(١) [واتزروا] وارتدّوا فكذلك نزعوا
 عن اسرارهم الغلّ والحسد وحلّوا عن قلوبهم عَقْدَ الهوى ومحبة الدنيا ولم
 يعودوا الى ما خرجوا منه من ذلك، ومن آدابهم ايضاً انهم اذا قالوا
 لبيك اللهم لبيك لا شريك لك أن لا يجيبوا بعد ذلك دواعي
 النفس والشيطان والهوى بعد ما اجابوا الحق بالتلبية واقروا انه لا شريك
 له في ملكه فاذا نظروا الى البيت بأعين رؤسهم ^(٢) نظروا بأعين قلوبهم الى
 من دعاهم الى البيت فاذا طافوا حول ^(٣) البيت بأبدانهم فمن ^(٤) آدابهم ان
 يذكروا قول الله عز وجل ^(٥) وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَاقِقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ فَكأنهم
 ينظرون الى طوافهم فاذا صلّوا خَلْفَ الْمَقَامِ يعلمون انه مقام عبدٍ قد وفى لله
 ١٠ تعالى بعهد فندب الله الاولين والآخرين الى متابعة قدمه واتخاذ صلواتهم
 خَلْفَ مقامه فاذا استلموا الحجر وقبلوه علموا انهم هو ذا يبايعون الله تعالى
 بأيمانهم ^(٦) فمن الادب ان لا يمدّوا بعد ذلك أيمانهم الى مراد وشهوة فاذا
^(٧) جآءوا الى الصفا فمن الادب ان لا يعترض بعد ذلك كدورة لصفاء
 قلوبهم فاذا هزّولوا بين الصفا والمروة وأسرعوا في مشيهم فمن الادب ان
 ١٥ يسرعوا بالفرار من عدوّهم ^(٨) ويهربوا من متابعة نفوسهم وهواهم وشيطانهم
 واذا وافوا الى ^(٩) منى فمن آدابهم في ذلك ان يتأهبوا للقاء فلعلهم يصلوا
 الى مناهم فاذا وافوا الى عَرَقات فأدبهم ان يتعرّفوا الى معروفهم ويذكروا
 نشرهم وحشرهم وبعثهم من قبورهم فاذا وقفوا فادبُ الوقوف ان يكون وقوفهم
 بين يدي سيّدهم فاذا وقفوا لا يُعرضوا عنه بعد وقوفهم فاذا دفعوا مع
 ٢٠ الإمام الى المزدلفة فأدبهم ان يكون في قلوبهم العظمة والاحلال لله تعالى
 فاذا دفعوا مع إمامهم جعلوا الدنيا والآخرة وراء ظهرهم فاذا كسروا
 الحجارة للرّمى كسروا مع الحجارة ارادات بواطنهم وشهوات اسرارهم ومكمنات

(١) Suppl. in marg. (٢) In marg. ان ينظروا. (٣) الكعبة

written above. (٤) written above. (٥) Kor. 39, 75. (٦) Orig.

من but corr. (٧) صدوا in marg. (٨) وهربوا. (٩) منا.

أحوالاً في الوطن وفي وسط المعارف والمألوفات من التوكل والرضا والسكون والتسليم والتفويض فاذا ^(١) فارقت الوطن والمعارف تتغير أخلاقها ويبطل دعواها، ويقال سُمي السفر سفراً لأنه يُسفر عن أخلاق الرجال، فاذا عرفوها وعلموا عجزها وضعفها وشربها وعابوا المكنتات التي في أنفسهم عملوا في تبديل هذه الأخلاق ومخالفتها ولم يغتروا بدعائها ولم يأمنوا خُدعها وشربها، وبلغني أن جماعة أقاموا بمكة ^(٢) فكانوا إذا قام أحدهم إلى الطواف بالنهار يعيبن عليه ذلك ويقولون هو ذى نمر وتستعدى وذلك أنه ربها يتفق في الطواف من يكون يرفق الفقراء ويعطيهم شيئاً فكانوا ينتقدون بعضهم على بعض هذه الأحوال، ومن آدابهم أيضاً أنهم إذا اعتقدوا أن يجزوا أن يوفوا بعهودهم وإن أحرموا من دون الميقات في غير أشهر الحج أن يوفوا بذلك وإن تلفت في ذلك نفوسهم، وإذا قصدوا نحو الكعبة لم يعدلوا عن الطريق بعد ما توجهوا إليها ولا يقطعهم عن التوجه إليها قلة النفقة ولا شدة الحر والبرد، سمعتُ أحمد بن دلويع يقول كنت قد أوجبت على نفسي الرجوع إلى مكة من الشام وكان البرد شديداً فتأولت نفسي

١٥ فسألت أبا عمران الطبرستاني عن الرخصة في ذلك واستعمال العلم فقال لي إذا خفت عليه ^(٣) فالقيه في ^(٤) البحر ^(٥) فوقفت على اشارته فخرجت فما رأيت الأكل خير وحججت، ومن آدابهم أيضاً أنهم إذا دخلوا البادية أن يتيموا الفرياض ولا يقصرون الصلاة ^(٦) [ولا يتيمون] ولا يتركون شيئاً مما كانوا يعملون في أوطانهم ما أطاقل ذلك وإن أباح لهم العلم ترك ذلك لأن السفر والحضر عندهم سواء وليس لأسفارهم مدة معلومة ولا يمشون بالأمال والبرد والمنازل فاذا ^(٧) أقامهم الحق ^(٨) قاموا وإذا سار بهم ساروا وإذا نزل بهم نزلوا فاذا بلغوا الميقات غسلوا أبدانهم بالماء وغسلوا قلوبهم بالتوبة وإذا نزعوا

(١) فارق. (٢) فكان. (٣) فالقيه. (٤) البحر erased and اليم suppl.

in marg. (٥) In marg. فهتت as variant. (٦) Suppl. in marg.

(٧) أقامهم الحقيقة corr. in marg. (٨) أقاموا.

وما يُجمل منها وكان لا يشرب إلا ماء زمزم يستقى بركوته وحبله من أجل
 أن الدلو والحبل المعلق على زمزم^(١) يكون من اموال السلاطين، وحكى
 عن ابي بكر الكتّاني رحمه الله انه ختم^(٢) اثني عشر الف ختمة في الطواف،
 وأقام ابو عمرو الزجاجي رحمه الله بمكة على ما بلغني ثلثين سنة فاذا اراد
 ان يقضى حاجته خرج عن الحرم ويعتمر في كل يوم ثلث عمره ويأكل في
 كل ثلاثة ايام اكلة ومات عن نيف وسبعين وقفة، وسمعت الدثني يقول
 اتمت بمكة تسع سنين وكنت اعتقدت ان لا اصلي صلاتين في موضع واحد
 فكان^(٣) يهرُّ بي من الجوع ما اذا رأيت جنازة اقول ليتني كنت مكان هذا
 الميت قال وكان يقع في قلبي في الوقت يا هذا اليست هذه الفاقة التي بك
 ١٠ لا يعلم بها احد غير الله^(٤) فكنت اشتغل بذلك ويذهب عني ما أُجد من
 الجوع، ويقال ان كل من يقدر ان يصبر بمكة على الجوع^(٥) يوماً وليلة فهو
 يقدر ان يصبر في سائر الدنيا ثلاثة ايام، وكانوا يقولون ان المقام بمكة
 يغير الاخلاق ويكشف الاسرار ولا يصبر على المقام بها على الصحة الا
 الرجال، سمعت احمد الطرسوسي يقول سمعت ابراهيم بن شيبان يقول سمعت
 ١٥ ابراهيم الخواص رحمه الله يقول اقام هاهنا بمكة فتى من الفقراء سنين فكنا
 نتعجب من حسن جلسته وكثرة طوافه وعمرته وصيانته فقره قال فجلعت في
 نفسي ان احمل اليه شيئاً من الدراهم حتى ادخله بذلك قال فحملت اليه
 دراهم كثيرة وصبيت على طرف خرّفته قال فنظر اليّ ثم اخذ الخرقة وصبّ
 الدراهم على الارض وخرج من المسجد فا رأيت قطّ اعزّ منه حين صبها
 ٢٠ وأعرض عنها ولا اذلّ متى حين جلست اجمعها وألتقطها من بين الحصى،
 فاما الطبقة الذين سافروا اليها وألفوا ما يلحقهم من البلاء في القصد اليها
 فلمعنيين احدها ان النبي صلعم قال لا تشدّ الرجال الا الى ثلاثة مساجد
 مسجد الحرام ومسجدي هذا ومسجد ابياء، والمعنى الآخر هو ان النفس تدعى

(١) In marg. هي. (٢) اثنا. (٣) عرى. (٤) The orig. reading

was فاشتغل. (٥) يوم.

ما جيئُ اليك، وحكى عن ابرهيم رحمه الله ايضاً انه قال خرجت في بعض
 السنين من مكّة واعتقدت ان لا اتناول شيئاً الى ان ادخل القادسيّة فلما
 وافيت ^(١) الرّزدة وخرجتُ منها فاذا انا بأعرابي ^(٢) [يصبح] من ورآتي فلم
 اعطف عليه فلحقني واذا بيد سيف مسلول وبيد الآخر فعبّ فيه لبن فقال
 لي اشرب هذا والآ ضربتُ رقبتيك قال فبقيت ^(٣) [متخيّراً] فتناولت منه
 وشربت وانصرف عني وما رأيت شيئاً آخر حتى دخلتُ ^(٤) القادسيّة،
 وحكايات هؤلاء أكثر من أن يتهبأ ذكرها ^(٥) [هاهنا] وفيما ذكرنا كفاية لمن
 علم المراد من ذلك ان شاء الله تعالى، و ^(٦) [أمّا] الطبقة الثالثة من المشايخ
 الصوفية فانهم اختاروا المقام بمكّة والمجاورة بها وحبسوا انفسهم هناك لئلا
 خصّ الله تعالى به ^(٧) تلك البقاع والمشاهد ^(٨) من الفضيلة والشرف وربما
 وجدوا في انفسهم من التنافر والعجز عن المقام بها لانها ^(٩) وادي غير ذى زرع
 كما قال الله جلّ وعزّ وهو الحجاز ^(١٠) يحجز عن الشهوات واللذات ولا سيما
 لمن كان قوته في الغيب ورزقه مقسوم ورفقه معدوم والنفس مجبولة على
 الاضطراب عند عدم الوفاء بها والعبد مُطالب بالسكون تحت الأحكام فعند
 ذلك تئين مقامات الرجال، ولم في المجاورة آداب يُذكر بعضها في حكاياتهم
 فيما بلغني، سمعتُ ابا بكر محمد بن داود ^(١١) [الدينوري] اللثقي يقول اقام ابو
 عبد الله بن الجلاء بمكّة ثمانية عشر سنة لم يأكل من طعام يُجمل اليها من
 مصر لانّ مصر ^(١٢) صوافٍ ^(١٣) كان المتقدمون يتورعون عن أكل طعامها

in marg. (١٤) The text has لو أعرّفتني الطّرف (vocalised by a later hand).

The story is told in the *Tadh. ul-Awliyá*, II, 149, 9 foll., where the Persian rendering is «اگر در من نگرستی».

(١) الرّزده. (٢) Suppl. in marg. (٣) Suppl. above. (٤) Here is added in marg. a passage beginning أهل المعرفة من ماء ولم آكل and ending والوقت كله حقيقة او كما قال فربت لهم شربة من ماء ولم آكل which occurs in the text on p. ١٧٢, l. ١٢ (A fol. 77a, l. 8). (٥) تلك. (٦) erased before في. (٧) تلك.

(٨) صوافي. (٩) ميمجر. (١٠) وادي. (١١) بالفضيلة but corr. (١٢) صوافي.

(١٣) فانها يتورعون المتقدمون corr. in marg.

وقوله الحقّ (١) وَإِذْ جَعَلْنَا آيَاتٍ مَّنَابِتَ لِّلنَّاسِ وَآمَنَّا قَالَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
الله عنه يعني لا يقضون منه وطراً، ولا (٢) يُمكن ذكر آداب هؤلاء في
معانيهم الأبحكايات بلغنا عنهم يدلّ ذلك على آدابهم وصحّة مقاصدهم وعلوّ
مراتبهم واحوالهم وصفاتهم، سمعتُ احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت بعض
المشايخ يقول حجّ حسن الفتراز الدينوري رحم الله (٣) انني عشر حجّة (٤) حافياً
مكشوف الرأس فكان اذا دخل في رجله شوك يمسح رجله بالارض ويمشي
ولا يطأ طئ رأسه الى الارض من صحّة توكّله، وحكى عن ابى تراب النخشي
رحمه الله انه كان يأكل أكلةً بالبصرة وأكلةً (٥) بيناج بالمدينة وكان
يدخل مكّة وعلى بطنه عكّن من السن، وحكى عن ابرهيم بن شيبان انه
قال كان ابو عبد الله المغربي رحمه الله يدخل البادية وعليه ازار ورداء
ايض وفي رجله نعل طاق كأنه يمشي في السوق فاذا دخل مكّة وفرغ من
الحجّ احرم من تحت الميزاب ويخرج من مكّة وهو مُحْرِمٌ ويقم على إحرامه
الى ان يرجع الى مكّة، وسمعتُ جعفر الخلدی رحمه الله يقول سلكتُ البادية
وعلىّ قميص ايض ويدي كوز ورأيت في (٦) البطانية التي في وسط الرمل
١٥ دكاكين (٧) وتجاراً (٨) [كانت] ترد عليهم القوافل من البصرة، وحكى عن
ابرهيم الخواص رحمه الله انه قال اعرف في البادية تسعة عشر طريقاً غير
الطريق الذي يسلكه الناس والقوافل (٩) طريقان (٨) [منها] نبت (١٠) فيهما
الذهب والنضة، وحكى جعفر عن ابرهيم الخواص رحمه الله انه قال كنت
في البادية في موضع منها (١١) جالساً مستجمع الهم وقد مضت عليّ اوقات لم
٢٠ اتناول فيها الطعام فبينما انا كذلك اذا (١٢) [انا] بالخصر عليه السلم ماراً
في الهواء فلما رأيته طأطأت رأسي وغمضتُ بصرى ولم انظر اليه فلما رآني
(١٣) جاء فجلس الى جنبى فرفعتُ رأسي فقال لي يا ابرهيم لو (١٤) اعرضني الطرف

حافى (٤) اثنا (٢) In marg. يتبا as variant. (٢) Kor. 2, 119. (١)

طريقين (٩) Suppl. in marg. (٨) وتجار (٧) البطانية (٦) بيناج (٥)

added عليه السلام (١٤) Suppl. above. (١٢) جالس (١١) فيها (١٠)

النبي صلعم انه قال من مات ولم يحجّ حجّة الاسلام مات ان شاء يهودياً او نصرانياً، فمن أجل ذلك لم يستطع عنهم مطالبة الحجّ وان عدمو الزاد والراحلة لانّ من آدابهم أن يتمسكوا بالأحوط في الفرائض ويأخذوا بالاتّ A f. 74a من علم الشريعة لانّ التعلّق بالرخص سبيل العامّة والأخذ بالسعة والتأويلات حال الضعفاء وذلك رحمة من الله تعالى لهم، فأمّا العامّة ففصدّمهم الى الحجّ وشَرَطَ العلم الذي يعلمه النّفهاء، والعلماء والخاصّة والعامّة في ذلك سواً وهو علمُ المناسك فرائضه وسُننه وأحكامه وحدوده، وأنها قصدنا ان نذكر آداب من ليس سبيلهم في الحجّ سبيل العامّة وهم على ثلاثة اصناف، فصنّف منهم اذا حجّوا حجّة الاسلام جلسوا واشتغلوا بحفظ اوقاتهم ومراعاة احوالهم ١٠ فطلبوا السلامة ولم يتعرّضوا للبلآء (١) ممّا يلحقهم من المشقّة في ذلك ولصعوبة أداء فرض الحجّ وقضاء مناسكها وحفظ حدودها، سمعتُ ابن سالم يقول لم يحجّ سهل بن عبد الله الحجّة الاسلام حجّ وله ستّة عشر سنة وكان زاده شيئاً من الكبد المشويّ المدقوق فكان يستفّ منه اذا جاع قليلاً، وكذلك ابو يزيد البسطامي رحمه الله لم يحجّ الحجّة الاسلام وكذلك الجيّد ١٥ رحمه الله وجماعة من المشايخ الاجلّة رحمهم الله لم يحجّوا الحجّة الاسلام وحجّتهم في اختيارهم في ذلك ان النبي صلعم لم يحجّ الحجّة واحدة، وطبقة اخرى من مشايخ الصوفية فانهم لما قطعوا العلايق وفارقوا الاوطان وهجروا الاخوان قصدوا بيت الله المحرام وزيارة قبر رسوله عليه السلم فقطعوا (٢) البوادي والبراري والقنار بغير حمل نفقة ولا زاد ولا (٣) سلكوا على الطريق ولا تعلّقوا بمصاحبة الرفيق ولا (٤) عدّوا الأميال ولا البرد ولا طلبوا المنازل ولا المناهل ولا تعرّجوا على سبب ولا التجوا الى طلب ولا انقضى من الحجّ وطّرتهم ولا انقطع عن تلك المشاهد أنّهم وذلك لانّ الله عزّ وجلّ يقول

(١) The orig. reading seems to have been فيها. (٢) added in and دخلوا (٣)

يعدوا. (٤) erased, and سلكوا على marg. (٥) عن

قيل في كلِّ شهر أربعة دوانيق يعمل بيده يفتل حبال الليف ويبيعها وكان قد هجره ابن سالم وكان يقول لا اسلم عليه الا ان يُفطر ويأكل^(١) [المخبز] لانه كان قد اشتهر بترك الأكل، وبلغني عن بعضهم من اهل واسط انه صام سنين كثيرة فكان يفطر كل يوم قبل غروب الشمس الا في رمضان وقوم انكروا^(٢) [عليه] هذا لمخالفته العلم وان كان الصوم تطوعاً وقوم كانوا يستحسنون ذلك لان صاحبه كان يريد بذلك ان يؤدب نفسه بالمجوع ولا يتمتع برؤية الصوم ورؤية الثواب الذي قد وعد الله تعالى للصائمين ولا يسكن الى ذلك وعندى ان الذي انكر فقد اصاب لانه اعتقد الصوم فقد لزمه الوفاء به وان لم يعتقد الصوم فسبيله سبيل^(٣) المتقللين فلا يقال له صائم وبالله التوفيق، وحكى عن الشبلي رحمه الله انه قال لرجل تحسن^{١٠} [ان] تصوم الابد قال فكيف الابد قال تجعل ما بقي من عمرك يوماً وتصومه، فهذا ما حضرني في الوقت من آداب صوم المتصوفة^(٤) [والله الموفق للصواب]،

باب ذكر آدابهم في الحج،

١٥ قال الشيخ رحمه الله فأول آدابهم في الحج الاهتمام لحجة الاسلام والتوجه اليه بائياً وجه يجد اليه السبيل والاستطاعة ويبدل في ذلك مهجته ولا يركن الى سعة العلم وطلب الرخصة في الجلوس عن حجة الاسلام بإعدام الزاد والراحلة الا ان يقعد عن ذلك فرض لازم لان الله عز وجل يقول^(٥) **وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا** وقال^(٥) **وَاذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا** ويقال في التفسير^(٦) **رُجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ** فبدأ بذكر الرجال الذين يمشون، ورؤى عن

(١) Suppl. in marg.

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg. المتقللين as

variant.

(٤) Kor. 3, 91.

(٥) Kor. 22, 28.

(٦) ثم قال added in marg.

صام شغل قلوب اصحابه بإفطاره وهم على غير معلوم وإن صام واحد من دون الجماعة برضا اصحابه وحضر المفطرين شيء من الطعام فليس يلزمهم ان ينظروا وقت افطار الصائم لانه ربما يكون في الجماعة من يكون به حاجة الى الطعام وربما يُفْتَحُ به في وقت افطار الصائم منهم شيء آخر .
 بتركه صومه الا أن يكون ضعيفاً^(١) فينتظرون وقت افطاره لضعفه او يكون شيئاً فحرمته وليس للصائم ايضاً ان يأخذ نصيباً لنفسه ويدخرها لوقت افطاره لان ذلك ضعف في حاله الا أن يكون ضعيفاً فيفعل ذلك لضعفه،
 وإذا كانوا جماعة عادتهم الصوم وفيهم جماعة عادتهم الافطار فليس للصوام ان يدعوا هؤلاء المفطرين الى احوالهم الا أن احبوا هؤلاء مساعدتهم على الصوم ومساعدتهم للصائم للمفطر على الافطار احسن من مساعدة المفطر للصائم بالصوم الى ان تقع الصحة فاذا وقعت الصحة فمساعدتة المفطر للصائم بالصيام معهم احسن، وحكى عن الحنيد رحمه الله انه كان يصوم على الدوام فاذا دخل عليه اخوانه افطر معهم ويقول ليس فضل المساعدة مع الاخوان بأقل من فضل الصوم للصائم^(٢) [اذا كان متطوعاً] او كلاماً نحو هذا، ويقال
 اذا رأيت الصوفي يصوم صوم التطوع فاتهمه فانه قد اجتمع معه شيء من الدنيا، وان كانوا جماعة مترافقين متواخين^(٣) أشكلاً وبينهم مريدٌ يحثوه على الصيام فان لم يساعده يهتسوا لافطاره ويتكفوا له رفقاً ولا يحملون حاله على احوالهم وان كانوا جماعة ومعهم شيخ يصومون بصومه ويفطرون بإفطاره الا ان يأمرهم الشيخ بغير ذلك فانهم لا يخالفون امره لان الشيخ يعلم ما يصلح لهم، وحكى عن بعض المشايخ الاجلّة انه قال صمت كذى وكذى سنة لغير الله وذلك ان شاباً كان يصحبه فكان يصوم حتى ينظر اليه ذلك الشاب فينادب به ويصوم بصيامه، ورأيت ابا الحسن المكي بالبصرة رحمه الله فكان يصوم الدهر ولا يأكل الخبز الا كل ليلة جعّة وكان قوته كما

(١) The last two letters are suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) اشكال.

الافطار ولا الصوم فلذلك قال من قال انه اشدّ الصيام، وقد حكى في
 (١) [معنى] ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه كان يقول اذا شبعتم
 فاطلبوا الجوع من ابلاكم بالشبع واذا جُعتم فاطلبوا الشبع من ابلاكم
 بالجوع والأتماديتم وطغيتم، وكان ابو عبد الله احمد بن جابان رحمه الله
 قد صام نيف وخمسين سنة لا يُفطر في السفر ولا في الحضر وجهد به
 أصحابه يوماً أن يُفطر فأفطر فاعتلّ من ذلك أيّاماً (١) [من الايام] حتى كاد
 ان يفوته الفرض، ومن كره المداومة على الصيام كره ذلك لانّ النفس
 معتادة (٢) فاذا الفت شيئاً واعتادته يكون قيامها فيه بمحظوظها لا بحقوقها
 فالادب في ذلك ان لا يُجمَع بينها وبين مألوفاتها وإن كانت عبادة أو طاعة
 لانّ النفس مائلة الى المحظوظ عاجزة عن المحقوق مجبولة على المنافرة من
 الطاعات فاذا الفت بأباً من ابواب العبادات اتّهبها اهل المعرفة بها وأهل
 الخبرة والبصيرة بها وبمكايدها وخدعها، وحكى عن ابراهيم بن ادهم رحمه
 الله انه قال كان بصحبتى رجلٌ كثير الصوم والصلاة فجمعتُ من ذلك ثم
 نظرت في مأكوله فكان من موضع غير طيب قال فأمرته بالخروج من ملكه
 وأخرجته معي في سفر فكننتُ أظعمه الحلال من (٣) موضع اعرفه وأرضاه قال
 فلما صحبني مدة كنت احتاج ان اضربه بالدرّة حتى يقوم فيؤدّي الفرض،
 فأمّا الصوفية والفقراء (٤) المجردون الذين قطعوا العلايق وتركوا المعلومات
 وفتنوا بما قسم الله تعالى لهم من الارزاق ولا يدرون ائى وقت يسوق الله
 تعالى اليهم ارزاقهم من الغيب وعلى يد من يبعث الله تعالى لهم ذلك
 ٢٠ فاوقات هؤلاء اتمّ من اوقات الصائم الذي يرجع الى معلوم ومعهود من
 الطعام المستعدّ لإفطاره فان صاموا فلا يلحقهم احد من الصائمين في النضل،
 (٥) ولهؤلاء الفقراء الذين (٦) [قد] ذكرتهم ايضاً آداب في صومهم ان صاموا
 Δ f. 73a فمن آدابهم أن لا يصوم واحد من بين الجماعة الا بإذن أصحابه لانه اذا

(١) Suppl. in marg. (٢) added in marg. تعودت شيئاً و (٣) مواضع.

(٤) المجردين. (٥) added in marg. القوم (٦) Suppl. above.

وَحَدَّثَهُ كُلَّ لَيْلَةٍ، وَحُكِيَ عَنْ أَبِي عَمِيْدِ الْبُسْرِيِّ رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ
 ١٠ رمضان دخل البيت وسدَّ عليه الباب ويقول لامرأته اطرحي كلَّ لَيْلَةٍ رَغِيْفًا
 من كَوْتَةٍ ^(١) [في] البيت ولا يخرج منه حتى يخرج رمضان فتدخل امرأته
 البيت فاذا ^(٢) الثلثون ^(٣) رَغِيْفًا موضوع في ناحية البيت، وأما صوم التطوع
 . فإنَّ جماعةً من المشايخ كانوا يصومون في السفر والحضر على الدوام إلى أن
 لحقوا بالله عزَّ وجلَّ وكان ادبهم في صومهم ما رَوَى عن النبيِّ صلعم أنه
 قال الصوم جُنَّةٌ ولم يقل جُنَّةً من أيِّ شيءٍ فقالوا معناه أن الصوم جُنَّةٌ في
 الآخرة من النار لأنَّ الصوم ^(٤) [المصائم] في الدنيا جُنَّةٌ من سهام الأعداء
 الذين يدعونهم إلى النار ^(٥) وهُم الشيطان والنفس والهوى ^(٦) [والدنيا]
 والشهوات، ومن اختار المداومة على الصيام اختار ذلك للاحتراز بالجُنَّةِ
 من مكائد الأعداء لكيلا يجدوا فرصةً فيظفروا ^(٧) به ^(٨) [ويطرحوه في النار]،
 سمعتُ أحمد بن محمد بن سُنَيْدٍ قاضي الدينور يقول سمعت ^(٩) رُوَيْبِنًا يقول
 اجتزتُ في الهاجرة ببعض سيكك بغداد فعطشت فتقدَّمت إلى باب دار
 فاستسقيت فاذا بجارية وقد ^(١٠) [فتمتَّت] باب الدار [وخرجتُ] ومعها كوز جديد
 ١٥ ملآن من الماء المبرَّد فلما أردت أن اتناول من يدها قالت ^(١١) [إلى ويحك]
 صوفيَّ يشرب بالنهار وضربت بالكوز على الأرض وانصرفت قال رُوَيْبِمُ فلقد
 استحييت منها ونذرت أن لا أفطر أبدًا، ^(١٢) [قال صاحب الكتاب] وجماعة
 أخرى كانوا يختارون صوم داود عليه السَّلْمُ لهما رَوَى في ذلك عن النبيِّ
 صلعم أنه قال أفضل الصيام صيام أخي داود عليه السَّلْمُ كان يصوم يومًا
 ٢٠ ويُفطر يومًا، وقد قالوا في معنى قوله أفضل الصيام لأنَّه أشدَّ الصيام وزعموا
 أن هذا الصوم أشدَّ على النفس من صوم الدهر ^(١٣) [لأنَّ النفس إذا الفت
 الصوم مع الدوام وتعوَّدت عليها الإفطار وإذا الفت الإفطار وتعوَّدت
 أشدَّ عليها الصوم] وهذا الصوم صوم يوم وإفطار يوم لا تتعوَّد فيه النفس

(١) Suppl. in marg. (٢) الثلثين. (٣) رَغِيْف. (٤) وهو (٥) بها (٦) رُوَيْبِمُ.
 (٧) بطرحوه for يطرحونه. (٨) Suppl. in marg. with (٩) corr. above.

من بين سائر العبادات وقد علمنا ان جميع الاعمال له وهو يجزى به فإنا
 معنى قوله الصوم لى وانا اجزى به فيقال له معنيان احدهما ان^(١) للصوم
 تخصيص من بين سائر العبادات المفترضات لأن جميع المفترضات حركات
 جوارح ينهياً للخلق ان ينظروا اليه الا الصوم^(٢) [فانه عبادة بغير حركة
 الجوارح فمن أجل ذلك قال تعالى الصوم] لى، والمعنى الآخر فى قوله لى
 بمعنى ان الصَّمدية لى لان الصمد هو الذى لا جَوْفَ له ولا يحتاج الى
 الطعام والشراب^(٣) [فمن تخلّق بأخلاقى اجزبه ما لا يخطر على قلب بشر]،
 وأما معنى قوله وأنا اجزى به^(٤) فانّ الله تعالى وعد على^(٥) [جميع] فعل
 الحسنات الثواب المعدود من الواحدة الى عشر أمثالها^(٦) [من العشرة] الى
 السبعماية الا الصائمين و^(٧) [الصائون] هم الصابرون^(٨) [وقد] قال الله عز
 وجلّ^(٩) إِنَّمَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ،^(١٠) فخرج الصوم من
 الحسنات المعدودة وثوابها لان الصوم هو صبر النفس عن مألوفاتها وإمساك
 الجوارح عن جميع^(١١) شهواتها والصائون هم الصابرون، وقد روى فى معنى
 ذلك عن النبى صلعم انه قال اذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك
 ١٥ ويدك، وقد روى عنه صلعم انه قال اذا صام احدكم فلا يرفث ولا يفسق
 فان شتمه انسان فليقلل إني صائم، وصحة الصوم وحسن ادب الصائم فى
 صومه صحة مقاصد ومباينة شهواته وحفظ جوارحه وصنائه مطعمه ورعاية قلبه
 ودوام ذكره وقلة اهتمامه بالمضمون من رزقه وقلة ملاحظته لصومه ووجله
 من تقصيره والاستعانة بالله^(١٢) [تعالى] على تأديته فذلك ادب الصائم فى
 ٢٠ صومه، وحكى عن سهل بن عبد الله التستري رحمه الله انه كان يأكل فى
^(١٣) [كل] خمسة عشر يوماً مرة فاذا دخل رمضان لم يأكل فيها الا آكلة
 واحدة، فسألت بعض المشايخ عن ذلك فقال كان^(١٤) يُفطر على الماء الفراح

(١) الصوم. (٢) Suppl. in marg. (٣) لان. (٤) Suppl. above.

(٥) Kor. 39, 13. (٦) In marg. وليس as a variant. (٧) مألوفاتها corr.

in marg. (٨) كل ليلة added in marg.

كره الصدقة من جهة ما قيل انها من اوساخ الناس فانما قيل ذلك على معنى ان الصدقة تحطّ من اوزار الناس وخطاياهم للذين يتصدقون^(١) بها ولو كان نقصاً للفقراء أخذهم الصدقات والزكوات او وضعاً منهم من جهة أنها اوساخ الناس لَلزِمَ ذلك ايضاً^(٢) للعاملين عليها^(٣) [والمؤلفة قلوبهم] والغارمين . وفي سبيل الله وابن السبيل ، ومن ليس له شيء في الدنيا وقد فاته فضل الصدقات التي يتصدق بها من الاموال^(٤) [فقد جعل الله له صدقات من الاقوال] والافعال مما ليس فضلها بأقلّ من ذلك وهو ما روى عن النبي صلعم انه قال مداراة الناس صدقة^(٥) [ومعاونتك لأخيك صدقة] ، ومن الصدقة ان تلقى اخاك بوجه طلق وأن تُفرغ من انائبك في اناء اخيك ١٠ صدقة ، وقد حكى عن بشر بن الحرث انه كان يقول يا اصحاب الحديث اذوا زكاة الحديث قيل وما زكاة الحديث قال اعملوا من كل مايتى^(٦) [حديث] بخمسة احاديث يعني من كل مايتى حديث تكتبونها وتحفظونها ، ومن وجب عليه الزكاة يحتاج الى اربعة اشياء حتى يكون مؤدياً للزكاة اوله ان يكون أخذ المال من حلال والثاني لا يكون جمعه للافتخار والتكبر ١٥ والترفع على من يكون دونه في المال والثالث ان يبدأ بحسن الخلق والسخاوة مع الاهل والعيال والرابع مجانبة المن والاذى الى من يدفع اليه الزكاة ، والزكاة حق الفقراء قد جعله الله عزّ وجلّ في مال الاغنياء فمن دفعها اليهم فكانت قد ردّ اليهم ما لهم وقد جمع بذلك رضا الله عزّ وجلّ والخلاص من مناقشة الحساب والنجاة من اليم العذاب ،

باب في ذكر الصوم وآدابهم فيه،

٢٠

قال الشيخ رحمه الله روى عن النبي صلعم انه قال يقول الله تبارك وتعالى الصوم لى وأنا أجرى به فان قال قائل ما معنى تخصيص الصوم

A f. 71b

(١) به . (٢) Cf. Kor. 9, 60. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. above.

قد جعل الله تعالى للفقراء حقاً في اموال الاغنياء فاذا اخذنا اخذنا حقوقنا التي جعل الله تعالى لنا فلا معنى لتركه وقالوا لا نختار على ما اختار الله تعالى لنا ورسوله وقالوا الامتناع من اخذ الزكاة والصدقة ضربٌ من تعزّز النفوس وكرهية الفقر، وقد حكى في معنى ذلك عن ابي محمد المرعشي انه كان في محفل من اصحابه من الاغنياء والتجّار فنظر الى رجل ومعه خبزٌ يتصدّق به على المساكين والسؤال وقد ازدحموا عليه قال فقام المرعشي من بين اصحابه وقصد هناك وأخذ من ذلك الخبز رغيفاً وجاء وجلس فسئل عن فعله ذلك فقال خشيتُ ان لم اُقم وأخذ معهم من ذلك الخبز أن يُحَى اسمي من ديوان الفقراء، وقد روى عن النبي صلعم انه قال لا تحلّ الصدقة لغني ولا لذي مِرّةٍ سوى، فالذي كره للمنصوفة اخذ الزكاة والصدقة^(١) [كره] لذلك لانّ النبي صلعم قال ليس^(٢) الغني عن كثرة العرض انها الغني غني النفس او القلب، فهو لاء وان كانوا فقراء من أعراض الدنيا فانهم اَغْنَى من الاغنياء لانّ غناهم بالله عزّ وجلّ، وقد حكى في معنى ما قلنا ان عليّ بن سهل الاصبهاني قال حرام على من يدفع الى اصحابنا شيئاً من اجلّ انهم فقراء لانهم اغني خلق الله تعالى يعني ان غناهم بالله عزّ وجلّ، وقالوا يُجتمَل ايضاً ان معنى قول النبي صلعم لا تحلّ الصدقة لغني ولا لذي مِرّةٍ سوى أنّها كانت صدقة^(٣) بعينها مجعولة للزمني والهرضي ومن به عاهة لانّ قول الله تعالى^(٤) إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ لم يعلّق عليها شرطاً غير الفقير والفقير هو المُعْدِم في الاصل به ثم بعد ذلك له اخلاق وافعال وتفاضل واسرار، ويقال ان اشتقاق^(٥) الفقر من فقار الظهر مأخوذ والفقار هو العظم الذي به قوام الظهر فاذا انكسر وضعف واحتاج الى غيره ممّا يقيمه سُمّي فقيراً للضعف والحاجة الى ما يقيمه والله اعلم، ومن

(١) Suppl. in marg.

(٢) الغنا.

(٣) معنيه. In marg. بعينه.

(٤) Kor. 9, 60.

(٥) ماخوذ is suppl. in marg. after الفقر and مكرر is

الصوفيّة وهو يقول ^(١) [كان] يكون بيني وبين رجل من الاغنياء مودّة مؤكّنة ويكون له في قلبي محبة وحرمة فيذكرني عند إخراج زكاته وتفرقة صدقته فيذهب ^(٢) [ذلك] جميع ما يكون له في قلبي من المودّة، ورأيتُ في رفعة امام من الائمة من المعروفين كتبها الى رجل فقير من الصوفيّة وكان فيها يا اخي قد انذتُ اليك شيئاً ليس من الزكاة ولا من الصدقة ولا لأحد غير الله تعالى عليك فيه منّة فأسألك ان تُدخِل عليّ السرور بقبوله، فأمّا ما جاءهم من غير مسألة ^(٣) [ولا طمع] ولا استشراف نفس من اقوام لا يعرفون ^(٤) الصوفيّة ولا يدعون احوالهم ولا يداخلونهم بالمجانسة ولا يعرفون اصولهم فلا ينبغي ان يُردّ ذلك للخبر الذي قال النبي صلعم لعمر بن ١٠ الخطّاب رضی الله عنه ما آتاك الله من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف نفس فخذّه ولا تردّه فانّك هو ذا تردّه على الله عزّ وجلّ فاذا لم يردّه وأخذك فهو بالخيار إن أكل منه أكل حلالاً طيباً وإن دفعه الى من يعلم أنّه احقّ بذلك منه فهو جميل، سمعتُ ابا بكر محمد بن داود الدينوري الدقّي رحمه الله يقول كان ابو بكر الفرغانی يُكتب اسمه في جملة من يأخذ ١٥ ^(٥) الجراية في شهر رمضان من المساكين كان يأخذ كل ليلة الوظيفة ويحملها الى امرأة عجوز في جواره لم يكتبوا اسمها في جملة من كان يأخذ الوظيفة ^(٦) [من الجراية] التي [كانت] تفرّق في رمضان، وقال بعضهم من اخذ من الله تعالى اخذ بجزّ ومن اخذ لغير الله تعالى اخذ بذلّ ومن ترك لله عزّ وجلّ ترك بعزّ ومن ترك لغير الله تعالى ترك بذلّ فمن بنى ^(٧) أمره على غير هذا في الاخذ والاعطاء فهو على خطر عظيم والله تعالى يعلم الخطىء من المصيب ولا يخفى على الله شيء، وتصديق من يأخذ لله ويعطى لله ويتركه الله هو ان يستوى عند المنع والعطاء والشدة ^(٨) والنعماء، وطبقة اخرى ^(٩) اختاروا الزكوات والصدقات على الهدايا والهبات والايقار والمواساة فقالوا

(١) Suppl. in marg. (٢) Suppl. above. (٣) written above. (٤) الجرامه.

(٥) written above. (٦) والرخا written above. (٧) اخذوا but corr. above.

بفتخر بذلك ويقول لم تجب عليّ زكاة قطّ يريد انه لم يترك حتى يجتمع عنده مال يجب عليه فيه الزكاة، وبلغني عن ابرهيم بن شيبان رحمه الله انه لقي الشبلي رحمه الله وكان ابرهيم ينهى عن الذهاب اليه والوقوف عليه واستماع كلامه فقال للشبلي رحمه الله وأراد^(١) [بذلك] ان يتحننكم في خمس من الابل قال شاة في واجب الامر وفيما يلزمنا نحن كلها يعني فيما ندعيه من مذهبنا فقال له ابرهيم ألك في هذا إمام قال نعم ابو بكر الصديق رضي الله عنه حيث خرج من ماله كته فقال له النبي صلعم ما خلفت لعبالك فقال الله ورسوله فقام ولم يبه الناس بعد ذلك عنه، فاما آداب جماعة من المتصوفة في الزكاة انهم لا يأكلون منها ولا يطلّبونها ولا يأخذونها وقد اباح الله تعالى لهم أخذها وان أكلوا منها أكلوا حلالاً طيباً الا انهم يريدون بترك ذلك ايثار الفقراء وترك المزاحمة للضعفاء وأهل الحاجات، ويقال ان محمد بن منصور صاحب ابي يعقوب السوسى رحمة الله عليهما كان اذا اعطوه شيئاً او حمل اليه شيء من الزكاة والصدقة وكفارة اليمين وعلم انها من هذه الجهات لم يأخذها ولم يفرقها على اصحابه من الفقراء^(٢) ويقول^(٣) لا ارضاه لنفسى لا ارضاه لأصحابى واذا حمل اليه ولم يعلم انه من الزكاة والصدقة اخذها وأكل منها، واما الباقيون فكانوا لا يرون الانبساط في مثل ذلك ولا يمدون ايديهم الى الطمع وإلى السؤال وإلى ما يرون فيه المنّة وان جاءهم من غير مسألة فكانوا يتعففون عن ذلك، ولقد بلغني عن بعض اخواننا من الصوفية انه كان يُنفق على اخوانه من الفقراء فقراء الصوفية في كل سنة كما زعموا الف دينار وكان يحلف انه ما انفق عليهم ولا دفع اليهم درهماً قطّ من زكاته وقد رأيتُه، وحكى عن ابي عليّ^(٤) المشنولى انه كان يُنفق على الصوفية ما يتعجبون منه تجار مصر ويقولون^(٥) مالنا لا يفي بنفقته ويقال انه لم تجب عليه زكاة قطّ، وسمعتُ بعض الاجلة من مشايخ

(١) Suppl. in marg.

(٢) ويقال.

(٣) شيئا.

(٤) المشنولى.

(٥) In marg. امالنا.

رفع العتاب وعند^(١) خشوع القلب فتح الابواب وعند خضوع الاركان وجود الثواب، فمن اتى بالصلاة بلا حضور القلب فهو^(٢) مصلّ لاهٍ ومن اتاها بلا شهود العقل^(٣) فهو مصلّ ساه^(٤) ومن اتاها بلا خشوع القلب فهو^(٥) مصلّ خاطئ ومن اتاها بلا خضوع الاركان فهو^(٦) مصلّ جافٍ ومن اتتها فهو^(٧) مصلّ وافٍ، فهذا ما حضرني في الوقت من آدابهم في الصلاة وبالله^(٨) التوفيق،

باب ذكر آدابهم في الزكوات والصدقات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى اما آدابهم في الزكاة فان الله تعالى جده لم يفرض عليهم الزكاة لانه^(٩) سبحانه قد زوى عنهم من اموال الدنيا ما يجب عليهم فيه الزكاة والصدقة، وقد حكى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير رحمه الله انه قال نعمة الله تعالى^(١٠) [عليّ] فيما زوى عني من الدنيا اعظم من نعمة الله تعالى عليّ فيما اعطاني، وكذلك اهل التصوف نعمة الله تعالى عليهم فيما زوى عنهم من الدنيا^(١١) [اعظم من نعمته عليهم] فيما اعطاهم ان لو اعطاهم من الدنيا شيئاً كثيراً، وقد قال في ذلك بعضهم وهو من اهل الدنيا،

وَمَا وَجِبَتْ عَلَيَّ زَكَاةُ مَالٍ * وَهَلْ تَجِبُ الزَّكَاةُ عَلَيَّ كَرِيمٍ،

(١) B om. (٢) مصلّى لاهي AB (٣) مصلّى ساهي AB (٤) حضور النفس B

(٥) مصلّى جافي AB (٦) مصلّى خاطئ to ومن اتاها from (٧) مصلّى AB

Here the text of B breaks off (fol. 69a, last line). The following words (fol. 69b, l. 1) occur in A fol. 32a, l. 7, near the beginning of the chapter entitled باب في تخصيص الدعوة ووجه الاصطفاة. The portion of B corresponding to A fol. 69a, l. 12—fol. 95b, l. 8 is wanting.

(٨) In marg. وهذا فصل بين كلام بعض المتقدمين.

(٩) Suppl. above.

(١٠) Suppl. in marg.

(١) اصحابنا يسافرون مع ابي عبد الله بن جابان (٢) رحمه الله تعالى (٣) فحدثوني
 عنه انه كان اذا بلغ (٤) الى الميل في البادية وأراد (٥) التعتب لا يجلس
 حتى يصلّى ركعتين، ومن آدابهم ايضاً انهم يكرهون الامامة والصلاة في
 (٦) الصف الاول بمكة وغيرها ويكرهون (٧) التطويل، (٨) واما الامامة فلوان
 احدهم يحفظ القرآن فاتهم يختارون الصلاة خلف من يُحسن ان يقرأ الحمد
 وسورة أخرى لانّ النبي صلعم قال الامام ضامن، واما ترك الصلاة في الصف
 الاول فانهم يريدون بذلك ان لا يزاحموا الناس (٩) ويضيّقوا عليهم لانّ
 الناس يزدهمون (١٠) ويطلبون الصف الاول لما جاء في الخبر من الفضيلة
 فيه يريدون بذلك ايشارهم (١١) واذا كان الموضع خالياً يفتنون ذلك الفضل
 الذي جاء في الصف الاول، واما التطويل في الصلاة فكلها طالت الصلاة
 Af.69a كثر (١٢) الهفوات (١٣) والوسواس والاشتغال بتصحيح الاعمال أوّلى من الاشتغال
 (١٤) بكثرتة وتطويله، ورؤى عن رسول الله صلعم انه كان اخفّ الناس صلاةً
 في تمام، سمعت (١٥) ابن علوان (١٦) رحمه الله يقول كان الجنيّد (١٧) رحمه الله
 لا يترك اوراده من الصلاة على كبر سنّه وضعفه فقيل له في ذلك فقال
 ١٥ حال وصلت به الى الله تعالى في بدايتي كيف يتبها لى أن اتركه في نهايتي،
 ومن آدابهم في الصلاة ايضاً انّ (١٨) للصلاة اربع شعب حضور القلب في
 المحراب وشهود العقل عند الوهاب وخشوع القلب بلا ارتياب وخضوع
 الاركان بلا ارتقاب لانّ عند حضور القلب رفع الحجاب وعند شهود العقل

with the verse which occurs in A on fol. 114a,
 l. 8. The text of B ending on fol. 52a, last line, is continued without any
 lacuna on fol. 68b, l. 1. (١٦) A وكانوا corr. above.

(١) اصحابه. (٢) B om. (٣) حدثوني. (٤) A adds in marg.
 (٥) ان يعقب باصحابه. (٦) B اما. (٧) في الصلاة. (٨) A adds in marg.
 (٩) ولا يضيّقوا. (١٠) B يطلبون. (١١) A in marg.
 (١٢) B بن. (١٣) بكثرتة. (١٤) B الوسواس. (١٥) اللقطات.
 (١٦) B الصلاة.

فكانتهم في الصلاة وان كانوا خارجين من الصلاة، ^(١) فهذا هو ادب الصلاة وقد روى عن النبي صلعم انه قال العبد في الصلاة ما دام ينتظر الصلاة، فهذا هو الادب الذي يحتاج اليه المصلّي في ^(٢) صلاته وفي انتظار الصلاة قبل الصلاة كما وصفت ^(٣) لك ان فهمت ذلك ^(٤) ان شاء الله تعالى، وقد رأيت من اذا قام الى الصلاة كان يجهّر ويصفرّ وجهه عند ^(٥) تكبيرة الاولى من هيبة الله ^(٦) تعالى ورأيت من كان لا يتبهيأ له ان يحفظ العدد فكان يجلس واحداً من اصحابه ويعدّ عليه كم ركعة صلى لانه كان يراعى قلبه على ^(٧) ثبات العقد الذي دخل به في الصلاة ^(٨) فكان يخاف الغلط على نفسه ^(٩) لانه ^(١٠) كان لا يدري كم ركعة صلاها فلذلك كان يستعين بمن يعدّ عليه حتى يتيقن كم ركعة صلاها، وذكر عن سهل بن عبد الله انه كان يضعف حتى لا يكاد يقوم من موضعه حتى اذا دخل وقت الصلاة تُردُّ اليه قوّته فيقوم في الحراب مثل الوند فاذا فرغ من صلاته يرجع الى حالة ضعفه ولا يقدر ان يقوم من موضعه، ورأيت من كان يسافر في البادية على الوحلة ولا يترك وزده من التطوّع وصلاة الليل والنضابيل والسنن والآداب ^(١١) التي ^(١٢) كان يستعمل في الحضر ^(١٣) فكان يقول احوال هذه الطائفة ينبغي ان تكون في السفر والحضر واحدة، وكان اخ من اخواني يصطحب في مكان واحد فكانت عادته انه اذا اكل شيئاً يقوم ^(١٤) ويصلي ركعتين ^(١٥) واذا شرب الماء يقوم ويصلي ركعتين واذا لبس ثوباً يقوم ويصلي ركعتين واذا دخل المسجد يصلي ركعتين واذا اراد الخروج من المسجد يصلي ركعتين وكذلك اذا فرح او اغتمّ او ^(١٥) غضب يقوم ^(١٦) ويصلي ركعتين، ^(١٧) وكان جماعة من

ان شاء الله تعالى. (٤) B om. (٣) B om. (٢) الصلاة. B (٢). هذا. B (١).
 (٥) التكبيرة. B (٥). عز وجل. B (٦). A but ثبات in marg. as variant. (٧)
 (٨) وكان. B (٨). (٩) انه. A (٩). (١٠) A om. كان لا يدري. A (١٠). (١١) A (١١).
 واذا لبس ثوباً يقوم يصلي ركعتين. B (١٤). يصلي. B (١٥). كانت تستعمل. B (١٢)
 (١٥) Here the text of (١٥). واذا شرب الماء يقوم يصلي ركعتين واذا دخل المسجد الخ
 B breaks off on the last line of fol. 52a = A fol. 68b, l. 10. Fol. 52b begins

العبد من ربّه عند السجود فيجب ان يترهه عن الاضداد بلسانه ولا يكون في قلبه اجلٌ منه ولا اعزُّ منه ويُتمّ صلاته على هذا ويكون معه من الخشية والهيبه ما يكاد ان ^(١) يذوب ولا يكون له في صلاته شغلٌ أكثر من شُغله بصلاته حتى لا ^(٢) يشتغل بشيء غير الذي هو ^(٣) واقف بين يديه في صلاته وكذلك اذا تشهد ودعا وسلم كل ذلك يعقل ما يقول وما يخاطب ^(٤) ولين ^(٥) يخاطب حتى يخرج من الصلاة بالعقد الذي قد دخل ^(٦) في الصلاة، ^(٧) فهذا ما وجدتُ في كتاب ابى سعيد الخرزى ^(٨) رحمه الله ورأيت جماعة كانوا يكرهون تطويل الصلاة ويحبون التخفيف لمبادرة الوسواس حتى يخرج من ^(٩) صلاته ^(١٠) على النية والعقد الذي دخل ^(١١) به فيها،

فصل آخر في ^(١٢) آداب ^(١٣) الصلاة،

^(١٤) قال الشيخ رحمه الله تعالى وذلك ان العبد اذا كان متأدباً بأدب الصلاة قبل دخول ^(١٥) وقت الصلاة فكانه في الصلاة ويكون قيامه الى الصلاة من حال لا يُستغنى عنه في الصلاة وذلك ان من آدابهم قبل الصلاة المراقبة ومراعاة القلب من الخواطر والعوارض وذكر كل شيء غير ^(١٦) ذكر الله ^(١٧) تعالى فاذا قاموا الى الصلاة بحضور القلب فكانهم قاموا من الصلاة الى الصلاة فينبغون مع النية والعقد الذي دخلوا في الصلاة واذا خرجوا من الصلاة رجعوا الى حالهم من حضور القلب والمراقبة والمراقبة

(١) B app. مكروب or مكروب but the middle letters are almost obliterated.
 (٢) B added in marg. A. (٣) B واقف بين يديه (٤) B ولم (٥) A adds in marg. يخاطب (٦) B واقف بين يديه (٧) B هذا (٨) B om. ومع من هو ذى يخاطب (٩) B بالصلوة (١٠) B في الصلاة (١١) Suppl. above. (١٢) B ادب (١٣) B adds الصلاة (١٤) B om. قال الشيخ (١٥) B عز وجل (١٦) رحمه الله تعالى

أَكْبُرُ ان يكون مصحوب قولك الله العظيم مع الألف والهيئة مع اللام والمراقبة والترب مع الهاء، وقال آخر إذا كثرت^(١) التكبيرة الأولى فاعلم بينك والنار عن^(٢) شمالك، ومن^(٣) ادب الصلاة ان العبد اذا دخل في الصلاة فلا يكون في قلبه شيء غير الله الذي هو بين يديه حتى يعرف كلامه ويأخذ من كل آية ذوقها وفهمها لانه ليس له من صلاته الا ما عقل،^(٤) وقال ابو سعيد الخزاز^(٥) رحمه الله في كتاب له يصف ادب الصلاة فقال اذا رفعت^(٦) يدك في التكبير فلا يكن في قلبك الا الكبرياء ولا^(٧) يكن عندك في وقت التكبير شيء اكبر من الله^(٨) تعالى حتى تنسى الدنيا والآخرة في كبريائه،^(٩) قال الشيخ رحمه الله والمعنى^(١٠) في ما قال ابو سعيد^(١١) الخزاز رحمه الله ان العبد اذا قال الله اكبر^(١٢) ويكون في قلبه شيء غير الله فلا يكون صادقاً في قوله الله اكبر ثم انه اذا اخذ في التلاوة فالادب في ذلك ان يشاهد بسمع قلبه كأنه يسمع من الله^(١٣) تعالى او كأنه يقرأ على الله^(١٤) تعالى، قال ابو سعيد^(١٥) الخزاز رحمه الله وفيه العلم الجليل لأهل النهم،^(١٦) واذا ركع فالادب في ركوعه ان^(١٧) ينصب ويدنو^(١٨) ويتدلى حتى لا يبقى^(١٩) فيه مفصل الا وهو منتصب نحو العرش ثم يعظم الله تعالى^(٢٠) حتى لا يكون في قلبه شيء اعظم من الله عز وجل ويصغر^(٢١) نفسه حتى يكون اقل من الهباء فاذا رفع رأسه وحمد الله يعلم انه هو^(٢٢) ذى يسمع ذلك، واذا سجد فالادب في سجوده ان لا يكون في قلبه عند السجود شيء اقرب اليه من الله^(٢٣) تعالى لأن اقرب ما يكون

(١) B om. تكبيرة. (٢) B يسارك. (٣) اداب. (٤) B قال. (٥) B om. قال الشيخ. (٦) B om. في ما كما. (٧) B om. Suppl. in A by a later hand. (٨) رحمه الله. (٩) B om. من الله. (١٠) B om. from ويكون. (١١) الخزاز رحمه الله. (١٢) B om. من الله. (١٣) B om. من الله. (١٤) B om. من الله. (١٥) B om. من الله. (١٦) B om. من الله. (١٧) B om. من الله. (١٨) B om. من الله. (١٩) B om. من الله. (٢٠) B om. من الله. (٢١) B om. من الله. (٢٢) B om. من الله. (٢٣) B om. من الله.

البجور فيحتاج الى معرفة ذلك، وكان سهل بن عبد الله (١) رحمه الله يقول علامة الصادق ان يكون له (٢) نايغ من الجنّ اذا دخل وقت الصلاة بجنّه على ذلك وان كان نايماً بنبّه، ومنهم من يكون له اوراد بالليل والنهار من العبادة والذكر وتلاوة القرآن على ممّر أيامه وتصير عادته حتى لا يغلط في ذلك ليلته ونهاره حيث ما كان، وأمّا (٣) آداب الدخول في الصلاة بعد ما تأهب اذا دخل أوّل الوقت وأراد الدخول في الصلاة (٤) ففخر بها بالتكبير المفرونة بتكبير الاحرام مع النيّة من حيث لا تسبق النيّة (٥) التكبير ولا (٥) التكبير النيّة ويكونا معاً، وقد حُكي عن الجُنَيْد (١) رحمه الله انه قال لكلّ شيء صفة وصفة الصلاة تكبيره الاولى والمعنى في ذلك ان التكبير الاولى هي مفرونة بالنيّة التي لا تجوز الصلاة الاّ بها وهو عقّدك بانّ صلاتك لله عزّ وجلّ فاذا صحّ العقد فا دخل بعد ذلك في صلاتك من الآفات الباطنة لم يُفسد الصلاة بل ينقص من فضائلها ويبقى للمصلّي عقدها ونيتها، سمعتُ (٦) ابن سالم (١) رحمه الله تعالى يقول النيّة بالله (٧) والله ومن الله (٨) والآفات التي تدخل في صلاة العبد بعد النيّة (٩) من العدو وهو نصيب العدو (١٠) وانّ نصيب العدو وان كثر لا يوازن بالنيّة التي هي بالله والله (١١) ومن الله وان قلّ، وسئل ابو سعيد الخُرّازي (١) رحمه الله كيف الدخول في الصلاة (١٢) فقال هو ان تُقبل على الله (١) تعالى كما قالك عليه يوم القيمة ووقوفك بين يدي الله (١) تعالى ليس بينك وبينه ترجمان وهو مُقبل عليك وأنت تُناجيه وتعلم بين يديّ من انت واقف فانه الملك العظيم، وقيل لبعض العارفين كيف تُكبر تكبيره الاولى (١٢) فقال (١٢) ينبغي اذا قلت الله

(١) B om. (٢) A تابعي. B تابعي. (٣) B ادب. (٤) In B this

passage runs thus: ففخرها التكبير ومع النيّة يكونان معاً والمعرفة بتكبير الاحرام مع

والاوقات B (٨) . الله A (٧) . بن B (٦) . التكبير B (٥) . النيّة من حيث الحج

قال B (١٢) . ومن الله A om. (١١) . ونصيب B (١٠) . من العدو B om. (٩)

(١٢) added in marg. A.

بالله ونُسبوا الى الله فلا يَسْعُهُم التَخَفُّفُ عن استعمال الآداب والاهتمام
 والتكفُّف لأحكام الصلاة^(١) وتجويزها وأحكام فرائضها وسُنَنها وفضايلها ونوافلها
^(٢) وآدابها^(٣) لأنهم ليس لهم شُغْل غير ذلك ولا ينبغي أن يُهْمَمَ^(٤) أمرٌ أَكْثَرَ
 من اهتمامهم بأمر الصلاة،^(٥) فأول آدابهم^(٦) من ذلك أن يكون تأهيبهم للصلاة
 قَبْلَ دخول^(٧) وقت الصلاة حتى لا يفوتهم الوقت الأول الذي هو المختار
 ولا يُهْمَكُم ذلك إلا بمعرفة^(٨) الوقت الأول لكل صلاة ولا يَقْدِرُ على ذلك
 إلا بمعرفة وعلم مع الوقوف على علم الزوال ومقدار ظلِّ الزوال في كلِّ وقت
 وأوان في كلِّ أَقْطَارٍ وأن يعلم على كم تزول الشمس من قَدَمٍ في كلِّ وقت
 وكم يزداد^(٩) وينقص ويعتبر ذلك بمقدار قامته اذا لم يكن معه مقياس
 لذلك ويعلم ذلك في اى^(١٠) موضع كان بظلِّ شخصه^(١١) ويعتبره بقدمه
 وكذلك يحتاج الى معرفة شيء من النجوم ومنازل القمر وطلوعها وغروبها
 ونُوبَة طلوع كلِّ نجم من منازل القمر حتى اذا نظر^(١٢) بالليل الى النجوم لا
 يخفى عليه ما مضى من الليل وما بقى الى الصُّبْحِ، ويحتاج ايضا الى معرفة
 القُطْبِ والكواكب^(١٣) التي يُسْتَدَلُّ^(١٤) بها على القبلة ولا يصحُّ له ذلك إلا
^(١٥) بالاجتهاد ومعرفة^(١٦) سَمَتِ كلِّ بلدٍ حتى ابن تقع من الكعبة ولا يقف
 على صحَّة ذلك إلا بعد افتقاده ذلك بمكَّة ورجوعه الى البلدة التي قد عرف
 ابن يقع سَمَتُها من الكعبة وابن كان ذلك في وقت معلوم من محاذاة
 القطب والجدي والفرقدين،^(١٧) وإمَّا النجوم^(١٨) السَّيَّارات فينبغي ايضا ان
 يعلم ذلك^(١٩) للاستدلال والاهتداء بالليل فإنه ربما يقع في المناويز ويركب

(١) A with تجويدها and تحديدها written above. (٢) B adds واحكامها and

so A in marg. (٣) B لانه. (٤) B امرا. (٥) B من ذلك الخ. (٦) B قال وادابهم من ذلك الخ.

(٧) In A is given as a variant. (٨) B حتى for الوقت لان. (٩) B app. فينقص. (١٠) B مواضع.

(١١) B om. from الوقت to علم مع الوقوف على علم الزوال. (١٢) B om. ويعتبره. (١٣) B الكواكب.

(١٤) B يستدل. (١٥) B بالاجتهاد. (١٦) B سمته. (١٧) B فاما. (١٨) B السائرات.

(١٩) AB الاستدلال. (٢٠) B يستدل. (٢١) B يستدل.

but A in marg. gives للاستدلال as a variant.

وَحُكِيَ عَنْ اِبْرَاهِيمَ ^(١) بْنِ اَدَهَمَ ^(٢) رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ كَانَ بِهِ قِيَامٌ فَقَامَ فِي لَيْلَةٍ وَاحِدَةً نَيْفَ وَسَبْعِينَ مَرَّةً كُلَّ مَرَّةٍ ^(٣) يَجِدُّ وَضُوءَهُ وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ، وَمَاتَ اِبْرَاهِيمَ اَلْحَوَاصُ ^(٤) رَحِمَهُ اللهُ فِي جَامِعِ الرَّيِّ ^(٥) فِي وَسْطِ الْمَاءِ وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ بِهِ عِلَّةٌ اَلْبَطْنِ فَكَانَ إِذَا قَامَ ^(٦) مَجْلِسًا يَدْخُلُ الْمَاءَ وَيَغْسِلُ نَفْسَهُ فَدَخَلَ مَرَّةً ^(٧) فِي الْمَاءِ لِيَغْسِلَ نَفْسَهُ فَخَرَجَتْ نَفْسُهُ وَهُوَ فِي وَسْطِ الْمَاءِ، فَهَذَا مَا حَضَرَنِي فِي الْوَقْتِ مِنْ آدَابِ اَهْلِ الصَّفْوَةِ مِنَ الصُّوفِيَّةِ فِي الْوَضُوءِ وَالطَّهَارَةِ، ^(٨) وَبِاللهِ التَّوْفِيقُ،

باب في ذكر آدابهم في الصلاة،

^(٩) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ وَإِنَّمَا آدَابُهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَأَوَّلُ ذَلِكَ ^(١٠) تَعَلُّمُ عِلْمِ الصَّلَاةِ وَمَعْرِفَةُ ^(١١) فَرَايِضِهَا وَسُنَنِهَا وَآدَابِهَا وَفَضَائِلِهَا وَنَوَافِلِهَا وَكَثْرَةُ مَسَائِلَةِ الْعُلَمَاءِ وَالْبَحْثُ عَمَّا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي ذَلِكَ مِمَّا لَا يَسَعُهُ اَلْجَهْلُ ^(١٢) بِهِ لِأَنَّ الصَّلَاةَ عِمَادَ الدِّينِ وَقُرَّةَ عَيْنِ الْعَارِفِينَ وَزِينَةَ الصَّدِّيقِينَ وَنَاجِ اَلْمُقَرَّبِينَ وَمَقَامَ الصَّلَاةِ مَقَامُ الْوَصْلَةِ وَالدُّنُوِّ وَالْهَيْبَةِ وَاَلْخُشُوعِ وَاَلْحَشْيَةِ وَالتَّعْظِيمِ وَاَلْوَقَارِ وَالمَشَاهِدَةِ وَالمِرَاقَبَةِ وَالأَسْرَارِ وَالمَنَاجَاةِ مَعَ اللهُ ^(١٣) تَعَالَى وَاَلْوُقُوفِ بَيْنَ يَدَيْ اللهِ ^(١٤) تَعَالَى وَاَلْاِقْبَالِ عَلَى اللهِ تَعَالَى وَاَلْاِعْرَاضِ عَمَّا سِوَى اللهِ ^(١٥) تَعَالَى، فَامَّا الْعَامَّةُ فَلَهُمْ أَنْ يَقْلُدُوا عُلَمَاءَهُمْ وَيَسْأَلُوا فَهَاءَهُمْ وَيَعْتَمِدُوا عَلَى أَقَابِلِهِمْ مِنْ الرُّخْصِ وَالسَّعَاتِ وَالفُتُوحِ وَالتَّأْوِيلَاتِ الَّتِي أَوْسَعَ اللهُ ^(١٦) تَعَالَى لِلْمُخْلِيقِ، فَامَّا ^(١٧) اَلْمُتَّصِفُونَ وَأَهْلُ اَلْخُصُوصِ الَّذِينَ بَايَنُوا النَّاسَ وَإِنخَازُوا عَنْ جَمَلَةِ النَّاسِ بِتَرْكِ الْمَكَاسِبِ ^(١٨) وَقَطْعِ الْعَلَاقِقِ وَانْقِطَعُوا إِلَى اللهِ ^(١٩) عَزَّ وَجَلَّ وَعُرِفُوا

(١) A corrector has stroked out the words ابن ادهم in A and has written الصلوات above. (٢) B om. (٣) A جدد. (٤) B والله اعلم. (٥) B om.

فرايضة وسننه وادابه وفضايله ونوافله B (٦) تعليم B (٧) قال الشيخ رحمه الله.

(٨) B عز وجل. (٩) A وترك. (١٠) B تعالى.

(١) أعضاء الباطنة ومواضع التشنيج (٢) والانضمام وإبلاغ الماء (٣) الخياشيم وإمرار الماء على الأعضاء (٤) وجميع (٥) البشر في الغسل والوضوء وغير (٦) ذلك، وليس التوقّي والتقي من الوسواس المنهبيّ عنه (٧) أيضاً لأنّ جميع ذلك داخل في قوله (٨) اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وإنما الوسوسة المنهبة عنه ما يخرجك عن حدّ العلم وهو أن تشغلك الفضائل عن الفرائض وأن تخالف العلم (٩) وتبطل صلاة من يتوضأ بالمدّ ويغتسل بالصاع، والصواب (١١) في ذلك ان يكون العبد في كلّ وقت بما هو أَوْىّ بالوقت اذا وجد الماء فيُسبغ وضوءه على الاحتياط حتى يطيب قلبه واذا لم يجد الماء الواسع فيحسن ان يجدد الوضوء او يتطهر بقليل من الماء كما روى في الخبر ان اصحاب رسول الله صلعم كانوا يتوضّون وضوءاً لا (١٢) يلبث منه التراب، قال (١٣) الشيخ رحمه الله ورأيت من كان غلى وجهه (١٤) قرحة لم تندمل (١٥) اثني عشر سنة وذلك أن الماء كان يضره (١٦) وكان لا يدع تجديد الوضوء عند كل صلاة، ورأيت من نزل الماء في عينيه (١٧) فحملوا اليه المداوى وبذلوا له دنائير كثيرة على أن يداويه فقال المداوى يحتاج أن لا يمسّ الماء أباماً ويكون مستلقياً على قفاه فلم يفعل ذلك واختار ذهاب بصره على ترك الوضوء والطهارة (١٨) وكان هذا ابو عبد الله (١٩) الرازي (٢٠) المقرئ،

(١) In marg. A (٢) على الخياشيم B (٣) الانضمام B (٤) الاعضاء B
والاستظهار بكثرة صب (٥) A adds in marg. البثرة B (٦) ادخال جميع الماء من غير اسراف وتكلف حضور النية والمداومة عليها في الغسل والوضوء وغير ذلك وتبطل B (٧) يخرج B (٨) Kor. 64, 16. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) Altered in A to بيتل. في ذلك B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) AB (١٦) صاحبها added in marg. A. رحمه الله (١٧) B om. (١٨) B (١٩) B (٢٠) A adds in marg. وحكى عن الشبلي لما اخذ في التزعم اشار الى خادمه ان يجدد وضوءه ففسى تخليل لحيته وكان قد أمسك لسان الشبلي فقبض على يد الخادم وادخلها في لحيته.

من غير ان يدنوا منهم حتى يوسّعوا عليهم الماء، ^(١) فان كانوا جماعة ^(٢) دلکوا بعضهم بعضاً فان كان في الحمام غيرهم استقبلوا بوجوههم ^(٣) الحايط حتى لا تقع أعينهم على عورات الناس، ^(٤) وكان جماعة من المتصوّفة اذا دخلوا الحمام لا يتركون ^(٥) احداً يدخل معهم ^(٦) الا بازار، والاستحباب تنف الإبط وحلق العانة فمن لم يحسن ^(٧) الحلق ^(٨) فليتنور بيده في الخلوة، ^(٩) وكان اصحاب سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله تعالى يحلقون ^(١١) رؤوسهم بعضهم ^(١٢) لبعض كما بلغني عنهم، وسمعت عيسى الفصّار الدينوري ^(١٣) رحمه الله تعالى يقول ^(١٤) اول من فصّ ^(١٥) شاربي بيده الشبلي ^(١٦) رحمه الله تعالى وكنت أخدمه، ^(١٧) قال الشيخ رحمه الله تعالى وفرق الرأس ^(١٨) اختاروا جماعة السنّة ويكره ذلك للشباب ويحسن بالمشايخ ان ارادوا بذلك استعمال السنّة، وكان يقول بعض المشايخ هب أن الفقر من الله ^(١٩) تعالى فما بال الوسخ، وأحبّ الأشياء الى المتصوّفة النظافة والطهارة وغسل الثوب والمداومة على السواك والتزول عند المياه ^(٢٠) الجارية ^(٢١) والفضاء الواسعة والمساجد التي في الأطراف والخلوة والاعتسال في كل ^(٢٢) يوم جمعة في الشتاء والصيف ^(٢٣) والرايحة الطيبة وأطيبّ الطيب الماء الجارى والمداومة على الاعتسال وتجديد الوضوء ^(٢٤) وإسباغ ^(٢٥) الوضوء ^(٢٦) من الوسوسة ^(٢٧) ما يستقصى الانسان في ^(٢٨) طهارته من التباعد وطلب الماء الجارى وترك المياه المتغيرة والتفتيش على المواضع الطاهرة ^(٢٩) والاستقصاء على ذلك ^(٣٠) اعضاء الظاهرة واقتقاد

must read اطعمهم B (٢١) ولم يتركوا لم يتركوا. (٢١) B اطعمهم.
 وكانوا A (٢) الى الحايط A (٣) بذلك B، يدلكوا A (٤) فاذا B (١).
 استعمال A in marg. (٧) من ينتر. A adds in marg. (٦) لاحدان B (٥).
 بعضا B (١١) روس B (١٠) om. B (٩) تنور B (٨) السنّة.
 B om. (١٥) شاربه B (١٤) اقل B (١٢) كما بلغني عنهم. B om. (١٢)
 قال الشيخ رحمه الله تعالى. (١٦) Altered in A to اختاره by a later hand. (١٧)
 In marg. A (١٩) واسباغ الوضوء. B om. (١٨) الفضا B، الغضاء A (١٧)
 والاستقصى B (٢٢) الطهارة B (٢١) فيها B (٢٠) الطهارة.
 اعطاء الطهارة B (٢٣)

عدلوا الى خلوة فيكون أصون لأنفسهم، وكانوا يكرهون^(١) كثرة الدلك عند^(٢) البول لأنه ربما يسترخي^(٣) العروق فلا يمسك البول ويتولد منه التقطير المفط، وكذلك تكرر الشدة إلا عند عوز الماء والاضطرار، ولبس السراويل^(٤) أحب^(٥) [الى] من الإزار بعد الطهارة والإزار أخف لتزعه عند التهيئ،^(٦) ويجنب لبس جميع ما^(٧) يجرز بشعر الخنزير قل أو كثر رطباً كان أو يابساً،^(٨) ولذلك اختاروا لبس النعال ويقال^(٩) إن الصوفي إذا رأته وليس معه ركوة أو كوز فأعلم أنه قد عزم على ترك الصلاة وكشف العورة شاء أو أبى،^(١٠) ورأيت من^(١١) أقام بين ظهرائي جماعة من النسك وهم يجتمعون في دار^(١٢) فما^(١٣) رآه^(١٤) أحد منهم أنه دخل الخلاء أو خرج من الخلاء وذلك أنه كان^(١٥) قد أدب نفسه وعودها القيام إلى الحاجة في وقت واحد إذا خلا الموضوع حتى لا يراه أحد إذا دخل الخلاء أو خرج منه، ورأيت أيضاً من كان قد^(١٦) عود نفسه^(١٧) وأدبها حتى كان لا يخرج منه ريح إلا في وقت^(١٨) البراز^(١٩) وهو في البادية وفي مواضع الخلوة، وكان ابرهيم الخواص^(٢٠) رحمه الله تعالى يخرج من مكة وحده فيجئ إلى الكوفة^(٢١) فلا يحتاج^(٢٢) أن يتيمم^(٢٣) بالتراب وكان يحفظ الماء الذي يحمل لشربه حتى يتوضأ به،^(٢٤) وكان^(٢٥) جماعة من الشيوخ يكرهون دخول الحمام إلا في اوقات الضرورة فإذا اضطروا إلى ذلك لم يدخلوا إلا في^(٢٦) حمام^(٢٧) خال^(٢٨) فإذا^(٢٩) دخلوها لم^(٣٠) يجلبوا أزارهم إلى أن^(٣١) يخرجوا ولم يتركوا أن يمسهم القوام^(٣٢) ويعطوهم^(٣٣) طمهم

أو كوز. B om. (١٨) . وإذا B (١٧) . ركاهم B (١٦) . أبو نصر ورأيت الخ

AB (٤) . العرق B (٥) . للاستبراء. A adds in marg. (٦) . B om. (٧)

رأيت B (٧) . Written in A with *tashdid*. (٨) . om. Suppl. in marg. A.

تعود B (١٠) . واحد A (٩) . رأى (٨) . سنين A in marg. adds (٧)

ولا B (١٤) . وهي B (١٢) . البراري B (١٢) . أدبه A (١١) . وأدب نفسه

خال A (١٨) . الحمام الخالي B (١٧) . وكانوا A (١٦) . إلى تيمم B (١٥)

فان كانوا يعرفونهم اصحاب الحمام ويكرمونهم A in marg. (٢٠) . دخلوا B (١٩)

but there is no indication of the place where these words should be inserted. Probably they are intended to follow يخرجوا, in which case we

به او يتصلوا منه، وُذكر عن ابن الكُربنّي وكان استاد المجيّد رحمه الله أنّه أصابته الجنابة ليلةً من الليالي (١) وكانت عليه مرّقةٌ ثخينة (٢) غليظة ^{A.f. 84b} كانت فرد كمّه (٤) وتخاريزه عند جعفر المجلدي وكان فيه أرطال قال فجاء الى الشطّ (٥) ليلةً (٦) وكان بردٌ شديد (٧) فحرنت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد قال فطرح نفسه في الماء مع المرّقة ولم يزل (٨) يغوص في الماء مع مرّقته (٩) ثم خرج من الماء وقال. اعتقدت ان لا أنزعها من بدني حتى تجفّ عليّ قال فلم تجفّ عليه شهراً كاملاً وأراد بذلك تأديباً لنفسه لأنّها (١٠) حرنت عند الايتام لما أمره الله (١١) تعالى به من غسل الجنابة، وكان سهل بن عبد الله (١١) رحمه الله يحثّ اصحابه على كثرة شرب الماء ١٠ وقلة صبّ الماء على الارض وكان يقول (١١) انّ الماء له حياة وموته أن تصبه على الارض وكان يرى انّ في (١١) كثرة شرب الماء ضعف النفس وإماتة الشهوات (١٢) وكسر القوّة، وأقام (١٢) ابو عمرو الزجاجي (١١) رحمه الله بمكة سنين كثيرة وهو مجاور بها (١٤) وكان اذا اراد أن يقضى حاجته يخرج من الحرم وهو مقدار فرسخ وكان لا يتعوّط في الحرم كما بلغني ثلاثين سنة، ١٥ وكان ابراهيم الخوّاص (١١) رحمه الله اذا دخل البادية لا يحمل معه الا ركوةً من الماء وربّها كان لا يشرب منها الا القليل وكان يحتفظ بذلك للوضوء ويؤثر وضوءه بالماء على الشرب عند العطش، (٥) قال الشيخ رحمه الله تعالى ورأيت جماعةً يمشون على (١١) شطوط الأنهار ولا يفارقهم الماء في (١٦) ركوتهم او في كوز وذلك أنّه ربّها كان يشدّ بهم البوّل ولا يُمكّمهم الجلوس على ٢٠ شطّ النهر وكثفّ العورة من أجل الناس (١٧) فاذا كان معهم ركوة (١٨) او كوز

(١) وكان B. (٢) عظيمة B. (٣) This passage (which I must leave as it

stands) occurs again in A fol. 84b, l. 6, where the text runs: فكان فرد كمّه وتخاريزه

(٤) A in marg. وتخاريزه B، وتخاريزه A (٥) عند جعفر المجلدي فيه ثلثة عشر رطلا كما بلغني

فجئنت B. يعني شط الدجلة (٦) B adds الدجلة (٧) A in marg. شط الدجلة. فجزعت

جزعت B، جنت. (٨) B فيقوم. (٩) حتى B. (١٠) A in marg. جنت. (١١) B om.

قال B (١٥). كان B (١٤). عمرو ابو عمرو B (١٢). وكسره B (١٢). (١٦) B om.

عُذْرُ لَهُ فِي تَرْكِ التَّوَقُّيِ وَالتَّنَقُّيِ وَالاِهْتِمَامِ بِاسْبَاغِ الوُضُوءِ وَالتَّمَسُّكِ بِالْاِحْتِيَاظِ A f. 64a
 وَالْاِتِّمَامِ فِي ابْوَابِ الطَّهَارَةِ وَالنِّظَافَةِ فَمَنْ لَيْسَ لَهُ شُغْلٌ غَيْرُ ذَلِكَ فَعَلِيهِ أَنْ
 يَبْذُلَ مَجْهُودَهُ عَلَى قَدْرِ اسْتَطَاعَتِهِ (١) فِي ذَلِكَ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (٢) فَأَتَقُوا
 اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَقَدْ رَأَيْتُ جَمَاعَةً كَانُوا يَجِدُّونَ الوُضُوءَ لِكُلِّ صَلَاةٍ
 ٥. فيقومون الى الوضوء قَبْلَ دُخُولِ وَقْتِ الصَّلَاةِ حَتَّى إِذَا فَرَعُوا مِنْ وُضُوءِهِمْ
 يَكُونُ قِيَامُهُمْ إِلَى الصَّلَاةِ مُتَّصِلًا بِفِرَاغِهِمْ مِنَ الوُضُوءِ، وَمِنْ آدَابِهِمْ فِي ذَلِكَ
 اِيضًا أَنْ يَكُونُوا (٤) دَهْرَهُمْ عَلَى الطَّهَارَةِ فِي سَفَرِهِمْ وَحَضْرِهِمْ، وَأَصْلُهُمْ فِي ذَلِكَ
 أَنَّهُمْ لَا يَدْرُونَ مَتَى تَأْتِيهِمُ الْمَيِّتَةُ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (٦) فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ (٧) لَا
 يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ بِرِيدُونَ بِذَلِكَ إِنْ جَاءَهُمُ الْمَوْتُ بَغْتَةً
 ١٠. يَخْرُجُونَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى الطَّهَارَةِ، سَمِعْتُ الحُضْرِيَّ (٨) رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ رَبِّمَا
 أَتَيْتَنِي (٩) بِاللَّيْلِ فَلَا يَجْمَعُنِي النَّوْمُ إِلَّا بَعْدَ مَا أَقُومُ وَأَجِدُّ الوُضُوءَ، (١٠) قَالَ
 الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (١١) وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ عَلَى الطَّهَارَةِ فَإِذَا أَتَيْتَهُ وَقَدْ
 نَقَضَتْ طَهَارَتَهُ جَدَّدَ فَقَدْ أَدَّبَ نَفْسَهُ بِذَلِكَ أَنْ لَا يَحْمِلُهُ النَّوْمُ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ
 طَّهَارَةٍ، وَكَانَ شَيْخٌ مِنَ الْمَشَائِخِ الْأَجَلَّةِ بِهِ وَسُوسَةٌ فِي الوُضُوءِ وَكَانَ يُكْثِرُ صَبَّ
 ١٥. الْمَاءِ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ كُنْتُ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي أَجِدُّ الوُضُوءَ لِمُصَلَاةِ الْعِشَاءِ وَكُنْتُ
 أَصْبُ الْمَاءَ عَلَى نَفْسِي حَتَّى مَضَى شَطْرُ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمْ يَطْبُقْ قَلْبِي وَلَمْ يَذْهَبْ
 عَنِّي الْوَسْوَسَةُ فَبَكَيْتُ (١٢) فَقُلْتُ يَا رَبَّ الْعَفْوُ فَسَمِعْتُ هَاتِفًا يَقُولُ يَا فُلَانُ
 الْعَفْوُ فِي الْعِلْمِ يَعْنِي فِي اسْتِعْمَالِ الْعِلْمِ، وَقَالَ أَبُو نَصْرٍ (١٣) وَهُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
 الرَّوْذِبَارِيُّ (٨) رَحِمَهُ اللَّهُ، وَيَقَالُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْتَهِدُ فِي أَنْ يَأْخُذَ (١٤) نَصِيْبَهُ
 ٢٠. مِنْ جَمِيعِ أَعْمَالِ بَنِي آدَمَ فَلَا يُبَالِي أَنْ يَأْخُذَ (١٤) نَصِيْبَهُ بِأَنْ يَزِدَادُوا فِيمَا أُمُورًا

(A fol. 95b, l. 8).

(١٧) The following text begins in B on fol. 43b, l. 1.

(١٨) B الأشغال.

(١) B وذلك. (٢) عز وجل B. (٣) Kor. 64, 16. (٤) A دهرهم ايضاً.

(٥) B وتعلي. (٦) Kor. 7, 32. (٧) B فلا. (٨) B om.

(٩) B الليل. (١٠) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (١١) B ذلك في ذلك.

(١٢) B وقالت. (١٣) هو B. (١٤) B نفسه.

(١) قال الشيخ رحمه الله فالصوفية لهم آداب في سفرهم وحضرهم وآداب في اوقاتهم واخلاتهم وآداب في سكوتهم وحركاتهم وهم مختصون بها من غيرهم ومعروفون بها عند أشكالهم وعند أبناء جنسهم يُعرفُ بذلك تفاضلُ بعضهم على بعض وبهذه الآداب (١) تميّز بين الصادقين والكاذبين والمدّعين (٢) والمحقّقين، وقد بيّنا طرقاً من آدابهم في كلّ باب من هذه الابواب التي ذكرنا على الاختصار لينظر الناظر فيه ويقف على ذلك إن شاء الله (٣) تعالى،

باب آدابهم في الوضوء والطهارات،

(١) قال الشيخ رحمه الله فاولُ ادبٍ يُحتاج اليه في باب الوضوء والطهارات ١. طلبُ العلم (٢) وتعلّمُهُ ومعرفة الفرائض والسّنن وما (٣) يُستحبّ وما يُكره من ذلك وما أمرَ به وما نُدبَ اليه وما رُغِبَ فيه للفضيلة، وتفصيل ذلك لا يُوقفُ عليه الا (٤) بالتعلّم والسؤال والبحث (٥) عليه والاهتمام له حتى تأتي به على موافقة الكتاب والسنة بالاحتياط واتّباع الأحسن والآتم ورفع الملامة وترك الإنكار بالقلب على من لم يأخذ بالاحتياط والأشدّ لأن الله (٦) تعالى (٧) يُحبّ أن يؤخذ برُخصه كما يُحبّ أن (٨) يؤخذ بعزائمه، وسائر الناس لهم أشغال واسباب (٩) لا بدّ لهم من السعى فيها والاهتمام بها فان اخذوا بالرُخص وما فيه السعة (١٠) فهم معذورون، وأما المتصوّفة (١١) ومن ترك (١٢) الاسباب (١٣) وخرج عن (١٤) الاشتغال وفرغ نفسه للعبادة والزهد فلا

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) A تميّز، B app. تميّز. (٣) B (٤) به. A adds. (٥) ومعرفته وتعلّمه. (٦) B (٧) B om. (٨) ذكرتها. (٩) B (١٠) B عز وجل. (١١) B يختار. (١٢) B (١٣) B من. (١٤) B معك. After (١٤) B has a word which looks like (١٥) B ولا. (١٦) Here B breaks off on the last line of fol. 90a. The next words فدخل كتاب آداب المتصوّفة (fol. 90b, l. 1) occur near the end of the (١٧) مرة الخ

وحفظ العلوم وأسماهم الملوك وأشعار العرب ومعرفة الصنائع، وأما اهل الدين فان أكثر آدابهم في رياضة النفوس وتأديب الجوارح وطهارة الأسرار وحفظ الحدود وترك الشهوات واجتناب الشبهات وتجريد الطاعات والمصارعة الى الخيرات، وقد حكى عن سهل بن عبد الله (١) رحمه الله انه قال من قهر نفسه بالادب فهو يعبد الله (٢) تعالى بالاخلاص، وقال سهل ايضاً (٣) رحمه الله (٤) استعانوا بالله على أمر الله فصبروا على ادب الله (٥) تعالى، ويقال ان افضل (٦) الآداب التوبة ومنع النفوس عن الشهوات، وسُئل بعضهم عن ادب (٧) النفس فقال أن تُعرفها الخير فتحتمها عليه وتُعرفها الشر فتزجرها عنه، ويقال ان الادب كمال الاشياء لا يصفوا الا للانباء والصدّيقين، (٨) قال الشيخ رحمه الله فاما ادب اهل الخصوصية من اهل الدين فان أكثر آدابهم في طهارة القلوب ومراعاة الأسرار والوفاء بالعقود بعد العهود وحفظ الوقت وقلة الالتفات الى المخاطر والعوارض والبهادى والطوارق (٩) واستواء السرّ مع الإعلان وحسن الادب في مواقف الطلب ومقامات القرب واوقات الحضور والقربة والدنو والوصلة، سمعت احمد بن محمد البصرى (١٠) رحمه الله يقول سمعت الجلالى البصرى يقول التوحيد موجب (١١) يوجب الايمان فمن لا ايمان له لا توحيد له والايمان موجب يوجب الشريعة فمن لا شريعة له لا ايمان (١٢) له ولا توحيد له والشريعة موجب يوجب الادب فمن لا ادب له لا شريعة له ولا ايمان ولا توحيد، وسُئل ابو العباس بن عطاء (١٣) رحمه الله ما الادب في ذاته فقال الوقوف مع المستحسنات (١٤) قبي (١٥) وما الوقوف مع المستحسنات فقال أن تُعامل الله (١٦) تعالى بالادب سرّاً وإعلاناً فاذا كنت كذلك كنت أدبياً وإن كنت أعجبياً، ثم انشد (١٧) ابن عطاء في هذا المعنى، إذا نطقت جاءت بكلّ ملاحه * وإن سكنت جاءت بكلّ جميل،

(١) B om. (٢) استعانوا B. (٣) In A orig. الادب. The word is partially obliterated in B. (٤) النفس B. (٥) B om. قال الشيخ رحمه الله.

(٦) B ين. (٧) انشا B. (٨) ما B. (٩) فاستول B. (١٠) B ين.

يعنى أدبهم وعلوهم تقوهم بذلك من النار، ورؤى عن النبي صلعم أنه قال ما تجل والدًا وأفضل من أدب حسن، ورؤى عن النبي صلعم أنه قال ان الله أدبني فأحسن أدبي، قال الشيخ رحمه الله موضع تخصيصه بالأدب من جملة الأنبياء (٢) عليهم السلم (٤) بقوله فاحسن ادبي والأفجع الانبياء عليهم السلم كانوا ممن (٥) ادبهم الله تعالى، ورؤى عن محمد بن سيرين أنه سئل أي الآداب أقرب إلى الله تعالى وأزلف للعبد عنده قال معرفة برؤيته وعمل بطاعته والحمد لله على السراء (٧) والصبر على الضراء، وقيل للحسن بن ابى المحسن البصرى (٦) رحمه الله قد أكثر الناس تعلم الآداب فأنفعها عاجلاً وأوصلها آجلاً قال التنفقه في الدين فأنه يصرف إليه قلوب المتعلمين والزهد في الدنيا فأنه يقربك من رب العالمين والمعرفة بما لله عليك بحسبها كمال الايمان، وقال سعيد بن المسيب (٢) رحمة الله عليه من لم يعرف ما لله (٨) تعالى عليه (٩) في نفسه ولم يتأدب بأمره ونهيه كان من الادب في عزلة، وقال كلثوم (٣) الغسانی الأدب أدبان ادب قول وأدب فعل فمن (١٠) رفق لنفسه في ادبه بقوله عدم ثواب العمل ومن تقرب إلى الله تعالى بأدب فعله منحه محبة القلوب (١١) وصرف عنه العيوب (٢) وجعله شريكاً في ثواب المتعلمين، ورؤى عن (١٢) ابن المبارك (٢) رحمه الله أنه قال نحن إلى قليل من الادب أحوج (٣) منا إلى كثير من العلم، وقال ابن المبارك (٢) رحمه الله أيضاً الادب للعارف بمنزلة التوبة للمسنأف، قال الشيخ رحمه الله والادب (١٤) سند (١٥) للفقراء وزين (١٦) للاغنياء، والناس في الادب متفاوتون وهم على تلك طبقات اهل الدنيا وأهل الدين وأهل الخصوصية من اهل الدين، فاما اهل الدنيا فان أكثر آدابهم في الفصاحة والبلاغة

قوله B (٤) om. B (٢). الشيخ رحمه الله for بعضهم B (٢). الله عز وجل B (١).
عز وجل B (٨). الصبر على B om. (٧). الادب B (٦). قد ادبهم B (٥).
om. B (١٢). بن B (١٢). وضرب B (١١). وفق B (١٠). من B (٩).
الفقراء B (١٥). A سنة with سند in marg. as variant. (١٤). قال الشيخ رحمه الله
الاغنيا B (١٦).

الآية (١) وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، وَرُوي عن [ابن] عمر رضی الله عنه انه (٢) [قال] أَهْدَىٰ لِرَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسُ شَاةٍ قَالَ إِنَّ أَخِي كَانَ أَحْوَجَ إِلَيْهِ مِنِّي فَبِعْتُ إِلَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ يَبِيعُ الْوَاحِدَ إِلَى الْآخِرِ حَتَّى تَنَاوَلَهُ سَبْعَةُ آيَاتٍ فَرَجَعْتُ إِلَى الْأَوَّلِ، قَالَ وَنَزَلَتْ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ فِي الْأَخْبَارِ عَنِ الصَّحَابَةِ وَمَا مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَلَهُ تَخْصِيفٌ فِي مَعَانِي مِنْ هَذَا النَّوْعِ الَّذِي ذَكَرْنَا وَالْمُؤْمِنُونَ مَتَدَبِّرُونَ إِلَى التَّعَلُّقِ بِمِثْلِ هَذِهِ الْأَفْعَالِ وَالتَّخَلُّقِ بِأَخْلَاقِهِمْ فِيمَا آتَوْا بِهِ مِنْ أَنْوَاعِ الطَّاعَاتِ وَنَطَقُوا بِهِ مِنْ [أنواع] الْحِكْمِ، وَقَدْ ذَكَرْنَا الْقَلِيلَ مِنَ الْكَثِيرِ وَالْمُرَادُ مِنْ ذَلِكَ وَقُوفُ الْمُسْتَرَشِدِينَ عَلَى الْمَقْصُودِ وَالْمُرَادِ، وَفِي كُلِّ خَبَرٍ مِنْ هَذِهِ الْأَخْبَارِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا عَنْ هَوْلَاءِ الصَّحَابَةِ إِشَارَةٌ وَطَافَةٌ (٤) تَخْصِيفًا لِأَهْلِهِ وَلِهَذَا بَيَّانٌ وَشَرْحٌ كَثْرَتِهَا مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهَا فِي أَوَّلِ الْبَابِ (٥) بِأَبِ الْآيَةِ الْارْبَعَةِ (٦) أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعِثْمَانَ وَعَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ، وَلَا يَجْنِي عَلَى التَّمَأُّلِ وَالْمَتَدَبَّرِ بِالنَّظَرِ فِيهِ بَيَانٌ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى،

(٧) كِتَابُ آدَابِ (٨) الْمُتَصَوِّفَةِ،

A.f.62b

(٩) بَابُ فِي ذِكْرِ الْآدَابِ،

قال الشيخ رحمه الله قال الله (١٠) تَعَالَى (١١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِكُم نَارًا، وَرُوي عن [ابن] عباس (١٢) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ فِي تَفْسِيرِهِ

(١) Kor. 59, 9. (٢) Suppl. above. (٣) Suppl. in marg. (٤) وتخصيفا.

(٥) with من (٦) أبو. (٧) Here B resumes on

fol. 87b, 1. 8. (٨) B الصوفية. (٩) B om. from باب to رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ

(١٠) Kor. 66, 6. (١١) B بن. (١٢) B om. عز وجل.

ولا مستعينا على أمرٍ الاّ عدته من المصايب التي أسأل الله تعالى الأجر عليها، وإما أسامة رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه اشترى فرسا الى شهرين فقال النبي صلعم لما بلغه ذلك ان اسامة لطويل الأمل، وإما بلال وصهيب رضي الله عنهما فإنه روى عنهما انهما أتيا قبيلة من العرب فخطبا اليهم فقيل لهما من أنتما فقالا بلال وصهيب كنا ضالين فهدانا الله تعالى وكنا مملوكين فأعتقنا الله تعالى وكنا عابدين فأعنانا الله تعالى فان تزوجونا فحمد الله وان تزودنا فسبحان الله فقالوا تزوجون وإحمد لله فقال صهيب لبلال هلا ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله صلعم فقال بلال اسكت فقد صدقت فأنتحكك الصدق، وإما عبد الله بن ربيعة ومصعب بن عمر رضي الله عنهما فكانا متواخيين قال عبد الله كنت أنظر الى مصعب فتدمع عيني رقة عليه وكنت رأيتُه بكّة في الرفاهية وكان على رأسه ثلّة من الشّعّر قال فكنت أمرت الى بعض حيطان المدينة فأعمل في السواني الى الأدلى على مد من التمر فأحمله الى مصعب بن عمر ومّ مصعب يوما الى رسول الله صلعم فلم يجد عند رسول الله صلعم الاّ قطعة خيس فأكل بعضها وحمل النصف الآخر الى عبد الله بن ربيعة، وروى ان رسول الله صلعم آخى بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد بن الربيع رضي الله عنهما وكان لسعد امرأتان فقال سعد أقاسمك مالي وأنزل عن إحدى امرأتى حتى تزوج بها فلم يفعل ذلك عبد الرحمن وقال ذلوني على السوق فدخل السوق وكسب حتى جمع شيئا من التمر^(٢) والسمن والأقط، وروى عنه أنه نزل برسول الله صلعم صيف فلم يجد عند اهله شيئا فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب الى اهله ووضع بين يديه الطعام وقال لامرأته أطفئي السراج وجعل يدك كأنه يأكل حتى أكل الضيف الطعام فلما أصبح قال له رسول الله صلعم لقد عجب الله تعالى من صنعكم الى ضيفكم ونزلت هذه

(١) امرأتين.

(٢) In marg. والبسر.

قال التقي النقي الذي لا كدر فيه ^(١) [ولا بغي] ولا حسد الذم ^(٢) يشناً الدنيا ويحب الآخرة قالوا فا نعرف فينا ^(٣) [مثل] ذلك غير ابي رافع مولى رسول الله صلعم ورضى الله عنه، وأما محمد بن كعب رضى الله عنه فإنه ذكر عنه أنه قال اذا اراد الله بعبد خيراً ^(٤) [جعل فيه ثلث خلال] ففيه في الدين وزهده في الدنيا وبصره عيوب نفسه، وأما زرارة بن أوفى رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه أم في مسجد بني قشير فقراً ^(٥) فإذا نفر في النافور فذلك يومئذ يوم عسير فخر ميتاً، وأما حنظلة الكاتب رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال كنا عند رسول الله صلعم فذكرنا الجنة والنار حتى كأنها رأى العين فعدت الى اهلى فضحكت ولقيت الناس فقلت نأفق حنظلة فقال ابو بكر رضى الله عنه ما لك فأخبرته فقال انا لنفعله ايضاً فذهب حنظلة الى النبي صلعم فذكر له ذلك فقال يا حنظلة لو كنتم في بيوتكم كما تكونون عندى لصاحنكم الملائكة على فرشكم او كما قال يا حنظلة ساعة وساعة، وأما اللجلاج قال الشيخ وكنيته ابو كثير هكذى في كتاب ابي داود السجستاني صاحب رسول الله صلعم فإنه روى عنه أنه قال أسلمت مع النبي صلعم وأنا ابن خمسين سنة ومات اللجلاج وهو ابن عشرين ومائة سنة وقال ما ملأت بطنى من طعام منذ أسلمت مع رسول الله صلعم آكل حسبي وأشرب ما ملأت بطنى من طعام منذ أسلمت مع رسول الله صلعم فإنه روى عنه ان امرأته استخبأت ثلثين درهماً فنسيتها حتى مضت لها سنة ثم انها ذكرتها فقال لها يا أخت هذيل أعتدى بيس حشوة البيت أنت لو مت لعددت عند الله من الكنازين ان نبي الله صلعم مات وعهده بين أعيننا جديد لم يترك ديناراً ولا درهماً ولا فلساً ولا برّاً ولا شعيراً، وأما حكيم بن حزام رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال ما أصبحت ذا صباح قط لم أر عندى طالب حاجة

(١) Suppl. in marg. (٢) ينسى (probably a misreading of يَشْنَى = يَشْنَى).

(٣) Suppl. above. (٤) Kor. 74, 8—9.

وهو يقول من تشبه بقوم فهو منهم، وإما عبد الله بن جحش رضى الله عنه فروى سعيد بن المسيب رحمه الله قال قال عبد الله بن جحش رضى الله عنه يوم أُحد اللهم انى أقسم عليك ان ألقى العدو وإذا لقيت العدو ان يقتلوني ثم يبقروا بطنى ثم يثملوا بي فاذا لقيتك قلت^(١) فيم فقلت فأقول فيك . قال فلقى العدو فقتل وفعل به ذلك، وإما صفوان بن محرز المازنى فانه كان يقول اذا أويت الى اهلى وأصبت رغيماً أكلته فجزى^(٢) [الله] الدنيا عن اهلهما شراً وما زاد على ذلك الى ان خرج من الدنيا، وإما ابو فروة فانه رجل من اصحاب رسول الله صلعم كان مولى لبني سليم سار ميلاً لم يذكر الله تعالى فيه فرجع حتى^(٣) [سار فيه] ذاكراً لله تعالى فلما بلغ متناه ١٠ قال اللهم لا تنس ابا فروة^(٤) [فان ابا فروة] ليس ينسك، وإما ابو بكره رضى الله عنه فانه أُغمي عليه عند^(٥) قبر فصرخوا عليه فلما أفاق قال ما من نفس تخرج ولا نفس^(٦) [دابة] [الآ وهى] أحب الى من نفسى^(٧) قيل له ولم قال اتى أخاف ان أبى الى زمان لا أمر فيه بالمعروف ولا أنهى عن المنكر، وإما عبد الله بن رواحة رضى الله عنه فذكر عنه انه بكى فبكت ١٥ امرأته فقال لها ما يبكيك قالت انك بكيت فبكيك قال اتى أنبتت اتى وارد النار ولم أنبأ اتى صادر، وإما نعيم الدارى فذكر عنه انه قام ليلة الى الصباح يبكى ويقرا هذه الآية^(٨) أم حسب الذين أجتروا السيئات الآية، وإما عدى بن حاتم رضى الله عنه فروى عنه انه ربما كان يفت الخبز للئيل^{Δ f. 61a}

ترحمنا عليهم، وإما ابو رافع مولى رسول الله صلعم رضى الله عنه فقد روى ٢٠ عن ابن عمر رضى الله عنه انه قال قال رجل يرسل الله اى الناس افضل قال كل مخموم القلب صدوق اللسان قيل يرسل الله وما مخموم القلب

لم. In marg. (٢) Suppl. in marg. (١) م corr. in marg.

(٦) I have (٧) Apparently altered to دابة. (٨) موته. In marg.

supplied these words which the sense of the passage seems to require.

(٧) Orig. وقيل، but و has been stroked through. (٨) Kor. 45, 20.

أنه قال لن ينالوا شرف الآخرة حتى يكرهوا المدحة والثناء وإن ينالوا
 الملامة في الله تعالى، وقال كعب رضى الله عنه لن يستكمل العبد أجر الحج
 والجهاد حتى يصبر على الآذى، وأما حارثة رضى الله عنه فقد روى عن
 النبي صلعم أنه قال من اراد ان ينظر الى عبد نور الله تعالى الايمان في
 قلبه فلينظر الى حارثة رضى الله عنه، وأما ابو هريرة رضى الله عنه فان ثعلبة
 ابن ابي ملك قال رأيت ابا هريرة رضى الله عنه وهو يحمل حزمة حطب
 وهو يومئذ خليفة مروان بن الحكم فقال أوسع الطريق للأمير يابن ابي
 مالك فقلت اصلحك الله تكفى هذا فقال أوسع الطريق للأمير يابن ابي
 ملك، وروى عنه انه بكى لما حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك قال بعد
 ١٠ المفازة وقلة الزاد وضعف اليقين وعقبة كوود والمهبط منها الى الجنة او الى
 النار، وقال ابو هريرة رضى الله عنه جزأت الليل ثلثة اجزاء ثلثاً أصلى
 وثلثاً أنام وثلثاً أستذكر^(١) [فيه] حديث رسول الله صلعم، وأما أنس بن
 ملك رضى الله عنه فروى عنه انه قال ان أول من يرد الحوض يوم القيامة
 الذابلون^(٢) الناحلون الذين اذا جنهم الليل استقبلوه بحزن، وأما عبد الله
 ١٥ ابن عمر رضى الله عنه فروى عنه انه كان يقول ما كنت انام ونحن عزاب في
 أيام رسول الله صلعم الا في المسجد ولم يكن لنا مسكن ولا مأوى، وروى
 عنه انه قال لا^(٣) تحبب^(٤) ابداً الا من تثق بدينه، وكان يقول لا تطعموا
 طعامكم الا كل تقي^(١) [فتى] ولا تأكلوا الا من طعام تقي تقي، وعن ابن عمر
 رضى الله عنه انه قال انما ساط على ابن آدم من يخافه ولو لم يخف ابن
 ٢٠ آدم الا الله لم يسلط الله تعالى عليه شيئاً، وأما حذيفة بن اليمان رضى الله
 عنه فروى عنه انه قال ان أقر يوم لعيني ليوم اذا رجعت الى اهلى
 فيشكون الى الحاجة، وقال حذيفة رضى الله عنه كم من شهوة ساعة اورثت
 صاحبها حزناً طويلاً، ودعى حذيفة الى مائة فرأى عليها زى العجم فانصرف

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. الساجون.

(٣) محبب.

(٤) In

أَخْلَقَ]، وأما عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه كان يقول يا حبذا المكروهان الموت والفقر فما أبالي بأيهما ابتدئت، وروى عنه ان في بيته كانت (١) عشاش الخطاطيف وكان له (٢) بنون فقيل له لو نقضت هذه (١) العشاش فقال والله لئن نقضت يدي من تراب قبورهم يعنى اولاده . أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَكْسَرَ مِنْ (١) عَشَاشِ هَذِهِ الْمُخَطَّاطِيفِ بَيِّضَةً وَاحِدَةً، وَأَمَّا الْبِرَاءُ بْنُ مَلِكٍ فَقَدْ رَوَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَلِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى الْبِرَاءِ بْنِ مَلِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ مَالَ بِرَجْلَيْهِ (٣) عَلَى الْحَايِطِ وَهُوَ يَتَرْتَمُ بِالشَّعْرِ فَقُلْتُ يَا أَخِي أَبَعَدَ الْإِسْلَامَ وَالْقُرْآنَ فَقَالَ يَا أَخِي دِيْوَانَ الْعَرَبِ ثُمَّ قَالَ أَتَرَانِي أَمَوْتُ عَلَى فِرَاشِي وَقَدْ قَتَلْتُ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ مَبَارِزًا ١٠ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَشْرَكْتُ (٤) [فِيهِ]، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ شَهْرِكَ مَلِكٍ نُسِّرَ قَالَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَمْ مِنْ ذِي طَمْرَيْنٍ لَا (٧) يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ مِنْهُمْ الْبِرَاءُ ابْنُ مَلِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ الْبِرَاءُ اللَّهُمَّ فَإِنِّي أَقْسِمُ عَلَيْكَ لَمَّا رَزَقْتَنِي الشَّهَادَةَ وَرَزَقْتَ اصْحَابِي الْفَتْحَ، قَالَ فَاسْتَشْهَدَ الْبِرَاءُ وَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وَأَمَّا ١٥ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاتَّهَ رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ أَفْضَلُ الْمَجَالِسِ (٧) مَجْلِسٌ فِي قَعْرِ بَيْتِكَ حَتَّى لَا تَرَى وَلَا تُرَى، وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَبْتَلِي الْعَبْدَ بِالْفَقْرِ شَوْقًا إِلَى دَعَائِهِ، وَيُقَالُ إِنَّ هَذَا الْمَوْضِعَ ^{Δ f. 60a} (٨) يَعْنِي (٩) حُذْنَهُ (٤) [كَانَ] مِثْلَ شِرَاكِ النَّعْلِ مِنْ كَثْرَةِ الدَّمْعِ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، (١٠) وَ[رَوَى] عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِأَنَّ أَرْقَعَ ثَوْبًا فَأَلْبَسَهُ ٢٠ فَيَرْفَعُنِي عِنْدَ الْخَالِقِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْبَسَ ثِيَابًا تَضَعُنِي عِنْدَ الْخَالِقِ وَتَرْفَعُنِي عِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ، وَأَمَّا كَعْبُ الْأَخْبَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَدْ رَوَى عَنْهُ

(١) عَشَش. (٢) بَنِينَ. (٣) In marg. إلى. (٤) Suppl. in marg.

(٥) The last letter has been erased. (٦) In marg. يُقْبَلُ بِهِ. (٧) مَجْلِسًا.

(٨) Suppl. above. (٩) حُذْنَهُ. (١٠) رَوَى suppl. above.

رضى الله عنه زار ابا الدرداء رضى الله عنه من العراق الى الشام راجلاً
 (١) وعليه كساء غليظ مضموم الرأس شاحباً فقيل له شهرت نفسك فقال الخَيْرُ
 خَيْرُ الآخِرَةِ وإنما أنا (٢) عبدُ ألبس كما يلبس العبيد فاذا أُعْتِقْتُ لبستُ جَبَّةً
 لا تَبْلَاءُ (٣) محاسنها، وأما ابو الدرداء رضى الله عنه فإنه قال كنتُ امرءاً تاجرًا
 في الجاهلية فلما أسلمتُ (٤) أردتُ ان أجمع بين التجارة والعبادة فلم تجتمعا
 لي فأثرتُ العبادة على التجارة، قال وسُئِلْتُ أُمُّ الدرداء رضى الله عنها عن
 أفضل عبادة ابي الدرداء رضى الله عنه فقالت التفكر والاعتبار، وأما ابو
 ذر رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال ان قيامي بالمحقر لله تعالى لم يترك
 لي صديقاً وانّ خوفي من يوم الحساب ما ترك على بدني لحمًا وانّ (٥) يقيني
 ١٠ بثواب الله تعالى ما ترك في بيتي شيئاً، ويروى عنه أنه قال قتلني همُّ يوم
 لم أدركه فقيل له وما ذلك قال انّ أَمَلِي جاوز (٦) آجَلِي وددتُ انّ الله تعالى
 خلقني شجرةً تُعَصَّدُ، ودعى ابو ذر رضى الله عنه الى وليمة فسمع صوتاً فانصرف
 وهو يقول من أكثر سواد قوم فهو منهم ومن رضى عمل قوم فهو شريكهم،
 وحمل حبيب بن مسلمة الى ابي ذر رضى الله عنه الف درهم فردّ عليه وقال
 ١٥ عندنا عتْرٌ نخلبها ومركوبٌ يُسارِعُ (٧) على ظهرها (٨) فلا حاجة لنا في غير
 ذلك، وأما ابو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه خرجت
 في كنفه طعنةً في أيام الطاعون فعظم ذلك على اصحاب رسول الله صلعم
 (٩) وفرقوا منها فأقسم لهم ابو عبيدة رضى الله عنه ما (١٠) يجب ان له مكانها
 حُمْرُ النَّعَمِ، وجاء رجل الى ابي عبيدة رضى الله عنه فسأله فردّه ثم جاءه
 ٢٠ فسأله فأعطاه فقال الذى اعطاك والذى ردك الله عز وجل، (١١) وقال ابو
 عبيدة وددتُ ان اكون كَبَشًا (١٢) لأهدى فيُتَعَرَّقَ لحمي (١٣) ويتجنى فِرْقِي ولم

(١) suppl. below. (٢) added in marg. (٣) corr. in marg. حواشيها

(٤) So above. The (٥) ثقى. In marg. نفسى (٦) راودت altered to راولت (٧)

orig. reading seems to have been اعلى. (٨) وذل. Ibn Sa'd, IV (1), 173, 20

بح (٩) وتفرقوا. (١٠) Altered to. (١١) بلا (١٢) وأحيرة نخلب عليها

تجنى (١٣) لاهلى (١٢) Suppl. in marg. (١١) corr. to يجب

يأمرهم بطلب المعاش ^(١) [من الاكتساب والتجارات]، وقد روى في الخبر انّ النبي صلعم وقف على جماعة من اهل الصّفة وقد استتر بعضهم ببعض من العري وقارى يقرأ عليهم القرآن وهم يبكون، فاما غير اهل الصّفة فقد روى عن كلّ واحد منهم ما انفردوا به وخصّوا به من الاحوال الرضيّة والاعمال الزكيّة ومكارم الاخلاق ما تعلق بها اهل الحقايق من المتصوّفة وطلب الاهتداء في الاقتداء بهم، ويكثر ذكر ذلك ولكن نذكر طرفاً ليُستدلّ بذلك على ما لم نذكره إن شاء الله تعالى،

باب في ذكر ساير الصحابة في هذا المعنى،

قال الشيخ رحمه الله واما طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه فقد روى
 ١٠ عن زياد بن حدير انه قال رأيت طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه فوق
 مائة الف في مجلس وانه ليخيظ طرف ازاره ^(٢) بيده، واما معاذ بن جبل رضى
 الله عنه فقد روى عنه الحرث بن عميرة قال اتى لجالس عند معاذ بن جبل
 رضى الله عنه وهو يجود بنفسه ويقول آخنتُ خنك فوعدتك انى لأحيك، واما
 عمران بن حصين رضى الله عنه قال وددت انى كنت تراباً تذرورى الرياح
 ١٥ ولم أخلق مخافة العذاب، وقال ثابت البناني رحمه الله انه يعنى عمران بن
 حصين رضى الله عنه اشتكى بطنه ثلثة وثلثين سنة فدخل عليه اصحابه
 يعودونه فقالوا يمنعنا من الدخول عليك طول شكابتك فقال لا تفعلوا
^(١) [ذلك] فان احببه الى ربى احببه الى، واما سلمان الفارسي رضى الله عنه
 فقد قيل انه لما نزلت هذه الآية ^(٢) وإن جهنم لموعدهم اجمعين صاح
 ٢٠ صيحة ووضع ^(٣) [يه] على رأسه ثم خرج هارباً ثلثة ايام، وفي الخبر ان سلمان

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. كان روى عنه انه كان

يطوى سبعة ايام

(٢) Kor. 15, 43.

(٣) Suppl. above.

مواضع من القرآن منها قوله عز وجل^(١) لِلْفَقْرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ الْآيَةَ وَقَوْلِهِ ^(٢) وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمُ الْآيَةَ وَقَوْلِهِ ^(٤) وَاصْبِرْ
نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمُ الْآيَةَ ، وقد عاتب الله تعالى نبيه صلعم فيهم قال
الله عز وجل^(٥) عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ، قيل نزلت في شأن ابن أم
مكتوم رضى الله عنه وكان من اهل الصفة فكان اذا راه رسول الله صلعم
بعد ذلك يقول ^(٦) يا من عاتبنى فيه ربى عز وجل ، ويقال ان رسول الله
صلعم كان لا يقوم من مجلسه اذا ^(٧) جلس اهل الصفة حوله حتى يقومون
وكان اذا صالحهم لم ينزع يده من ايديهم قبلهم وربها كان يفرقهم على اهل
الحجرات والسعة على كل واحد على مقداره يبعث بهم مع واحد ثلثة ومع
الآخر الاربعة والخمسة ، قال فربها كان ينقلب سعد بن معاذ رضى الله
عنه بثمانين منهم الى بيته فيقطعهم ، وقال ابو هريرة رضى الله عنه رأيت
A.f.580 سبعين من اهل الصفة يصلون في ثوب منهم من لا يبلغ ركبتيه فاذا ركع
احدهم قبض بيديه مخافة أن تدور عورته ، وقال ابو موسى الأشعري رضى
الله عنه كان يشبه رايجتنا رايجة الشاة من لبس العباء ، وقال عبد الله بن
١٥ ^(٨) طلحة صحبنا جماعة اهل الصفة يوماً فقلنا برسول الله ^(٩) أَحْرَقَ بَطُونَا التَّمْرَ
وَحَرَمَتَ عَلَيْنَا الْحِيفَةَ فسمع ذلك رسول الله صلعم فصعد المنبر ثم قال ما
بَالُ أَقْوَامٍ يُضْحَكُونَ وَيَقُولُونَ أَحْرَقْتَ بَطُونَا ^(١٠) التَّمْرَ أما علمتم ان هذا التمر
^(١١) [انها] هو طعام اهل المدينة فقد واسونا به فواسيناكم مما واسونا به
والذى نفس محمد بيده أن منذ شهر او شهرين لم ترتفع من ^(١٢) [بيت] رسول
٢٠ الله دُخَانُ اللَّخْمِزِ وليس لهم غير الأسودين التمر والماء ، والمعنى في ذلك ان
رسول الله صلعم اعتذر ^(١١) [في ذلك] اليهم ولم ^(١٢) يرد عليهم شكايتهم ولم

بالغداة ^(١) After رَبَّهُمْ in marg. (٢) Kor. 6, 52. (٣) Kor. 2, 274.

(٤) Kor. 18, 27. (٥) Kor. 80, 1—2. (٦) In

marg. (٧) Orig. جلسوا. (٨) Orig. طغفه,

but corr. by later hand. (٩) Altered to أَحْرَقْتَ. (١٠) التمر. (١١) Suppl.

in marg. (١٢) Written above. (١٣) بنكر written above.

اداءً ما احتملتُ ام لا، وقال عليّ رضى الله عنه ما أنا ونفسي الا كراعي غنمٍ كلّما ضمّها من جانب انتشرت من جانب، ولعليّ رضى الله عنه اشباه ذلك كثير من الاحوال والاخلاق والافعال^(١) التي يتعلّق بها ارباب القلوب وأهل الاشارات وأهل المواجيد من الصوفية، فمن ترك الدنيا كلّها وخرج من جميع ما يملك وجلس على بساط الفقر والتجريد بلا علاقة فإمامه فيه ابو بكر الصديق رضى الله عنه، ومن اخرج بعضها وترك البعض لعياله ولصلة الرحم وأداء الحقوق فإمامه^(٢) [فيها] عمر بن الخطاب رضى الله عنه، ومن جمع لله ومنع لله وأعطى لله وأنفق لله فإمامه^(٣) [فيها] عثمان بن عفان رضى الله عنه، ومن لا يحوم حول الدنيا وان جمعت عليه من غير طلبه رفضها وهرب منها فإمامه في ذلك عليّ بن ابي طالب رضى الله عنه، وروى عن عليّ رضى الله عنه انه قال الخبير كلّ مجموع في اربعة الصّمت والنطق والنظر والحركة فكلّ نطق لا يكون في ذكر الله تعالى فهو لغو وكلّ صمت لا يكون في فكر فهو سهو وكلّ نظر لا يكون في عبّرة فهو غفلة وكلّ حركة لا تكون في تعبد الله فهي فترة فرحم الله عبداً جعل نطقه ذكراً وصمته فكراً ونظره عبّرة وحركته تعبداً ويسلمُ الناس من لسانه ويك،

باب^(٢) صفة اهل الصّفة^٥ رضوان الله عليهم اجمعين،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان اهل الصّفة كانوا كما جاء في الخبر نيف وثلثماية لا يرجعون الى زرع ولا الى ضرع ولا الى تجارة وكان آكلهم في المسجد ونومهم في المسجد وكان رسول الله صلعم يؤانسهم ويجلس معهم ويأكل معهم ويحث الناس على اكرامهم^(٤) [ومعرفة] فضلهم، وقد ذكرهم الله تعالى في

(١) الذي. (٢) Suppl. above. (٣) written above. في ذكر اصحاب.

(٤) Suppl. in marg.

الصحابة بالبيان والعبارة عن التوحيد والمعرفة، والبيان من أتم المعاني (١) وأعلى الاحوال قال الله تعالى (٢) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ، وقال تعالى (٣) هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ، ولا يبلغ العبد كمال الشرف الا بالبيان لانه ليس كل من عقل (٤) يعلم ولا كل من علم يحسن أن يبين فاذا أُعْطِيَ العبدُ العقل والعلم والبيان فقد بلغ الى الكمال، والمشهور عن اصحاب رسول الله صلعم انهم كانوا اذا أشكل عليهم شيء من أمور الدين سألوا علياً رضي الله عنه فكان يبين لهم الذي يشكل (٥) عليهم، وروى عن علي رضي الله عنه انه كان يقول أَحَبُّ حَبِيبِكَ هَوْنًا مَا كَيْفَا يَكُونُ بَغِيضُكَ يَوْمًا مَا وَأَبْغَضُ بَغِيضِكَ هَوْنًا مَا كَيْفَا يَكُونُ حَبِيبُكَ يَوْمًا مَا، وذكر عنه ايضاً انه وقف على باب الخزانة خزانة الاموال وقال يا صفراء ويا بيضاء غزى غيرى، وذكر عنه ايضاً انه لبس قميصاً شراه ثلثة دراهم (٦) فقطعه من رأس أصابعه، وذكر عنه انه عمل بأجرة فأخذ أجرته مداً من نهر وحمل ذلك الى رسول الله صلعم حتى تفوت به، وروى عنه انه قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه إن أردت أن تلقى صاحبك فرقع قميصك وأخسف نعلك Af.57b

١٥ وقصّر أملك وكلّ دون الشبع، وروى عن عمر رضي الله عنه انه قال لولا علي رضي الله عنه هلك عمر، ويقال انه لما قُتل رضي الله عنه سعد المحسن رضي الله عنه منبر الكوفة وقال يا اهل الكوفة لقد قُتل بين ظهرائكم امير المؤمنين رضي الله عنه والله إنه ما خلف من الدنيا شيئاً الا اربعماية درهم وكان قد عزلها ليشترى بها خادماً يخدمه، ويقال ان علياً رضي الله عنه كان اذا جاء وقت الصلاة ينزل وينتغير لونه فيقال له ما لك يا امير المؤمنين فيقول جاء وقت امانته عرضها الله تعالى (٧) عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ فَلَا أَدْرَى أَحْسِنُ

(١) In marg. وارفح. (٢) Kor. 3, 184. (٣) Kor. 3, 132. (٤) علم.

(٥) حتى روى عن عمر رضي الله عنه انه كان يقول لولا علي هلك عمر.

(٦) فقطعها. (٧) Kor. 33, 72.

الصوفية وإن ذكرنا ذلك كله^(١) طال به الكتاب ولكن نذكر من ذلك
 طرقاً نكتفى به عن التطويل إن شاء الله، فمنها ما سئل امير المؤمنين رضى
 الله عنه وقيل له بما عرفت ربك فقال بما عرفتى نفسة لا تشبهه صورة ولا
 يُدرك بالحواس ولا يقاس بالناس قريب في بُعد بعيد في قرْب فوق كل
 شيء ولا يقال شيء تحته وتحت كل شيء ولا يقال شيء فوقه أمام كل
 شيء ولا يقال شيء أمامه داخل في الاشياء لا كشيء^(٢) ولا من شيء ولا
 في شيء ولا بشيء سجان من هو هكذى ولا هكذى غيره، وكان أمير
 المؤمنين رضى الله عنه يقول في خطبته خلق الاشياء لا من شيء كان معه
 ولا عن شيء احتذاه ولا عن شيء امثله فكل صانع فن شيء صنع وكل
 عالم فن بعد جهل علم والله تعالى عالم لا من بعد جهل، وقوله في الايمان
 كما ذكر عنه عمرو بن هند قال سمعتُ علياً رضى الله عنه يقول الايمان
 يبدو^(٣) لمُهْظَةً بيضاء في القلب فكلما ازداد الايمان ازداد القلب بياضاً
 فاذا استكمل الايمان ابيض القلب وإن النفاق يبدو^(٤) لمُهْظَةً سوداء في القلب
 فكلما ازداد النفاق ازداد القلب سواداً فاذا استكمل النفاق اسود القلب،
 ١٥ وقام رجل الى علي بن ابي طالب رضى الله عنه فسأله عن الايمان فقال
 الايمان على اربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهد ثم وصف الصبر
 على عشر مقامات وكذلك اليقين والعدل والجهد فوصف كل واحد منها
 على عشر مقامات، فان صح ذلك عنه فهو اول من تكلم في الاحوال
 والمقامات، وقيل لأمير المؤمنين رضى الله عنه من أسلم الناس من ساير
 العيوب قال من جعل عقله أميره وحذره وزيره والموعظة زمامه والصبر
 قايده والاعتصام بالتقوى ظهيره وخوف الله تعالى جليسه وذكر الموت
 والبلية أنيسه، وقال علي رضى الله عنه في حديث كميل بن زياد ها إن
 هاهنا علم لو وجدت له حملة وأشار الى قلبه، فكان تخصيصه من بين

(١) In marg. لم تسعه الاجزاء الكبيرة.

(٢) Text om.

(٣) In marg. لمعة.

اللَّهُ وَهُوَ السَّيِّعُ^(١) الْعَلِيمُ، والتمكين حال رفيع، سمعت ابا عمرو بن علوان يقول سمعت الجنيّد رحمه الله ليلة من الليالي وهو^(٢) [يقول] في مناجاته الهى أتريد أن تخدعنى^(٣) [عنك] بقربك أم تريد أن تقطعنى عنك بوصلك هيهات هيهات، قلت لأبي عمرو ما معنى قوله هيهات هيهات قال التمكين، ورؤى عن عثمان رضى الله عنه أنه قال وجدت الخير مجموعاً فى أربعة وأهلها التحبب الى الله تعالى^(٤) [بالنوافل] والثانى الصبر على احكام الله تعالى والثالث الرضا بتقدير الله عز وجل والرابع الحياء من نظر الله عز وجل،

باب في ذكر علي بن ابي طالب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وأما علي رضى الله عنه فأتى سمعت احمد بن علي الوجيهى يقول سمعت ابا على الروذبارى يقول سمعت جنيّدًا رحمه الله يقول رضوان الله على امير المؤمنين علي رضى الله عنه لولا أنه اشتغل بالحروب لأفادنا من علمنا هذا^(٥) معانى كثيرة ذاك امرؤ أعطى علم اللدنى، والعلم اللدنى هو العلم الذى خص به الخضر عليه السلم قال الله تعالى^(٦) وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا، وقد سمعت بقصة الخضر وموسى عليهما السلم وقوله^(٧) إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، فمن هاهنا غلط من غلط فى تفضيل الولاية على النبوة وسندكر ذلك فى باب الرد على من قال ذلك إن شاء الله، ولأمير المؤمنين^(٨) [علي] رضى الله عنه خصوصية من بين جميع اصحاب رسول الله صلعم بمعانى جليلة وإشارات لطيفة والفاظ مفردة وعبارة وبيان للتوحيد والمعرفة والايمان^(٩) [والعلم] وغير ذلك وخصال شريفة تعلق وتخلق به اهل المحفايق من

ان قلت ما مشار هذه الاية ووقوع الدم عليها قلت مشارها الورد: (1) Marginal note: .معانيا (2) Suppl. in marg. (3) Suppl. above. (4) .

(5) Kor. 18, 64. (6) Kor. 18, 66. (7) Suppl. above. (8) Suppl.

امسكها امسك على حسب ما يأذن الله تعالى له ويكون قيامه فيما يجمع الله عليه من الاموال للحقوق ولا للحظوظ فيكون مثله كمثل الوكيل يتصرّف في مال صاحبه تصرّف المالكين بإذن ربّ المال وهو مكانٌ صعبٌ وقد غلط في ذلك خلق كثير بدعواهم هذا الحال وهم عبيد الدنيا وعندهم أنهم من هؤلاء، وقد حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله أنه قال ربّها بملك العبد الدنيا ويكون أزهدّ الخلق في زمانه فقيل له مثل منّ فقال مثل عمر بن عبد العزيز وكان ^(١) [رضى الله عنه أعنى عمر بن عبد العزيز] في خلافته يُبَيِّز بين الزيت الذى يُسْرَج لنفسه والزيت الذى يسرج للعامة وكان يضع سراجَه على ثلث قَصَبَات وفي يد خزائن الارض، فن هاهنا غلط من غلط ١٠ في تشریف الغنا على الفقر وذهب عليه أن هؤلاء لم يكونوا اغنياء بأعراض الدنيا ولا فقراء بما يعدمون من الدنيا لأنّ غناهم بالله وفقيرهم ^(٢) اليه، ومما يتعلّق به اهل الحقايق بعثن رضى الله عنه ما روى عنه أنه حمل حزمة حطب من بعض بساتينه وكان له عِدَّة ممالك فقيل له لو دفعتها الى بعض عبيدك فقال إني قد استطعت ان افعل ذلك ولكن أردت ان ١٥ اجرب نفسي هل تعجز عن ذلك او هل تكره ذلك او كما قال، فدلّ ذلك A.f.56a ايضاً ^(١) [على] أنه كان لا يدع افتقاد نفسه وكان يفتقد رياضة نفسه لقلّة يسكن الى ما جمع اليه من الاموال لأنّه ليس في ذلك كغيره، وروى عنه أنه كان يقرأ بالسبع الطول في ركعة واحدة خلف المقام وهو مفتّح رأسه بالليل، وروى عنه أنه قال ما تمنّيت ولا نعتيت ولا مسست ذكرى بيبي ٢٠ منذ بايعت رسول الله صلعم، و ^(٢) [مما] ^(١) [يدلّ على] تخصيصه بالتمكين والثبات والاستقامة ما روى عنه أنه يوم قُتِل لم يبرح من موضعه ولم يأذن لأحد بالقتال ولا وضع المصحف من حجره الى أن قُتِل رضى الله عنه وسال الدم على المصحف وتلطّخ بالدم ووقع الدم على موضع هذه الآية ^(٤) فَسَيَكْفِيكُمْ

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. بالله.

(٣) Suppl. above.

(٤) Kor. 2, 131.

باب في ذكر عثمان رضي الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله ^(١) أما عثمان بن عفان رضي الله عنه فقد خُصَّ بالتمكين والتمكين من أعلى مراتب المتحققين، ومما يتعلق به اهل الحقائق من اهل التصوف بعثمان بن عفان رضي الله عنه ما روى عن بعض المتقدمين ^(٢) [أنه سُئل] عن الدخول في الساعات فقال لا يصحّ إلا للأنبياء والصدّيقين، والدخول في السعة التي هي من احوال الصدّيقين أن يكون داخلًا في الأشياء ^(٣) [خارجًا منها وإن يكون مع الأشياء] بايئًا عنها كما سُئل يحيى بن معاذ رضي الله عنه عن صفة العارف فقال رجل ^(٤) كايئ ^(٥) [معهم] بايئ ^(٦) عنهم، وسُئل ابن الجلاء رحمه الله عن الفقير الصادق فقال يكون دخوله في الأشياء لغيره لا لنفسه، وهذا وصف حال عثمان رضي الله عنه لأنه قد روى عنه أنه قال لو لا أنّي خشيتُ ان يكون في الاسلام ثلثة أسدّها بهذا المال ما جمعتُهُ، وعلامة من يكون هذا حاله أن يكون الإنفاق أحبّ اليه من الإمساك والخروج ^(٧) عند أثر من الدخّل كعثمن رضي الله عنه في تجهيز جيش العسرة ^(٨) وشركى يبر رومة حتى قال رسول الله صلعم ما ضرّ عثمان رضي الله عنه ما فعل بعد هذا، وروى عنه أنه بعث الى ابي ذر رضي الله عنه بكيس فيها الف درهم ودفعها الى عبد له وقال ان قبيلها فأنت حرّ لوجه الله تعالى، فدلّ ذلك على أنّ امواله كانت ^(٩) مستعدّة لمثل هذه الجهات ولا يصحّ هذا الحال إلا لعبد كامل المعرفة، سمعتُ ابن سالم رحمه الله يقول قال سهل بن عبد الله رحمه الله لا يصحّ الدخول في السعة إلا لعبد يعرف الإذن اذا أذن الله له أن يُنْفِقَ أنْفِقَ على مقدار ما يأذن الله تعالى له وإن

(١) Altered to فاما. (٢) Suppl. in marg. (٣) Text om. but cf. Qushayri,

169, 8. (٤) written above. (٥) A corrector has indicated that the reading

should be عند. (٦) See Tabarī I, 3006, 1 foll. (٧) In marg. معدة.

أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ إِنْ أَلْقَى اللَّهُ تَعَالَى بِمِثْلِ صَحِيفَتِهِ إِلَّا هَذَا ^(١) الْمَسْجِيَّ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ وَرَأَى عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمًا عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ يَعْدُو فِي وَقْتِ الْمَهَاجِرَةِ فَسَأَلَهُ عَنْ عَدُوِّهِ فَقَالَ ^(٢) [قَدْ] أُغْيِرَ عَلَيَّ إِبِلَ الصَّدَقَةِ فَرُحْتُ أَعْدُو فِي طَلِبِهَا قَالَ فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ أَنْعَبْتَ الْمُخَلْفَاءَ بِعَدِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلِأَهْلِ الْحَقَائِقِ أَسْوَةٌ وَتَعَلَّقُوا بِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَعَانِي خُصَّ بِذَلِكَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ اخْتِيَارِهِ لِبُسِّ الْمَرْقَعَةِ وَالْحَشُونَةِ وَتَرْكِ الشَّهَوَاتِ وَاجْتِنَابِ ^(٣) الشَّيْبَاتِ وَظَهَارِ الْكِرَامَاتِ وَقَلَّةِ الْمِبَالَاةِ مِنْ لَآئِمَةِ الْخُلُقِ عِنْدَ انْتِصَابِ الْحَقِّ ^(٤) وَمَحْنِ الْبَاطِلِ وَمَسَاوَاةِ الْأَقَارِبِ وَالْأَبَاعِدِ فِي الْحَقُوقِ وَالتَّمَسُّكِ بِالْأَشَدِّ مِنَ الطَّاعَاتِ وَاجْتِنَابِ ذَلِكَ مِمَّا رُوِيَ عَنْهُ وَبَيَانُهُ يَطُولُ، وَإِنَّمَا مَا رُوِيَ عَنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى جَمَاعَةً جُلُوسًا فِي الْمَسْجِدِ فَأَمَرَهُمْ بِطَلْبِ الْكَسْبِ وَالَّذِي كَتَبَ بِهِ إِلَى سَلْمَانَ فَلَعَلَّهُ عَرَفَ مِنْهُمْ عَجْزًا فِي جُلُوسِهِمْ ^(٥) وَطَبَعَهُمْ فِي النَّاسِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ ^(٦) [فَلِذَلِكَ أَمَرَهُمْ بِطَلْبِ الْكَسْبِ] لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَدْ رَأَوْا أَصْحَابَ الصُّفَّةِ وَهُمْ نَيْفٌ وَثَلَاثِيَّةٌ وَلَمْ يَكْرَهُوا ذَلِكَ وَلَمْ يَوْمَرُوا بِالخُرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَطَلَبِ الْمَعَاشِ، وَرُوِيَ عَنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِأَخِيهِ زَيْدِ بْنِ الْخَطَّابِ يَوْمَ أُحُدٍ إِنْ شِئْتَ نَزَعْتُ دِرْعِي هَذِهِ حَتَّى تَلْبَسَهَا فَقَالَ لَهُ زَيْدٌ أَنَا أَيْضًا أُحِبُّ الشَّهَادَةَ كَمَا أَنَّكَ تُحِبُّ الشَّهَادَةَ، وَهَذِهِ إِشَارَةٌ عَظِيمَةٌ مِنْهَا تَدَلُّ عَلَى حَقِيقَةِ التَّوَكُّلِ، وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَفِي الْقَلِيلِ كِفَايَةٌ، وَقَدْ رُوِيَ عَنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ وَجَدْتُ الْعِبَادَةَ فِي أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ ٢٠ أَوْهَا أَدَاءُ فَرَايِضِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّانِي اجْتِنَابُ مَحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّلَاثُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ ابْتِغَاءً ثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّابِعُ النَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ اتِّقَاءً غَضَبِ اللَّهِ تَعَالَى،

A f.55a

بهذا الثوب وذلك ان عمر لما طعن سجي بنوب فقال على ^(١) After المسجي in marg. عند ذلك هذا القول. ^(٢) Suppl. above. ^(٣) In marg. الملاذ. ^(٤) In marg. وتنع. ^(٥) Altered to وطعما. ^(٦) Suppl. in marg. ^(٧) وابو.

باب في ذكر عمر بن الخطاب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وأما عمر بن الخطاب رضى الله عنه فإنه قد روى عن النبي صلعم أنه قال قد كان في الأمم محدثون ومكلمون فان يك في هذه الأمة فعمر رضى الله عنه، سئل بعض اهل النهج عن المحدث فقال أعلی درجة من درجات الصديقين، ودلائل ذلك ظهرت عليه وهو ما ذكر عنه أنه كان يخطب فصاح فقال في وسط خطبته يا سارية الجبل وسارية في عسكر على باب نهاوند فسمع صوت عمر رضى الله عنه وأخذ نحو الجبل وظفر بالعدو، وقيل لسارية كيف علمت ذلك فقال سمعت صوت عمر رضى الله عنه يقول يا سارية الجبل الجبل، وروى عن ابي عثمان النهدي أنه قال رأيت على عمر رضى الله عنه قميصا فيه اثنا عشر رُقعة وهو يخطب، وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قال رحم الله امرءا أهدى الى عيوبي، وقد روى عن النبي صلعم أنه قال الشيطان يفرق من ظل عمر رضى الله عنه، وقال عمر رضى الله عنه من خاف الله تعالى لم يشف غيظه ومن اتقى الله لم يفعل كل ما يريد ولو لا القيمة لكان غير ما ترؤن، ويقال أنه أخذ تبنة^{١٥} من الارض فقال يا ليتنى لم تلدنى أمي يا ليتنى كنت هذه التبنة يا ليتنى لم أك شيئا، وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال ما آبتليت ببيلة الا كان لله^(١) [علیٰ فيها] اربع رنعم اذ لم تكن في ديني واذا لم تكن اعظم منها واذا^(٢) لم أحرّم الرضا فيها وأن ارجو الثواب عليها، وقال عمر رضى الله عنه لو كان الصبر والشكر بعيرين لم أبال آيهما ركبت، وجاء رجل الى عمر رضى الله عنه فشكا اليه الفقر فقال عندك عشاء ليلتك قال نعم قال لست بفقير، وروى عن علي رضى الله عنه أنه قال ما على وجه الارض

(١) Suppl. in marg.

(٢) لم يكن احرم لكن has been stroked through by a later hand.

الذى كان في قلبه الحبّ لله عزّ وجلّ والنصيحة له، ويقال انّ ابا بكر رضي الله عنه كان اذا دخل وقت الصلاة يقول يا بني آدم قوموا الى ناركم التي اوقدتتموها فأطفيئوها، ورؤى ^(١) [عنه] انه اكل طعاماً من شبهة فلدا علم به تقياً وقال والله لو لم تخرج الآ مع روجي لأخرجتها سمعت رسول الله صلعم يقول بَدَنٌ غُذِيَ بِحَرَامٍ فَالنَّارُ أَوْيَ بِهِ، ^(٢) [وكان يقول وددت ان اكون خضراء تأكلني الدوابّ ولم أخلق مخافة العذاب وهو يوم الحساب، ورؤى عن ابي بكر الصديق انه قال ثلث آيات من كتاب الله عزّ وجلّ اشتغلت بها عبداً سواها ^(٣) احداها قوله ^(٤) وَإِنْ يَسْسَكَ اللَّهُ بِيضْرٍ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ إِنْ أَرَادَنِي بِخَيْرٍ لَمْ يَقْدِرْ أَحَدٌ أَنْ يَرْفَعَ عَنِّي غَيْرَهُ وَإِنْ أَرَادَنِي بِشَرٍّ لَمْ يَقْدِرْ أَحَدٌ أَنْ يَصْرِفَ غَيْرَهُ، والثانية قوله ^(٥) أَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ فَاشْتَغَلْتُ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْ كُلِّ مَذْكُورٍ سِوَى اللَّهِ، والثالثة قوله ^(٦) وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا فَوَلِّهِ مَا هَمَّتُ بِرِزْقِي مِنْذُ قَرَأْتُ هَذِهِ الْآيَةَ، ويقال ان هذه الايات ^(٧) [لاي ابي بكر الصديق رضي الله عنه،

١٠ ^(٨) يَا مَنْ تَرَفَّعَ بِالْدُنْيَا وَزِينَتِهَا * لَيْسَ التَّرَفُّعُ ^(٩) رَفْعَ الطَّيْنِ بِالطَّيْنِ إِذَا أَرَدْتَ شَرِيفَ النَّاسِ كُلِّهِمْ * فَانظُرْ إِلَى مَلِكٍ فِي زِيٍّ مَسْكِينٍ ذَاكَ الَّذِي عَظُمَتْ فِي النَّاسِ ^(١٠) رَأْفَتُهُ * وَذَاكَ يَصْلُحُ لِلدُّنْيَا وَلِلدَّيْنِ، ^(١١) [وحكى عن الجنيّد انه قال اشرف كلمة في التوحيد قول ابي بكر سبجان من لم يجعل للخلق طريقاً الى معرفته الا العجز عن معرفته،

(١) Suppl. in marg. (٢) احداها. (٣) Kor. 10, 107. (٤) Kor. 2, 147.

(٥) Kor. 11, 8. (٦) ولاي but و has been erased. (٧) These verses

occur in the *Divân* of Abu 'l-'Atâhiya (Beyrout, 1886), p. 274, 9—11.

(٨) حرّمته. (٩) رفيع. (١٠) الرفيع.

رسول الله صلعم فثبت ابي بكر رضى الله عنه من حقيقة ايمانه بما وعد الله تعالى وتغير النبي صلعم من زيادة علمه بالله تعالى لانه يعلم من الله ما لا يعلم ابو بكر رضى الله عنه ولا غيره الا ترى انه صلعم^(١) [كان] اذا اشتد هبوب الريح تغير لونه^(١) [ولم يتغير لون واحد من اصحابه]، وقال لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله تعالى ولما تقاررت على فرسكم، ولأبي بكر الصديق رضى الله عنه^(٢) [ايضاً] خصوصية في الإلهام والفراسة^(١) [من بين اصحاب رسول الله صلعم] في ثلثة مواضع احدها حين اتفق رأى الجميع من اصحاب رسول الله صلعم على ترك مقاتلة اهل الردة على منع الزكاة وثبت ابو بكر رضى الله عنه على قتالهم وقال والله لو منعوني عقلاً مما كانوا يؤدّون الى رسول الله صلعم لقاتلتهم عليه^(١) [بالسيف] فأصاب رأيه^(٢) [وقالوا ان الاصابة في رأيه مع خلافه لهم فيما اشاروا عليه] ورجع الجميع الى رأيه حيث رأوا الصواب معه، والثاني عند^(٢) خلافه رأى جمهور الصحابة فيما رأوا من رد جيش أسامة وقوله والله لا أحلّ عقدًا عقد رسول الله صلعم، والثالث قول ابي بكر رضى الله عنه لعائشة رضى الله عنها انى كنت نخلتك نخلًا وانها هو أخواك وأختاك وما عرفت^(١) [عائشة] الا أخوين وأختًا، وكانت لأبي بكر رضى الله عنه جارية حبلى فقال لقي في روعى انها أنثى فولدت أنثى فهذا امم ما كان فى الفراسة والاهام، وقال النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى، ولأبي بكر رضى الله عنه^(٤) معان أخر مما تعلق بها اهل الحقايق^{٢٠} وأرباب القلوب وان ذكرنا جميع ذلك طال الكتاب، وقد حكى عن بكر ابن عبد الله المزنى انه قال ما فاق ابو بكر رضى الله عنه جميع اصحاب رسول الله صلعم بكثرة الصوم والصلاة ولكن بشئ^(٥) كان فى قلبه قال بعضهم

(١) Suppl. in marg.

(٢) Suppl. above.

(٣) خلافه.

(٤) معاني.

(٥) In marg. وقر.

لطائف تَوْسُوسَ^(١) فيها العنقاء، قال الشيخ رحمه الله وهذا الذى اشار اليه
 الواسطى فى قوله اَوَّل لسان الصوفية ظهرت على لسان ابي بكر رضى الله
 عنه فذلك قول ابي بكر رضى الله عنه لانه حين خرج من جميع ملكه قال
 له النبي صلعم آيَسَ خَلَفْتَ لِعِبَالِكَ قَالَ اللهُ وَرَسُولُهُ فَقَالَ اللهُ ثُمَّ قَالَ وَرَسُولُهُ
 ° وَاعْمَرَى أَنهَا اِشَارَةٌ جَلِيلَةٌ لِأَهْلِ التَّوْحِيدِ فِي حَقَائِقِ التَّنْرِيدِ غَيْرِ ان لَأَبِي بَكْرٍ
 الصَّدِيقِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ (٢) اِشَارَاتٍ غَيْرَهَا مُسْتَحْرَجَةٌ (٣) مِنْهَا لَطَائِفٌ غَيْرُ
 ذَلِكَ وَهِيَ مَعْلُومَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَقَائِقِ وَمَفْهُومَةٌ لِلتَّلَاقِ وَالتَّخَلُّقِ بِهَا (٤) مِنْهَا قَوْلُهُ
 حِينَ صَعَدَ الْهَيْئَرُ بَعْدَ مَا مَاتَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَاضْطَرَبَ قُلُوبَ اصْحَابِ
 رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَخَشَوْا عَلَى ذَهَابِ الْإِسْلَامِ بِمَوْتِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَخُرُوجِهِ مِنْ بَيْنِ
 ١٠ ظَهْرَانِيَّتِهِمْ فَقَالَ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مِنْكُمْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ
 وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللهُ فَانَّ اللهُ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، وَاللَّطِيفَةُ فِي ذَلِكَ ثَبَاتُهُ فِي التَّوْحِيدِ
 وَمَا ثَبَتَ بِهِ قُلُوبَ الْجَمَاعَةِ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، وَمِنْهَا قَوْلُهُ يَوْمَ بَدْرٍ
 لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ [كَانَ] (٥) يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكُ هَذِهِ الْعَصَابَةُ لَمْ تُعْبَدْ فِي
 الْأَرْضِ (٦) [مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ]، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ (٧) دَعَا مُنَاشِدَتَكَ
 ١٥ رَبَّكَ فَانَّهُ وَاللَّهِ مُنْجِزٌ لَكَ مَا وَعَدَكَ أَوْ كَمَا قَالَ، وَهُوَ قَوْلُ اللهِ تَعَالَى (٨) إِذْ
 يُوحَى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتُ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ
 كَفَرُوا الرُّعْبَ، فَخُصَّ بِحَقِيقَةِ التَّنَصِيدِ لَمَّا وَعَدَهُمُ اللهُ تَعَالَى مِنَ النَّصْرِ مِنْ
 جَمِيعِ الصَّحَابَةِ (٩) [عِنْدَ اضْطِرَابِ قُلُوبِهِمْ] فَدُلَّ عَلَى حَقِيقَةِ إِيمَانِهِ وَخُصُوصِيَّتِهِ،
 فَانَّ قَالَ قَائِلٌ فَمَا مَعْنَى تَغْيِيرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَبَاتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وَهُوَ
 ٢٠ اِثْمٌ مِنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ فَيُقَالُ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمُ
 بِاللَّهِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَقْوَى إِيمَانًا مِنَ اصْحَابِ

(١) In marg. منها. (٢) added in marg. اخرى (٣) منها ذلك ولطائف (٤)

A corrector has stroked out the words ذلك منها and has written above.

(٤) Altered to فيها by later hand. (٥) Suppl. above. (٦) Suppl. in

marg. (٧) بعض in marg.

(٨) Kor. 8, 12.

يتعاملون بالدين حتى رِقَّ الدين ثم تعامل القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب
 الوفاء ^{Δ f. 52b} ثم تعامل القرن الثالث بالمرقة حتى ذهبت المرقة ثم تعامل القرن
 الرابع بالحياء حتى ذهب الحياء ثم صار الناس يتعاملون بالرغبة والرغبة،

باب ذكر ابي بكر الصديق رضى الله عنه وتخصيصه من بين
 رسول الله صلعم بالاحوال التي تعلق بها اهل الصفة
 من هذه الأمة وتخلق بذلك واقتدى به،

رُوى عن مطرف بن عبد الله رحمه الله انه قال قال ابو بكر الصديق
 رضى الله عنه لو نادى ^(١) منادٍ من السماء انه لن يبلغ الجنة الا رجل واحد
 لرجوت ان اكون انا ^(٢) [هو] ولو نادى منادٍ من السماء انه لا يدخل النار
 الا رجل واحد ^(٣) لخنث ان اكون انا هو، قال مطرف رحمه الله هذا والله
^(٤) اعظم الخوف ^(٥) واعظم الرجاء، وحكى عن ابي العباس بن عطاء رحمه
 الله انه سئل عن قوله تعالى ^(٥) كونوا ربانيين الآية قال معناه كونوا كابي
 بكر الصديق رضى الله عنه فانه لما مات رسول الله صلعم اضطربت اسرار
 المؤمنين كلها لموته ولم يؤثر ذلك في سر ابي بكر رضى الله عنه شيئاً وخرج
 وقال للناس ^(٦) يا ايها الناس من كان يعبد محمداً صلعم فان محمداً صلعم
 قد مات ومن كان يعبد الله تعالى فان الله حي لا يموت، فحكى الرباني ان
 يكون بهذه ^(٧) الصفة لا تؤثر المحوادث في سره شيئاً ولو كان فيه انقلاب
 الخافقين، وقال ابو بكر الواسطي رحمه الله اول لسان ^(٧) الصوفية ظهرت في
 هذه الأمة على لسان ابي بكر رضى الله عنه اشارة ^(٨) فاستخرج منها اهل الفهم

(١) منادى. (٢) Suppl. in marg. (٣) In marg. لحشيت. (٤) Orig. عظم
 but corrected. (٥) Kor. 3, 73. (٦) التي added in marg. (٧) التصوف
 corr. in marg. (٨) Orig. فاستخرجوا but corrected.

استرضاهم له وأرضاهم حتى رضوا عنه، وقال النبي صلّم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم، وقد ذكر الله تعالى القسم بالنجوم من الكواكب والنجوم ما A.f.52a يهتدى به في البرّ والبحر الكبيره وكثرة ضوؤه ونوره فلذلك شبههم بالنجوم ولم يشبههم بالكواكب لأن الكواكب هي الصغار الذي لا يهتدى به ثم دل على الاهتداء بالاقتداء بهم ولم يخص الاقتداء يعني دون الآخر فعلّمنا ان الاهتداء بهم في الاقتداء ^(١) [بهم] في جميع معانيهم الظاهرة والباطنة، فأما ^(٢) الظاهر فمشهور عند العلماء والفقهاء في علم الحدود والاحكام والحلال والمحرام، وقد روى عن النبي صلّم انه قال أَرَحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ الصّدّيق رضي الله عنه وأقواهم في دين الله عُمَرُ رضي الله عنه وأصدقهم ^(٣) حَيَاءً عَثْمَنُ رضي الله عنه وأفرضهم زَيْدٌ رضي الله عنه وأعلمهم بالحلال والمحرام مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رضي الله عنه وأقرأهم أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ رضي الله عنه وأفضاهم عَلِيُّ رضي الله عنه، وما اظلت الخضرَاء ولا اقلت الغبراء على ذى لهجة أَصْدَقُ من ابى ذر رضي الله عنه، وأما الباطن فنبداً بما بدأ به رسول الله صلّم بقوله آتدولوا بالذين من بعدى ابى بكر وعمر رضي الله عنهما، فنبداً بأبى بكر ثم من بعد ابى بكر بعمر، وبلغنى عن ابى عتبة ^(٤) الحلوأى رحمه الله انه قال ألا أخبركم عن حال كان عليها اصحاب رسول الله صلّم اولها لقاء الله تعالى كان احب ^(١) [اليهم] من الحياة والثانية كانوا لا يخافون عدواً قلوباً او كثروا والثالثة لم يكونوا يخافون عوزاً من الدنيا وكانوا واثقين برزق الله تعالى والرابعة إن بدأ بهم الطاعون لم يبرحوا حتى يقضى الله فيهم وكانوا أخوف ما يكونون من الموت أصح ما يكونون، ويحكى عن محمد بن على الكتاتى رحمه الله انه قال كان الناس في ابتداء الاسلام

(١) Suppl. in marg.

(٢) Altered to الظاهره by a later hand.

(٣) حياً.

(٤) I cannot ascertain the correct form of this nisba: it

might be either حلوأى or حلوأى.

صلعم أيها شجرة تُشبهه ابن آدم قال فوقع الناس في اشجار البادية ووقع في قلبي أنها النخلة واستحييت ان أُجيب رسول الله صلعم فسكتُ حتى قال رسول الله صلعم هي النخلة قال ابن عمر رضی الله عنه فقلتُ لعمر رضی الله عنه لقد كدتُ ان اقول أنها النخلة فقال عمر رضی الله عنه لئن قلت ذلك كان أحبَّ اليّ من حُميرِ النعم او كما في المحبر، والحُجّة في ذلك أن احداً لم يستنبط من اصحاب رسول الله صلعم معنى ما سألهم عنه رسول الله صلعم الا عبد الله بن عمر رضی الله عنه وهو اصغرهم سنًا وكذلك الاستنباط في هذه المعاني على مقدار ما يفتح الله تعالى للقلوب من غيبه، وبالله التوفيق،

(١) [كتاب الصحابة رضوان الله عليهم]

١٠. باب في ذكر اصحاب رسول الله صلعم ومعانيمهم رضی الله عنهم،

قال الله تعالى (١) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ الَّذِينَ مِنَّ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، فقد وقع اسم السابقين على (٢) الجميع بظاهر الآية مع رضا الله تعالى عنهم وشهد لهم بأنهم (٣) راضون عنه، والسابقون هم المقرَّبون بنص (٤) الآية، وقد ذكرنا تخصيص المقرَّبين من الأبرار وتخصيص الأبرار من اهل الجنة في باب الموافقة لكتاب الله عز وجل، فاما قوله تعالى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ فقد قال الله تعالى في آية أخرى (٥) وَرَضُوا مِنَّ اللَّهِ أَكْبَرُ، قال (٦) ذو النون رحمه الله (٧) [يعنى] أكبر واقدّم حين قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ في سابقِ علمه فلذلك

(١) Suppl. in marg. (٢) Kor. 9, 101. (٣) الجمع corr. by later hand. (٤) راضين.

(٥) Kor. 56, 10—11. (٦) Kor. 9, 73. (٧) ذا. (٨) Suppl. above.

(٩) The penultimate letter of أكبر is pointed in the text both as ب and ث.

أَحْرَزَتْ قُوَّتَهَا اطْمَأَنَّتْ فَقَالَ إِذَا عَرَفْتَ مِنْ يَقُوَّتِهَا اطْمَأَنَّتْ ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ
عَزَّ وَجَلَّ ^(١) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا، وَسُئِلَ الْمُجَنِّدُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ
مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُبُّكَ لِلشَّيْءِ يُعْمَى وَيُصَمُّ فَقَالَ حُبُّكَ لِلدُّنْيَا يُعْمَى
وَيُصَمُّ عَنِ الْآخِرَةِ، وَسُئِلَ الشُّبْلِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى مَا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ أَهْلَ الْبَلَاءِ فَسَلِّمُوا لَهُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْعَافِيَةُ فَقَالَ أَهْلُ الْبَلَاءِ
أَهْلُ الْغَفْلَةِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَسُئِلَ أَيْضًا عَنْ مَعْنَى حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي
رُوِيَ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ حَرَامٌ عَلَى قَلْبٍ عَلَيْهِ ^(٢) زَبَانِيَةٌ ^(٣) [مَنْ الدُّنْيَا أَنْ يَجِدَ
حَلَاوَةَ الْآخِرَةِ فَقَالَ صَدَقَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ قَالَ ذَلِكَ وَأَنَا ذَا أَقُولُ حَرَامٌ عَلَى قَلْبٍ
عَلَيْهِ ^(٤) زَبَانِيَةٌ] مِنْ الْآخِرَةِ أَنْ يَجِدَ حَلَاوَةَ التَّوْحِيدِ، وَسُئِلَ مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى
الْبَرْغَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي حُجَيْفَةَ يَا أَبَا حُجَيْفَةَ سَأَلَ
الْعُلَمَاءَ ^(٥) [وَأَخَالِلُ الْمُحْكَمَاءَ وَجَالِسُ الْكِبْرَاءِ فَقَالَ سَائِلُ الْعُلَمَاءِ] بِالْحَلَالِ
وَالْحَرَامِ وَأَخَالِلُ الْمُحْكَمَاءَ الَّذِينَ يَسْلُكُونَ بِهَا عَلَى طَرِيقِ الصَّدَقِ وَالصَّفَاءِ
^(٦) [وَالْإِخْلَاصِ] وَجَالِسُ الْكِبْرَاءِ الَّذِينَ عَنِ اللَّهِ يَنْطَفُونَ وَإِلَى رَبِيبَتِهِ يَشِيرُونَ
وَيُنُورُ ^(٧) قُرْبَهُ يَنْظُرُونَ، وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ ^(٨) [مَعْنَى]
١٥ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ مِنْ تَسْرُهُ حَسَنَتُهُ وَتَسْوُهُ سَيِّئَتُهُ قَالَ حَسَنَتُهُ نَعْمَ اللَّهُ
وَفَضْلُهُ وَسَيِّئَتُهُ نَفْسُهُ إِنْ وَكَلَّ إِلَيْهَا، وَسُئِلَ سَهْلٌ أَيْضًا عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ
^(٩) [صَلَّمَ] الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى، قَالَ ذَكَرَ اللَّهُ فِي
هَذَا الْمَوْضِعِ الزُّهْدَ ^(١٠) فِي الْحَرَامِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ إِذَا اسْتَقْبَلَهُ حَرَامٌ يَذْكُرُ اللَّهُ
تَعَالَى وَيَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ مُطَّلِعٌ عَلَيْهِ فَيَجْتَنِبُ ذَلِكَ الْحَرَامَ، وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ مِنْ
٢٠ مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ فِي مَعْنَى حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرْنَا طَرَفًا مِنْهُ وَفِيهِ كِفَايَةٌ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، فَانْ قَالِ قَائِلٌ هَلْ تَجِدُ لِلْإِسْتِنْبَاطِ فِي الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ
وغير ذلك أَصْلًا فِي الْعِلْمِ فَيُقَالُ نَعْمَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ وَهُمْ ^(١١) [عِنْدَهُ]
مَجْتَمِعُونَ وَفِيهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ وَهُوَ أَحَدُهُمْ سِنًا فَقَالَ النَّبِيُّ

Λ f. 51b

(١) Kor. 4, 87. (٢) الشئ. (٣) رباية. (٤) Suppl. in marg.

(٥) In marg. قدرته. (٦) Suppl. above. (٧) من (٨) corr, in marg.

رباية* (٩)

ابن طوق قال سأل رجل الجنيّد رحمه الله وأنا عندك جالس عن معنى قول النبي صلعم لو توكلتم على الله حقّ توكله لغذاكم كما يغذو الطير تغدو خيماً و تروح بطاناً وهو ذا ترى ان الطير يطير في طلب الرزق من موضع الى موضع ويحزك ويطلب ^(١) ويتبعث، فقال الجنيّد رحمه الله قال الله تعالى ^(٢) إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها وإنما طيران الطير وحركته من موضع الى موضع ونقله من مكان الى مكان من أجل الزينة التي ذكر الله تعالى فقد جعل الله تعالى طيرانهم للزينة التي ذكر الله تعالى لا لطلب الرزق، ووجدت في كتاب عمرو بن عثمان المكي رحمه الله في معنى قول النبي صلعم لعبد الله بن عمر رضی الله عنه يا عبد الله بن عمر أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك، وكذلك اجابة جبريل عليه السلم حين سأله عن الاحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك، فقال عمرو بن عثمان رحمه الله ^(٣) [معنى قوله] كأنك تراه شيء بين شيئين بين رؤية ويقين فلم يخرجها صلعم الى رؤية عيان ولم يردّها الى صفة يقين وإنما مثل له ^(٤) مثل يدل على نهاية من نهايات حقايق الايمان وبذلك طالب ^(٥) حارثة إن صحّ الخبر، وما كان كأن بمعنى أن وليس هو أن ولكنه قد قرب من معنى الرؤية ^(٦) في تغليب المشاهدة عند حضور القلب ومداناتها الى ما وارته ^(٧) الغيوب فهذا أصل الحجّة على مشاهدة القلوب، وسئل ابو بكر الواسطي رحمه الله عن معنى قول النبي ^(٨) صلعم ^(٩) جبل وليّ الله تعالى على السخاء وحسن الخلق فقال اما السخاوة من وليّ الله تعالى أن يهب نفسه وقلبه لله عزّ وجلّ وحسن خلقه أن يوافق خلقه ^(١٠) اختلاف تدير الله عزّ وجلّ، وسئل الشبلي رحمه الله عن معنى ما روى في الحديث ان النفس اذا

(١) The original reading seems to have been ويبيعث. (٢) Kor. 18, 6.

(٣) Suppl. in marg. (٤) In marg. مثلاً. (٥) added in marg. الحديث.

(٦) وفي. (٧) In marg. الغيوب. (٨) Orig. ما جبل، but ما has been

stroked through. (٩) اخلاق corr. in marg.

أَخَذَهُ عَنِ الْخَلْقِ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا انْتَهَبْتُ لَيْلَةً فَلَمْ أَجِدْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي فِرَاشِهِ فَفَقِمْتُ أَطْلُبُهُ فَوَقَعْتُ يَدِي عَلَى قَدَمَيْهِ وَهِيَ مُنْتَصِبَتَانِ (١) سَاجِدًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (٢) [وَسَمِعْتُهُ] وَهُوَ يَقُولُ اعْوِذْ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ الْحَدِيثِ، فَهَذَا هُوَ الْوَقْتُ الَّذِي كَانَ يَبْدُو عَلَى سَرِّهِ وَالْأَنْوَارُ عَلَى صِفَاتِهِ وَإِذَا رُذِّتِ الْأَنْوَارُ (٣) إِلَى سَرِّهِ رُذِّتْ بِصِفَاتِهِ إِلَى الْخَلْقِ لِيَتَنَعَّلُوا بِهِ وَيَقْتَدُوا بِهِ، مَعْنَى صِفَاتِهِ أَيْ ظَاهِرِهِ وَمَعْنَى سَرِّهِ أَيْ بَاطِنِهِ،

باب في مستنبطاتهم في معاني أخبار مروية عن رسول الله

صلعم من طريق الاستنباط والفهم،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ أبا الحسن أحمد بن محمد بن سالم بالبصرة
 ١. وقد سُئِلَ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْيَبُ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبٍ بِهِ
 فَقَالَ لَهُ السَّائِلُ نَحْنُ مُسْتَعْبِدُونَ بِالْاِكْتِسَابِ إِذَا فَقَالَ (٤) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ
 الْكَسْبُ سُنَّةُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّوَكُّلُ حَالُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا اسْتِنْتِ لِمَ الْكَسْبُ
 لِعَلِّمَهُ بَعْضُهُمْ حَتَّى إِذَا عَجَزُوا عَنِ التَّوَكُّلِ الَّذِي هُوَ حَالُهُ وَسَقَطُوا عَنْ مَرْتَبَتِهِ
 فِي التَّوَكُّلِ وَدَرَجَتِهِ وَقَعُوا فِي الْاِكْتِسَابِ الَّتِي هِيَ سُنَّتُهُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَهَلَكُوا،
 ١٠ (٥) [وَقِيلَ فِي مَعْنَى ذَلِكَ إِنْ رَفَعَ الْعَبْدُ يَدَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَيَدْعُو اللَّهَ تَعَالَى
 فَيَجِيبُهُ فَيَكُونُ ذَلِكَ كَسْبًا بِهِ]، وَسُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ سَيْفِي فَقَالَ كَانَ سَيْفُهُ (٦) [التَّوَكُّلُ عَلَى] اللَّهِ تَعَالَى
 وَأَمَّا ذُو الْفَقَارِ فَهُوَ قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيدٍ، وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ كَثِيرٌ إِنْ
 (٧) ذَكَرْنَا بِطُولِ الْكِتَابِ، وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْ مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَعْنَى
 Af.506 من الحديث فهو كما سمعتُ أبا عمرو عبد الواحد بن علوان برحمة ملك

(١) In marg. (٢) Suppl. in marg. (٣) ساجدًا suppl. in marg. after يذكر (٤)

عن. (٥) In marg. حكيما. (٦) ابن سالم added in marg. (٧) عن.

(٦) الله written above as variant.

وسمعتُ محمد بن داود الدينوري المعروف بالُدَّقِي يقول سمعتُ الجَرِيرِي يقول قيل للجَنِيدِ رحمه الله ما معنى قول النبي صلعم انا سيدُّ ولد آدم ولا فخر فقال لي هاتِ آيَتَنَ وقع لك في ذلك فقلتُ معنى قوله انا سيدُّ ولد آدم ولا فخر وهذا عطاءهُ وأنا لا أَفخَرُ بالعطاءِ لِأَنَّ فخرِي بالمُعْطَى فقال لي احسنت يا أبا محمد او كما قال، وسُئِلَ ^(١) [الجَنِيدِ] عن معنى قول النبي صلعم ^(٢) في زَيْنَبِ امرأة زَيْدٍ ووجه الحكمة في ذلك فقال الجَنِيدِ رحمه الله كان زَيْدٌ يُدْعَى ابن النبي صلعم وكان ابن الدعاية لا ابن الولادة فأراد الله عزَّ وجلَّ ان يتزوَّج بجليته حتى يكون فرقاً بين ابناء الولادة وابناء الدعاية، وقال الجَنِيدِ رحمه الله في معنى قول النبي صلعم استغفروا الله وتوبوا اليه ١٠ فإني استغفر الله وأتوب اليه في اليوم مائة مرَّة او كما قال، قالوا كان حال النبي صلعم مع الله تعالى ^(١) [زيادة] في كلِّ نَفْسٍ وطرفة عين فكان اذا رُفِيَ به الى زيادة حال أَشْرَفَ من زيادته على حالته في النَّفْسِ الماضي استغفر الله من ذلك وناب آليه، وسُئِلَ الجَنِيدِ رحمه الله ايضاً كما بلغني عن معنى قول النبي صلعم رحم الله اخي عيسى عليه السلم لو ازداد يقيناً لمشي في الهوَاءِ، ١٥ فقال معناه والله اعلم ان عيسى عليه السلم مشى على الماء بيقينه والنبي صلعم مشى في الهوَاءِ ليلة المعراج بزيادة يقينه على يقين عيسى عليه السلم فقال لو ازداد يقيناً يعني لو أُعْطِيَ من زيادة اليقين مثل ما أُعْطِيتُ لمشي في الهوَاءِ، يُخْبِر رسول الله صلعم عن حالته، وسمعتُ الحُصْرِي رحمه الله يقول في معنى قول النبي صلعم لي مع الله وقتٌ لا يَسَعُنِي فيه معه شيء غير الله عزَّ وجلَّ ٢٠ فقال ان صحَّ ذلك عن النبي صلعم أَنَّهُ قال ذلك او لم يصحَّ فانَّ جميع اوقات رسول الله صلعم كانت وقتاً لا يسعه فيه ^(٢) [معه] غير الله بسره وقلبه ولكن كان بُرْدٌ بصفاته الى الخلق حتى يؤدِّبهم ويعلمهم ويُجرِّس على صفاته ^(٣) تلوين الاحكام ليتنفع به الخلق فاذا بدا على صفاته من انوار سره

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. لزَيْنَبِ.

(٣) Suppl. above.

(٤) In marg. تكون.

صلعم في هذا المعنى، وقيل ايضاً في معنى قول النبي صلعم لو تعلمون ما
 أعلم لضحككم قليلاً ولبكيتم كثيراً ومخرجتم الى الصُّعدات ولما تفررتم على
 الفُرش، قالوا لو انّ الذي علم رسول الله صلعم (١) كان من العلوم التي
 انزل الله تعالى عليه وأمر بابلاغه لبغهم ذلك، ولو علما (٢) ذلك لم يقل
 لو تعلمون ما اعلم، ولو علم انهم يطبقون ذلك لعلمهم كساير العلوم، ولو
 كان من العلوم المتعارفة بين المخلوق ايضاً لقالوا علمنا بعد ما قال لو تعلمون
 ما اعلم لانّ حقايق رسالته وما خصّه الله تعالى به من العلم لو وُضعت على
 الجبال لذابت الاّ انه كان يُظهرها لهم على مفاديرهم لانّ الله تعالى قال
 (٣) فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وقال (٤) وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا، وقال صلعم انا
 أعلمكم بالله ولو تعلمون ما اعلم وقد اشار رسول الله صلعم الى معنى من
 معاني تخصيصه اشارة لا تُدرکها العقول ولا تصل اليها النهوم ونجز عنها علوم
 جميع المخلوق وهو قول النبي صلعم لست كأحدكم اِنّي اظن عند ربي يُطعمني
 ويسقيني، فلا يتبيها لأحد أن يُخبر عن الذي اطعمه وسقاه لانّ النبي صلعم
 في علو مرتبته وما خص به من العلم بالله لم يُخبر عنه ولم يصفه، وقيل في
 معنى قول النبي صلعم في دعواته اللهم اكفني كفالة الوليد لا تكفني الى نفسي
 طرفة عين وجهت وجهي اليك وأجأت ظهري اليك لا ملجأ ولا منجى
 منك الاّ اليك وما يشبه ذلك من دعواته انه صلعم اظهر من نفسه صدق
 اللجأ واظهر الفاقة اليه والاستكانة بين يديه بلا مشاهدة حركة من حركانه
 ولا اضافة فعل الى نفسه، قال ابو بكر الواسطي رحمه الله وبصدق اللجأ
 واظهار الفقر وصدق الفاقة تربنت السراير، وقيل في معنى قول النبي صلعم
 عند موته واكرّياه قالوا يسرت المنية عليه لمبادرته الى ما لاحظ عند الموت
 من المراتب الرفيعة فقال واكرّياه من البقاء فيما بينكم شوقاً مني الى اللقاء،

(١) corr. in marg. كانت

ذلك suppl. in marg. after اصحابه (٢)

(٣) Kor. 47, 21.

(٤) Kor. 20, 113.

باب في مستنبطاتهم في خصوصية النبي صلعم وفضله على اخوانه
عليهم المسلم من الاخبار المروية عن رسول الله صلعم،

A. f. 48b

قال الشيخ رحمه الله فاما مستنبطاتهم في اخبار رسول الله صلعم فكما قيل في معنى قول النبي صلعم انه كان يقول في سجوده اَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَاَعُوذُ بِمَعَاذِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَاَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ ، قالوا يقول الله (١) وَاَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ فوجد رسول الله صلعم في سجوده معنى من القرب فقال اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بمعافاتك من عقوبتك فاستعاذ بصفاته (٢) من صفاته ، ثم شاهد معنى آخر من القرب ما اندرج فيه القرب الذي شاهد (٣) [به] الصفات والنعوت فقال اعوذ بك منك (٤) وكان قد استعاذ بصفاته من صفاته فلما استعاذ به لم يكن المستعاذ به الا منه ثم زيد في قربه ووجد من المشاهدة معنى افناه عن الاستعاذ به فقال لا احصى ثناء عليك فاحتشم من الاستعاذ به في محل القرب فالتجأ الى الثناء عليه ومن لم يطق الاستعاذ التي هي (٥) حد العبودية فكيف يطبق الثناء وهو صفة الربوبية فلذلك قال لا احصى ثناء عليك ثم احتشم ايضا من الثناء عليه في محل القرب فأخرج نفسه من الثناء عليه بما أثنى الله تعالى (٦) [به] على نفسه قبل الخلق وحمد نفسه قبل حمدهم له وشهد لنفسه بالوحدانية قبل شهادتهم له فقال انت كما أثنت على نفسك ، وهذا حقيقة نهاية التقريب وحقيقة التجريد ان (٧) يتلاشى العبد كما لم يكن ويكون الله تعالى كما لم يزل ، فلو جمع جميع (٨) [اشارات] الواجدين والعارفين والمتحققين في التوحيد لم يبلغ عشر معشار ما اشار اليه رسول الله

(١) Kor. 96, 19.

(٢) corr. in marg. عن

(٣) Suppl. in marg.

(٤) و written above instead of لانه (٤)

(٥) In marg. زاد

(٦) In marg.

بذهب. (٧) In marg.

اللهم بك أصولُ وبك أجولُ وبك أقانلُ وبك أُحاولُ، وسئل الشبلي رحمه الله عن معنى قوله ^(١) [تعالى] لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلَمْتَ مِنْهُمْ رُعبًا، قال لَوِ اطَّلَعْتَ على الكلِّ ممَّا ^(٢) سوانا لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا البنا يا محمد، وقالوا في معنى قوله ^(٣) سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ أَنَّهُ لَوْ أَسْرَى بِرُوحِهِ كَمَا قَالَ الْمُخَالِفُونَ لَمْ يَقُلْ أَسْرَى بِعَبْدِهِ لِأَنَّ اسْمَ الْعَبْدِ لَا يَقَعُ إِلَّا عَلَى الرُّوحِ وَالْجَسَدِ، وَقِيلَ أَيْضًا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ ^(٤) وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا بِعَنَى بَاجْتِبَائِكَ وَإِصْطِفَائِكَ لِأَنَّ النَّبِيَّةَ وَالرِّسَالَةَ لَمْ تُقَسَمْ عَلَى الْحِزَاءِ وَالِاسْتِخْفَاقِ وَلَوْ كَانَتْ مِنْ جِهَةِ الْحِزَاءِ وَالِاسْتِخْفَاقِ لَمَا فَضَّلَ ^(٥) نَبِيَّنَا صَلِّعَ عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لِأَنَّهُمْ أَكْثَرُ أَعْمَالًا وَأَطْوَلُ أَعْمَارًا، وَقَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(٦) وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا أَنَّهُ خَاطَبَهُ بِاتِّمِّ الْخُطَابِ وَإِخْصِ النَّصِيْلَةَ إِذْ قَالَ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَقَالَ لِغَيْرِهِ ^(٧) وَأَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَقَالَ ^(٨) إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرِينَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، طَالِبُهُمُ بِالصَّبْرِ عَلَى الْمَعَاوِضَةِ ^(٩) وَطَالِبُ الْمَصْطَفَى صَلِّعَ بِالصَّبْرِ مَعَ الْمِرَاقِبَةِ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ ^(١٠) وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ لِأَنَّهُ صَلِّعَ أَجْلُ عِنْدَكَ مِنْ أَنْ يَطَالِبَهُ بِمَعَامِلَةٍ يُقْتَضَى عَلَيْهَا مَعَاوِضَةٌ لِأَنَّ مَحَلَّهُ صَلِّعَ مَحَلَّ الْإِخْتِصَاصِ، فَهَذَا ^(١١) طَرَفٌ مِنَ الْمُسْتَنْبَطَاتِ الَّتِي لِلْقَوْمِ مِنَ الْقُرْآنِ ^(١٢) فِي مَعْنَى خُصُوصِيَةِ النَّبِيِّ صَلِّعَ،

(١) Suppl. above. (٢) Kor. 18, 17. (٣) Orig. سواء but corr. by later

hand. (٤) Kor. 17, 1. (٥) Kor. 4, 113. (٦) نبيينا suppl. above

after نبيينا. (٧) Kor. 52, 48. (٨) Kor. 3, 200. (٩) Kor. 39, 13.

(١٠) ومعى (١١) وطرب (١٢) Kor. 16, 128. (١٣) وطرب (١٤) ومعى

إبراهيمَ خَلِيلاً قالوا انَّ المَخْلُةَ ما يَخْلَلُ القلبَ والمحبَّةَ ما يكون في حبة القلب
يعنى سُوَيْدَاءَ القلبِ وَسُمِّيَ المحبَّةَ محبَّةً لانها نحو بها (١) ما سواها من القلب
فلذلك فَضَّلَ الحبيبَ على الخليل (٢) [وقال (٣) أَفَعَلُ مَا تُؤْمَرُ وقال لنيينا
صلعم (٤) وَكَسُوفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى فدلَّ بذلك فَضَّلَ الحبيبَ على الخليل] ،
وما قالوا في هذا المعنى ايضاً انَّ آدمَ صلوات الله عليه لهما ذكر الله تعالى
توبته فقال (٥) وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى فذكر جنايته قَبْلَ توبته (٦) ثُمَّ أَجْتَبَاهُ
رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ، وذكر ايضاً خطيئة داود عليه السلم ثم قال (٧) فَغَفَرْنَا
لَهُ ، وكذلك خبر عن سليمان عليه السلم بقوله (٨) وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا
عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ، وقال للنبي صلعم (٩) عَفَا اللَّهُ
عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ ، قال بعضهم انسه بذكر العفو حتى لا يوحشه ذكر
العتاب ، وقال ايضاً (١٠) لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ، فابتدأ
بذكر الغفران قبل الذنب وغفر له الذنب قبل ان يُذنب (١١) [وقبل العتاب] ،
(١١) وقالوا ايضاً معنى آخر ان جميع ما أعطى الانبياء عليهم السلم من الكرامات
قد اعطى مثله محمداً صلعم وزاد له (١٢) [عليهم] مثل انشفاق القمر ونبع الماء
١٥ من الاصابع والمعراج وغير ذلك ، ثم ذكر الانبياء وذكر ما استخصهم (١٣) [به]
وأضاف الى ابراهيم عليه السلم المخلَّة والى موسى عليه السلم الكلام والى سليمان
عليه السلم الملك والى ايوب عليه السلم الصبر ولم يضيف الى محمد صلعم
شيئاً مما اعطاه من الكرامات فقال لعمرك يا محمد (١٤) فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ
حَتَّى يُجِزُّوكَ فِيهَا شَجَرَيْنِهِمُ الْآيَةَ ، ثم قال (١٥) إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا
يُبَايِعُونَ اللَّهَ الْآيَةَ ، وقال (١٥) قَلِمٌ تَقْتُلُونَهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ، ولم يذكر (١٦) لنييه صلعم شيئاً غيره ، فلما أدبه بذلك قال

(١) من ، but corr. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) Kor. 37, 102.

(٤) Kor. 93, 5.

(٥) Kor. 20, 119.

(٦) Kor. 20, 120.

(٧) Kor. 38, 24.

Text has فغفر.

(٨) Kor. 38, 33.

(٩) Kor. 9, 43.

(١٠) Kor. 48, 2.

(١١) وقال ، but corr. by later hand.

(١٢) Suppl. above.

(١٣) Kor. 4, 68.

(١٤) Kor. 48, 10.

(١٥) Kor. 8, 17.

(١٦) لنييه suppl. in marg. after محمد (٦)

وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ يَعْنِي ادْعُوهُ بِلا رِيَاءَ وَلَا عَجْبٍ ثُمَّ لَا تَعْتَمِدُوا عَلَى هَذَا لِأَنَّهُ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ عِنْد الْعَوَاقِبِ، وَفِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى (١) سُنُّهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ مَعْنَاهُ سُنُّهُمْ نَعُوتُنَا وَصِفَاتُنَا فِي الْمَلَكُوتِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لِمَنْ نَبِيٌّ لَمْ أَنَّهُ الْحَقُّ وَمَا سِوَاهُ بَاطِلٌ لَا جَرَمَ، فَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَتْ الْعَرَبُ (٢) [مَا قَالَ لَبِيدٌ]،

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ،

وَمَا اسْتَنْبَطُوا مِنْ خُصُوصِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ (٣) رَبِّ أَسْرُحْ لِي صَدْرِي وَبَسِّرْ لِي أَمْرِي (٤) [وَنُودَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلا سَوَالٍ (٥) أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ إِلَى آخِرِ (٦) السُّورَةِ]، وَكَذَلِكَ سَوَّلَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (٧) وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ (٨) [فَضَّلَ الْحَبِيبَ عَلَى الْخَلِيلِ] وَقَالَ لِنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ سَوَّلٍ (٩) يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ، وَقِيلَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزَّرَكَ إِلَى قَوْلِهِ (١٠) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا، وَمَا قِيلَ فِي هَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَاطَبَ جَمِيعَ الْخَلْقِ وَدَعَاهُمْ إِلَيْهِ وَدَلَّاهُمْ عَلَيْهِ بِذِكْرِ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ فَقَالَ (١١) وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلِكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَوْلُهُ (١٢) أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (١٣) أَفَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ، وَقَوْلُهُ (١٤) أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، فَلَمَّا خَاطَبَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ (١٥) أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ يَا مُحَمَّدٌ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ، فَلَمَّا كَانَ الْخُطَابَ مَعَ الْحَبِيبِ بَدَأَ بِذِكْرِهِ فَقَالَ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ، وَفِي (١٦) [مَعْنَى] قَوْلِهِ (١٧) وَأَتَّخَذَ اللَّهُ

(١) Kor. 41, 53. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 20, 26—27. (٤) Kor. 94, 1.

(٥) The marginal note ends with two words which appear to be هذا ونظير.

(٦) Kor. 26, 87. (٧) Kor. 66, 8. (٨) Kor. 94, 6. (٩) Kor. 6, 75.

(١٠) Kor. 7, 184 (quoted incorrectly). (١١) Kor. 30, 7. Kor. has أَوَّلَمْ.

(١٢) Kor. 88, 17. (١٣) Kor. 25, 47. (١٤) Kor. 4, 124.

باب في مستنبطات اهل الصفة ^(١) في تخصيص النبي صلعم وشرفه
 وفضله على اخوانه عليه السلام من كتاب الله عزَّ
 وجلَّ من طريق الفهم،

قال الشيخ رحمه الله فاما المستنبطات التي في كتاب الله عزَّ وجلَّ فقد
 ذكرنا طرفاً من ذلك في باب مذهب اهل الصفة في موافقة كتاب الله
 عزَّ وجلَّ وهذا ^(٢) [الذي نذكره] انما نذكره في ^(٣) [معنى] خصوصية رسول
 الله صلعم، ^(٤) وفيما استنبطوا فيما نطق القرآن بشرفه وما خصَّ به ^(٥) من
 سائر الرُّسل عليهم السلم قوله عزَّ وجلَّ ^(٦) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى
 بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، قال ابو بكر
 الواسطي رحمه الله ادعوا إلى الله على بصيرة يعني ان لا اشهدُ لنفسي يعني
 ان لا ارى نفسي فاستقطعهم بشواهدى، ومعنى آخر على بصيرة ^(٧) [ايقن
 انه ليس ^(٨) الى شيء فيكون الى نفسي من الهداية شيء، ومعنى آخر على بصيرة
 انه] لا نملك ضرراً ولا نفعاً الا ان يتولى الله تعالى ^(٩) [ان يكون] احد يلحق ما يهبه
 ويقصد الا به، وما أنا من المشركين ان ارى الهداية من نفسي او منه
 بدعوتي، قوله ^(١٠) [تعالى] ^(١١) قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ
 مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كما بدأكم تعودون، قالوا معناه من طريق
 الفهم والاستنباط قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ فيما بينى وبين الخلق وبينى وبين الله
 تعالى وأقيموا وجوهكم عند كلِّ مسجدٍ يعني عند كلِّ قصد تقصدونه

(١) but corr. in marg. (٢) Suppl. in marg. (٣) Suppl. above.

(٤) In marg. وما. (٥) written above as variant. (٦) Kor. 12, 108.

(٧) suppl. above. (٨) اليه. (٩) تقريبهم. (١٠) Kor. 7, 28.

يسكن كلُّ شيءٍ، وسُئِلَ ابو عبد الله المغربي عن الفقير الصادق [١] فقال
 الفقير الصادق الذي يملك كلُّ شيءٍ ولا يملكه شيءٌ، وسُئِلَ ابو الحُرث
 الأولاسي عن الفقير الصادق فقال هو الذي لا يأنس بشيءٍ ويأنس به كل
 شيءٍ، وسُئِلَ يوسف بن الحسين عن الفقير الصادق فقال من آثر وقته
 ° فان كان فيه تطلُّع الى وقت ثانٍ لم يستحقَّ اسم الفقر، وسُئِلَ الحسين بن
 منصور رحمه الله عن الفقير الصادق فقال الفقير الصادق الذي لا يختار
 بصحَّة الرضا ما يردُّ عليه من الاسباب، وسُئِلَ النورى رحمه الله عن الفقير
 الصادق فقال الفقير الصادق الذي لا يتمُّ الله تعالى في الاسباب ويسكن
 اليه في كلِّ حال، وسُئِلَ سُنُون رحمه الله عن الفقير الصادق فقال الذي
 ١٠. يأنس ^(٢) بالمفقود كما يأنس الجاهل بالموجود ويستوحش بالموجود كما يستوحش
 الجاهل بالفقْد، وسُئِلَ ابو حفص النيسابورى رحمه الله عن الفقير الصادق
^(٣) [فقال الذي يكون مع كل وقت مُحْكَمه فاذا ورد عليه وارِدٌ يُخرجه عن
 حُكْم وقته ويستوحش منه، وسُئِلَ الجُنَيْد رحمه الله عن الفقير الصادق] فقال
 هو ان ^(١) [لا] يستغنى بشيءٍ ويستغنى به كلُّ شيءٍ، وكما سُئِلَ المرُتَش
 ١٠ النيسابورى رحمه الله عن الفقير فقال الذي يأكله القمل ولا يكون له ظُفْر
 يحكُّ به نفسه، وقد اختلف هؤلاء في اجوبتهم كاختلافهم في اوقائهم واحوالهم
 وكلُّ ذلك حسن ولكلُّ جواب من اجوبتهم اهلٌ يليق بهم ما اجابوا به
 فابنة ونعمة وزيادة لهم ورحمة،

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. بالفقْد.

(٣) Suppl. in marg.

باب في كيفية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة

في معاني علومهم واحوالهم،

قال الشيخ رحمه الله اعلم أيديك الله ^(١) بالفهم وأزال عنك الوهم ان
 ابناء الاحوال وأرباب ^(٢) القلوب فان لهم ايضاً مستنبطات في معاني احوالهم
 وعلومهم وحقايقهم وقد استنبطوا من ظاهر القرآن وظاهر الاخبار معاني
 لطيفة باطنة وحكما مستطرفة ^(٣) وأسراراً مذخورة ونحن نذكر طرقاً من
 ذلك ان شاء الله تعالى، وهم ايضاً في مستنبطاتهم مختلفون كاختلاف اهل
 الظاهر غير ان اختلاف اهل الظاهر يؤدّي الى ^(٤) [حكّم] الغلط والخطأ
 والاختلاف في علم الباطن لا يؤدّي الى ذلك لأنها فضائل ومحاسن ومكارم
 واحوال واخلاق ومقامات ودرجات، وقد قيل ان اختلاف العلماء
^(٥) [رحمة وهذا له معنى اما الاختلاف بين العلماء] في علم الظاهر رحمة من
 الله تعالى لان المصيب يردّ على المخطئ ويبين للناس غلط المخالف وخلافه
 للمصيب في الدين حتى تجنبوا منه ولو لا ذلك هلك الناس بذهاب دينهم،
 واما الاختلاف بين اهل الحقايق ^(٥) ايضاً ^(٦) رحمة ^(٧) [من] الله لأن كل
 واحد يتكلم من حيث وقته ويجيب من حيث حاله ويشير من حيث وجهه
 فتكون فيهم لكل واحد من اهل الطاعات وأرباب القلوب والمريدين
 والمتحققين فائدة من كلامهم وذلك ايضاً على قدر تفاوتهم واختصاصهم
 ودرجاتهم وبيان ما قلنا في ^(٨) اختلافهم ما حكى عن ^(٩) ذى النون رحمه الله
 انه سُئل عن الفقير الصادق فقال ^(٤) [هو الذي لا يسكن الى شيء واليه

(١) Orig. الفهم، but corr. by later hand. (٢) In marg. العلوم. (٣) وأسرار (٤)

(٤) Suppl. in marg. (٥) Suppl. above. (٦) The words رحمة الله have been altered to رحمة الله and رحمة has been added in marg. after الله.

(٧) Text om. (٨) اختلافهم منه suppl. above after (٩) ذا.

اللسان الذى ينطق بغرائب الحكيم وغرائب العلم، فاذا شرحوا هذه (١) النقط المريدون والقاصدون والطالبون من تلك الجواهر بأذان واعية وقلوب حاضرة فعاشوا وانتفعوا بذلك وأنعموا، وقد قال الله عز وجل (٢) أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فدل على ان (٣) يتدبرهم في القرآن يستنبطون اذ لو كان القرآن من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً، ثم قال (٤) وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ أَلْحَافٍ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ يعنى من اهل (٥) العلم وقالوا أولوا الأمر هاهنا اهل العلم فقد بين هاهنا خصوصية لأهل العلم وخصوصية لأهل الاستنباط من اهل العلم، وقد روى في الخبر ان رجلاً جاء الى رسول الله صلعم فقال برسول الله علمنى من غرائب العلم فقال وما علمت في اول العلم احكم اول العلم ثم تعال حتى أعلمك غرائب العلم او كما قال، ولنفهاء الامصار وعلمايها في كل وقت مستنبطات مشهورة في آيات القرآن والاخبار الظاهرة مستعدة للاحتجاج بها بعضهم على بعض في المسائل الخلافية بينهم، وقد قال بعضهم ان في هذا الحديث الذى قال رسول الله صلعم الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله على ما جاء في الحديث انه يدخل في ثلثين باباً من ابواب العلم، وهذا لا يكون الا من طريق الاستنباط وكذلك اهل الكلام والنظر احتجاجاتهم العقلية كلها مستنبطات وكل ذلك حسن عند اهله ومقبول اذ المقصود من ذلك النصرة للعتق والرد للباطل، Δ f. 46a

٢٠ وأحسن من ذلك مستنبطات اهل العلم بالعلم والتحقيق والاخلاص في العمل من المجاهدات والرياضات والمعاملات (٦) والمتقربين الى الله تعالى بأنواع الطاعات وأهل الحقائق،

(١) فالنقط. (٢) Kor. 4, 84. (٣) تدبرهم. (٤) Kor. 4, 85.

(٥) In marg. الصفة. (٦) والمتقربون.

(١) [كتاب المستنبطات] ،

باب مذهب اهل الصفة في المستنبطات الصحيحة في فهم
القرآن والحديث وغير ذلك وشرحها ،

قال الشيخ رحمه الله (١) [إذا] قالوا ما معنى المستنبطات (٢) فيقال
المستنبطات ما استنبط اهل الفهم من المتحققين بالموافقة لكتاب الله عز وجل
ظاهراً وباطناً والمتابعة لرسول الله صلعم ظاهراً وباطناً والعمل بها بظواهرهم
وبواطنهم ، فلما (٣) [عملوا بها] علموا من ذلك ورثهم الله تعالى علم ما لم يعلموا
وهو علم الاشارة وعلم مواريث الاعمال التي يكشف الله تعالى لقلوب اصفيائه
من المعاني المذخورة واللطايف والاسرار المخزونة وغرائب العلوم وطرايف
الحكم في معاني القرآن ومعاني (٤) اخبار رسول الله صلعم من حيث احوالهم
واوقاتهم وصفاء اذكارهم قال الله تعالى (٥) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ
أَقْفَالُهَا ، وقال النبي صلعم من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم ،
وهو العلم الذي ليس لغيرهم ذلك من اهل العلم وأقفال القلوب ما (٦) يقع
على القلوب من (٧) الصدأ لكثرة الذنوب وإتباع الهوى ومحبة الدنيا وطول
الغفلة وشدة الحرص وحب الراحة وحب الثناء والمحمدة وغير ذلك من
الغفلات والزلات والمخالفة والخيانات ، فاذا كشف الله تعالى (٨) [ذلك عن] Δ f. 45b
القلوب (٩) بصدق التوبة والندم على المحبة فقد فتح الاقفال عن القلوب
وآتته الزوايد والنوايد من الغيوب فيعبر عن زوايد وفوايد بترجمانه وهو

(١) Suppl. in marg. (٢) Orig. فقال but corr. by later hand. (٣) In marg.
حدث. (٤) Kor. 47, 26. (٥) تقع. (٦) الصدى. (٧) تصدق.

يَدَّعِيهِ مِنْ مَقَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ، وَسَمِعْتُ طَيْفُورَ يَقُولُ سَمِعْتُ مُوسَى
ابْنَ عَيْسَى يَقُولُ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا يَزِيدَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ
أَنْ أَسْأَلَ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَكْفِيَنِي مِائَةَ الْأَكْلِ وَمِائَةَ النَّسَاءِ ثُمَّ قُلْتُ كَيْفَ
يَجُوزُ لِي أَنْ أَسْأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ هَذَا وَلَمْ يَسْأَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَسْأَلْهُ
وَكَفَانِي اللَّهُ تَعَالَى مِائَةَ النَّسَاءِ حَتَّى لَا أَبَالِيَ اسْتَقْبَلْتَنِي امْرَأَةٌ أَوْ حَابِطٌ أَوْ
كَمَا قَالَ، وَسَمِعْتُ أَبَا الطَّيِّبِ أَحْمَدَ بْنَ مُقَاتِلِ الْعَدَنِيِّ الْبَغْدَادِيَّ يَقُولُ كُنْتُ
عِنْدَ جَعْفَرِ الْمُخَلَّدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ^(١) [يَوْمَ مَاتَ الشُّبَلِيُّ] فَدَخَلَ عَلَيْهِ بُنْدَارُ الدِّينُورِيِّ
وَكَانَ خَادِمَ الشُّبَلِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٢) وَكَانَ قَدْ حَضَرَ مَوْتَهُ فَسَأَلَهُ جَعْفَرٌ أَيُّ شَيْءٍ رَأَيْتَ
مِنْهُ فِي وَقْتِ مَوْتِهِ فَقَالَ لَهَا أُمَسِّكْ لِسَانَهُ وَعَرِّقْ جَبِينَهُ إِشَارَةً إِلَى وَضْعَتِي
لِلصَّلَاةِ فَوَضَّعْتُهُ فَسَمِيتُ تَخْلِيلَ لِحْيَتِهِ فَبَضَّضْتُ عَلَى يَدِي وَأَدْخَلْتُ أَصَابِعِي فِي
لِحْيَتِهِ بِمَجْلَالِهَا قَالَ فَبَكَى جَعْفَرٌ وَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ يَتَّبِعُ أَنْ يُقَالَ فِي رَجُلٍ لَمْ يَذْهَبْ
عَلَيْهِ تَخْلِيلَ لِحْيَتِهِ فِي الْوَضُوءِ عِنْدَ نَزْعِ رُوحِهِ وَأَمْسَاكِ لِسَانِهِ وَعَرَّقِ جَبِينَهُ أَوْ
كَمَا قَالَ، وَسَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ عَلِيِّ الْوَجِيهِيِّ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الرَّوْذِبَارِيَّ
يَقُولُ كَانَ أُسْتَاذِي فِي عِلْمِ التَّصَوُّفِ الْمُجْتَبَدِ وَكَانَ اسْتَاذِي فِي الْفِقْهِ أَبُو
الْعَبَّاسِ بْنِ سُرَيْجٍ وَكَانَ اسْتَاذِي فِي النُّحْوِ وَاللُّغَةِ تَعَلَّبَ وَكَانَ اسْتَاذِي فِي
حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَرَهْمٍ الْحَرَبِيُّ، وَسُئِلَ ^(٣) ذُو النُّونِ رَحِمَهُ اللَّهُ بِمَاذَا
عَرَفْتَ اللَّهَ تَعَالَى فَقَالَ عَرَفْتُ اللَّهَ بِاللَّهِ وَعَرَفْتُ مَا سِوَى اللَّهِ بِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ كُلُّ وَجَدٍ لَا يَشْهَدُ لَهُ الْكِتَابُ
وَالسُّنَّةُ ^(٤) فَبَاطِلٌ، وَقَالَ أَبُو سَلَيْمٍ الدَّارَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَبِّهَا ^(٥) تَنَكَّتُ الْحَقِيقَةُ
قَلْبِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَلَا أَدْنَى لَهَا أَنْ تَدْخُلَ قَلْبِي إِلَّا بِشَاهِدَيْنِ مِنَ الْكِتَابِ
وَالسُّنَّةِ، فَبِذَا مَا حَضَرَنِي فِي الْوَقْتِ مِمَّا ذَهَبَ إِلَيْهِ الصُّوفِيَّةُ فِي اتِّبَاعِهِمْ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَرِهْتُ ^(٦) التَّثْقِيلَ وَاقْتَصَرْتُ عَلَى مَا ذَكَرْتُ لِلتَّخْفِيفِ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ،

(١) Suppl. in marg. (٢) After الله the words الشُّبَلِيُّ have been stroked out. (٣) ذَا. (٤) ذلك written above as variant. (٥) In marg.

التَّطْوِيلِ. (٦) In marg. طرق. (٧) له. (٨) In marg. فهو باطل.

صلعم عن الايمان والاحسان فقال الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه الحديث، وحديث عبد الله بن عباس رضى الله عنه أنه قال أخذ رسول الله صلعم بيدي وقال لى يا غلام آحفظ الله بحفظك،^(١) وحديث وابصة الأثم ما حاك في صدرك والبر ما اطمان اليه نفسك، وحديث النعمان بن بشير عن النبي صلعم الحلال بين والحرام بين، وقول النبي صلعم^(٢) لا ضرر ولا ضرار في الاسلام،

باب^(٣) [ما] ذكر^(٤) [عن] المشايخ في أتباعهم رسول الله صلعم^(٥) وتخصيصهم في ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت^(٦) [أبا عمرو] عبد الواحد بن علوان رحمه الله قال سمعت^(٧) الجنيّد رحمه الله يقول علّمنا هذا مشتبكٌ بحديث رسول الله صلعم، وسمعت^(٨) أبا عمرو اسمعيل بن نُجَيْد يقول سمعت^(٩) أبا عثمان سعيد بن عثمان الحيرى يقول من أمر السنّة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالبدعة قال الله تعالى^(١٠) وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا،^{A f. 44b} وسمعت^(١١) طَيْفُور البسطامى يقول [سمعت^(١٢) موسى بن عيسى المعروف ١٥ بعيسى يقول] سمعت^(١٣) أبى يقول سمعت^(١٤) أبا يزيد البسطامى رحمه الله يقول قم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذى قد شهر نفسه بالولاية وكان الرجل فى ناحيته مقصوداً مشهوراً بالزهد والعبادة وقد سمّاه لنا طيفور ونسبته قال فبهضينا قال فلما خرج من بيته ودخل المسجد رى بيزاقه تُجَاهَ الْقِبْلَةِ فقال ابو يزيد قم بنا ننصرف قال فانصرف ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس بأمون على آدب من آداب رسول الله صلعم فكيف يكون مأموناً على ما

١. لا ضرورة ولا اضرار في الاسلام. (٢) In marg. وحديث جاء به وقرأ. (٣) In marg.

(٤) Suppl. in marg. (٥) وتخصيضمهم. (٦) Kor. 24, 53. (٧) Suppl. above.

أَمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَقَوْلَهُ تَعَالَى (١) وَعَلَى اللَّهِ فِتْوَاكُلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَقَالَ تَعَالَى (٢) وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (٣) وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ (٤) وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ وَأَشْبَاهَهُ، وليس حال الناس في هذه المباحات والرخص كحال الانبياء عليهم السلم لأنّ تعلق الناس أكثرهم بالرخص والمباحات من ضعف إيمانهم وميل نفوسهم الى المحظوظ وعجزهم عن حمل اثقال مرارة الصبر والفتنة بما لا بدّ لهم منها وربّما يؤدّبهم ذلك الى اتّباع الشهوات واكتساب السيئات ان تخلّفوا عن أداء حقوقها ولم يقوموا بشرائط العلم في تناولها، فاما الانبياء عليهم السلم قد هدّبوا بتأييد النبوة وقوة الرسالة وانوار الوحي حتى لا تأخذ منهم الاشياء ويكون كونهم فيها لغيرهم وقيامهم فيها لحقوقهم لا لحظوظهم، ألا نرى الى قوله تعالى (٤) مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ، فقد أخبر بانّ ما أفاء الله عليه فهو لله وللرسول (٥) [ولذي القربى واليتامى، قالوا ومعنى فهو لله وللرسول] يعني وللرسول أن يضعه في مواضعه والذي قال خمس الخمس فإنّ ذلك كان يضعه حيث يشاء، والناس في موافقة كتاب الله تعالى واتّباع رسول الله صلعم على ثلاثة اقسام فمنهم من تعلق بالرخص والمباحات والتأويل والسعة، ومنهم من تعلق بعلم الفرائض والشنن والمحدود والاحكام، ومنهم من أحكم ذلك وعلم من احكام الدين ما لا يسعه المجهل به ثم تعلق بالاحوال السنية والاعمال الرضية ومكارم الاخلاق ومعالي الامور وحقائق المحقوق والتحقّق والصدق كما رُوِيَ في الحديث انّ النبي صلعم قال لحارثة لكلّ حق حقيقة فما حقيقة إيمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا فأسهت ليلي وأظمأت نهارى وكأني كما جاء في الحديث فقال النبي صلعم عرفت فالزّم او قال عبد نور الله قلبه، ويقال انّ اصل جميع ما تكلموا فيه من علم الباطن اربعة احاديث حديث جبريل عليه السلم حيث سأل رسول الله

(١) Kor. 5, 26.

(٢) Kor. 21, 92.

(٣) Kor. 2, 38.

(٤) Kor. 59, 7.

(٥) Suppl. in marg.

باب ما رُوي عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله، ١.١

عليكم اليوم فغفر الله لكم وقال من دخل دار ابي سُنَيْنٍ فهو آمن، وما يُشبهه ذلك مما يردُّ من الاخبار الصحيحة في هذا المعنى أكثر مما يتبيأ ذكره وانما ذكرنا طرقاً لِيُستدلَّ به على ما لم نذكره، والله اعلم بالصواب،

باب بيان ما رُوي عن النبي صلعم في الرخص

والتوسيع على الأمة فيما اباح الله تعالى لهم ووجه ذلك في حال
الخصوص والعموم في الاقتداء برسول الله صلعم،

فأما ما رُوي عن رسول الله صلعم مما جمع الله عليه من اموال بني قُرَيْظَةَ والنضير وفدك^(١) وخيبر وأشباه ذلك والحلّة التي أُهديت اليه والمجمّع والسيف الذي في قرابه فضّة والستور التي كانت في البيت والرأية التي كانت له^(٢) [والفرس] والبغل والناقة والحمار والبُرْدَة والعمامة والخفّ الذي أهدى اليه النجاشي وغير ذلك مما يكثر^(٣) ذكره وأنه كان يحبّ الحلو البارد وأنه أكل الخبيص والذي قال لأصحابه كُلُوا وأشبعوا وما^(٤) جانس ذلك من الاخبار المروية عنه صلعم فإنّ جميع ذلك في الرخصة والتوسيع على الأمة والاباحة لها لانه^(٥) [كان صلعم] امام الخلق الى يوم القيمة^{A.f.436} وأنه قال صلعم بُعثت بالحنيفيّة السّجّة وقال صلعم انما أنسا لأسنّ ولو لم يوسّع الله تعالى على الخلق التعلّق بالرخص والأخذ بما اباح الله تعالى لهم في الطلب والجمع والامساك والمكاسب بشرط العلم هللكوا لأنّ الله تعالى لم يدع الخلق الى جمع الاموال والصنایع والتجارات ولكن اباح لهم ذلك لعلهم بضعمهم وقد دعاهم الله تعالى الى طاعته وعبادته وندب كافة المؤمنين الى ذكره وشكره والتوكّل عليه والانتقطاع اليه بقوله تعالى^(٥) أَيُّهَا الَّذِينَ

ذكرهم^(٢) Suppl. in marg. written above as variant. وحين^(١)

(٤) In marg. وما أشبه ذلك. (٥) Kor. 33, 41.

صلعم الحياء والسخاء والتوكل والرضا والذِكر والشكر والحلم والصبر والعفو والصفا والرأفة والرحمة والمدارة والنصيحة والسكينة والوقار والتواضع والافتقار والمجود والسماحة والخضوع والقوة والشجاعة والرفق والاخلاص والصدق والزهد والقناعة والمحشوع والخشبة والتعظيم والهيبة والدعاء والبيكاء والخوف والرجاء واللياقة واللبأ والتجهد والعبادة والمجاهدة،^(١) وكما رُوى عنه صلعم انه كان متواصل الاحزان دائم الفكرة وكان لصدرة أزيز كأزيز المِرْجَلِ وانه صلعم صلى حتى تورمت قدماه فقبل له برسول الله أليس قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا اكون عبداً شكوراً، وكان صلعم يُعطى من حرمة ويصل من قطعته ويعنوا عن ظلمه وما انتقم رسول الله صلعم لنفسه قط ولا غضب لنفسه قط إلا ان تُنتهك محارم الله^(٢) فيغضب^(٣) [الله] وكان للأرملة كالزَّوج الشفيق واليتيم كالآب الرحيم، وقال^(٤) [صلعم] من ترك مالا فلورثته ومن ترك كلاً او ضياعاً فالى، وقال اللهم انى بشر اغضب كما يغضب البشر فأبها أمرى سببته او لعنته فأجعل ذلك كثارة^(٥) له او كما قال، وقال أنس بن مالك خدمت رسول الله صلعم عشر سنين فما ضربنى ولا كهرنى ولا قال لى لشىء فعلته لم^(٥) فعلت ولا لشىء لم افعله لم^(٥) تفعله، ولو لم يكن من كرمه وعفوه وحلمه إلا ما كان منه يوم فتح مكة لكان من كمال الكمال وذلك انه دخل مكة صلحاً وقد قتلوا أعمامه واوليائه بعد ان حصروه فى الشعب وعذبوا اصحابه بانواع العذاب واخرجوه وأدموه وطرحوا عليه الروث وأذوه فى نفسه وفى اصحابه وسفهوا عليه واجتمعوا على كيدى، فلما دخلها بغير حمدهم وظهر عليهم على صغر منهم قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال اقول كما قال اخى يوسف عليه السلم لا تريب

(١) In marg. كما. (٢) Orig. الذى الذى. The words الذى الذى have been stroked through and فىغضب has been altered to فىغضب.

(٣) Suppl. above. (٤) Here is a marginal variant, which has been partially destroyed by worms: it appears to be دونه. (٥) كذا written above.

وَلَدَ آدَمَ وَلَا فَخْرَ، وَقَالَ صَلْعَمُ أَنِّي أُعْطِيَ أَقْوَامًا وَأَمْنَعُ آخِرِينَ وَلَيْسَ الَّذِي أُعْطِيهِ بِأَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أَمْنَعُهُ، وَقَالَ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَقْرَاءٌ الْأَنْصَارُ الشَّعْثَةُ رِءُوسُهُمُ الدَّنَسَةُ ثِيَابُهُمُ الَّذِينَ لَا يَنْكُحُونَ الْمُتَنَعِمَاتِ وَلَا تُفْتَحُ لَهُمُ السُّدَدُ، وَقَالَ صَلْعَمُ مَا لِي وَلِلدُّنْيَا، وَقَالَ لِيَكُنْ بُلْغَةُ أَحَدِكُمْ كِرَادَ الرَّكَّابِ، وَقَالَ يَدْخُلُ يَدْخُلُ فَقْرَاءٌ أُمَّتِي الْجَنَّةَ قَبْلَ اغْتِيَابِهِمْ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ، وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أَشَدُّ النَّاسِ بِلَاءً ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ وَيُتَبَلَى الرَّجُلُ عَلَى (١) قَدْرِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلَابَةٌ فَهُوَ أَشَدُّ بِلَاءً، وَقَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلْعَمُ (٢) أَنِّي أَحْبَبْتُكَ قَالَ أَسْتَعِدُّ لِلْبَلَاءِ جَلْبَابًا، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلْعَمُ قَالَ حَبِيبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ، وَقَالَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِدُنْيَاكُمْ فَأَضَافَ الدُّنْيَا إِلَيْهِمْ ١٠ وَأَخْرَجَ نَفْسَهُ مِنْهَا، وَلَمْ يَضَعْ رَسُولُ اللَّهِ صَلْعَمَ لَبَنَةً عَلَى لَبَنَةِ الْإِنْسَانِ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا، وَخَرَجَ عَلَيْهِ السَّلْمُ مِنَ الدُّنْيَا وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيِّ عَلَى (٣) صَاعٍ مِنْ شَعِيرٍ وَلَمْ يَتْرِكْ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَمْ يُقَسِّمْ لَهُ مِيرَاثًا وَلَمْ يَجِدْ فِي بَيْتِهِ أَثَاثًا، وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً، وَكَانَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَالْكَرَامَةَ وَالْعَطِيَّةَ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ مِنَ الصَّدَقَةِ وَيَأْخُذُهَا مِنْهُمْ، وَرَوَى ١٥ عَنْهُ صَلْعَمُ أَنَّهُ قَالَ مَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَأَكُونَ تَاجِرًا وَلَكِنْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ (٤) سَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ، وَرَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٥) أَنَّهَا قَالَتْ ذُبِحْنَا شَاةً فَتَصَدَّقْنَا بِهَا حَتَّى لَمْ يَبْقَ إِلَّا كَتْفُهَا (٦) [قَالَتْ] فَقُلْتُ يُرْسُولُ اللَّهُ ذَهَبَ كُلُّهَا إِلَّا كَتْفُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلْعَمُ بَقِيَتْ كُلُّهَا إِلَّا كَتْفُهَا، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (٧) نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلْعَمُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ وَيَكْرَهُ سَفْسَافَهَا، وَقَالَ صَلْعَمُ بُعِثْتُ لِأَنِّي بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَكَانَ مِنْ خُلُقِهِ

(١) In marg. حسب. (٢) After صلعم in marg. دل الله.... (٣) أصع.

(٤) Kor. 15, 98—99. (٥) أنه. (٦) Suppl. above. (٧) Kor. 68, 1—4.

سَرَفَ رَفِيقِ الْقَلْبِ (١) دَامَ الْإِطْرَاقَ رَحِيمًا بِكُلِّ مُسْلِمٍ لَمْ يَجْشَأْ قَطُّ مِنْ (٢) شَبِيعٍ وَلَا (٣) مَدَّ يَدَهُ إِلَى (٤) طَمَعٍ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْوَدَ مِنَ الرَّجْحِ الْمُرْسَلَةِ، وَوَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ جَبَلَيْنِ مِنَ الْغَنَمِ لِرَجُلٍ وَاحِدٍ فَرَجَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ إِلَى قَبِيلَتِهِ وَقَالَ إِنَّ مُحَمَّدًا (٥) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطَى عَطَاءً (٦) مِنْ لَا (٧) يَجْشَى الْفَقْرَ، وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَخَابًا وَلَا فَخَاشًا وَلَا مُتَفَعِّشًا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَلْبَسُ الْعَبَاءَ وَيَجَالِسُ الْمَسَاكِينَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ وَيَتَوَسَّدُ بِكَ وَيَقْتَصُّ مِنْ نَفْسِهِ وَلَمْ يَرُ ضَاحِكًا (٨) مِلءَ فِيهِ وَلَمْ يَأْكُلْ وَحْدَهُ قَطُّ وَلَا ضَرَبَ عَبْدَهُ قَطُّ وَلَا ضَرَبَ أَحَدًا بِيَدِهِ إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (٩) وَكَانَ لَا يَجْلِسُ مَتْرَبَعًا وَلَا يَأْكُلُ مَتَكِبًا وَيَقُولُ أَكُلُّ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ، وَرُوِيَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ شَدَّ الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِهِ مِنَ الْجُوعِ وَلَوْ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ (١٠) أَبَا قُبَيْسٍ ذَهَبًا لَأَجَابَهُ، وَحَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ إِلَى بَيْتِ أَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ الْتَيْهَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ دَعَاهُ وَأَكَلَ فِي بَيْتِهِ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرِبَ مِنْ شِرَابِهِ وَقَالَ هَذَا مِنَ النِّعَمِ الَّذِي تَسْأَلُونَ عَنْهُ، وَدَعَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ آخَرَ إِلَى بَيْتِهِ مَعَ خَمْسَةِ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمْ يَدْخُلْ مَعَهُ السَّادِسَ إِلَّا بِأَذْنِهِ، وَرُوِيَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَسَ مِنْ دِيْلَالٍ لَهُ عِلْمٌ ثُمَّ رَمَى بِهِ وَقَالَ كَادَ أَنْ تُلَهِيَنِي أَعْلَامُهُ وَقَالَ آتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ، وَسُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ أَوْكُلُّكُمْ يُحَدُّ ثَوْبَيْنِ، وَقَالَ أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ كَانَتْ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ، وَقَالَ لَا تَنْضَلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ (١١) [مَرَّةً] أَنَا سَيِّدُ

Af.42a

(١) اهله B. (٢) الطعم B. (٣) من B. (٤) سبيع AB. (٥) دايب B.

(٦) ملو B. (٧) يامن B app. (٨) AB om. Suppl. in A. (٩) B om.

(١٠) Here ends in B the كتاب الاسوة والافتداء برسول الله (B fol. 87b, l. 7).

The words عز وجل are followed immediately by the title of the next book, viz., كتاب آداب الصوفية. The omitted portion extends from A fol. 41b, l. 15

to A fol. 62a, last line. (١١) ابو corr. in marg. (١٢) Suppl. in marg.

لها (١) أما (٢) خشيت ان يكون (٣) له (٤) بُخَّارٌ يوم القيامة لا تدخرى شيئاً لغدٍ فان الله (٥) تعالى يأتي برزق كل (٦) غدٍ او قال (٧) يومٍ ، وروى عنه صلعم انه لم يعب طعاماً قط إن اشتهاه أكله وان لم (٨) يشتهه تركه ولا خير بين امرين الا اختار أيسرهما ، ولم يكن رسول الله صلعم زراعاً ولا تاجرًا ولا حرثاً وكان من تواضعه صلعم يلبس الصوف ويتعل الخوص ويركب الحمار ويحلب الشاة ويخصف نعله ويرقع ثوبه وكان لا يأنف ان يركب الحمار ويردف خلفه ، وقد روى في الخبر (٩) انه صلعم كان يكره الغنا ولا يخشى (١٠) من الفقر وكان يمر به وبأزواجه الشهر والشهران فلا يؤقد في بيته ناراً للخبز وانه كان طعامهم الأسودين التمر والماء ، وروى عنه صلعم انه (١١) خير نساءه فأخترن الله ١. ورسوله وفيهن نزل (١٢) يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها الآيةين جميعاً ، وكان من دعائه (١٣) عليه السلم اللهم (١٤) آحيني مسكيناً (١٥) وأميتني مسكيناً واحشرنى في زمرة المساكين ، ومن دعائه (١٦) صلعم ايضاً اللهم ارزق آل محمد قوت يوم بيوم ، وكان ابو سعيد الخدري (١٧) رضى الله عنه يصف رسول الله صلعم كما روى عنه (١٨) كان رسول الله صلعم يعقل البعير ويعلف الناضح ويقم البيت ويخصف النعل ويرقع الثوب ويحلب الشاة ويأكل مع الخادم ويطن معها اذا هي (١٩) آعبت وكان لا يمنع الحياء ان يحمل (٢٠) بضاعته من السوق الى اهله وكان يصافح (٢١) الغنى والفقير ويسلم مبتدئاً وكان لا يرد من دعاه ولا يحقر ما دعى اليه ولو الى حشف التمر وكان ليين المخلق كريم الطبع جميل المعاشرة طلق الوجه بساماً من غير ضحك محزوناً من غير (٢٢) عبوس متواضعاً من غير (٢٣) ذلة جواداً من غير

من جهنم A adds بحاه B (٤) . B (٢) حسب . B (٣) . ما B (١) .
 يشتهيه B (٨) . غد B (٧) . يوم B (٦) . عز وجل B (٥) .
 صلى B (١٢) . Kor. 33, 28. (١١) . So pointed in A. (١٠) . عنه A (٩) .
 وكان B (١٥) . وأميتني B (١٤) . آحيني B (١٦) . الله عليه وسلم .
 عبوسه B (١٩) . الفقير والغنى B (١٨) . بضاعه A (١٧) .

باب ما رُوِيَ عن رسول الله صلّم ^(١) في اخلاقه
 وافعاله واحواله ^(٢) التي اختارها الله تعالى له،

^(٤) قال الشيخ رحمه الله ^(٥) رُوِيَ عن النبي صلّم انه قال ان الله تعالى
 ادّبنى فأحسن أدبي، ^(٥) وقد رُوِيَ عنه صلّم انه قال أنا أعلمكم بالله وأخشاكم
 . ^(٦) الله، وصحّ عن رسول الله صلّم انه قال خيرتُ بين أن أكون نبيّاً ملكاً
 او ^(٧) أكون نبيّاً عبداً فإشار إلى جبريل عليه السلم ان تواضع فقلت ^(٨) بل
 أكون نبيّاً عبداً أشبع يوماً وأجوعُ ^(٩) يوماً، ^(١٠) ورُوِيَ عنه ^(١١) صلّم انه قال
 عرض على الدنيا فأبيتها، وقال صلّم لو كان لي أحدٌ ذهباً لآتفتُهُ في سبيل
 Af.41a الله إلا شيء أُرصدُهُ ^(١٢) لدين، ورُوِيَ عنه صلّم انه لم ^(١٣) يدخر شيئاً لغدٍ
 ١. ^(١٤) وإنه انما ادخر مرةً قوتَ سنةٍ لعباله ولم يردّ عليه من الوفود، وقد رُوِيَ
 عنه صلّم انه لم يكن له قميصان ولم يُنخل له طعام وإنه خرج صلّم من
 الدنيا ولم يشبع ^(١٥) من خبزٍ برّ قطّ اختياراً لا اضطراراً لانه لو سأل الله
 عزّ وجلّ ان يجعل له الجبال ذهباً ولم يحاسب عليه لَفَعَلَ ذلك وقد رُوِيَ
 شديداً ^(١٦) بذلك ^(١٧) في الاخبار والروايات، ورُوِيَ عنه صلّم انه قال ليلال
 ١٥ ^(١٨) رضى الله عنه ^(١٩) أنفق بلال ولا تخش من ذى العرش إقلاً، ووضعت
 بريّة بين يديه صلّم طعاماً فأكل منه فردّته اليه ^(٢٠) الليلة الثانية فقال

واقفا B ^(١٩) . طالبوا A ^(١٨) . الذى ورد B ^(١٧) . حكموها B ^(١٦) . دينه

لمكارم B ^(٢٢) . روى B ^(٢١) . A ^(٢٠) with ان ترى in marg. ^(٢٠)

om. B ^(٤) . ما ^(٩) suppl. in A. الذى اختاره لله عزوجل B ^(٢) . من B ^(١)

بل عبداً B ^(٨) . om. B ^(٧) . له B ^(٦) . وروى B ^(٥) . قال الشيخ رحمه الله

A. ^(١٠) The words from روى to لدين are suppl. in marg. ثلثنا B ^(٩)

من برّاً B ^(١٤) . بذخر B ^(١٣) . لدين على A ^(١٢) . om. A ^(١١)

من ذلك B ^(١٥) . The words برّ قط are suppl. in marg. A. خبز برّ قط

ليلة B ^(١٧) . والاخبار B ^(١٦)

وترغيبه وترهيبه الا ما قام الدليل ^(١) على خلافه كقوله ^(٢) عز وجل ^(٣) خالصة لك من دون المؤمن ^(٤) وقول النبي صلعم ^(٥) في الوصال لست كأحدكم وقوله صلعم في حديث ^(٦) الاضحية ^(٧) لا ابي برودة بنار اذبح ولا ^(٨) تجزي عن احد بعدك وما ^(٩) يشبه ذلك مما ^(١٠) يقوم الدليل من نص الكتاب والآثار ،
 ٥ فاما ما روى عن رسول الله صلعم في الحدود والاحكام والعبادات من ^(١١) الفرائض والسنن والامر والنهي والاستحباب والرخص والتوسيع فذلك من اصول الدين وهو مدون عند العلماء والفقهاء ومستعمل فيما بينهم ^(١٢) ومشهور عندهم لانهم الايمة المحافظون لحدود الله المتمسكون بسنن رسول الله صلعم ^{A.f. 40b} الناصرون لدين الله ^(١٣) عز وجل ^(١٤) يحفظون على الخلق دينهم ويبينون لهم
 ١٠ المحلال من المحرام والحق والباطل فهم حجج الله ^(١٥) تعالى على خلقه والدعاة ^(١٥) له في دينه فهؤلاء هم الخاصة من العامة ، فاما الخاصة من هؤلاء الخاصة لهما ^(١٦) احكامها الاصول وحفظوا الحدود وتمسكوا بهذه السنن ولم يبق عليهم من ذلك بقية استبحنوا اخبار رسول الله صلعم ^(١٧) التي وردت في انواع الطاعات والآداب والعبادات والاخلاق الشريفة والاحوال الرضية ^(١٨) وطالبوا
 ١٥ انفسهم بمتابعة رسول الله صلعم والاسوة به ^(١٩) واقتفاء أثره بما بلغهم من آدابه واخلقه وافعاله واحواله فعظموا ما عظم وصغروا ما صغر وقللوا ما قلل وكثروا ما كثر وكرهوا ما كره واختاروا ما اختار وتركوا ما ترك وصبروا على ما صبر وعادوا من عادى واولوا من والى وفضلوا من فضل ورغبوا فيما رغب وحثروا ما حذر ^(٢٠) لان عايشة رضى الله عنها سببت عن خلق رسول الله صلعم فقالت كان خلقه القرآن تعنى موافقة القرآن ، ^(٢١) وروى عن النبي صلعم انه قال بعثت ^(٢٢) بهكارم الاخلاق ،

(١) B om. على خلافه . (٢) B ذكره . (٣) Kor. 33, 49. (٤) B وكقول .
 (٥) B الحجج . (٦) B om. لا ابي برودة بنار . (٧) B في حديث الحجج في الوصال . (٨) B تجزي .
 (٩) B اشبه . (١٠) In A is suppl. after يقوم . (١١) B السنن . (١٢) B app. ومشهور .
 (١٣) B الى . (١٤) B om. (١٥) B المحافظون . (١٦) B الى . (١٧) B الفرائض . (١٨) B الى . (١٩) B الى . (٢٠) B الى . (٢١) B الى . (٢٢) B الى .

وَاطِيعُوا^(١) الرَّسُولَ وَقوله^(٢) وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَأَمْرُهُم بِالْقَبُولِ مِنْهُ بِقَوْلِهِ^(٣) عَزَّ وَجَلَّ مَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ، وَأَمْرُهُم بِالْإِنْتِهَاءِ^(٤) عَمَّا نَهَى عَنْهُ بِقَوْلِهِ^(٥) جَلَّ وَعَلَا^(٦) وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا وَدَلَّهِمْ عَلَى الْإِهْتِدَاءِ بِاتِّبَاعِهِ^(٧) بِقَوْلِهِ^(٨) تَعَالَى^(٩) وَإَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ، وَوَعَدَهُمُ الْهَدَايَةَ بِطَاعَتِهِ بِقَوْلِهِ^(١٠) عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا، وَحَذَّرَهُمُ الْفِتْنَةَ وَالْعَذَابَ الْإِلَهِيَّ إِنْ خَالَفُوا أَمْرَهُ فَقَالَ^(١١) فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، ثُمَّ عَرَّفَنَا اللَّهُ^(١٢) تَعَالَى أَنْ مَحَبَّةَ اللَّهِ^(١٣) لِلْمُؤْمِنِينَ وَمَحَبَّةَ الْمُؤْمِنِينَ^(١٤) لِلَّهِ فِي اتِّبَاعِ رَسُولِهِ^(١٥) بِقَوْلِهِ^(١٦) عَزَّ وَجَلَّ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ^(١٧) فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ، ثُمَّ نَدَبَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْأَسْوَةِ الْحَسَنَةِ^(١٨) بِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١٩) فَقَالَ^(٢٠) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ، ثُمَّ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَارَ فَكُلَّ خَيْرٍ وَرَدَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَقْلِ الثِّقَةِ عَنِ الثِّقَةِ حَتَّى انْتَهَى إِلَيْنَا فَالْأَخْذُ بِهِ لَازِمٌ لِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ^(٢١) لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ^(٢٢) أَفِيهِمُ الصَّلَاةُ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَقَوْلُهُ^(٢٣) إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فَصَارَ الْأَسْوَةُ بِهِ وَالْإِتِّبَاعُ لَهُ وَالطَّاعَةُ لِأَمْرِهِ^(٢٤) وَاجِبًا عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ مِمَّنْ شَهِدَ أَوْ غَابَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ غَيْرِ الثَّلَاثَةِ^(٢٥) الَّذِينَ رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْهُمْ، فَمَنْ وَافَقَ الْقُرْآنَ وَلَمْ يَتَّبِعْ سُنَنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ مُخَالَفٌ لِلْقُرْآنِ غَيْرٌ مُتَّبِعٌ لَهُ وَالْمُتَابَعَةُ وَالْإِقْتِدَاءُ^(٢٦) هِيَ الْأَسْوَةُ الْحَسَنَةُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَمِيعِ مَا صَحَّ عَنْهُ مِنْ أَخْلَاقِهِ وَأَفْعَالِهِ وَأَحْوَالِهِ^(٢٧) وَأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ وَنَدَبَهُ

(١) B adds صلى الله عليه. (٢) Kor. 59, 7. B من. (٣) B om. (٤) B adds

لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ^(٢٣) أَفِيهِمُ الصَّلَاةُ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَقَوْلُهُ^(٢٤) إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فَصَارَ الْأَسْوَةُ بِهِ وَالْإِتِّبَاعُ لَهُ وَالطَّاعَةُ لِأَمْرِهِ^(٢٥) وَاجِبًا عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ مِمَّنْ شَهِدَ أَوْ غَابَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ غَيْرِ الثَّلَاثَةِ^(٢٦) الَّذِينَ رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْهُمْ، فَمَنْ وَافَقَ الْقُرْآنَ وَلَمْ يَتَّبِعْ سُنَنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ مُخَالَفٌ لِلْقُرْآنِ غَيْرٌ مُتَّبِعٌ لَهُ وَالْمُتَابَعَةُ وَالْإِقْتِدَاءُ^(٢٧) هِيَ الْأَسْوَةُ الْحَسَنَةُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَمِيعِ مَا صَحَّ عَنْهُ مِنْ أَخْلَاقِهِ وَأَفْعَالِهِ وَأَحْوَالِهِ^(٢٨) وَأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ وَنَدَبَهُ

تَعَلَى ذِكْرَهُ B (١١) Kor. 24, 63. A ولْيَحْذَرِ (١٢) Kor. 24, 53. (١٣) Kor. 7, 158. (١٤) Kor. 24, 63. A

رسول الله صلى الله عليه وسلم B (١٤) Kor. 24, 53. (١٥) Kor. 7, 158. (١٦) Kor. 24, 53. (١٧) Kor. 24, 55. (١٨) Kor. 33, 21.

(١٩) Kor. 3, 29. (٢٠) Kor. 24, 55. (٢١) Kor. 43, 42. (٢٢) B واجب.

(٢٣) Kor. 24, 55. (٢٤) Kor. 43, 42. (٢٥) B الذي.

(٢٦) Kor. 33, 21. (٢٧) Kor. 43, 42. (٢٨) Kor. 33, 21. (٢٩) Kor. 3, 29. (٣٠) Kor. 24, 55. (٣١) Kor. 43, 42. (٣٢) Kor. 33, 21.

كتاب الأُسوة والافتدَاء برسول الله صلعم،

باب (١) وصف اهل الصفوة في الفهم (٢) والموافقة

والاتباع (٣) للنبي صلعم،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال الله (٥) تعالى (٦) لَنبِيِّهِ صَلِّعَم (٧) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 ٥. إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا فَأَعْلَمْنَا بِذَلِكَ أَنَّهُ بُعِثَ (٨) لِلْخَلْقِ كَافَّةً، ثُمَّ
 (٩) قَالَ (٩) وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي
 السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، فقد شهد الله (١٠) تعالى له بأنه يَهْدِي إِلَى صِرَاطِ
 مُسْتَقِيمٍ ثُمَّ أَوْجِبْ عَلَيْنَا نَفْيَ الْهَوَى عَنْ نُطْقِهِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ (١٠) وَمَا يَنْطِقُ
 عَنِ الْهَوَى ثُمَّ وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ (١١) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رَسُولًا
 ١٠. مِنْهُمْ يَقُولُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، فَأَعْلَمْنَا أَنَّهُ يَتْلُو
 عَلَيْنَا آيَاتِهِ وَيُعَلِّمُنَا (١٢) الْكِتَابَ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَالْحِكْمَةُ (١٣) وَهِيَ الْإِصَابَةُ وَالْإِصَابَةُ
 سُنَّتُهُ وَأَدَابُهُ وَأَخْلَافُهُ وَأَفْعَالُهُ (١٤) وَأَحْوَالُهُ وَحَقَائِقُهُ، ثُمَّ بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلِّعَم
 مَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَمَا أُمرُ بِإِبْلَاغِهِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ (١٥) يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ
 بَلِّغْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، ثُمَّ أَمَرَ (١٦) اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْخَلْقَ كَافَّةً بِطَاعَةِ
 ١٥. رَسُولِ اللَّهِ صَلِّعَم كَمَا أَمَرَهُمْ بِطَاعَتِهِ لِقَوْلِهِ (١٨) عَزَّ وَجَلَّ (١٧) أَطِيعُوا اللَّهَ

قال B om. (٤) لرسول الله B om. (٦) جل ذكره B om. (٧) In A للخلق
 has been altered to الخلق and الى suppl. in marg. before it. B om. الى but
 has الخلق. (٨) Kor. 53, 3. (٩) Kor. 42, 52—53. (٩) قال تعالى B (٩) الخلق.
 .أفعاله to وهي B om. from (١٢) الكتاب والحكمة B (١٢) .أحواله B (١٤)
 رسوله B (١٧) .الله عز وجل B om. (١٦) Kor. 5, 71. (١٥) .رسول الله
 for (١٨) B تعالى. (١٨) Kor. 24, 53.

عطاء رحمه الله الحق لا يوجد مع (١) الزلل وأشار الى (٢) قوله (٣) فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ، (٤) وكما كان يقول النحْب يسقط عنه التعذيب ووجود الالم بصفات البشرية، وكان يستدل بقوله (٥) تعالى (٦) وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُل فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ (٧) خَلَقَ، وكما اشار ابو يزيد البسطامي (٨) رحمه الله حين سئل عن المعرفة فقال (٩) إِنَّ الْمَلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا آذِلَّةً وكذلك يفعلون، اراد بذلك ان عادة الملوك اذا نزلوا قرية ان يستعبدوا اهلها ويجعلوهم آذلة لهم ولا (١٠) يقدرون ان يعملوا شيئاً الا بأمر الملِك وكذلك المعرفة اذا دخلت القلب لا تترك فيه شيئاً الا اخرجته ولا يتحرك (١١) فيه شيء الا احرقته، وكما كان يشير المجيد (٨) رحمه الله اذا سئل عن (١٢) سكونه وقلة اضطراب جوارحه عند السماع الى قوله (١٣) وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَمِدَةً وَهِيَ ثَمَرٌ مِّمَّا السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَقَ كُلَّ شَيْءٍ، وكما كان يشير ابو على الروذباري (٨) رحمه الله اذا رأى اصحابه مجتمعين فيقرأ (١٤) وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ، واحتج ١٥ ابو بكر الزقاق (٨) رحمه الله على ما قيل للزهري في تعريف الانسان فقال إن (١٥) تكلم ففي ساعة وإن سكت ففي يوم (١٦) بقول الله (٥) تعالى (١٧) وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِمَاتِهِمْ وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ، فهذا وأشباه (١٨) ذلك صحيح والله اعلم، فقس على ما بينت لك ما تسع من اشارات القوم Af.396 ومستنبطاتهم حتى تميز بين الصحيح والسقيم والعاقل يستغنى بالقليل عن ٢٠ الكثير ويستدل بالشاهد على الغائب، وبالله التوفيق،

(١) B زلل. (٢) قوله تعالى B (٢). (٣) Kor. 2, 205. (٤) وكان يقول B (٤).
 (٥) B om. (٦) B adds لما يشاء. (٧) Kor. 5, 21. (٨) عز وجل B (٥).
 (٩) Kor. 27, 34. (١٠) A يقدروا corr. by later hand. (١١) B فيها.
 (١٢) B سكونه. (١٣) Kor. 27, 90. (١٤) Kor. 42, 28. (١٥) B تكلم الانسان.
 (١٦) AB لقول. (١٧) Kor. 47, 32. (١٨) B هذا.

(١) عَزَّ وَجَلَّ فَنِيَّ عَنِ الْاَشْيَاءِ بِاللَّهِ ثُمَّ فَنِيَّ عَنِ اللَّهِ بِاللَّهِ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ فَنِيَّ عَنِ اللَّهِ بِاللَّهِ يَعْنِي يَذْهَبُ عَنِ رُؤْيَةِ طَاعَةِ اللَّهِ (١) عَزَّ وَجَلَّ وَرُؤْيَةِ ذِكْرِ اللَّهِ وَرُؤْيَةِ مَحَبَّةِ اللَّهِ بِذِكْرِ اللَّهِ لَهُ وَمَحَبَّةِ قَبْلِ الْخَلْقِ لِأَنَّ الْخَلْقَ بِذِكْرِهِ لَمْ يَذْكُرُوهُ وَمَحَبَّةِ لَهُمْ أَحِبُّوهُ وَبِقَدَمِ عَنَانِيهِ بِهِمْ اطَاعُوهُ، وَكَمَا سُئِلَ شَاهُ الْكُرْمَانِي (١) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ (١) عَزَّ وَجَلَّ (٢) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ (٢) يَهْدِينِ وَالَّذِي هُوَ (٤) يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي فَقَالَ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِي إِلَيْهِ لَا غَيْرَهُ وَهُوَ الَّذِي يُطْعِمُنِي الرِّضَا وَيَسْقِينِي الْمَحَبَّةَ (٥) وَإِذَا مَرِضْتُ بِمُشَاهَدَةِ نَفْسِي فَهُوَ يَشْفِينِي بِمُشَاهَدَتِهِ وَالَّذِي يُهَيِّئُنِي (٦) عَنِ نَفْسِي وَيُجَيِّبُنِي بِهِ فَأَقُومُ بِهِ لَا بِنَفْسِي وَالَّذِي أَطْعَمَ أَنْ لَا يُخْجَلُنِي يَوْمَ الْآفَاقِ بِنَظَرِي إِلَى طَاعَتِي وَأَعْمَالِي ثُمَّ ١٠ أَفْتَقِرُ إِلَيْهِ (٧) بِكَلِمَتِي، لَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَنْبَلْ مَا نَالَ إِلَّا بِهِ (٨) وَلَا يَنْبَالُ مَا يَأْمَلُ إِلَّا بِهِ فَقَالَ (٩) رَبِّ هَبْ لِي (١٠) حُكْمًا وَأَخْفِنِي بِالصَّالِحِينَ، وَكَمَا سُئِلَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ (١١) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِ (١١) تَعَالَى (١٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ (١٣) فَقَالَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ (١٤) يَطْمَئِنُّ بِذِكْرِ اللَّهِ (١١) تَعَالَى وَقَلْبُ الْعَارِفِ لَا يَطْمَئِنُّ بَسْوَاهُ، وَكَمَا سُئِلَ الشَّيْبَلِيُّ (١١) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِ (١٥) قُلْ ١٥ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْضُؤْنَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ فَقَالَ أَبْصَارُ (١٦) الرُّمُوسِ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ (١١) تَعَالَى وَأَبْصَارُ الْقُلُوبِ عَمَّا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى، وَكَمَا سُئِلَ الشَّيْبَلِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِ (١٨) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ (٢٠) أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ فَقَالَ لِمَنْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى قَلْبَهُ ثُمَّ انشَدَ،
لَيْسَ مِنِّي إِلَيْكَ قَلْبٌ مَعْنَى * كُلُّ عَضْوٍ مِنِّي إِلَيْكَ قَلْبٌ،
٢٠ فهذا من طريق النهم، وأما طريق الاشارة فعلى ما قال ابو العباس بن

(١) B om. (٢) Kor. 26, 78—80. (٣) B يهديني. (٤) B om. from

عن نفسى. (٦) A om. وان. (٥) B عن روى. (٧) B بكلمته. (٨) A وما. (٩) Kor. 26, 83. (١٠) A ملكا. (١١) B عز وجل.

(١٢) Kor. 13, 28. (١٣) B adds القلوب تطمئن القلوب. (١٤) A om.

(١٥) Kor. 24, 30. (١٦) B الرووس. (١٧) B om. الله.

(١٨) B قوله تعالى. (١٩) Kor. 50, 36. (٢٠) B om. from.

شاهد to او القى. (٢٠) B om. from.

باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والفهم في
القرآن ووصف من غلط وأخطأ في ذلك،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) وإما ما قال الناس من طريق الاستنباط والفهم
فالصحيح من ذلك أن (٣) لا تُقدّم (٤) ما آخَرَ اللهُ (٥) تعالى ولا تُؤخّر ما قدّم
الله ولا تُنازع الربوبية ولا تُخرج عن العبودية ولا يكون فيه تحريف (٦) الكلم،
وهذا كما حكى عن بعضهم أنه سُئل عن قوله (٧) عزّ وجلّ (٨) وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى
رَبَّهُ أَيُّ مَسِيئَةٍ أَلْضُرُّ فَقَالَ (٩) معناه ما (١٠) سَاءَ لِي الضُّرُّ، وبلغني عن بعضهم
ايضاً أنه سُئل عن قوله (١١) أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى فقال معنى اليتيم مأخوذ
من (١٢) الدرة اليتيمة التي لا يوجد مثلها، وكما سُئل (١٣) آخر عن معنى قوله
١٠. عزّ وجلّ (١٤) قُلْ إِنبَاءَ أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فقال معناه انا بشر مثلكم (١٥) عندكم،
A.f.386 فهذا وأشبه ذلك خطأ وبهتان وخسارة على الله (١٦) تعالى وجهل وقلة المبالاة
وهو تحريف الكلم عن مواضعه فهذا هو (١٧) السقيم، وإما الصحيح (١٨) من ذلك
(١٩) فكما سُئل ابو بكر (٢٠) الكتاني رحمه الله عن قوله (٢١) تعالى (٢٢) إِلَّا مَنْ
أَنَّى اللَّهُ يَفْقَهُ سَلِيمٍ فقال القلب السليم على ثلاثة اوجه من طريق الفهم أحدها
١٥ هو الذي يلتقي الله (٢٣) عزّ وجلّ وليس في قلبه مع الله شريك، والثاني هو
الذي (٢٤) يلتقي الله (٢٥) تعالى وليس في قلبه شغل مع الله (٢٦) عزّ وجلّ ولا يريد
غير الله (٢٧) تعالى، والثالث الذي يلتقي الله عزّ وجلّ ولا يقوم به غير الله

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) لا إلا B. (٣) B om. (٤) AB الكلم.
(٥) B دره. (٦) B دره. (٧) Kor. 21, 83. (٨) B اساني. (٩) Kor. 93, 6. (١٠) B دره.
(١١) Kor. 18, 110. (١٢) B وعندكم. (١٣) B عز وجل. (١٤) In A
is written above as a variant. (١٥) B om. من ذلك. (١٦) B كما.
(١٧) B بن الكتاني. (١٨) Kor. 26, 89. (١٩) The words from يلتقي to
are written in marg. B.

من اسماء الله (١) تعالى يُتَخَلَّقُ (٢) به الا اسمه الله الرحمن لانهاا للتعلق دون الخلق وكذلك الصمدية ممتنعة عن الادراك والاحاطة، قال الله تعالى (٣) وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا، وقد قيل ايضًا (٤) ان اسم الله الاعظم هو الله لانه اذا ذهب عنه الالف يبقى لله (٥) وان ذهب عنه اللام يبقى له فلم تذهب الاشارة . وان ذهب عنه اللام الآخر فيبقى (٦) هاء (٧) وجميع الاسرار في الهاء لان معناها هو وجميع (٨) اسماء الله (٩) تعالى اذا ذهب عنه حرف واحد يذهب المعنى ولم يبق فيه موضع الاشارة (١٠) ولا تُحْتَمَلُ العبارة فمن اجل ذلك لا يُسَمَّى به غيرُ الله تعالى، وعن سهل بن عبد الله (١١) رحمه الله (١٢) انه قال الالف اول الحروف واعظم الحروف وهو الاشارة في الالف (١٣) اى الله الذى الالف بين الاشياء وانفرد عن الاشياء، وقال ابو سعيد الخزاز (١٤) رحمه الله اذا كان العبد مجموعًا على الله (١٥) تعالى لا يتصرف منه جارة الى غير الله عز وجل فعندها تقع له حقايق الفهم عند تلاوة كتاب الله (١٦) عز وجل الذى ليس مع الخلق، وقال ابو سعيد (١٧) رحمه الله كلها بدا حرف من الاحرف من كتاب الله (١٨) عز وجل على قدر قُربك وحضورك (١٩) عنده (٢٠) فله مَشْرَبٌ وفهمٌ غير مُخْرَجِ الفهم الآخر، اذا سمعت بقوله (٢١) اَلَمْ ذَلِكَ فَلِالْاَلْفِ عِلْمٌ يُظْهِرُ فِي الْفَهْمِ غَيْرَ مَا يُظْهِرُ اللّامُ وَعَلَى قَدْرِ الْحُبَّةِ وَصَفَاءِ الذِّكْرِ وَوُجُودِ الْقُرْبِ يَقَعُ التَّنَاوُتُ فِي الْفَهْمِ، قال ابو سليمان الداراني رُبَّمَا اَبْقَى فِي الْاَيَةِ خَمْسَ لِيَالٍ (٢٢) فَلَوْ لَا اَنِّي اَتْرُكُ الْفِكْرَ فِيهَا مَا جُرْتُهَا اَبَدًا وَرُبَّمَا جَاءَتْ الْاَيَةُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيُطَيَّرُ مَعَهَا الْعَقْلُ فَسَبْحَانَ الَّذِي يَرُدُّهُ بَعْدَ ذَلِكَ، وقال وهيب بن الورد (٢٣) رحمه الله نظرنا في هذه الاحاديث والاداب فلم نجد شيئًا ارقَّ لهذه القلوب ولا اشدَّ استجلابًا للجزن من تلاوة القرآن وتدبره،

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) بها. B (٤) B om.

(٥) وهو. B (٦) In A هو is written above as a variant. (٧) فان. B (٨) جميع. B

(٩) له. B (١٠) عندها. B (١١) ولم. B (١٢) اسم. A in marg. (١٣) AB

(١٤) بن الورد. B (١٥) ولو. B (١٦) Kor. 2, 1. (١٧) A (١٨) B (١٩) B om.

الله ^(١) عَزَّ وَجَلَّ وَالرَّحْمَةُ بِمَا قَسَمَ اللهُ لَنَا مِنَ الْإِخْلَاقِ وَالْأَرْزَاقِ ^(٢) وَالْأَجَالَ وَالْأَعْمَالَ ^(٣) لَمْ تَجِدْ مَعَنَا وَمَعَ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ ذُرَّةً مِنَ الْإِيمَانِ وَلَوْ لَا رَجَاءٌ الْخَلْقِ فِي سَعَةِ رَحْمَةِ اللهِ تَعَالَى لَهَلَكُوا بِذَلِكَ،

باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء،

٥. ^(٤) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ يَقَالُ إِنَّ جَمِيعَ مَا ^(٥) أَدْرَكَتْهُ الْعُلُومُ ^(٦) وَمُحَفَّتْهُ الْفُهُومُ ^(٧) مَا عَبَّرَ عَنْهُ وَمَا أُشِيرَ إِلَيْهِ فَهُوَ مُسْتَبْطٌ مِنْ حَرْفَيْنِ مِنْ أَوَّلِ كِتَابِ اللهِ ^(٨) تَعَالَى وَهُوَ قَوْلُهُ بِسْمِ اللهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ لِأَنَّ مَعْنَاهُ بِاللَّهِ وَاللَّهُ وَالْإِشَارَةُ فِي ذَلِكَ أَنَّ جَمِيعَ مَا أَحَاطَ بِهِ عُلُومُ الْخَلْقِ وَأَدْرَكَتْهُ فَهُومِهِمْ فَلَيْسَتْ هِيَ قَائِمَةً بِذَوَاتِهَا أَنَّمَا هِيَ بِاللَّهِ وَاللَّهُ، وَقِيلَ لِلشَّبَلِيِّ ^(٩) رَحِمَهُ اللهُ كَمَا بَلَّغْنِي آيَاتِ الْإِشَارَةِ فِي الْبَاءِ مِنْ بِسْمِ اللهِ فَقَالَ أَيُّ بِاللَّهِ قَامَتْ الْأَرْوَاحُ وَالْأَجْسَادُ وَالْحَرَكَاتُ لَا بِذَوَاتِهَا، وَقِيلَ لِأَبِي الْعَبَّاسِ بْنِ عَطَاءَ ^(١٠) رَحِمَهُ اللهُ إِلَى مَاذَا سَكَتَتْ قُلُوبُ الْعَارِفِينَ فَقَالَ إِلَى أَوَّلِ حَرْفٍ مِنْ كِتَابِهِ وَهُوَ الْبَاءُ مِنْ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^(١١) فَإِنَّ مَعْنَاهُ ^(١٢) أَنْ بِاللَّهِ ظَهَرَتْ الْأَشْيَاءُ وَبِهِ فَنَبَتْ وَبِجَلِّيهِ حَسُنَتْ وَبِاسْتِثْنَائِهِ قَبِحَتْ وَسَجِحَتْ لِأَنَّ فِي اسْمِهِ اللهُ هَيْبَتَهُ ^(١٣) وَكِبْرِيَاءَهُ وَفِي اسْمِهِ الرَّحْمَنِ مَحَبَّتَهُ وَمُودَتَهُ وَفِي اسْمِهِ الرَّحِيمِ عَوْنَهُ وَنَصْرَتَهُ فَسَبَّحَانَ مِنْ ^(١٤) فَرَقَ بَيْنَ هَذِهِ الْمَعَانِي فِي لَطَائِفِهَا بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ فِي غَوَامِضِهَا، ^(١٥) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ ^(١٦) مَعْنَى قَوْلِهِ بِجَلِّيهِ حَسُنَتْ يَعْنِي بِقَوْلِهِ لَهَا وَبِذَا سُمِّيَتْ الْحَسَنَةُ حَسَنَةً لِأَنَّهُ قَبْلُهَا وَلَوْ لَمْ يَقْبَلْهَا مَا سُمِّيَتْ الْحَسَنَةُ ^(١٧) حَسَنَةً وَمَعْنَى قَوْلِهِ بِاسْتِثْنَائِهِ قَبِحَتْ وَسَجِحَتْ يَعْنِي بَرَدَهُ لَهَا وَإِعْرَاضَهُ عَنْهَا ^(١٨) وَبِذَلِكَ سُمِّيَتْ السَّيِّئَةُ سَيِّئَةً وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَمَا سُمِّيَتْ السَّيِّئَةُ سَيِّئَةً، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ ^(١٩) رَحِمَهُ اللهُ كُلُّ اسْمٍ

قال B om. (٤) فلم B (٥) والاحوال B (٦) تعالى ذكره B (٧) وما B (٨) B om. (٩) ومحفته B (١٠) ادركته B (١١) B (١٢) لان B (١٣) وكذلك B (١٤) ومعنى B (١٥) وكبرياؤه A (١٦) اي B (١٧) لان B (١٨) B (١٩) B

ويقولون ^(١) سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا، فقد تبرَّهوا من علمهم وعبادتهم عند مشاهدة الحقيقة، ومعنى قوله عز وجل ^(٢) اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ^(٣) راجع الى قوله ^(٤) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَانَّ التقوى اصل جميع الاحوال في البداية والنهاية وليس للتقوى غاية لانَّ المتقى ليس له نهاية، لأجل ذلك قلنا انَّ معنى قوله ^(٥) اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ راجع الى قوله ^(٤) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ والتشديد في قوله اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَانَّك لو صليت ألف ركعة واستطعت ان تصلِّي ركعةً أُخرى فَأَخَّرْتَ ذلك الى وقت آخر فقد تركت استطاعتك ولو ذكرت الله ^(٦) تعالى ألف مرّة واستطعت ان تذكره مرّةً أُخرى فتؤخّر ذلك الى وقت ^(٧) ثانٍ فقد تركت استطاعتك وكذلك لو تصدقت على سائل بدرهم واستطعت ان تُعطيه درهماً آخر او حبةً أُخرى ^(٨) فلم تفعل ذلك فقد تركت استطاعتك، فمن أجل ذلك قُلب التشديد في ^(٩) قوله مَا اسْتَطَعْتُمْ، ومن الآيات ^(١٠) التي فيها التشديد ايضاً قوله ^(١١) تعالى ^(١٢) فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا تَنزَعُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي ^(١٣) أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا، وموضع التشديد في هذه الآية انَّ الله ^(١٤) تعالى ذكر القسم أَنَّهُمْ لا يؤمنون حتى يحكموا رسول الله صلعم فيما شجر ^(١٥) بينهم ثم ^(١٦) إن وجدوا ^(١٧) في انفسهم حرجاً يعني في قلوبهم واسرارهم ^(١٨) وباطنهم ضيقاً او كراهةً في حكمه ^(١٩) لو أنه حكم عليهم بالقتل فقد خرجوا من الايمان ^(٢٠) وقد ذكر الله القسم على خروجهم من الايمان، فلو قسنا على ذلك ما أمرنا الله ^(٦) تعالى به من الصبر على احكام

(١) Kor. 2, 30. (٢) Kor. 3, 97. (٣) رجعوا B. (٤) اتقوا B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) AB ثاني. (٨) B فا. (٩) B adds عز وجل. (١٠) الذي B. (١١) تبارك وتعالى B. (١٢) Kor. 4, 68. (١٣) B صدورهم. (١٤) عز وجل B. (١٥) B adds في. (١٦) ان B. (١٧) في انفسهم حرجاً ما قضا ويسلموا تسليماً. (١٨) B باطنهم. (١٩) A او. (٢٠) A om. The reading of B is doubtful. من الايمان to وقد from

رَأَيْتَ تُمْ رَأَيْتَ نَعِيمًا ^(١) وَمَلَكًا كَبِيرًا اِشَارَ إِلَى نَعِيمٍ لَا صِفَةَ لَهُ بِقَوْلِهِ تُمْ
 رَأَيْتَ نَعِيمًا ^(٢) وَلَمْ يَصِفِ النَعِيمَ، فَلَمَّا بَلَغَ إِلَى آخِرِ الْقِصَّةِ قَالَ ^(٣) وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ
 شَرَابًا طَهُورًا، فَكَلَّمَا ذَكَرَ شُرْبَهُمْ ^(٤) وَوَصَفَ فِي ذَلِكَ فَعَلَهُمْ ^(٥) بِقَوْلِهِ يَشْرَبُونَ
 يَذْكَرُ الْمَزَاجَ فِي شُرْبِهِمْ فَلَمَّا قَالَ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ ^(٦) شَرَابًا طَهُورًا لَمْ يَذْكَرِ الْمَزَاجَ
 فِي شُرْبِهِمْ، وَالْمَعْنَى الْآخِرَانِ الْعَيْنِ ^(٧) الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْمُقَرَّبِينَ يُهْرَجُ مِنْهُ
 بِالْعَيْنِ ^(٨) الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْأَبْرَارِ فَفُضِّلُوا عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ بِمَزَاجٍ مُزَجَّتْ شَرَابَهُمْ
 مِنَ التَّنْزِيمِ وَهُوَ الْعَيْنُ الَّتِي يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ، فَهَذَا فَرْقٌ بَيْنَ الْأَبْرَارِ
 وَالْمُقَرَّبِينَ وَاللَّهِ أَعْلَمُ، ثُمَّ قَالَ ^(٩) جَلَّ ذِكْرُهُ ^(١٠) وَلَا نَكَلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا
^(١١) فَيَبِّئُ ^(١٢) أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ ^(١٣) أَنَّمَا أُعْطُوا الْإِسْتِطَاعَةَ عَلَى قَدْرِ الطَّاقَةِ فِي
 رُكُوبِ هَذِهِ الْحَقَائِقِ وَمَنَازِلَةِ هَذِهِ الْأَحْوَالِ لِأَنَّ جَمِيعَ مَا أُوتُوا بِهِ الْأَنْبِيَاءُ
 عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنْ دُونِهِمْ مِنَ الْحَقَائِقِ هُوَ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ ^(١٤) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٥) أَتَقُوا
 اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَمْ يُخْرِجْ أَحَدٌ ^(١٦) مِنْ ذَلِكَ،

باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك،

^(١٧) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَوْجَبَ عَلَى عِبَادِهِ ^(١٨) بِقَوْلِهِ
^(١٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَرَضًا لَوْ أَنَّهُمْ أَتَوْا بِجَمِيعِ أَعْمَالِ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ
 وَالصَّادِقِينَ ثُمَّ يَطَالِبُهُمْ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ مِنْ اثْبَاتِ
 الْحُجَّةِ أَكْثَرَ مِنَ الَّذِي لَهُمْ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَعَ مَا جَبَلَهُمُ اللَّهُ ^(٢٠) تَعَالَى
 عَلَيْهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ رَبَّنَا مَا عَبْدَانَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ

(١) AB om. from ملكًا to نعيمًا. The words are suppl. in marg. A. (٢) A om.
 (٣) B om. (٤) B وصف. (٥) B يقول. (٦) B om. ولم يصف النعيم.
 (٧) B om. في شربهم. (٨) B هو. (٩) B تعالى. (١٠) B شرابًا طهورًا.
 (١١) B om. (١٢) B ان المؤمنين. (١٣) B وبن. (١٤) Kor. 23, 64. (١٥) B جل ذكره.
 (١٦) B عن. (١٧) Kor. 64, 16. (١٨) B تبارك وتعالى. (١٩) B أيضًا. (٢٠) A
 B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢١) B لقوله. (٢٢) B اتقوا. (٢٣) B om.

التي (١) أَكْرَمَ بها الأبرار وما خصّهم به من النعيم والدرجات في عليين فقال (٢) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ (٣) نَضْرَةَ النَّعِيمِ. يعني أنّ أهل الجنة يُعْرِفُونَ بالنضارة (٤) التي (٥) في وجوههم يعني في وجوه الأبرار من النعيم الذي (٦) خُصُّوا به من (٥) بين أهل الجنة، ثم قال (٧) يُسْقَوْنَ مِنْ (٨) رَحِيقٍ (٩) ولم يصف لأهل الجنة أنّهم يسقون من الرحيق المختوم إلى قوله (١٠) وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (١١) فخصّ الأبرار في الجنة من بين أهل الجنة بالرحيق المختوم، ثم فضّل شراب الأبرار وهو الرحيق المختوم على شراب أهل الجنة بمزاجه لأنّ مزاجه من التسنيم والتسنيم هو العين (١١) التي يشرب بها المقرّبون (١٢) فصار شراب الأبرار الذي فضّلوا به (١٣) على أهل الجنة معلولاً بمزاجه عند شراب المقرّين الذي ليس بممزوج، (١٤) فانظر إلى هذه الإشارة ما أظفها في معنى المقرّين لأنّ الأبرار الذين خُصُّوا من أهل (١٥) عليين بالرحيق المختوم (١٦) ونضرة النعيم والأرايك يُمزج لهم في شراهم (١٧) مزاجاً من شراب المقرّين الذي يشرب (١٨) به المقرّبون على الدوام، (١٩) واستنبط أهل الفهم فيها (٢٠) معنيين (٢١) أحدهما أنّ شراب الأبرار ممزوج وشراب المقرّين صيرف غير ممزوج كما قال الله (٥) عَزَّ وَجَلَّ في آية أخرى، (٢٢) إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا، ثم وصف ما أعدّ (٥) الله لهم ثم قال (٢٣) وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا عَيْنًا فِيهَا نُسَمَّى سَلْسِيلًا، ثم اخذ في صفة أخرى من نعيم أهل الجنة فقال (٢٤) وَإِذَا

إلى B (٤). نظره B (٥). Kor. 83, 24. الله B adds (١).

مختوم ختامه B adds (٨). Kor. 83, 25. خص B (٦). om. B (٥).

من الرحيق المختوم ولم يصف (٩). Kor. 83, 27—28. مسك.

على شراب أهل الجنة B (١٣). فكان B (١٢). الذي B (١١).

مزاج B (١٧). ونظره B (١٦). العليين B (١٥). وانظر B (١٤).

تسيرا B app. (٢٠). فاستنبط B (١٩). and so app. بها A (١٨).

Kor. 76, 17—18. فقال ان B (٢٢). أحدهم B (٢١).

Kor. 76, 20. (٢٤)

(١) عَزَّ وَجَلَّ (٢) وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ عَنْهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ، (٣) فاستنبط اهل الفهم (٤) من هذه الآية ايضاً انَّ وَجَلَ قلوبهم مع ما (٥) آتَوْا من المسارعة والاستباق الى هذه الاحوال (٦) التي ذكرنا انَّ ذلك الرجل هو الرجل الذي لا سبيل (٧) الى الكشف عن (٨) علم ذلك ولا وقوف عليه لأحدٍ من خلقه وهو علم الخاتمة وما سبق لهم من الله (٩) تعالى في علم الغيب من (١٠) الشقاوة والسعادة فعند ذلك تقطع نياط قلوبهم وذهلت (١١) عقولهم وذهبت علومهم وغابت فهمهم واقبلوا (١٢) على الله (١٣) تعالى بصدق اللجأ وإظهار الفاقة ودوام الافتقار، وتصديق ذلك ما قد رُوي في ذلك عن عايشة رضي الله عنها انها سألت رسول الله صلعم (١٤) فقالت يُرْسولُ اللهُ الَّذينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ هُوَ الَّذِي يَزْنِي وَيَسْرِقُ وَيَشْرِبُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلْعَمُ لَا وَلَكِنْ هُوَ الَّذِي يَصَلِّي وَيَصُومُ وَيَتَصَدَّقُ وَيَخَافُ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ (١٥) أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ، فدلَّ ذلك على أن بالمسارعة الى هذه الخيرات ينال درجة السابقين ويتغنى منزلتهم،

A. f. 36a باب ذكر السابقين والمقربين والأبرار من طريق الفهم والاستنباط،

١٥ (١٥) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ (١٦) قَالَ اللهُ تَعَالَى (١٧) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ، ثُمَّ بَيَّنَّ فَضْلَ الْمُقَرَّبِينَ عَلَى مَنْ دُونِهِمْ مِنَ الْأَبْرَارِ وَالسَّابِقِينَ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ (١٨) كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيِّينَ، ثُمَّ قَالَ (١٩) إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَاكِلِكِ يَنْظُرُونَ، ووصف الكرامات

(١) B ذكره. (٢) Kor. 23, 62. (٣) B واستنبط. (٤) B om.

تكلّم. (٥) B (٦) الذي ذكرناه. (٧) B om. (٨) B (٩) من هذه الآية.

(١٠) B (١١) قلوبهم. (١٢) B (١٣) Instead of.

Kor. (١٤) الله جل جلاله. (١٥) B (١٦) قول الله عزوجل B فقالت برسول الله

23, 63. (١٧) B (١٨) قال الشيخ رحمه الله. (١٩) B (٢٠) Kor. 83, 18—19,

(٢١) Kor. 83, 22—23. (٢٢) B عليين but corr. above.

وصنمهم الله (١) تعالى (٢) بها من الخشبية والاشفاق وغير ذلك فقال (٣) وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ، وكانوا قَبْلَ الخشبية والاشفاق مؤمنين بآيات الله (٤) يَعْلَمُ أَنَّهُ اراد بذلك زيادة الايمان ألا ترى أَنَّهُ يصف (٥) رسوله صلعم بالايمان به بعد الرسالة والنبوة وذلك قوله (٦) عَزَّ وَجَلَّ (٧) فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ، (٨) فاستنبط اهل الفهم واستفادوا من هذه الآية ان زيادة الايمان لا نهاية له وان جميع ما وصل اليه اهل الحقايق من بدايتهم الى نهايتهم ان ذلك من حقايق الايمان وزيادته وبراهينه وانواره (٩) وَأَنَّ لَا نِهَآيَةَ لِدَلِيلِكَ، ثم قال (١٠) عَزَّ وَجَلَّ (١١) وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ (١٢) فذكر أَنَّهُمْ لَا يُشْرِكُونَ بِرَبِّهِمْ بعد ما وصفهم بالخشبية والاشفاق والايمان، (١٣) فاستفاد اهل الفهم ايضاً من ذلك وَعَلِمَ أَنَّ مُسْتَبْطَ هَذِهِ الْآيَةِ وَذَكَرَ الشَّرْكَ هَاهُنَا أَنَّهُ مِنَ الشَّرْكِ الْخَفِيِّ الَّذِي يَعَارِضُ الْقُلُوبَ مِنْ رُؤْيَةِ الطَّاعَاتِ وَطَلَبِ الْأَعْوَاضِ بعد ما شهد (١٤) شاهدٌ صريحٌ بالايمان ان لا ضار ولا نافع ولا مُعْطَى ولا مانع إلا (١٥) الله فعند ذلك شهِرُوا وَجَدُوا وَنَضَّرَعُوا الى الله (١٦) تعالى وطلبوا منه الخلاص لقلوبهم بصدق الاخلاص في الاخلاص A. f. 35b

١٥ وعلموا أَنَّهُمْ عَلَى قَدَرِ اخْلَاصِهِمْ فِي إِيمَانِهِمْ يَنْظُرُونَ إِلَى دَفَائِقِ شِرْكِهِمْ وَرَبَائِعِهِمُ الَّذِي هُوَ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّهْلِ عَلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فِي (١٧) اللَّيْلَةِ الظُّلْمَاءِ، وقد ذُكِرَ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (١) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ أَهْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَثِيرٌ (١٨) وَالْمُخْلِصُونَ (١٩) مِنْهُمْ قَلِيلٌ، وَقَالَ سَهْلٌ أَيْضًا الدُّنْيَا كُلُّهَا جَهْلٌ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ الْعِلْمِ وَالْعِلْمُ كُلُّهُ حُجَّةٌ إِلَّا مَا كَانَ الْعَمَلُ بِهِ وَالْعَمَلُ كُلُّهُ هَبَاءٌ إِلَّا مَوْضِعَ الْإِخْلَاصِ فِيهِ وَأَهْلُ الْإِخْلَاصِ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ، ثُمَّ قَالَ

(١) B om. (٢) AB به. (٣) Kor. 23, 60. (٤) B فعلم. (٥) B رسول الله.

(٦) B نعلي. (٧) Kor. 7, 158. B وامنوا. (٨) B واستيقظ. (٩) B وإنه.

(١٠) B ذكره. (١١) Kor. 23, 61. (١٢) B فذكروا. (١٣) B واستفاد.

(١٤) B هم. (١٥) B adds عز وجل. (١٦) B عز وجل. (١٧) B ليلة ظلماء.

(١٨) B والمخلص. (١٩) B منه.

باب (١) وصف ارباب القلوب في فهم القرآن،

(٢) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى ووصف جميع ارباب القلوب وأهل الحفائق من المريدين والعارفين والمتحقّقين والواجدين وأهل المجاهدات والرياضات والمتقّرين اليه بانواع الطاعات ظاهراً وباطناً (٣) كما في كتابه (٤) وهو قوله (٥) عزّ وجلّ فيما (٥) يصف به ملايكته (٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ، وقال للمؤمنين (٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ، (٨) فكان في هذه الآية (٩) شرح وبيان في صفة الذين يؤمنون بالغيب بابتغاء الوسيلة، ثم زاد في البيان والتفصيل في آية أخرى يبحث به المؤمنون على المسارعة الى الخيرات فقال عزّ وجلّ (١٠) أَلَمْ يَجْعَلْنَا أَعْيُنًا لِّمَنْ يُبْصِرُ وَأَنفًا لِّمَنْ يَشْعُرُ، (١١) واستفاد اهل (١٢) الفهم من هذه الآية انّ اول المسارعة الى الخيرات هو التقلل من الدنيا وترك الاهتمام للرّزق والتباعد والفرار من الجمع والمنع باختيار الفلّة على الكثرة والزهد في الدنيا على الرغبة فيها، ثم ذكر الذين يسارع لهم في الخيرات ووصفهم (١٣) فقال (١٤) الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ فوصفهم بالاشفاق من الخشية، والخشية والاشفاق اسمان باطنان وهما عملان من اعمال القلب (١٤) فالخشية سرّ في القلب خفيّ والاشفاق من الخشية أخفيّ من الخشية وهو الذي ذكر الله (١٥) تعالى فقال (١٦) يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى، وقد قيل انّ الخشية انكسار القلب من دوام الانتصاب بين يدي الله (١٧) تعالى، ثم (١٨) من بعد هذه المرتبة الشريفة والحال (١٨) الرفيعة (١٩) التي

(١) B وصف. (٢) قال الشيخ رحمه الله. (٣) B om. (٤) B app. وفي.
 (٥) B وصف. (٦) Kor. 17, 59. (٧) Kor. 5, 39. (٨) B وكان.
 (٩) Kor. 23, 57—58. (١٠) B فاستفاد. (١١) B الفهم. (١٢) B om.
 from فوصفهم فقال (١٣) Kor. 23, 59. (١٤) B والخشية. (١٥) جل جلاله B (١٦) Kor. 20, 6. (١٧) B عز وجل.
 (١٨) B الرفيع. (١٩) B الذي.

وسرعة الوصول الى المذكور بالغيب بكلام اللطيف الخبير، وشرح هذا كله مفهوم ومستنبط^(١) من قوله^(٢) تعالى^(٣) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، قال ابو سعيد^(٤) ابن الأعرابي هم في غيبه مغيبون فبالغيب آمنوا بالغيب وهو^(٥) وإن كان^(٦) غيباً فإنه لا يلحقهم في ذلك شك ولا ريب، وقال^(٧) تعالى^(٨) قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي، وقال^(٩) ابو سعيد الخزاز^(١٠) رحمه الله كلما ادرك المحقق من^(١١) الله فانها^(١٢) ادركوا غيباً خارجاً عن نعوت الحقائق وهو قوله^(١٣) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ والغيب هو ما أشهد الله^(١٤) ما أشهد الله^(١٥) تعالى القلوب من اثبات صفات الله وأسمائه وما وصف به نفسه وما أدى^(١٦) اليهم^(١٧) الخبر فثبتوا الصفات ولم يدعوا إدراكها على نهاية ألا تسمع الى قوله^(١٨) تعالى^(١٩) وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آبِحُرٍ مَا نَفَدْتَ كَلِمَاتُ اللَّهِ، فاذا كان وصف كلامه لا يدرك ولا يوصل الى نهاية فهمه فكيف يدرك حقيقة وصفه وهويته وكنهه فلذلك قرر عند اهل النهم من اهل العلم ان كل شيء اشار اليه المتحققون والواجدون والعارفون والموحدون وما عبروا عنه وما لم تسعه العبارة ولا بوي^(٢٠) اليه بالدلالة ولا يشار اليه بالاشارة من اختلاف المعارف وتباين الاحوال والمقامات والاماكن وغير ذلك مما شاهدوه ظاهراً وباطناً هو الغيب الذي^(٢١) وصفه الله^(٢٢) تعالى بقوله^(٢٣) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ،

ان B (٥) . بن B (٤) . Kor. 2, 2. (٢) عز وجل B (٢) . في B (١)

Kor. 10, 36. (٩) الله جل ذكره B (٨) . يلهم B (٧) . الغيب B (٦)

ادركوا B (١٢) . الله عز وجل B (١٢) . B om. (١١) . Kor. 10, 33. (١٠)

الخبر A (١٧) . Obliterated in B. (١٦) . ادى الله B (١٥) . Kor. 2, 2. (١٤)

الها AB (١٩) . Kor. 31, 26. (١٨) . The word is partly obliterated in B.

وصف B (٢٠)

وصفهم ^(١) الذي شرفهم به، معنى آخر ^(٢) قال ابو بكر الواسطي ^(٣) رحمه الله الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بأرواحهم في غيب الغيب وفي سر السر فعرفهم ما عرفهم وأراد منهم من مُقْنَصِ الآيات ما لم يُرَدَّ من غيرهم ^(٤) وخاضوا ^(٥) ببحر العلم بالفهم لطلب الزيادات فانكشف لهم من مذخور الخزاين والمخزون تحت كلِّ حَرْفٍ وآية من الفهم وعجائب ^(٦) النصِّ فاستخرجوا الدرَّ والمجواهر ونطقوا بالحِكْمِ ومنهم من كانت البحار عنده ^(٧) كقِفْلَةٍ فيما شاهد من المستأثرات يعنى مستأثرات العلم الذي استأثر الله ^(٨) تعالى به انبياءه وخصَّ بذلك اوليائه واصفياءه فغاص ^(٩) بسرّه عند صفاء ذكره وحضور قلبه في بحار الفهم فوقع على الجوهر العظيم وهو الذي ^(١٠) عَلِمَ مصادر الكلام من آين ^(١١) فوقع على العين فأعناهم عن البحث والطلب والتفتيش، وهذا ^(١٢) شرح من كلام الواسطي فيما ^(١٣) ذُكر، وبيان ما قال الواسطي في كلام ذُكر ^(١٤) ذلك عن ابى سعيد الخزاز في معنى ذلك، قال ابو سعيد ^(١٥) رحمه الله اول الفهم ^(١٦) لكتاب الله عزَّ وجلَّ العمل به لانَّ فيه العلم والفهم والاستنباط واول الفهم إلقاء السمع والمشاهدة لقول الله عزَّ وجلَّ ^(١٧) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ، وقال ^(١٨) تعالى الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، والقران كله حسنٌ ومعنى اتباع الاحسن ما يُكشَفُ ^(١٩) للقلوب من العجائب عند الاستماع وإلقاء السمع من طريق الفهم ^(٢٠) والاستنباط،

(١) الذين. (٢) وقال. (٣) B om. (٤) وخالوا A.

(٥) سره B. (٦) كقِفْلَةٍ AB. (٧) الدهر B. (٨) ابحر. (٩) Altered in A to.

قد B (١٢). (١٣) مستخرج. (١٤) Altered in A to موقع B (١٥). علم B (١٦).

اختصرته. (١٧) A corrector of A has drawn his pen through ذلك.

جل ذكره B (١٧). (١٨) Kor. 50, 36. (١٩) لقال B (١٤).

(٢٠) Kor. 39, 19. (٢١) A القلوب.

(١) عَزَّ وَجَلَّ (٢) قُلْ أَوْبَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِّلَّذِينَ آمَنُوا (٣) اِلَى قَوْلِهِ بَصِيرَةٌ
بِالْعِبَادِ، وَمِنْهُمْ مَنْ سَمِعَ الْحَطَابَ (٤) فَأَجَاب وَتَاب وَأَنَاب وَعَمِلَ فِي الطَّاعَاتِ
وَتَحَقَّقَ فِي الْأَحْوَالِ وَالْمَنَازِلَاتِ وَصَدَقَ فِي الْمَعَامَلَاتِ وَأَخْلَصَ فِي الْمَقَامَاتِ
وَهُمُ الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ (١) تَعَالَى فِي كِتَابِهِ وَذَكَرَ مَا أَعَدَّ (١) اللَّهُ لَهُمْ فَقَالَ (٥) الَّذِينَ
يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ (٦) وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ أُولَئِكَ عَلَى
هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ، وَقَالَ (٧) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ
جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا، وَقَالَ (٨) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ
فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً (٩) وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ، قَالُوا الْحَيَاةُ الطَّيِّبَةُ هِيَ الرِّضَا وَالنَّفَاعَةُ
(١٠) بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ قَالَ (١١) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١٢) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ
خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (١٣) الْآيَةَ، وَقَالَ عَمْرُو الْمَكِّي (١٤) رَحِمَهُ
اللَّهُ فَكُلَّ شَيْءٍ غَيْرِ اللَّهِ مِمَّا (١٥) وَقَعَ فِي الْقُلُوبِ فَهِيَ لَغْوٌ فَأَخْبَرَ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ
(١٤) عَنِ كُلِّ شَيْءٍ غَيْرِ اللَّهِ مُعْرِضُونَ، ثُمَّ قَالَ (١٥) أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ
يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ، (١٦) وَذَكَرَهُمْ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ وَقَدْ (١٧) فَضَّلَهُمُ
(١٨) عَلَى غَيْرِهِمْ بِذِكْرِهِ لَهُمْ وَعَوَّدَهُمْ بِالنُّوَابِ الْحَزِيلِ، وَالطَّبَقَةُ (١٩) الثَّلَاثَةُ مِنْ
A.f.33b

١٥ الْمُخَاطَبِينَ هُمُ الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ (٢٠) تَعَالَى وَشَرَّفَهُمْ بِذِكْرِهِ لَهُمْ وَنَسَبَهُمُ إِلَى الْعِلْمِ
وَالْحَشِيَّةِ فَقَالَ (٢١) إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ، وَقَالَ (٢٢) وَأُولُوا الْعِلْمِ
قَابِلًا بِالْقِسْطِ، وَقَالَ (٢٣) هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، ثُمَّ
خَصَّ مِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمًا (٢٤) أَيْضًا فَقَالَ (٢٥) وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ زَادَ فِي

(١) B om. (٢) Kor. 3, 13. (٣) عند ربهم جنات الآيات B (٤) B (٥) B (٦) B (٧) Kor. 23, 1—3.

(٨) Kor. 31, 3—4. (٩) A has راكمون (in which case the citation is from Kor. 5, 60) but راكمون has been stroked out by a later hand and the words بِالْآخِرَةِ أُلْح added in marg. Text as in B. (١٠) Kor. 18, 107.

(١١) Kor. 16, 99. (١٢) الآية B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) Kor. 23, 10—11. (١٧) نحو هؤلاء B (١٨) فضلمهم الله B (١٩) A (٢٠) A (٢١) Kor. 35, 25. (٢٢) Kor. 3, 16.

(٢٣) Kor. 39, 12. (٢٤) B (٢٥) أبقاما B (٢٥) Kor. 3, 5. B (٢٥) الراسخون B.

(٢٦) Kor. 39, 12. (٢٧) B (٢٨) أبقاما B (٢٩) Kor. 3, 5. B (٣٠) الراسخون B.

(٣١) Kor. 39, 12. (٣٢) B (٣٣) أبقاما B (٣٤) Kor. 3, 5. B (٣٥) الراسخون B.

(٣٦) Kor. 39, 12. (٣٧) B (٣٨) أبقاما B (٣٩) Kor. 3, 5. B (٤٠) الراسخون B.

من الآيات التي ندب الله (١) تعالى الخلق (٢) الى المسارعة والاستباق الى (٣) التعلق والتخلق بها والصدق والاخلاص فيها كثيرة والمؤمنون في قبول ذلك متساوون (٤) وفي منازلها وركوب حقايقها متفاوتون، والجميع مخاطبون وهم على تلك درجات،

° باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله (٥) تعالى (٦) ودرجاتهم
في قبول الخطاب،

(٧) قال الشيخ رحمه الله فهم من (٨) سمع الخطاب (٩) وقبله واقرب به (١٠) وتعرض (١١) لما خوطب (١٢) به من هذه الآيات البينات التي (١٣) ذكرناها والتي لم (١٤) نذكرها (١٥) فيما يشبه ذلك، وحال (١٦) بينه وبين العمل (١٧) بها والانتفاع بما وعدهم الله (١٨) تعالى من الثواب (١٩) عليها (٢٠) الاشتغال بالدنيا والغفلة ومتابعة (٢١) النفس واختيار (٢٢) المحظوظ على الحق والاجابة لدواعي العذر (٢٣) والسبيل الى امارات الهوى والشهوات، وهم الذين وصفهم الله (٢٤) تعالى في كتابه وزجرهم ووبخهم حيث يقول (٢٥) أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ، وقال (٢٦) وَلَا تَطْعَمَنَّا مِنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَأَنْبَغَ (٢٧) هَوَاهُ، وقال (٢٨) خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ، وقال (٢٩) زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ (٣٠) الى قوله حَسَنُ الْمَأَابِ، ثم قال

تعالى ذكره B (٤). السابق B (٥). في B (٦). عز وجل B (٧).
وقبلها B (٨). يستمع B (٩). قال الشيخ رحمه الله om. B (١٠). درجاتهم B (١١).
اذكرها B (١٢). ذكرتها B (١٣). بما B (١٤). om. B (١٥). واقربها
النفس B (١٦). بالاشتغال B (١٧). عليها B (١٨). بينهم B (١٩). بما B (٢٠).
عز وجل B (٢١). والسبب B (٢٢). المحضوض B (٢٣). Kor. 45, 22. (٢٤).
وكان امره فرطاً B (٢٥) adds (٢٦). Kor. 18, 27. وفيها قال B (٢٧).
واعرض عن الجاهلين B (٢٨) adds (٢٩). Kor. 7, 198. (٣٠). Kor. 3, 12.
الآية ثم قال الخ B (٣١).

(١) وَإِيَّاي فَاتَّقُونِ، (٢) وَإِيَّاي فَارْهَبُونِ، (٣) فَلَا تَخَافُونَهُمْ وَخَافُونَ، (٤) فَلَا تَخْشَوْهُمْ
وَإَخْشَوْنِ، (٥) فَادْكُرُونِي أذْكُرْكُمْ، (٦) وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا، (٧) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ، (٨) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا، (٩) فِينَا، (١٠) وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ،
(١١) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ، (١٢) وَمَا أَمْرُهُ إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ،
(١٣) وَقَالَ (١٤) رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ، (١٥) ثُمَّ ذَكَرَ الْفَائِزِينَ وَالْفَائِزَاتِ
وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْحَاشِعِينَ وَالْحَاشِعَاتِ وَذَكَرَ
فِي آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ (١٧) ذَكَرَ (١٨) التَّوْبَةَ وَالْإِنَابَةَ وَالتَّوْبِيضَ وَالتَّرْغِيبَ وَالتَّسْلِيمَ
وَالْقَنَاعَةَ وَتَرْكَ الْاِخْتِيَارِ ثُمَّ قَالَ (١٩) قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ (١٤) خَيْرٌ
لِّمَنِ انْتَهَى، وَقَالَ (٢٠) ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَالِ،
(٢١) وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ (٢٢) وَمَا حَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ، ثُمَّ
قَالَ (٢٤) مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ
الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ، ثُمَّ ذَكَرَ الشَّيْطَانَ فَقَالَ
(٢٥) إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا، وَقَالَ (٢٦) أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ
هُوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ (٢٧) وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ
غِشَاوَةً، وَقَالَ (٢٨) فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٢٩) الْآيَةَ، وَمَا يُشْبِهُ ذَلِكَ

(٢٢) A قوله. (٢٤) Kor. 2, 1. (٢٤) Kor. 2, 62.

(١) Kor. 2, 38. (٢) Kor. 2, 38. (٣) Kor. 3, 169. (٤) Kor. 2, 145.

(٥) Kor. 2, 147. B واذكروني. (٦) Kor. 5, 26. (٧) Kor. 5, 93. (٨) Kor.
29, 69. (٩) B adds الآية. (١٠) Kor. 27, 40. (١١) A adds in marg.

ان الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله (Kor. 8, 73).

(١٢) Kor. 3, 140. Kor. has وَاللَّهُ. (١٣) Kor. 98, 4. (١٤) B om.

وقوله يا ايها الذين امنوا استجبوا لله (١٥) Kor. 33, 23. (١٦) A adds in marg.

(١٧) B adds (١٨) ايضا (١٧) Kor. 8, 24). وللرسول اذا دعاكم لما يحميمكم الآية

ذلك. (٢٠) Kor. 3, 12. B om. (٢١) Kor. 4, 79. B om. والاياب.

(٢٢) Kor. 42, 19. (٢٣) Kor. 3, 182. (٢٤) Kor. 6, 32. (٢٥) B الماب.

(٢٥) Kor. 35, 6. (٢٦) Kor. 45, 22. (٢٧) B om. the rest of the verse.

فان الحميم هي الماوى واما من خاف مقام ربه ونهى (٢٩) Kor. 79, 37—38.

(Kor. 79, 39—41). النفس عن الهول فان الجنة هي الماوى

موضع^(١) قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَشْرِكُونَ فأشار بالسلم الى عباد قد اصطفاهم واجتباهم ولم يبين من هم وكيف هم، ثم لم يترك على ذلك^(٢) وقال في آية أخرى^(٣) اللَّهُ يُصْطَفَى مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ،^(٤) قال المفسرون وَمِنَ النَّاسِ يعنى^(٥) به الأنبياء. فلو ترك على هذا ايضاً^(٦) لكان للفايل ان يقول ان الاصطفاء لا يجوز^(٧) الا للأنبياء. فقال^(٨) ثُمَّ أَوْزِنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا^(٩) فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ،^(١٠) ففرق بين الاصطفاء الذى ذكر للرسل عليهم السلام^(١١) والاصطفاء الذى ذكر لعباده الذين اورثهم الكتاب وهم المؤمنون، ثم بين انهم متفاوتون ايضاً في احوالهم^(١٢) التى بينهم وبين الله^(١٣) تعالى^(١٤) فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ^(١٥) الآية^(١٦) فوقع الاصطفاء على وجهين اصطفاء الأنبياء^(١٧) عليهم السلم^(١٨) بالعصمة والتأييد والوحي وتبليغ الرسالة ولسايرهم من المؤمنين الاصطفاء بصفاء المعاملة وحسن المجاهدة والتعلق بالحقائق والمنازلة، ثم قال عز وجل^(١٩) لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا، وقال تعالى^(٢٠) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ، فأمرهم الله تعالى بالاستباق والمسارة^(٢١) والمبادرة الى الخيرات مجملًا ولم يبين أى الخيرات التى أمرهم بالاستباق اليها، ثم فصل^(٢٢) وبين في مواضع^(٢٣) كثيرة^(٢٤) كقوله^(٢٥) هُدَى لِلْمُتَّقِينَ، وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ،

باب آدابهم في الوضوء والطهارات which occur in the chapter entitled (A fol. 63b, last line). The text of B resumes, without any lacuna, on fol. 69b, l. 1.

- (١) Kor. 27, 60. (٢) B فقال. (٣) Kor. 22, 74. (٤) B وقال. (٥) B om.
 (٦) B كان. (٧) ان يكون الا B (٨) Kor. 35, 29. (٩) B om. the rest of the verse. (١٠) B سرق. (١١) من الاصطفاء A. (١٢) الذى B (١٣) عز وجل B (١٤) Kor. 5, 52. (١٥) العظمة B (١٦) B وقعت (١٧) Kor. 5, 53. (١٨) B om. (١٩) Kor. 5, 53. (٢٠) B and, and has been suppl. in A. (٢١) Here A inserts in marg. (٢٢) فضل و (٢٣) وبالخاص بعد استعمال الايات التى يستعملها الخاص والعام هذه الابواب كثيرة وهى مثل

ذكر القلب في آية أخرى فقال (١) يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ، (٢) ثم لم يترك على ذلك حتى اقام إماماً للمخلق في القلب السليم فقال عز وجل (٣) وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِأَبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ، قال اهل الفهم القلب السليم الذى ليس فيه غير الله عز وجل، وقال سهل بن عبد الله (٤) رحمه الله لو أُعْطِيَ الْعَبْدُ لِكُلِّ حَرْفٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَلْفَ فِهْمٍ لَمَا بَلَغَ نَهَايَةَ مَا جَعَلَ اللَّهُ (٤) تَعَالَى فِي آيَةٍ مِنْ (٥) كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْفِهْمِ (٦) لِأَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى وَكَلَامُهُ صِفَتُهُ وَكَمَا أَنَّهُ لَيْسَ (٧) لِلَّهِ نَهَايَةٌ فَكَذَلِكَ لَا نَهَايَةَ لِفِهْمِ كَلَامِهِ وَأَنَّمَا يَفْهَمُونَ عَلَى مِقْدَارِ مَا يَفْخُحُ اللَّهُ (٤) تَعَالَى عَلَى قُلُوبِ أَوْلِيَآئِهِ مِنْ فِهْمِ كَلَامِهِ وَكَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ فَلَا تَبْلُغُ إِلَى نَهَايَةِ الْفِهْمِ فِيهِ (٨) فَهَوْمُ الْمَخْلُوقِ لِأَنَّهَا ١٠ مُخْدَتَةٌ مَخْلُوقَةٌ، وقد ذكر الله تعالى الهداية في القرآن (٩) يَقُولُهُ (١٠) هُدًى لِلْمُتَّقِينَ،

باب في تخصيص الدعوة (١١) ووجه الاصطفاء،

قال سهل بن عبد الله (٤) رحمه الله الدعوة عامّة والهداية خاصّة (١٢) وأشار الى قوله تعالى (١٤) وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ (١٥) إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لِأَنَّ الدَّعْوَةَ عَامَّةً وَالْهُدَايَةَ (١٦) مُخْتَصَّةً عَلَى تَفَاضُلِهَا لِأَنَّهُ رَدُّ الْمَشِيئَةِ فِي ١٥ بَابِ الْهُدَايَةِ إِلَيْهِ فَكَانَ (١٧) الَّذِينَ اخْتَارَهُمْ وَأَحْبَبَهُمْ وَأَصْطَفَاهُمْ (١٨) دُونَ مَنْ دَعَاهُمْ، وقد ذكر الله تعالى الاصطفاء ايضاً في (١٩) مواضع من كتابه فقال في

(١) Kor. 26, 88—89. (٢) B om. from ثم to بقلب سليم جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ. (٣) Kor.

37, 81—82. (٤) B om. (٥) B كتابه من الفهم الخ. (٦) B app. أنه.

(٧) B له عز وجل. (٨) Suppl. in marg. A. B فيه من المخلق. (٩) A proceeds:

لأن فهم المخلق محدثة مخلوقة فلا يجوز أن يفهم. وقد ذكر الله تعالى الخ

المحدث جميع احكام كلام المحدث. Text as in B. (١٠) B لقوله. (١١) Kor. 2, 1.

الى B om. (١٥) Kor. 10, 26. (١٤) B فاشار. (١٢) B ووجوه. (١٦)

روى B (١٨) الذى AB (١٧) خاصة B (١٦) صراط مستقيم.

وخرج عن الاشغال وفرغ (١٩) is the last word in B, fol. 43a. Fol. 43b begins

لأحد من المؤمنين أنه من عند الله ان فيه هدى^(١) وبيانا لهم في جميع ما
 أشكل عليهم من احكام الدين بعد ايمانهم بالغيب وهو التصديق بما اخبرهم
 الله به عما غاب عن^(٢) أعينهم، ثم قال في آية أخرى^(٣) وَزَلَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ
 نَبِيًّا تَأْتِيهِ الْكَلِمَاتُ مِنْ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ،^(٤) فأفادت هذه الآية
 لأهل الفهم من اهل العلم بعد ايمانهم بالغيب ايضا أن تحت كل حرف من
 كتاب الله تعالى^(٥) كثيرا من الفهم مذخورا لأهله على مقدار ما قسم لهم من
 ذلك واستدلوا على ذلك بآيات من القران مثل قوله عز وجل^(٦) مَا فَرَطْنَا
 فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ وَقَوْلُهُ^(٧) وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ وَقَوْلُهُ
^(٨) وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ،^(٩) وقالوا في
 ١. معنى قوله^(١٠) عز وجل من شئ^(١١) ان معناه من شئ من علم الدين
 وعلم الاحوال التي بين الخلق وبين الله^(١٢) تعالى وغير ذلك، وقال^(١٣)
^(١٤) عز وجل في آية أخرى^(١٥) إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ يَعْنِي
 يدل الى الذي هو أصوب، فعلم اهل الفهم من اهل العلم ان لا سبيل الى
 التعلق بالأصوب مما يهدي اليه القران الا بالتدبر والتفكير والتيقظ^(١٦) والتذكر
 ١٥ وحضور القلب عند تلاوته وعلموا ذلك ايضا^(١٧) بقوله^(١٨) كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ
 إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ، ثم استفاد اهل الفهم
 من هذه الآية ايضا ان التدبر والتفكير^(١٩) والتذكر لا وصول اليه الا بحضور
^(٢٠) القلب^(٢١) لقول الله عز وجل^(٢٢) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ
 أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ يَعْنِي حاضر القلب، ثم لم يترك على ذلك حتى

١. وفاد B^(٤). Kor. 16, 91. ^(٥) اعين روسهم. In marg. A. ^(٦) وبيان A^(٧).

٢. جل ذكره B^(٥). ^(٦) كبير B. In A the final *alif* has been supplied.

٣. قالوا B^(١٠). ^(٩) Kor. 15, 21. ^(٨) Kor. 36, 11. ^(٧) Kor. 6, 38.

٤. عز وجل B^(١٢). في هذه الايات من علم الدين الحج B^(١٢). B om. ^(١١)

٥. بقوله B^(١٧). والتفكير في آياته B^(١٦). ^(١٥) Kor. 17, 9. ^(١٤) ثم قال B^(١٤).

٦. لقوله ان في ذلك الحج B^(٢٠). ^(١٩) القلوب B^(١٩). ^(١٨) Kor. 38, 28. ^(١٧) تعلى.

٧. ^(٢١) Kor. 50, 36.

المعنى خرج من (١) أَشْجَانِ الْمَخْلُقِ، خَاطِبِهِمْ بِالتَّقْرِيبِ وَهُوَ الْكَشْفُ مِنَ الصِّدْقِيَّةِ، وَخَاطِبِهِمْ (٢) تَعَالَى بِالمَشَاهِدَةِ فَقَالَ (٣) الصِّدْقِيَّيْنَ وَالشَّهْدَاءَ وَالصَّالِحِينَ، الشَّهْدَاءَ بِاعْوَاهِ نَفْسِهِمْ (٤) وَالصَّالِحُونَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ،

(٥) كتاب اهل الصفوة في الفهم والاتباع لكتاب

الله عز وجل،

باب الموافقة لكتاب الله تعالى،

قال الشيخ رحمه الله قال الله عز وجل (٦) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ، وَقَالَ (٧) وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ، وَقَالَ (٨) يَسَّ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ، وَقَالَ (٩) حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ، وَقَالَ (١٠) النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفِرَانَ حَبْلُ اللهِ الْمُتَيْنُ لَا (١٠) تَنْفِضُ عَجَابِيَهُ وَلَا (١١) يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ رَشِدٌ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدْلٌ وَمَنْ اعْتَصَمَ بِهِ هُدًى، وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ (١٢) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَنْ ارَادَ الْعِلْمَ فَلْيَتَوَرَّ الْقُرْآنَ فَإِنَّ فِيهِ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَقَدْ قَالَ اللهُ (١٣) تَعَالَى (١٤) أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ (١٥) بِالْغَيْبِ، فَعَلِمَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِهَذَا الْخُطَابِ أَنَّ فِي كِتَابِ اللهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى رَسُولِهِ (١٦) صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الْقُرْآنُ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ

(١) AB اشجان. (٢) B om. (٣) Kor. 4, 71. B has الصادقين for اليقين.

كتاب الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل باب هذهب B (٥) . والصالحين A (٤)

اهل الصفوة في الفهم والاتباع والموافقة لكتاب الله عز وجل قال الله تبارك وتعالى هو الذي (٦)

انزل الخ (٧) Kor. 3, 5. (٨) Kor. 17, 84. (٩) Kor. 36, 1.

وعلم الاخرين B (١٢) . بخلق AB (١١) . ينقض B (١٠) . Kor. 54, 5. (٩)

ويعلمون الصلاة B adds (١٥) . Kor. 2, 1. (١٤) . عز وجل في كتابه B (١٣)

تحقيق القلب بالمعنى على ما هو به، والثاني الاوساط وهم الخُصوص وهو ما سئل^(١) ابن عطاءً عن اليقين فقال ما زالت فيه^(٢) المعارضات على دوام الاوقات، وكما قال ابو يعقوب^(٣) النهرجورى^(٤) رحمه الله العبد اذا تحقّق باليقين^(٥) ترحلّ من يقين الى يقين حتى يصير اليقين له وطقناً، وسئل ابو الحسين النورى^(٦) رحمه الله عن اليقين فقال اليقين المشاهدة، ومعنى المشاهدة قد ذكرناه، والثالث الاكابر وهم خُصوص الخُصوص وهو ما قال عمرو بن عثمان المكيّ^(٧) رحمه الله اليقين فى جملته^(٨) تحقيق الاثبات لله عزّ وجلّ بكلّ صفاته، وقال^(٩) حدّ اليقين دوام انتصاب القلوب لله عزّ وجلّ بما أورد عليها اليقين من حركات ما لاقى به الإلهام، وقال ابو يعقوب لا يستحقّ العبدُ اليقينَ حتى يقطع^(١٠) كلّ سبب بينه وبين الله^(١١) تعالى من العرش الى الثرى حتى^(١٢) يكون مُرادُه الله لا^(١٣) غير^(١٤) ويؤثر الله^(١٥) تعالى على كلّ شيء سواء، وليس لزيادات اليقين نهاية كلّها^(١٦) تفهّموا وتفقهوا فى الدين ازدادوا يقيناً على يقين، واليقين اصل جميع الاحوال^(١٧) واليه تنهى جميع الاحوال وهو^(١٨) آخر الاحوال وباطن جميع الاحوال وجميع الاحوال ظاهر اليقين ١٥ ونهاية اليقين تحقيق التصديق بالغيب بازالة كلّ شكّ وربّ ونهاية اليقين الاستبشار وحلاوة المناجاة وصفاء النظر الى الله تعالى بمشاهدة القلوب بحقائق اليقين بازالة العكّل ومعارضة النهم، قال الله^(١٩) تعالى^(٢٠) إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ^(٢١) وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ، وقال الواسطى^(٢٢) رحمه الله^(٢٣) اذا ايقن بالمعنى وقع له مشاهدة^(٢٤) الاحوال واذا انكشف له حقائق

(١) B واحد. (٢) B om. (٣) B fdخل. (٤) B fdخل. (٥) B واحد.

(٦) B عن كل. (٧) A صار but يكون written above as a variant.

(٨) B فيؤثر. (٩) B fdخل. (١٠) B fdخل.

(١١) B fdخل. (١٢) B fdخل. (١٣) B fdخل. (١٤) B fdخل.

(١٥) B fdخل. (١٦) B fdخل. (١٧) B fdخل. (١٨) B fdخل.

(١٩) B fdخل. (٢٠) B fdخل. (٢١) B fdخل. (٢٢) B fdخل.

(٢٣) B fdخل. (٢٤) B fdخل.

باب حال اليقين،

(١) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى اليقين في مواضع من كتابه على ثلاثة اوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين، وقال النبي صلعم سلوا الله (٢) تعالى العفو والعافية واليقين في الدنيا والآخرة، وقال (٣) صلعم رحم الله اخي عيسى (٤) عليه السلم لو ازداد يقينًا لمشي في (٥) الهوآء، وقال عامر بن عبد قيس (٦) رحمه الله لو كشف الغطاء ما ازددت يقينًا يعني عند معاينتي لما آمنت به من الغيب، وهذا كلام غلبت ووجد وتحقيق، وقد روى عن النبي صلعم انه قال الخلق يُبعثون على ما يموتون عليه، ولا يكون الخبّر كالمعاينة في جميع معانيها ويجوز ان يكون له وجه آخر وهو (٧) أن يعني ما ازددت علم يقين، وقال ابو يعقوب النهرجوري (٨) رحمه الله اذا استكمل العبد حقايق اليقين صار البلاء عنده نعمة والرخاء مصيبة، واليقين هو المكاشفة والمكاشفة على ثلاثة اوجه مكاشفة العيان بالأبصار يوم القيمة ومكاشفة (٩) القلوب بحقايق الايمان مباشرة اليقين بلا كيف ولا حد (١٠) والحالة الثالثة مكاشفة الآيات بإظهار القدرة (١١) للأنبياء عليهم السلم بالمعجزات وغيرهم (١٢) بالكرامات والإجابات، واليقين حال رفيع وأهل اليقين على ثلاثة (١٣) احوال فالأول الاصغر وهم المريدون (١٤) والعموم وهو (١٥) كما قال بعضهم أول مقام (١٦) اليقين الثقة بما في يد الله (١٧) تعالى والإياس (١٨) مما في ايدي الناس، وهو ما قال الجنيد (١٩) رحمه الله حيث سئل عن اليقين فقال اليقين ارتفاع الشك، وقال ابو يعقوب اذا وجد العبد الرضا بما قسم الله له فقد تكامل فيه اليقين، وسئل رُويم بن احمد (٢٠) رحمه الله عن اليقين فقال

انه B (٤). الهوى B (٥). قال الشيخ رحمه الله B om. (٦)

but الفالك has been supplied by a later hand. (٧) A om. والمالة الثالثة. (٨) عنى به. (٩) بالكرامات B (١٠) والانبيا والمعجزات B (١١)

عما A (١٢). من اليقين B (١٣). ما B (١٤). العوام B (١٥)

وقال عمرو المكي^(١) رحمه الله المشاهدة^(٢) يعني المحاضرة يعني المداناة كما ذكر الله عز وجل^(٣) وَسَلَّمْ عَنِ الْقَرْبَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ يعني قريبة^(٤) من البحر شاهدة البحر، وقال عمرو المكي^(١) رحمه الله المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف المحصور غير خارجة من نغذية القلب، وقال ايضاً المشاهدة حضور^(٥) بمعنى قُرْب مقرون^(٦) بعلم اليقين وحفايقها، وأهل المشاهدة على ثلاثة احوال^(٧) فالاول منها الأصغر وهم المریدون^(٨) وهو ما قال ابو بكر الواسطي^(١) رحمه الله يشاهدون الاشياء بعين^(٩) العبر ويشاهدونها بأعين الفكر، وإحمال الثاني من المشاهدة^(١٠) الأوساط وهو الذي اشار اليه ابو سعيد الخزاز^(١) رحمه الله حيث يقول المخلق في قبضة^(١١) الحق وفي ملكه ١. فاذا وقعت المشاهدة فيما بين الله وبين العبد لا يبقى في سره^(١٢) ولا في وهم غير الله^(١٣) تعالى، وإحمال الثالث من المشاهدة ما اشار اليه عمرو بن عثمان المكي^(١) رحمه الله في كتاب المشاهدة فقال ان قلوب العارفين^(١٤) شاهدت الله^(١٥) مشاهدةً ثبتت فشاهدوه بكل شيء وشاهدوا كل^(١٦) الكليات به فكانت مشاهدتهم لدهيهم ولم به فكانوا غايين حاضرين وحاضرين غايين ١٥ على انفراد الحق في الغيبة والمحصور فشاهدوه ظاهراً وباطناً وباطناً^(١٧) و(١٨) وظاهراً و(١٩) أولاً وأولاً آخرًا كما قال عز وجل^(١٩) هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ، والمشاهدة حال رفيع وهي من لواج زيادات حفايق اليقين،^(٢٠) وتقتضى^(٢١) حال اليقين،

(١) B om. (٢) B om. from وسلمم to يعني. (٣) Kor. 7, 163. (٤) B من
المشاهد والبحر. (٥) B معنى. (٦) A بعمل. (٧) A om. فالاولى suppl.
in marg. (٨) B وهم كما. (٩) A الغير. The reading of B is doubtful.
عز وجل B (١٢). ولا هم B (١٢). والله B (١١). وهو الاوساط B (١٠).
الكليات A (١٦). هشاهدة ثبتت B app. (١٥). شاهدوا B (١٤).
بانفراد A in marg. (١٨) has been suppl. in A. (١٩) Kor. 57, 3.
حفايق B (٢١). حال المشاهدة A adds in marg. (٢٠).

وَلَيْسَ كَيْفَ شَيْءٍ وَمَ يَكُنْ لَهُ كَفْوًا أَحَدٌ فَمِنْ كَانَتِ الْأَشْيَاءُ فِي سِرِّهِ كَذَلِكَ
فَالِي مَاذَا يَطْبِقُ^(١) أَوْ يَسْكُنُ قَلْبُهُ وَمِنْ وَقَعَ فِي عَطَشِ التَّمَنِّي فِي طَلَبِ
الزِّيَادَةِ^(٢) وَقَعَ فِي الْبَحْرِ الَّذِي لَا تَجْرِي فِيهِ الْأَوْهَامُ، وَهَذَا كَلَامٌ قَدْ اخْتَصَرْتُهُ
مِنْ كَلَامِ الْوَاسِطِيِّ، وَالْأَطْمَئِنَّةُ تَقْتَضِي حَالَ الْمَشَاهِدَةِ،

باب حال المشاهدة،

^(٣) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى^(٤) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا
لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ يَعْنِي^(٥) حَاضِرُ الْقَلْبِ، وَقَالَ
أَيْضًا^(٦) وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ،^(٧) وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ فَالْمَشَاهِدُ
الرَّبُّ وَالْمَشْهُودُ الْكَوْنُ أَعْدَمَهُمْ ثُمَّ^(٩) أَوْجَدَهُمْ، وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخِرَازِيُّ^(١٠) رَحِمَهُ
اللَّهُ^(١١) فَمَنْ شَاهَدَ اللَّهُ بِقَلْبِهِ^(١٢) خَسِنَ عَنْهُ مَا دُونَهُ وَتَلَاشَى كُلَّ شَيْءٍ وَغَابَ
عِنْدَ^(١٣) وَجُودِ عِظَمَةِ اللَّهِ^(١٤) تَعَالَى^(١٥) وَلَمْ يَبْقَ فِي الْقَلْبِ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ،
وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ الْمَكِّيُّ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ الْمَشَاهِدَةُ مَا لَاقَتْ الْقُلُوبُ مِنْ
الْغَيْبِ بِالْغَيْبِ^(١٧) وَلَا يَجْعَلُهَا عِيَانًا^(١٨) وَلَا يَجْعَلُهَا وَجَدًّا، وَقَالَ أَيْضًا الْمَشَاهِدَةُ
^(١٩) وَصَلَّ بَيْنَ رُؤْيَةِ الْقُلُوبِ^(٢٠) وَبَيْنَ رُؤْيَةِ الْعِيَانِ لِأَنَّ رُؤْيَةَ الْقُلُوبِ^(٢١) عِنْدَ
كَشْفِ الْيَقِينِ فِي^(٢٢) زِيَادَةِ تَوْثَمٍ، وَهُوَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو
^(٢٣) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ الْخَبِيرُ، وَأَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ
شَهِيدٌ^(٢٤) فَقَالُوا هُوَ مَشَاهِدَةُ الْأَشْيَاءِ بَعَيْنَ^(٢٥) الْعَبْرِ وَمَعَانِيهَا بِأَعْيُنِ الْفِكْرِ،

(١) B om. (٢) B ووقع. (٣) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٤) Kor. (٥) A حاضر. (٦) Kor. 85, 3. B شاهد. (٧) B قال. (٨) B adds
50, 36. (٩) B من. (١٠) B جلس. (١١) B وجوده. (١٢) B عز وجل. (١٣) B عز وجل. (١٤) B فلم. (١٥) B عز وجل. (١٦) B عز وجل. (١٧) B بين. (١٨) B عنه. (١٩) B which
is written in A as a variant. (٢٠) B فقال. (٢١) B العبرة.

كُلُّ شَيْءٍ، ^(١) وَسُئِلَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الدَّمَغَانِيُّ ^(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِ ^(٣) عَزَّ وَجَلَّ ^(٤) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِئِنَّ الْقُلُوبَ هَشَتُ وَبَشَتُ وَسَكَتُ وَاسْتَأْنَسَتْ ثُمَّ كَشَفَ عَنْهُ، ^(٥) قَالَ هَشَتُ ^(٥) مِنْ مَعْرِفَةِ أَجْلالِ اللَّهِ ^(٦) تَعَالَى وَعَظَمَتِهِ وَبَشَتُ ^(٥) مِنْ مَعْرِفَةِ ^(٦) رَحْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَسَكَتُ ^(٥) مِنْ مَعْرِفَةِ كَفَايَةِ اللَّهِ وَصَدَقَهُ وَاسْتَأْنَسَتْ مِنْ مَعْرِفَةِ ^(٧) إِحْسَانِ اللَّهِ وَلَطْفِهِ، قَالَ وَسُئِلَ الشَّيْبَلِيُّ ^(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ أَبِي سَلِيمٍ الدَّارَانِيِّ ^(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ النَّفْسَ إِذَا أَحْرَزَتْ قُوَّتَهَا اِطْمَأْنَنَتْ ^(٨) فَقَالَ إِذَا عَرَفَتْ مِنْ بَقْوَتِهَا اِطْمَأْنَنَتْ، وَالِاطْمَأْنِينَةُ حَالٌ رَفِيعٌ ^(٩) وَهِيَ لِعَبْدٍ رَجَحَ عَقْلُهُ وَقَوِيَ إِيمَانُهُ وَرَسَخَ عَلَيْهِ وَصْفًا ذَكَرَهُ وَثَبَتَتْ حَقِيقَتُهُ ^(٩) وَهِيَ عَلَى ثَلَاثَةِ ضُرُوبٍ فَضَرْبٌ مِنْهَا لِلْعَامَّةِ لِأَنَّهُمْ إِذَا ذَكَرُوا اِطْمَأْنَنُوا إِلَى ذِكْرِهِمْ لَهُ فَحَظُّهُمْ مِنْهُ الْإِجَابَةُ لِلدَّعَوَاتِ بِاتِّسَاعِ الرِّزْقِ وَدَفْعِ الْآفَاتِ، وَهُوَ مَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ^(١٠) أَلَنْفَسُ اِطْمَأْنِنَتْ يَعْنِي بِالِإِيمَانِ بِأَنَّ لَا دَافِعَ وَلَا مَانِعَ إِلَّا اللَّهَ، ^(١١) قَالَ وَالضَّرْبُ الثَّانِي لِلْخُصُوصِ لِأَنَّهُمْ رَضُوا بِقَضَايِهِ وَصَبَرُوا ^(١٠) عَلَى بَلَايِهِ وَإِخْلَصُوا ^(١١) وَاتَّقُوا وَسَكَنُوا وَاطْمَأْنَنُوا ^(١٢) إِلَى قَوْلِهِ ^(١٣) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٤) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ^(١٥) وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ، فَاطْمَأْنَنُوا وَسَكَنُوا إِلَى ^(١٦) قَوْلِهِ ^(١٧) مَعَ فَكَانَتْ اِطْمَأْنِينَتُهُمْ مَمْرُوجَةً بِرُؤْيَا طَاعَتِهِمْ، وَالضَّرْبُ الثَّلَاثُ ^(١٨) لْخُصُوصِ اِطْمَأْنِنَتْهُمْ لَعَلَّوْا أَنْ سَرَابِرَهُمْ لَا تَقْدِرُ أَنْ تَطْمِئِنَّ إِلَيْهِ وَلَا تَسْكُنَ مَعَهُ هَيْبَةً وَتَعْظِيمًا لِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ غَايَةٌ تُدْرِكُ

(١) This passage occurs in AB above (see note Y on p. ٦٦) and is also written on the margin of A in this place. I give the text according to A.
 (٢) B om. (٣) Kor. 13, 28. (٤) B فقال. (٥) A عن. (٦) A om. from رحمة to معرفة. The marginal version in A has كفاية for رحمة.
 (٧) B app. اختيار. (٨) A om. from فقال to اطمأنت. (٩) وهو B.
 (١٠) B om. على بلايه. (١١) A واتقوا but اتقوا written above. (١٢) B
 (١٣) B om. from عز وجل. (١٤) Kor. 16, 128. وسكنوا الى
 (١٥) Kor. 2, 148. B ان. (١٦) B قوله عز وجل. (١٧) In marg. A مع
 الصابرين. (١٨) B خصوص.

بالله فقال ارتفاع الحشمة مع وجود الهيبة، وقال ابرهيم المارستاني (١) رحمه الله وسُئِلَ عن الانس (٢) قال فرِحُ القلب بالمحَبوب، وإِحال الثالث من الانس هو الذهاب عن رُؤية الانس بوجود الهيبة والقُرْبِ والتعظيم مع الانس كما ذُكر عن بعض اهل المعرفة أَنَّهُ قال انَّ لله عِبَاداً اوجدَهُم من الهيبة له ما اخذهم به عن الانس بغيره، وهذا كما ذُكر عن (٣) ذى النون (١) رحمه الله ان رجلاً كُتِبَ اليه أَنَسُك اللهُ بِقُرْبِهِ فَكُتِبَ اليه (٤) ذو النون أَوْحَشَكَ اللهُ من قُرْبِهِ (٥) فَانَّهُ اذا أَنَسَكَ بِقُرْبِهِ فهو قَدْرَكَ واذا اوحشك من قُرْبِهِ فهو قَدْرُهُ (٦) معنى قوله اوحشك من قُرْبِهِ (١) يعنى بَأَنَّ يُوَجِدُكَ هَيْبَةً قُرْبِهِ، وسُئِلَ الشَّيْطَانِيُّ رحمه الله عن الانس فقال وَحَشْتُكَ مِنْكَ ومن نفسك ومن (٧) الكون، والانس (٨) بالله يقتضى الاطمأنينة،

باب حال الاطمأنينة،

(٩) قال الشيخ رحمه الله وقد قال الله (١٠) تعالى (١١) يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ وفي التفسير المَطْمَئِنَّةُ بالايامن، وقال عزَّ وجلَّ (١٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَّا يَذْكُرَ اللَّهُ إِلَّا يَذْكُرَ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُوبُ، وقال في قصة ابرهيم عليه السلم (١٣) وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي، وقال سهل بن عبد الله (١) رحمه الله اذا سكن قلب العبد الى مولاه واطمأنَّ اليه قَوِيَتْ حال العبد فاذا قَوِيَتْ أَنَسَ بالعبد

(١) B om. (٢) B فقال. (٣) AB ذَا. (٤) A ذَا. (٥) B فاذا
 انسك. (٦) B فمعنى B (٧) Here both A and B add the passage beginning من معرفة احسان الله ولطفه and ending على الدماغاني which evidently belongs to the next chapter. It has been supplied in marg. A in its proper place by a corrector (see the following page, l. ١ to l. ٥). Here the corrector has written in marg. A مكفل موضعه في الباب بعد (٨) بالله B

عز وجل. (٩) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١٠) B (١١) B

(١٢) Kor. 2, 262. (١٣) Kor. 13, 28. (١٤) Kor. 89, 27.

رَوَى فِي الْمَخْبَرِ أَنَّ مُطَرَّفَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ (١) رَحِمَهُ اللَّهُ كَتَبَ إِلَى
عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ (١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِيَكُنْ أُنْسُكَ بِاللَّهِ وَانْقِطَاعُكَ إِلَيْهِ فَإِنَّ
لِلَّهِ (٢) تَعَالَى عِبَادًا اسْتَأْذَنُوا بِاللَّهِ فَكَانُوا فِي وَحْدَتِهِمْ أَشَدَّ اسْتِيْنَاسًا مِنْ
النَّاسِ فِي كَثْرَتِهِمْ وَأَوْحَشُ مَا يَكُونُ النَّاسُ أُنْسُ مَا يَكُونُونَ وَأَنْسُ مَا
(٣) يَكُونُ النَّاسُ أَوْحَشُ مَا يَكُونُونَ، وَمُطَرَّفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ كِبَارِ التَّالِبِينَ
وَكَذَلِكَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ (١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْإِيَّةِ الرَّاشِدِينَ، وَذَكَرَ
عَنْ بَعْضِ الْعَارِفِينَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ (١) عَزَّ وَجَلَّ عِبَادًا أَرَادَهُمْ بِحَقِّ حَقَائِقِ
الْأُنْسِ بِهِ (٤) فَأَخَذَهُمْ بِهِ عَنْ وَجْدِ طَعْمِ الْخَوْفِ (٥) مِمَّا سِوَاهُ، وَالْأُنْسُ بِاللَّهِ
لِعَبْدٍ قَدْ كَمَلَتْ طَهَارَتُهُ وَصَفَاءُ ذِكْرِهِ وَاسْتَوْحَشَ مِنْ كُلِّ مَا يَشْغَلُهُ عَنِ اللَّهِ
١. تَعَالَى فَعِنْدَ ذَلِكَ آتَسَهُ اللَّهُ (١) تَعَالَى بِهِ، وَأَهْلُ الْأُنْسِ فِي الْأُنْسِ عَلَى ثَلَاثَةِ
أَحْوَالٍ فَهِنَّ مِنْ أُنْسٍ بِالذِّكْرِ وَاسْتَوْحَشَ مِنَ الْغَفْلَةِ وَأُنْسٍ بِالطَّاعَةِ وَاسْتَوْحَشَ
مِنْ (٦) الذَّنْبِ كَمَا (٧) حَكَى عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (١) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ
الْأُنْسِ مِنَ الْعَبْدِ أَنْ تَأْنِسَ النَّفْسَ وَالْجَوَارِحَ (٨) بِالْعَقْلِ وَيَأْنِسَ الْعَقْلَ وَالنَّفْسَ
بِالْعَمَلِ الشَّرْعِيِّ وَيَأْنِسَ الْعَقْلَ وَالنَّفْسَ وَالْجَوَارِحَ (٩) بِالْعَمَلِ لِلَّهِ خَالِصًا فَيَأْنِسُ
١٥ الْعَبْدُ بِاللَّهِ أَيْ يَسْكُنُ إِلَيْهِ، وَالْحَالُ الثَّانِي مِنَ الْأُنْسِ فَهُوَ لِعَبْدٍ قَدْ اسْتَأْنَسَ
بِاللَّهِ وَاسْتَوْحَشَ مِمَّا سِوَاهُ مِنَ الْعَوَارِضِ وَالْخَوَاطِرِ الْمَشْغَلَةِ كَمَا (١٠) ذُكِرَ عَنْ
ذِي النُّونِ (١١) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ (١) مَا عَلَامَةُ الْأُنْسِ بِاللَّهِ قَالَ إِذَا (١٢) رَأَيْتَهُ
يُؤْنِسُكَ بِخَلْقِهِ (١٣) فَإِنَّهُ هُوَ ذَا يُوحِشُكَ مِنْ نَفْسِهِ وَإِذَا رَأَيْتَهُ يُوحِشُكَ مِنْ
خَلْقِهِ فَهُوَ (١٤) ذَا يُؤْنِسُكَ (١٥) بِنَفْسِهِ، وَسُئِلَ الْمُجَنِّدُ (١) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الْأُنْسِ

ما B (٤) . يكون الناس for يكونون B (٢) . عباد B (٢) . B om. (١) .
The orig. reading of A was اخذهم . B لا (٥) which also appears
in A as a variant. (٦) A الذنب but المصيبة written above. (٧) A ذكر
but حكي written above. (٨) B om. from بالجوارح بالعقل . (٩) AB بالعلم .
In A العمل is written above as a variant. (١٠) B حكي . (١١) B المصري
for رحمه الله . (١٢) A had orig. ان رايته but ان has been stroked out.
B ذى (١٣) . AB نفسه . (١٤) B ذى . (١٥) AB من نفسه .

رُوى ايضاً من اشتاق الى الجنة^(١) سارِع الى الخيرات، وقد رُوى ايضاً
 (٢) اشتاقت الجنة الى (٣) ثلثة الى عليّ وعمّار وسلمانَ رضى الله عنهم^(٤) اجمعين،
 والشوق^(٥) هو لعبدٍ قد تبرّم ببقائه شوقاً الى لقاء محبوبه، وسُئل بعضهم عن
 الشوق فقال^(٥) هيمان القلب عند ذكر المحبوب، وقال آخر الشوق نار الله
 (٦) تعالى أشعلها في قلوب اوليائه حتى يُحرق بها ما في قلوبهم من الخواطر
 والارادات والعارضات والحاجات، وقال^(٧) الجربري رحمه الله تعالى لولا
 أن في الشوق مُنعة ما حيل^(٨) الضر، وقال ابو سعيد الخزاز^(٩) رحمه الله
 ملئت قلوبهم من المحبة فطاروا بالله^(٩) عزّ وجلّ طرباً وهاموا اليه اشتياقاً
 فيا لهم من (١٠) قلبي مشتاقٍ أسفٍ بربه كلفٍ دنفٍ ليس لهم سكنٌ غيره ولا
 ١٠. ما لوفّ سواه، وأهل الشوق في الشوق على ثلثة احوال فمنهم من اشتاق الى
 ما وعد الله^(٩) تعالى لأوليائه من الثواب والكرامة والفضل والرضوان ومنهم
 من اشتاق الى محبوبه من شدة محبته وتبرّمه ببقائه شوقاً الى لقاءه ومنهم من
 شاهد قُرب سيده^(١١) أنه حاضرٌ لا يغيب فتنعم قلبه بذكره وقال انها يُشتاق
 الى غايب وهو حاضرٌ لا يغيب فذهب بالشوق عن رؤية الشوق فهو مشتاق
 بلا شوق^(١٢) ودلائله تصفه عند اهله بالشوق وهو لا يصف نفسه بالشوق،
 ١٥ والشوق يقضى الأنس،

باب حال الأنس،

(١٤) قال الشيخ رحمه الله تعالى ومعنى الأنس بالله^(٩) تعالى الاعتماد عليه
 والسكون اليه^(١٤) والاستعانة به ولا يتبهاً أن يعبر عنه بأكثر من هذا، وقد

هيمان A (٥) B om. (٤) B om. (٣) B om. (٢) B om. (١) B تسارع.

رحمه الله تعالى B (٧) om. الجربري B (٦) B written above. هيمان but

(٨) الصبر B. (٩) After قلوبهم B has a word which is partly obliterated:

ودلائله B (١٢) B (١١) In A و is suppl. before أنه. (١٠) B قلبه. (٩) بلسه (?)

قال B (١٤) B om. and a corrector has restored this reading in A. والشوق

الشيخ رحمه الله تعالى. (١٤) B الاستعانة.

والرجاء فقال انّ الخلق^(١) بالرجاء والخوف^(٢) مؤذنون وما دام لم يترق^(٣) العبد في طرفها ولم يترق^(٤) من بينها لم يصل الى حقيقة حقها ويكون مرتبطاً بما لا حاصل له فيهما عند الحقيقة، قيل فاها يعني الخوف والرجاء قال زمامان^(٥) للنفس حتى لا تخرج الى رعواتها من الإدلال والأمن والإيأس والقطع،^(٦) وقال ابو بكر الواسطي^(٧) رحمه الله الخوف له ظلم يتغير صاحبه تحته يطلب ابداً المخرج منه فاذا جاء الرجاء بضياؤه خرج الى مواضع الراحة^(٨) فغلب عليه التمتي ولا^(٩) ينفع حسن النهار الا^(١٠) بظلمة الليل^(١١) وفيها صلاح الكون فكذلك القلب مرّة في ظلم الخوف اسير^(١٢) فاذا طرق طوارق الرجاء فهو امير، والمحبة والخوف والرجاء^(١٣) مقرون بعضها ببعض قال بعضهم كل محبة لا خوف معها فهي مأووفة وكل خوف لا رجاء معه فهو مأووف وكل رجاء لا خوف معه كذلك، والرجاء والمحبة يقتضيان^(١٤) الشوق،

باب حال الشوق،^(١٥)

قال الشيخ رحمه الله تعالى^(١٦) وحال الشوق حال شريف، روى عن النبي صلعم انه قال^(١٧) ألا هل مشتاق الى الجنة^(١٨) هي ورب الكعبة ریحانة^{١٠} تهنئ ونهر مطرد وزوجة^(١٩) حسناء، وروى^(٢٠) عنه عليه السلم انه كان يقول في دعائه^(٢١) أسئلك^(٧) لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك،^(٢١) ولذة النظر الى وجهه الله^(٧) تعالى في الآخرة والشوق الى لقاءه في الدنيا، وقد

(١) يترقا B (٢) مودين B app. مؤذنين A (٣) بالخوف والرجاء B (٤)

فغلبت B (٥) B om. (٦) قال B (٧) للنفس B (٨) يرق B (٩)

مقرونة A (١٠) واذا B (١١) وفيها B (١٢) بظلم B (١٣) يقع B (١٤)

A adds but these words have been stroked out. وحال الشوق حال شريف (١٥)

B om. from باب to رحمه الله تعالى (١٦) in marg. A. وحال الخ (١٧)

A in marg. (١٩) Suppl. in marg. B. (٢٠) الاهل مشتاقون B (٢١)

B فلذة (٢١) عن النبي صلى الله عليه وسلم B (٢٠) ولم يتشرف النبي صلعم الى الجنة

ربه، وقال صلعم لو وُزن خوف المؤمن ^(١) ورجاؤه لاعتدلا، وقال بعضهم الخوف والرجاء جناحا ^(٢) العمل لا يطير إلا بهما، وقال ابو بكر الوراق الرجاء ترويح من الله ^(٣) تعالى لقلوب المخافين ^(٤) ولولا ذلك لتلفت نفوسهم وذهلت عقولهم، والرجاء على ثلاثة اقسام رجاء في الله ورجاء في سعة رحمة الله ورجاء في ثواب الله، ^(٥) فالرجاء في ثواب الله وفي سعة ^(٦) رحمته لعبده Af.27a مرید قد سمع من الله ذكر المين فرجاه وعلم ^(٧) انّ الكرم والفضل والوجود من صفات الله فارتاح قلبه الى المرجو من كرمه وفضله كما حكى عن ^(٨) ذى النون المصرى ^(٩) رحمه الله انه كان يدعو ويقول اللهم انّ سعة رحمتك ارجأ لنا من أعمالنا عندنا واعتمادنا على عنفوك ارجأ ^(١٠) عندنا من عقابك لنا، وكما قال بعضهم اللهم أنت لطيف لمن صدك في ارادته ورجاك ^(١١) في ملماته فيما منتهى آمال الراجين ^(١٢) ارجنا راحة عاجلة توردنا مناهل مسرتك وتودينا الى قربك، والراجي في الله تعالى هو عبد تحقق ^(١٣) في الرجاء ^(١٤) فلا يرجو من الله شيئاً سوى الله كما سئل الشبلي ^(١٥) رحمه الله عن الرجاء فقال الرجاء أن ترجوه أن لا يقطع بك دونه، وقال ^(١٦) ذو النون ^(١٧) رحمه الله بينا أنا أسير في بعض البوادي اذ لقيتني امرأة فقالت لي من ^(١٨) انت قلت رجل غريب فقالت وهل ^(١٩) يوجد مع الله تعالى احزان ^(٢٠) الغربة،

فصل في معنى الخوف والرجاء،

^(١٧) قال الشيخ رحمه الله وإما لسان اهل النهايات والمتحققين في الخوف والرجاء فالذى يقول احمد بن عطاء ^(٢) رحمه الله حين سئل عن الخوف

(١) B ورجاه. (٢) العلم. (٣) B om. (٤) B فلولا. (٥) AB لنا A (٦) ذا AB (٧) بان. (٨) B رحمة الله (٩) B. (١٠) B عندنا written above. (١١) B ملماته. (١٢) B من. (١٣) B ولا. (١٤) B ذا A (١٥) B أسير. (١٦) In marg. A انها (١٧) B om. (١٨) B الغريب من يكون عنه غريباً. (١٩) B om. (٢٠) B om.

في خلاصها من أمر الله (١) عز وجل، وقال ابن خبيق (١) رحمه الله الخائف
 عندى أن يكون بجمك الوقت فوقت يخافه (٢) المخلوق ووقت يأمنه، وقال
 A.f.266 الفناد (١) رحمه الله علامة الخوف ان لا يعال نفسه بعسى وسوف، وقال
 بعضهم علامة خوف الله (١) تعالى هيجان القلوب وشدة الذعر من الترهيب،
 وقال (٢) ابن خبيق (١) رحمه الله الخائف عندى من (٤) يخاف من نفسه أكثر
 مما يخاف من (٥) الشيطان، (٦) وأما اهل الخصوص من الخائفين فخوفهم على
 ما قال سهل بن عبد الله (١) رحمه الله لو قسم (٧) ذرة من خوف الخائفين
 على اهل الارض لسعدوا بذلك اجمعين، فقيل له فكيف يكون مع الخائفين
 من هذا الخوف قال مثل الجبل، وقال (٢) ابن الجلاء الخائف عندى
 الذى لا يخاف غير الله (١) تعالى، وقال الواسطى (١) رحمه الله الاكابر يخافون
 القطع والاصاغر يخافون العقوبة وخوف الاكابر أقطع لأن ما دام (٤) للنفس
 فى النفس من رعواتها (١) بقية (٢) فليس بمحسن وإن أتى بكل تفويض
 وتسليم، (١٠) قال الشيخ رحمه الله معنى (١١) رعواتها تديرها ودعواها ونظرها
 الى طاعاتها، والرجاء مقرون بالخوف،

باب (١٢) الرجاء،

١٥

(١٠) قال الشيخ رحمه الله والرجاء حال شريف، قال الله (١٢) تعالى (١٤) لَقَدْ
 كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ،
 وقال فى آية أخرى (١٥) يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ، وقال فى آية أخرى
 (١٦) فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا قَالُوا فى التفسير ثواب

(١) B om. (٢) AB الخافون. A in marg. المخلوق. (٣) B بن. (٤) B om.
 النفس B (٨). ذرة B (٧). فاما B (٦). السلطان B (٥). يخاف من
 رعواتها وليس B (١١). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠). وليس B (٩).
 Kor. 17, 59. (١٥) Kor. 33, 21. (١٤) B ذكره. (١٢) B (١٢).
 Kor. 18, 110. (١٦) B adds the remainder of the verse: ولا يشرك بعبادة ربّه أحدًا.

باب حال الخوف،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) فإمّا (٣) حال الخوف فأنما ذكرنا الخوف والمحبة لأنّ حال القُرب يقتضى حالين فمنهم من يغلب على قلبه الخوف من نظره الى قُرب الله منه ومنهم من يغلب على قلبه المحبة (٤) وذلك على حسب ما قسم الله للقلوب من التصديق وحقيقة اليقين والخشية وذلك من كَشَفِ الغيوب فان شاهد قلبه في قربه من سيّد عظمته وهيبته وقدرته فيؤدبه ذلك الى الخوف والحياء، والوجل وان شاهد قلبه في (٥) قربه لطف سيده وقديم عطفه واحسانه (٥) له ومحبته آذاه (٥) ذلك الى المحبة والشوق والقلق والحرق والتبرم بالبقاء وذلك بعلمه ومشيئته (٧) وقدرته ذلك تقدير العزيز العليم، والخوف على ثلاثة اوجه وقد ذكر الله تعالى الخوف وقرنه بالايان بقوله (٨) فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُواْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ فهنا خوف الأجلّة، وقوله (٩) وَلَيْسَ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جِنَّاتٍ فهنا خوف الأوساط، وقال (١٠) يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ فهنا خوف العامة، فمنهم من خاف من سخطه وعقابه كما ذكر الله (٥) تعالى يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ وهم العامة فخوفهم اضطراب قلوبهم مما علموا من سطوة معبودهم، وأمّا الأوساط فخوفهم من القطيعة واعتراض الكدورة في صفاء المعرفة، وسُبل السبلي (٥) رحمه الله عن الخوف فقال تخاف ان لا يسلمك اليك كما قال ابو سعيد الخزاز (٥) رحمه الله في (١١) كلام له قال شكوت الى بعض العارفين الخوف فقال لي إني اشتبهى ان أرى رجلاً يدرى أين الخوف من الله ثم قال ان أكثر الخائفين خافوا على انفسهم من الله شفقة منهم على انفسهم وعملاً

حال الخوف فأنما. (٢) B om. (٣) قال الشيخ رحمه الله. (١) B om.

وتقديره B (٧). قربه من سيّد B (٦). ذلك B (٤).

Kor. 3, 169. (٨) Kor. 55, 46. (٩) Kor. 24, 37. (١٠) B (١١) كلامه

for له كلام.

كما حكي عن ابي الحسين النورى (١) رحمه الله انه سُئِلَ عن المحبة فقال
هَتَكَ الْأَسْتَارَ وَكَشَفْتُ الْأَسْرَارَ، وَسُئِلَ (٢) اِيضًا اِبْرَاهِيمَ الْحَنْوَاصَ عَنِ الْمَحَبَّةِ
فَقَالَ مَحْوُ الْاِرَادَاتِ وَاحْتِرَاقُ جَمِيعِ الصِّفَاتِ وَالْحَاجَاتِ، وَقَدْ سُئِلَ اِبُو
سَعِيدٍ (٣) الْحَزَّازَ رَحِمَهُ اللهُ عَنِ الْمَحَبَّةِ فَقَالَ طَوْبِي لِمَنْ شَرِبَ كَأْسًا مِنْ مَحَبَّتِهِ
وَذَاقَ نَعِيمًا مِنْ مَنَاجَاةِ الْجَلِيلِ وَقُرْبِهِ (٤) بِمَا وَجَدَ مِنَ اللَّذَاتِ بِحَبِّهِ فَمَلَأَ قَلْبُهُ
حُبًّا وَطَارَ بِاللهِ (١) طَرَبًا وَهَامَ اِلَيْهِ اِشْتِيَاقًا فَيَا لَهْ مِنْ وَاثِقِ اَسْفِ بِرَبِّهِ كَلِيفِ
دَنْفِ لَيْسَ لَهُ سَكَنٌ غَيْرُهُ وَلَا مَأْلُوفٌ سِوَاهُ، وَاَمَّا الْحَالُ الثَّلَاثُ مِنَ الْمَحَبَّةِ
فَهُوَ مَحَبَّةُ الصِّدِّيقِينَ وَالْعَارِفِينَ تَوَلَّدَتْ مِنْ نَظَرِهِمْ وَمَعْرِفَتِهِمْ بِقَدِيمِ حُبِّ اللهِ
(١) تَعَالَى بِلَا عِلَّةٍ فَكَذَلِكَ اِحْبَوهُ بِلَا عِلَّةٍ، وَصِفَةُ هَذِهِ الْمَحَبَّةِ مَا سُئِلَ (٥) ذُو
النُّونِ (١) الْمِصْرِيُّ فَقِيلَ لَهُ مَا الْمَحَبَّةُ (٦) الصَّافِيَةُ الَّتِي لَا كِدْرَةَ فِيهَا قَالَ
حُبُّ اللهِ الصَّافِي الَّذِي لَا كِدْرَةَ فِيهِ سَقُوطُ الْمَحَبَّةِ عَنِ الْقَلْبِ وَالْجَوَارِحِ حَتَّى
لَا يَكُونُ فِيهَا الْمَحَبَّةُ وَتَكُونُ الْأَشْيَاءُ (٤) بِاللهِ وَاللهِ فَذَلِكَ الْحَبُّ (٩) اللهُ، وَقَالَ
اِبُو يَعْقُوبَ السُّوسِيَّ (١) رَحِمَهُ اللهُ لَا تَصِحُّ الْمَحَبَّةُ حَتَّى (١٠) يُخْرَجَ مِنْ رُؤْيَةِ
الْمَحَبَّةِ اِلَى رُؤْيَةِ الْمَحْبُوبِ (١١) بِنَفَاءِ عِلْمِ الْمَحَبَّةِ مِنْ حَيْثُ كَانَ لَهُ الْمَحْبُوبُ فِي
الْغَيْبِ وَلَمْ يَكُنْ هُوَ بِالْمَحَبَّةِ فَاِذَا خَرَجَ الْحَبُّ اِلَى هَذِهِ النِّسْبَةِ كَانَ (١٢) مَحَبًّا
مِنْ غَيْرِ مَحَبَّةٍ، وَسُئِلَ الْمُجَنِّدُ (١) رَحِمَهُ اللهُ عَنِ الْمَحَبَّةِ فَقَالَ دَخُولُ صِفَاتِ
الْمَحْبُوبِ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ صِفَاتِ الْمَحَبِّ، فَهَذَا عَلَى مَعْنَى قَوْلِهِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَاِذَا
A.f.26a أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ عَيْنَهُ الَّذِي يُبْصِرُ (١٢) بِهِ وَسَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَيَدَّهُ الَّذِي
يَبْطِشُ بِهِ،

(١) B om. (٢) In B اِيضًا follows الْحَنْوَاصَ. (٣) B om. رَحِمَهُ اللهُ.

(٤) B لا. (٥) A ذَا. (٦) الصَّافِي الَّذِي B. (٧) Altered in A to

كِدْرَةَ. (٨) B وَاللهِ. (٩) اللهُ. (١٠) suppl. in

marg. A after يُخْرَجَ. (١١) B تَغْيَابًا (?) عَلَى الْمَحَبَّةِ. (١٢) B مَحَبِّ.

(١٣) Altered in A to هِئَا.

وَيُحِبُّونَهُ، وقال (١) قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وقال في موضع آخر (٢) يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ، (٣) فذكر في الآية الأولى محبته قبل محبتهم وفي (٤) الآية الثانية ذكر محبتهم له ومحبته لهم وفي الآية الثالثة ذكر محبتهم له، وحال المحبة لعبده نظر بعينه الى ما انعم الله (٥) به عليه ونظر بقلبه الى قُرب الله تعالى منه وعنايته (٥) به وحفظه وكلايته له (٦) فنظر بايمانه وحقيقة يقينه الى ما سبق له من الله تعالى من العناية والهداية وقديم حبِّ الله له فأحبَّ الله (٧) عزَّ وجلَّ، وأهل المحبة على ثلاثة احوال فالحال الاول من المحبة محبة العامة يتولد ذلك من احسان الله (٤) تعالى اليهم وعطفه عليهم، وقد روى عن النبي صلعم انه قال جِئْتُ ١. القلوب على حبِّ من أحسنَ اليها وبغض من أساء اليها الحديث، وهذا الحال من المحبة شرطها ما سُئل سُهْنُون (٤) رحمه الله عن المحبة فقال صفاء الودِّ مع دوام الذكر لأنَّ من احبَّ شيئاً أكثرَ (٤) من ذكره، وكما سُئل سهل ابن عبد الله (٤) رحمه الله عن المحبة فقال موافقة القلوب لله والتزام الموافقة لله وإتباع الرسول صلعم مع دوام الاستهتار بذكر الله (٤) تعالى ووجود حلوة ١٥ المناجاة لله عزَّ وجلَّ، وسئل الحسين بن علي (٤) على (٤) رضی الله عنه عن المحبة فقال بَدَلُ المجهود والحبيب يفعل ما يشاء، وكما سُئل بعض المشايخ عن المحبة Af. 25b فقال استهتار القلوب بالثناء على المحبوب (٩) وإيثار طاعته والموافقة له كما قال القائل،

(١٠) لو كان حُبِّكَ صادقاً لآطعته * إنَّ الحُبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مطبوع،

٢. والحال الثاني من المحبة وهو يتولد من نظر القلب الى غناء الله (١١) وجلاله وعظمته وعلمه وقدرته وهو حبُّ (١٢) الصادقين والمتحققين وشرطها ووصفها

(١) Kor. 3, 29. B om. (٢) Kor. 2, 160. (٣) B وذكر. (٤) B om.

(٥) A om. (٦) B ونظر. (٧) B وعلا. (٨) added in marg. A. الدامغاني.

(٩) B وإتباع. (١٠) A in marg. لو كنت تذكر حبه B (١٠).

(١١) B جل جلاله. (١٢) A الصديقين but corr. in marg.

وَتَحَقَّقْتُكَ فِي (١) السِّرِّ (٢) فَنَاجَاكَ لِسَانِي * فَأَجْتَمَعْنَا لِبَعَانٍ وَأَفْتَرَقْنَا لِبَعَانِي
 إِنَّ يَكُنْ (٤) غَيْبِكَ التَّعْظِيمُ عَنِ لِحْظِ عِيَانِي * فَلَقَدْ صَيَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي،
 وَقَالَ الْحَجِيدُ (٥) رَحِمَهُ اللَّهُ وَعَلِمَ أَنَّهُ (٦) يَقْرُبُ مِنْ قُلُوبِ عِبَادِهِ عَلَى حَسَبِ مَا
 يَرَى مِنْ قَرَبِ قُلُوبِ عِبَادِهِ مِنْهُ فَانظُرْ (٧) مَاذَا يَقْرُبُ مِنْ قَلْبِكَ، وَقَالَ
 آخَرُ إِنَّ اللَّهَ (٥) تَعَالَى عِبَادًا قَرِيبًا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا هُوَ (٩) بِهِ قَرِيبٌ مِنْهُمْ
 (١٠) وَكَانُوا قَرِيبِينَ مِنْهُ بِمَا هُوَ (١١) بِهِ قَرِيبٌ إِلَيْهِمْ، (١٢) وَهَذِهِ الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ
 مِنْ حَالِ الْقَرَبِ، فَمَاذَا حَالُ الْكُبْرَاءِ وَأَهْلِ النِّهَايَاتِ فَهُوَ عَلَى مَا قَالَ أَبُو
 الْحُسَيْنِ النَّوْرِيُّ (٥) رَحِمَهُ اللَّهُ لِرَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مِنْ أَيْنَ أَنْتَ (١٣) قَالَ
 مِنْ بَغْدَادِ قَالَ مَنْ صَحَبْتَ بِهَا قَالَ (١٤) أَبَا حَمْزَةَ قَالَ إِذَا رَجَعْتَ إِلَى بَغْدَادِ
 ١. فَقُلْ لِأَبِي حَمْزَةَ قُرْبُ الْقُرْبِ فِي مَعْنَى مَا نَحْنُ نَشِيرُ إِلَيْهِ بَعْدُ الْبُعْدِ، وَكَمَا قَالَ
 أَبُو يَعْقُوبَ السُّوسِيُّ (٥) رَحِمَهُ اللَّهُ مَا دَامَ الْعَبْدُ يَكُونُ بِالْقَرَبِ لَمْ يَكُنْ قَرَبٌ
 حَتَّى يَغِيبَ عَنِ الْقَرَبِ بِالْقَرَبِ فَإِذَا ذَهَبَ عَنِ رُؤْيَةِ الْقَرَبِ بِالْقَرَبِ
 (١٥) فَذَلِكَ قَرَبٌ يَعْنِي عَنِ رُؤْيَةِ (٥) قَرِيبِهِ مِنَ اللَّهِ (٥) عَزَّ وَجَلَّ بِقَرَبِ اللَّهِ مِنْهُ،
 (١٦) وَحَالُ الْقَرَبِ يَقْتَضِي (٥) حَالُ الْمَحَبَّةِ وَحَالُ الْخَوْفِ،

باب حال المحبة،

(١٧) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ (١٨) فَمَاذَا حَالُ الْمَحَبَّةِ فَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ (١٩) تَعَالَى
 (٢٠) الْمَحَبَّةَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ فَقَالَ (٢١) فَسَوْفَ (٢٢) يَا أَيُّهَا اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

غَيْرِكَ B (٤). فاجتمعنا لمعاني وافترقنا لمعاني B (٢). فخطابك B (٢). سري B (١).
 الله عز. B om. (٨). بما ذا يقربك B (٧). تقرب A (٦). B om. (٥).
 AB om. (١١). فكانوا B (١٠). A has إليه as a variant. (٩). وجل.
 أبو B (١٤). فقال B (١٢). وهذا درجة الثاني B (١٢). but suppl. in A.
 وأما B (١٨). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٧). وقال B (١٦). فذلك B (١٥).
 Kor. 5, 59. (٢١). المحبة فقال في موضع من كتابه B (٢٠). تعالى ذكره B (١٩).
 بات B (٢٢).

الله لبعض حكماء خراسان ممن قد ولع بالجهل وقارن التفتُّف (١) أو ما علمت أنّ ما تقارن بيدك (٢) اقدار في جنب ما تطالع بقلبك وما (٣) تطالعه بقلبك هباءً في جنب ما تراقب في سرِّك (٤) فراقبِ الله (٥) تعالى في سرِّك وعلانيتك (٥) فانه (٦) خير مما تقارن من عملك وعبادتك، والمراقبة تقتضى
 ° حال القرب،

باب حال القُرب،

(٧) قال الشيخ رحمه الله قال الله (٨) تعالى (٩) وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَأِنِّي قَرِيبٌ، (١٠) وقال (١١) وَخَنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ، وقال (١٢) وَخَنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ، ثم قال في صفة ملايكته (١٣) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ، (١٤) الوسيلة يعني القرب، وقال وَخَنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ، فذكر الله تعالى قُرْبَهُمْ منه (١٥) ثم ذكر قُرْبَهُمْ بمعنى توسُّلهم الى الله تعالى بالقرب أيهم أَقْرَبُ، وحال القرب لعبدٍ شاهد بقلبه قرب الله منه فتقرب الى الله (٥) تعالى بطاعته وجمع همه بين يدي الله (١٦) تعالى بدوام ذكره في علانيته وسره، وهم على ١٥ ثلاثة احوال فمنهم المتقربون اليه (١٧) بأنواع الطاعات لعلمهم بعلم الله (٥) تعالى بهم وقُربهم منهم وقدرته عليهم، ومنهم من تحقّق بذلك كما قال عامر بن عبد (١٨) القيس (٥) رحمه الله ما نظرتُ الى شيء إلاَّ (١٩) رأيتُ الله (٥) تعالى (٢٠) أَقْرَبُ اليه منِّي، وهو كما قال القائل،

(١) B om. (٢) B افرازا. (٣) B تطالع. (٤) B فمراقبة. (٥) B om.
 (٦) Kor. (٧) تعلى ذكره (٨) B قال الشيخ رحمه الله. (٩) B om. (١٠) B خيرا. (١١) Kor. 2, 182.
 (١٢) Kor. (١٣) B om. from الوريد وقال (١٤) B om. from الوسيلة. (١٥) Kor. 17, 59.
 (١٦) B عز وجل. (١٧) B باحوال. (١٨) B قيس. (١٩) B ورايت. (٢٠) B اقرب منه.
 In marg. A اليه منه is written over المي.

(١) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا، وقال (٢) عَزَّ وَجَلَّ (٣) مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ، وقال (٤) يَعْلَمُ سِرِّكُمْ وَتَجْوِبُكُمْ (٥) وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ، ومثله في القرآن كثير، ورؤى عن النبي صلعم انه قال اَعْبُدُ الله كأنك تراه فان (٦) لم تكن تراه فانه يراك، (٧) والمراقبة لعبد قد علم وتيقن ان الله (٨) تعالى مطلع على ما في قلبه وضميره (٩) وعالم بذلك فهو يراقب الحواطر المذمومة المشغلة للقلب عن ذكر (١٠) سيئه كما قال ابو سليمان الداراني (١١) رحمه الله كيف يخفى عليه ما في القلوب ولا يكون في القلوب الا ما يلتقى (١٢) فيها اف يخفى عليه ما هو (١٣) منه، (١٤) وقال الحنيد (١٥) رحمه الله قال (١٦) لى ابراهيم الاجري (١٧) رحمه الله يا غلام لان ترد من همك الى الله (١٨) تعالى ذرة خير لك مما طلعت عليه الشمس، وقال (١٩) الحسن بن علي الدامغانى (٢٠) رحمه الله عليكم بحفظ السراير (٢١) فانه مطلع على الضماير، واهل المراقبة على ثلثة احوال في مراقبتهم فاما ما قال (٢٢) الحسن بن (٢٣) على فهذا حال الابتداء في المراقبة، واما الحال الثانى في المراقبة (٢٤) فكما حكى عن احمد بن عطاء (٢٥) رحمه الله انه قال خيركم من راقب الحق بالحق في فناء ما دون الحق وتابع المصطفى (٢٦) صلعم في افعاله واخلاقه وادابه، واما (٢٧) الحال الثالث فحال الكبراء من اهل المراقبة فانهم يراقبون الله (٢٨) تعالى ويسألونه ان يرعاهم فيها لان الله (٢٩) عز وجل قد خص نبياءه وخاصته بان لا يكلمهم في جميع احوالهم الى نفوسهم ولا الى احد وهو الذى يتولى امرهم فقال عز وجل (٣٠) وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ، وقال (٣١) ابن عطاء (٣٢) رحمه

(١) Kor. 33, 52. (٢) B om. (٣) Kor. 50, 17. (٤) Kor. 9, 79. Kor. has سرهم ونجواهم. (٥) Kor. 64, 4. (٦) B om. لم تكن. (٧) B وكا. (٨) الله سيئه. (٩) B عالم. (١٠) B سيئه. (١١) B فيه. (١٢) In A a later hand has supplied ابو before الحسن. (١٣) B وانه. (١٤) B suppl. in A. (١٥) B adds: عليكم بحفظ السراير فانه مطلع على الضماير. (١٦) A كما. (١٧) B حال. (١٨) B تعالى. (١٩) Kor. 7, 195, (٢٠) B بن.

القلب الى قديم اختيار الله (١) تعالى للعبد لانه يعلم انه (٢) اختار له الافضل
 فيرضى به ويترك السخط، (٣) وقال ابو بكر الواسطي (١) رحمه الله اسْتَعْبِلَ
 الرضا جَهْدَكَ ولا تَدَعِ الرضا يستعملك فتكون محجوبًا بلذته ورؤية حقيقته،
 غير ان اهل الرضا في الرضا على ثلثة (٤) احوال فمنهم من عمل في إسقاط
 الجزع حتى يكون قلبه (٥) مستويًا لله (١) عزَّ وجلَّ فيما يجرى عليه من حُكْمِ
 (٦) الله من المكارة والشدايد والراحات والمنع والعطاء، ومنهم من ذهب عن
 رؤية (٧) رضايه عن الله (١) عزَّ وجلَّ بروية رضا الله عنه لقوله (١) تعالى (٨) رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمْ (٩) وَرَضُوا عَنْهُ (١٠) فلا يثبت لنفسه قدمٌ في الرضا (١١) وان استوى
 عند الشدة والرخاء والمنع والعطاء، ومنهم من جاوز هذا وذهب عن رؤية
 ١. رضا الله عنه ورضاه عن الله لما سبق من الله (١) تعالى لحُفَقِه من الرضا كما
 قال ابو سليمان الداراني (١) رحمه الله ليس اعمال الخلق بالذي (١٢) يُرضيه ولا
 بالذي (١٣) يُسخطه ولكنه رضى (١) عن قوم فاستعلمهم بعمل اهل الرضا وسخط
 (١) على قوم فاستعلمهم بعمل اهل السخط، والرضا آخر المقامات ثم يقتضى من
 بعد ذلك احوال ارباب القلوب ومطالعة الغيوب وتهذيب الاسرار لصنفاً
 ١٥ (١٤) الأذكار وحقائق الاحوال، فأول حال من احوال ارباب القلوب
 (١) حال (١٥) المراقبة،

(١٦) باب مراقبة الاحوال وحقايقها وصفة اهلها،

(١٧) قال الشيخ رحمه الله (١٨) والمراقبة حال شريف قال الله تعالى

(١) B om. (٢) B له اختياره. (٣) Here B has the saying of القنَاد given above: (with بمورور for) وسُئِلَ القنَاد عن الرضا فقال سكن القلب بمورور القضاء. وقال for قال B. (٤) B اوجه. (٥) B يسنى. (٦) A النفس والمكارة. (٧) B رضاه. (٨) Kor. 5, 119. (٩) B om. ورضوا عنه. (١٠) B ولا. (١١) B فان. (١٢) A ترضيه. (١٣) B ب. (١٤) A تسخطه. (١٥) B المراقبة الاحوال وحقايقها. (١٦) B المراقبة. (١٧) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١٨) B المراقبة.

بالكمال لا يكون الا لله (١) جلّ جلاله، وسُيِّل ابو عبد الله بن الجلاء عن التوكّل فقال (٢) الايواء الى الله وحده، وسُيِّل الجنيّد (٣) رحمه الله عن التوكّل فقال اعتماد القلب على الله (٤) تعالى في جميع الاحوال، وقد حُكي عن ابي سليمان الداراني (٥) رحمه الله انه قال لأحمد بن ابي الحواري (٦) رحمه الله يا احمد انّ طُرُق الآخرة كثيرة وشيخ عارفٌ بكثير منها الا هذا التوكّل المبارك فاني ما شممت منه رايحةً (٧) وليس لي (٨) منه مشامّ الريح، وقال بعضهم من اراد ان يقوم (٩) بمحقّ التوكّل فليجفر لنفسه قبراً ويدفنها فيه وينسى الدنيا وأهلها لانّ حقيقة التوكّل لا يقوم له احد من الخلق على كماله، والتوكّل يقتضى الرضا،

باب مقام الرضا وصفة اهله،

(٧) قال الشيخ رحمه الله (٨) الرضا مقام شريف وقد ذكر الله (٩) عزّ وجلّ الرضا في كتابه فقال (١٠) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، وقال (١١) وَرِضْوَانٌ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ فذكر انّ رضا الله (١٢) عزّ وجلّ عن عباده أكبر وأقدم من رضاهم عنه، والرضا باب الله الأعظمُ وجنة (١٣) الدنيا وهو ان يكون قلب العبد ساكناً تحت حكم الله (١٤) عزّ وجلّ، وسُيِّل الجنيّد (١٥) رحمه الله عن الرضا فقال الرضا رفع الاختيار، (١٦) وسُيِّل (١٧) الفناد رحمه الله عن الرضا فقال (١٨) سكون القلب بهرّ القضاء، (١٩) وسُيِّل ذو النون عن الرضا فقال سرور القلب بهرّ القضاء، وقال (٢٠) ابن عطاء (٢١) رحمه الله الرضا نظرٌ

وقال B (٤) B om. (٥) B om. (٦) ان لا يكون الا الله وحده B (٧) عز وجل B (٨) قال الشيخ رحمه الله B om. (٩) لحق B (١٠) منها B (١١) ليس B (١٢) Kor. 5, 119. (١٣) Kor. 9, 73. A has (١٤) الرضا B (١٥) تعلى B (١٦) الفناد but النورى A (١٧) B om. from وسيل to بهرّ القضاء B (١٨) written above. (١٩) A سرور but corr. in marg. (٢٠) وسيل - بهرّ القضاء B (٢١) بن B is suppl. in marg. A.

طَرَحُ البِدْنِ فِي الْعِبُودِيَّةِ وَتَعَلَّقَ الْقَلْبَ (١) بِالرَّبُوبِيَّةِ وَالْإِطْمَائِنَةَ إِلَى الْكِفَايَةِ (٢) فَان أُعْطِيَ شُكْرًا وَإِنْ مُنِعَ صَبْرًا (٣) رَاضِيًا مُوَافِقًا (٤) لِلْقَدْرِ، وَكَمَا سُئِلَ (٥) ذُو النُّونِ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ (٧) التَّوَكُّلُ تَرْكُ تَدْبِيرِ النَّفْسِ وَالْإِنْخِلَاعِ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ، وَكَمَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ (٨) الزَّرْقَاقُ (٩) رَحِمَهُ اللَّهُ التَّوَكُّلُ رَدُّ الْعَيْشِ إِلَى يَوْمٍ وَاحِدٍ وَإِسْقَاطُ هَمِّ (١٠) غَدٍ، وَسُئِلَ رُوَيْمٌ (١١) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ (١٢) التَّوَكُّلُ مَعِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَا يَرِيدُ، وَأَمَّا تَوَكُّلُ أَهْلِ الْخُصُوصِ (١٣) فَكَمَا قَالَ (١٤) أَبُو الْعَبَّاسِ بْنِ عَطَاءٍ (١٥) رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ تَوَكُّلٍ عَلَى اللَّهِ لِعَبْدِ اللَّهِ لَمْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ (١٦) فِي تَوَكُّلِهِ حَتَّى يَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ بِاللَّهِ (١٧) وَيَكُونَ مُتَوَكِّلًا عَلَى اللَّهِ فِي تَوَكُّلِهِ لَا لِسَبَبٍ آخَرَ، (١٨) وَكَمَا قَالَ أَبُو يَعْقُوبَ النَّهْرَجُورِيَّ (١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَدْ سُئِلَ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ مَوْتُ (٢٠) النَّفْسِ عِنْدَ ذَهَابِ حَظُوظِهَا (٢١) مِنْ أَسْبَابِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَقَدْ قَالَ أَيْضًا أَبُو بَكْرٍ (٢٢) الْوَأَسْطَى أَصْلُ التَّوَكُّلِ الْفَاقَةُ وَالْإِفْتِقَارُ وَأَنْ لَا يَفَارِقَ التَّوَكُّلُ فِي أَمَانِيهِ وَلَا يَلْتَفِتَ (٢٣) بَسْرَهُ إِلَى تَوَكُّلِهِ لِحِظَةٍ فِي عَمْرِهِ، وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ (٢٤) رَحِمَهُ اللَّهُ (٢٥) أَيْضًا عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ التَّوَكُّلُ وَجْهٌ كَلَّمَهُ وَوَجْهٌ لَا يَصِحُّ إِلَّا لِأَهْلِ الْمَقَابِرِ، فَهَوْلَاءُ أَشَارُوا إِلَى حَقِيقَةِ تَوَكُّلِ الْمُتَوَكِّلِينَ وَهُمْ الْخُصُوصُ، وَأَمَّا تَوَكُّلُ خُصُوصِ الْخُصُوصِ فَعَلَى مَا قَالَ الشُّبَلِيُّ (٢٦) رَحِمَهُ اللَّهُ حِينَ سُئِلَ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ إِنْ تَكُونُ لِلَّهِ كَمَا لَمْ تَكُنْ وَيَكُونُ لِلَّهِ (٢٧) تَعَالَى لَكَ كَمَا لَمْ يَزَلْ، وَكَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ حَقِيقَةُ التَّوَكُّلِ لَا يَقُومُ لَهُ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ عَلَى الْكَمَالِ لِأَنَّ الْكَمَالَ

(١) A adds in marg. والانتطاع الى الله بالكلية. (٢) AB. (٣) B وان. (٤) B om. (٥) A ذا. (٦) B om. (٧) B app. (٨) ابو العباس. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) A والنوس. (١٣) B وكما. (١٤) B عز وجل. (١٥) في توكله. (١٦) B om. (١٧) The passage beginning من اسباب الدنيا and ending في امانيه in suppl. in marg. A. (١٨) A صدق الفاقة. (١٩) B لسرة. (٢٠) A but. (٢١) A المقادير. (٢٢) B عز وجل. (٢٣) B corr. by a later hand.

(١) إِنَّ صَوْتَ الْمُحِبِّ مِنَ أَلَمِ الشَّوْءِ قِي (٢) وَخَوْفِ الْفِرَاقِ يُورِثُ (٤) ضُرًّا
صَابِرَ الصَّبْرِ فَاسْتَعَاثَ بِهِ الصَّبْرُ فَصَاحَ الْمُحِبُّ (٥) بِالصَّبْرِ صَبْرًا،
وَحِجَّةٌ هَذَا (٦) فِي الْعِلْمِ مَا رُوِيَ فِي الْخَبَرِ أَنْ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا وُضِعَ عَلَى
رَأْسِهِ الْمُنْشَارَ أَنَّ أُمَّهُ وَاحِدَةٌ فَوَجَّهَ اللَّهُ (٧) تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ صَعِدَتْ (٨) مِنْكَ إِلَى
أَنَّ أُخْرَى لِأَقْلِبِ السَّمَوَاتِ (٩) وَالْأَرْضِينَ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ، وَالصَّبْرُ
يَقْتَضِي التَّوَكُّلَ،

باب مقام التوكل،

(١٠) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالتَّوَكُّلَ مَقَامٌ شَرِيفٌ وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ (١١) تَعَالَى
بِالتَّوَكُّلِ وَجَعَلَهُ مَفْرُوعًا بِالْإِيمَانِ لِقَوْلِهِ (١٢) تَعَالَى وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ، وَقَالَ (١٣) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ، (١٤) وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ
(١٥) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ، فَخَصَّ تَوَكُّلَ الْمُتَوَكِّلِينَ مِنْ تَوَكُّلِ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ
ذَكَرَ تَوَكُّلَ خُصُوصَ الْمُخْصُوصِ فَقَالَ (١٦) وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ،
لَمْ يَرُدَّهُمْ إِلَى شَيْءٍ سِوَاهُ كَمَا قَالَ لِسَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَوَكِّلِينَ (١٧) وَتَوَكَّلْ عَلَى
الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَكَفَى بِهِ (١٨) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي بَرَكَ
عَلَيْهِ حِينَ تَقُومُ (١٩) الْآيَةُ، فَهَمَّ عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ فَمَا تَوَكَّلَ الْمُؤْمِنِينَ فَشَرَطَهُ مَا
قَالَ أَبُو تَرَابٍ النَّخَشَبِيُّ (٢٠) رَحِمَهُ اللَّهُ حِينَ سُئِلَ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ التَّوَكَّلْ

(١) A corrector of A has indicated that this verse should follow the next one. (٢) B موت and so A in marg. (٣) A in marg. وحسن العزاء.

This hemistich in B runs: وطول الاحزان والوجد بورث عزرا. (٤) In marg.

A صبرا. (٥) A للصبر but corr. in marg. (٦) B من. (٧) B om.

(٨) B منك. (٩) B والارض. (١٠) B om. رحمة الله.

(١١) B عز وجل. (١٢) Kor. 5, 26. (١٣) Kor. 14, 15. (١٤) B om.

from المؤمنون to وقال. (١٥) Kor. 14, 14. (١٦) Kor. 65, 3. (١٧) Kor.

25, 60. (١٨) Kor. 26, 217—218. (١٩) B وهم and so corr. in A.

له ائى صبر اشدّ على الصابرين فقال الصبر فى الله (١) تعالى فقال لا (٢) فقال الصبر لله فقال الرجل (٣) لا فقال الصبر مع الله فقال لا قال فغضب الشبلى (١) رحمه الله وقال وَيَحْكُ (٤) فَأَيْشَ فقال الرجل الصبر عن الله (١) عزّ وجلّ قال فصرخ الشبلى (١) رحمه الله صرخةً كاد ان يتلف روحه، وسألت (٥) ابن سالم بالبصرة عن الصبر فقال على ثلاثة أوجه متصبرٌ وصابرٌ وصبارٌ فالمتصبر (١) من صَبَرَ فى الله (١) تعالى فمرةً يصبر على المكاره ومرةً يعجز، وهذا كما سئل الفناد (١) رحمه الله عن الصبر فقال ملازمة (٦) الواجب فى الإعراض عن المنهى عنه والمواظبة على المأمور به، والصابر من يصبر فى الله والله ولا يجزع (٧) ولا يتمكّن منه المجزع ويُتوقّع منه الشكوى، كما حكى عن (٨) ذى النون (٩) رحمه الله أنّه قال دخلت على مريض اعوده فينما (١٠) كان يكلمنى أنّ أنّه فقلت له ليس بصادق فى حبه من (١٠) لم يصبر على ضربه قال فقال (١) بل ليس بصادق فى حبه من لم يتلذذ بضره، وكما قال الشبلى (١) رحمه الله لما أَدخِلَ المارستان وقيد فدخل عليه (١١) بعض اصدقائه فقال لم أَيْشَ انتم فقالوا نحن قوم نحبك فأخذ يرمهم (١٢) بالأجر فهربوا فقال يا كذابين تدعون محبتي ولم تصبروا على ضربى، وأما الصبار (١٣) فذاك الذى صبره فى الله والله وبالله فهذا لو وقع عليه جميع البلايا لا يعجز ولا يتغير من جهة (١٤) الوجوب والحقيقة لا من جهة الرسم والحلقة، وكان يتمثل (١٥) الشبلى رحمه الله (١٦) بهذه الايات اذا سئل عن الصبر،

عَبْرَاتُ خَطَطْنِ فى الخَدِّ سَطْرًا * قَدْ قَرَأَهَا مَنْ لَيْسَ بِمُحْسِنٍ يَقْرَأُ

هو الصبر (٤) لا فقال B om. (٢) قال فقال B (١) B om. (١) ولكن B (٧) الواحد B (٦) بن B (٥) added in A by a later hand. (١٢) بالاجر B (١١) جماعة من A in marg. (١٠) لا B (١٠) رحمه الله. (١٣) الشبلى رحمه الله B om. (١٥) الوجود B (١٤) كذلك B (١٤) ويضربهم. (١٦) قرأها B (١٧) هذه الايات A in marg. بهذين البيتين AB (١٦)

أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْفَقِيرِ الصَّادِقِ فَقَالَ لَا يَسْأَلُ وَلَا يَرُدُّ وَلَا يَجْبَسُ، وَكَمَا سُئِلَ (١) أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمَجَلَاءِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ حَقِيقَةِ الْفَقْرِ فَقَالَ هُوَ أَنْ لَا يَكُونَ لَكَ (٢) فَإِذَا كَانَ لَكَ لَا يَكُونَ لَكَ (٤) وَمَنْ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ لَكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ، وَكَمَا سُئِلَ إِبْرَاهِيمُ الْحَوَّاصُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ عَلَامَةِ الْفَقِيرِ الصَّادِقِ فَقَالَ تَرَكَ (٥) الشُّكُورَى (٦) وَإِخْفَاءَ اثْرِ الْبَلْوَى، وَهَذَا قَدْ قِيلَ أَنَّ هَذَا مَقَامُهُ الصَّدِيقِينَ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَمْلِكُ شَيْئًا وَإِذَا احتاج انبسط إلى بعض أخوانه مِمَّنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَفْرَحُ بِانْبِسَاطِهِ (٧) إِلَيْهِ فَكَفَّارَةٌ مَسْئَلَتُهُ صَدَقَةً، وَهَذَا كَمَا سُئِلَ (٨) الْحَجْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ حَقِيقَةِ الْفَقْرِ فَقَالَ لَا يَطْلُبُ الْمَعْدُومَ حَتَّى يَنْقُذَ الْمَوْجُودَ، وَكَمَا سُئِلَ رُوَيْمٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الْفَقْرِ فَقَالَ عَدَمُ كُلِّ مَوْجُودٍ وَيَكُونُ دَخُولُهُ فِي الْأَشْيَاءِ لِغَيْرِهِ لَا لَهُ وَهَذَا مَقَامُهُ مَقَامُ (٩) الصَّدِيقِينَ فِي الْفَقْرِ، وَالْفَقْرُ يَقْتَضِي (١٠) مَقَامَ الصَّبْرِ،

باب مقام الصبر،

(١٠) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالصَّبْرُ مَقَامٌ شَرِيفٌ وَقَدْ مَدَحَ اللَّهُ (١) تَعَالَى الصَّابِرِينَ وَذَكَرَهُمْ فِي كِتَابِهِ فَقَالَ (١١) إِنَّمَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، (١٢) وَقَدْ سُئِلَ الْجَنَيْدُ عَنِ الصَّبْرِ فَقَالَ حَمَلُ الْمَوْنِ لَهُ (١٣) تَعَالَى حَتَّى تَنْقُضَ أَوْقَاتَ الْمَكْرُوهِ، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ الْحَوَّاصُ رَحِمَهُ اللَّهُ هَرَبَ أَكْثَرَ الْخَلْقِ مِنْ حَمَلٍ انْتَقَالَ الصَّبْرَ (١٤) فَالْتَجَأَ إِلَى الطَّلَبِ وَالْإِسْبَابِ وَعَاطَمَدُوا عَلَيْهَا كَانَتْهَا لَهُمْ أَرْبَابٌ، (١٥) قَالَ وَوَقَفَ رَجُلٌ عَلَى الشِّبْلِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ

(١) B om. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om.

ولباس المرسلين وجلباب الصالحين وتاج المتقين وزين المؤمنين وغنيمة العارفين ومُنِيَّة المريدين وحصن المطيعين وسجن المذنبين ومكفّر للسيئات ومُعْظَم للحسنات ^(١) ورافع للدرجات ومُبلِغ الى الغايات ورضا الحَبَّار وكرامة ^(٢) لأهل ولايته من الأبرار والفقر هو شعار الصالحين ودأب المتقين، والفقراء على تلك طبقات فمنهم من لا يملك شيئاً ولا يطلب بظاهره ولا بباطنه من احد شيئاً ولا ينتظر ^(٣) من احد شيئاً وإن أُعْطِيَ شيئاً لم ^(٤) يأخذ فهذا مقامه مقام المقتربين كما حكى عن ^(٥) سهل بن علي بن سهل الاصبهاني انه كان يقول حرامٌ على كل من يسئ ^(٦) اصحابنا الفقراء لانهم أعنى خلق الله عز وجل، وكما سئل ابو عبد الله بن المحلّاء عن حقيقة الفقر فقال أَضْرِبْ بِكُمِّكَ عَلَى الْحَايِطِ وَقُلْ رَبِّيَ اللهُ، وكما قال ابو علي الروذباري سألتني ابو بكر ^(٧) الرزقاني فقال يا أبا علي لم ^(٨) ترك الفقراء أَخْذَ الْبُلْغَةَ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ قَالَ فقلت لانهم مستغنون بِالْبُعْطَى عَنِ الْعَطَاءِ فقال نعم ولكن وقع لي شيء آخر قلت هات ^(٩) أَفَدْنِي مَا وَقَعَ لَكَ فَقَالَ لَانْتَهَمَ قَوْمٌ لَا يَنْفَعُهُمُ الْوُجُودُ إِذَا اللهُ فَانْتَهَمَ وَلَا تَصْرَمُ الْفَاقَةَ إِذَا اللهُ وَجُودَهُمْ، وسمعت ابا بكر الوجيبي يقول سمعت ابا علي يقول هذا، وسمعت ابا بكر الطوسي ^(١٠) يقول كنت مدةً طويلةً أسأل عن معنى اختيار اصحابنا لهذا الفقر على ساير الاشياء فلم يُجِبْنِي احدٌ بِجَوَابٍ يُقْنَعُنِي حَتَّى سَأَلْتُ نَصْرَ بْنَ الْحَمَّامِيِّ فَقَالَ لِي لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ تَزَلَّ مِنْ مَنَازِلِ التَّوْحِيدِ فَتَنَعَتْ بِذَلِكَ، ومنهم من لا يملك شيئاً ولا يسأل احدًا ^(١١) ولا يطلب ولا يعرض وإن أُعْطِيَ شيئاً من غير ^(١٢) مسألة اخذ، وقد حكى عن الجبّيد ^(١٠) رحمه الله انه قال علامة الفقير الصادق ان لا يسأل ولا يعارض وإن عورض سكت، وكما حكى عن سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله

A f. 21b

من احد. B om. (٢) لا وليا به من الأبرار B (٣) .ومرفع الدرجات B (٤) . شيئا B (٥) . اصحابنا B (٦) . سهل بن . B om. (٧) . باخذها B (٨) . الدفاني . B om. (٩) . افئني بما وقع B (١٠) . ولا B (١١) . طلب . A in marg. (١٢) . يعارض ولا يطلب .

(١) رحمه الله حين سُئِلَ عن الزهد فقال تَرَكَ حَظوظَ (٢) النفس من جميع ما في الدنيا، فهذا زهد المتحققين لأنَّ في الزهد في الدنيا حظٌّ (٣) للنفس لِمَا في الزهد من الراحة والثناء والحمدة واتِّخَاذُ الجَاهِ عند الناس فمن زهد بقلبه في هذه المحظوظ فهو متحقق في زهده، والفرقة الثالثة علموا وتيقنوا ان لو كانت الدنيا كلها لهم (٤) ملكًا حلالًا ولا (٥) يجاسبون عليها في الآخرة ولا ينقص ذلك مما لهم عند الله شيئًا ثم زهدوا فيها (٦) لله عزَّ وجلَّ (٧) لكان زُهُدُهُمْ في شيء منذ خلقها الله (٨) تعالى ما نظر اليها ولو كانت (٩) الدنيا تَرَيْنُ عند الله جناحَ بعوضة ما (١٠) سقى الكافرَ منها شربةً (١١) من ماءٍ فعند ذلك زهدوا في زهدهم وتابوا (١٢) من زهدهم كما سُئِلَ الشَّيْبَلِيُّ (١٣) رحمه الله عن الزهد فقال الزهد غفلة لأنَّ الدنيا لا شيء والزهد في لا شيء غفلة، وقال يحيى بن معاذ (١٤) رحمه الله الدنيا كالعروس ومن يطلبها ماشطتها والزاهد فيها يسخَّمُ وجهها ويتف شعرها ويخرق ثوبها والعارف مشغول بالله لا يلتفت اليها، والزهد يقتضى معانقة الفقر واختياره،

باب مقام الفقر (١١) وصفة الفقراء،

(١٢) قال الشيخ رحمه الله والفقر مقام شريف وقد وصف الله (١٣) تعالى الفقراء وذكرهم في كتابه (١٤) فقال (١٥) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٦) الآية، وقال صلعم الفقر أَرَبُّهُ بالعبد المؤمن من العذار المجيد على خدَّ الفرس، وقال ابرهيم بن احمد الخواص (١٧) رحمه الله الفقر رداء الشرف

ملك حلال B (٢) النفس B (٣) النفس B (٤) B om.

كان B (٧) فالله B (٦) A altered to يجاسبون by a later hand. (٥)

Instead of لكان زهدهم A in marg. has لزهدوا عن زهدهم. (٨) B سقا.

These words are suppl. in A. (١١) في B (١٠) suppl. in A. من (٩)

قال الشيخ رحمه الله B (١٣) عز وجل B (١٤) فقال عز وجل B (١٥)

Kor. 2, 274. (١٦)

فقال الحلال الذي لا يُعصى الله فيه والحلال الصافي الذي لا يُنسى الله فيه،^(١) فالورع فيما لا ينسى الله فيه هو الورع الذي سئل عنه الشَّيْبِيُّ^(٢) رحمه الله فقيل له^(٣) يَا أَبَا بَكْرٍ مَا الْوَرَعُ فَقَالَ إِنْ تَوَرَّعَ إِنْ لَا يَنْشَقُّ قَلْبَكَ عَنْ اللَّهِ^(٤) عَزَّ وَجَلَّ طَرْفَةَ عَيْنٍ، فَالْأَوَّلُ وَرَعُ الْعَوَمِ وَالثَّانِي وَرَعُ الْخُصُوصِ .
وَالثَّالِثُ وَرَعُ خُصُوصِ الْخُصُوصِ، وَالْوَرَعُ يَقْتَضِي الزَّهْدَ،

باب مقام الزهد،

A f. 20b

^(٥) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالزَّهْدُ مَقَامٌ شَرِيفٌ وَهُوَ أَسَاسُ الْأَحْوَالِ^(٥) الرُّضِيَّةِ وَالْمَرَاتِبِ السَّنِيَّةِ وَهُوَ أَوَّلُ قَدَمِ الْقَاصِدِينَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْمُنْقَطِعِينَ إِلَى اللَّهِ وَالرَّاضِينَ عَنْ اللَّهِ وَالْمُتَوَكِّلِينَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فَمَنْ لَمْ يُحْكَمْ أَسَاسُهُ فِي الزَّهْدِ لَمْ يَصِحَّ لَهُ شَيْءٌ مِمَّا بَعْدَ لِأَنَّ حُبَّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ وَالزَّهْدُ فِي الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَيْرٍ وَطَاعَةٌ وَيُقَالُ إِنَّ مَنْ^(٦) سُمِّيَ^(٧) بِاسْمِ^(٨) الزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا فَقَدْ سُمِّيَ بِالْأَلْفِ اسْمَ^(٩) مَحْمُودٍ وَمَنْ سُمِّيَ بِاسْمِ الرُّغْبَةِ فِي الدُّنْيَا فَقَدْ سُمِّيَ بِالْأَلْفِ اسْمَ^(١٠) مَذْمُومٍ، وَهُوَ مَا اخْتَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ^(١١) بِاخْتِيَارِ اللَّهِ لَهُ، وَالزَّهْدُ فِي الْحَلَالِ الْمَوْجُودِ وَأَمَّا الْحَرَامُ وَالشَّبَهَةُ فَتَرْكُهُ وَاجِبٌ، وَالزَّهَادُ^{١٥} عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ فَتَمِّمُ^(١٢) الْمُبْتَدِئُونَ وَهُمْ الَّذِينَ خَلَّتْ أَيْدِيهِمْ^(١٣) مِنَ الْأَمْلَاقِ وَخَلَّتْ قُلُوبُهُمْ مِمَّا^(١٤) خَلَّتْ مِنْهُ أَيْدِيهِمْ^(١٥) كَمَا سُئِلَ الْمُجَنِّيدُ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ الزَّهْدِ فَقَالَ تَخَلَّى^(١٧) الْأَيْدَى مِنَ الْأَمْلَاقِ وَتَخَلَّى الْقُلُوبَ مِنَ الطَّعْنِ، وَسُئِلَ سِرِّي السَّقَطِيُّ^(١٨) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الزَّهْدِ فَقَالَ إِنْ يَخْلُو قَلْبُهُ مِمَّا خَلَّتْ مِنْهُ يَدَاهُ، وَفَرَقَهُ مِنْهُمْ مُتَحَقِّقُونَ^(١٩) فِي الزَّهْدِ وَوَصَّوهُمْ مَا أَجَابَ رُوَيْمُ بْنُ أَحْمَدَ

(١) B والورع. (٢) B om. (٣) يا أبا بكر om. in A, but suppl. in marg.

(٤) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٥) A المرضية. (٦) B يسمى. (٧) باسم

suppl. in marg. A. (٨) B الزاهد. (٩) B محمودة. (١٠) B مذمومة.

تخلت A (١٤). عن A (١٣). المتبدئين B (١٢). باختياره واختيار الله له B (١١).

(١٥) B وسئل. (١٦) B الأبدان. (١٧) A بالزهد but corr. in marg.

أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنَ الْوَرَعِ إِذَا رَأَيْتُ شَيْءًا تَرَكْتُهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَوَرَّعُ عَمَّا (١) يَقِفُ
عَنْهُ قَلْبُهُ وَيَجِيكُ فِي صَدْرِهِ عِنْدَ تَنَاوُلِهَا وَهَذَا لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا أَرْبَابُ الْقُلُوبِ
(٢) وَالْمُتَحَقِّقُونَ وَهُوَ كَمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ،
A f. 20a وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُرَّازِيُّ (٣) رَحِمَهُ اللَّهُ الْوَرَعُ أَنْ (٤) تَبَرَّأَ مِنْ مَظَالِمِ الْخَلْقِ مِنْ
مُتَأَقِلِ الذَّرِّ حَتَّى لَا يَكُونَ (٥) لِأَحَدِهِمْ قَبْلَكَ مَظْلَمَةٌ وَلَا دَعْوَى وَلَا طَلِبَةٌ،
(٦) وَكَمَا حَكَى عَنِ (٧) الْحَارِثِ الْحَاسِبِيِّ (٨) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ لَا يَمُدُّ يَدَهُ إِلَى طَعَامٍ
فِيهِ شَبَهَةٌ، وَقَالَ جَعْفَرُ الْخُلْدِيُّ (٩) رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ عَلَى طَرَفِ أَصْبَعِهِ (١٠) الْوُسْطَى
عِرْقٌ إِذَا مَدَّ يَدَهُ إِلَى طَعَامٍ فِيهِ شَبَهَةٌ ضَرَبَ عَلَيْهِ ذَلِكَ الْعِرْقُ، وَكَمَا حَكَى
عَنْ بَشْرِ الْحَافِيِّ (١١) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ (١٢) حُمِلَ إِلَى دَعْوَةٍ فَوُضِعَ بَيْنَ يَدَيْهِ طَعَامٌ
١٠ فَجَاهَدَ أَنْ يَمُدَّ يَدَهُ إِلَيْهِ (١٣) فَلَمْ يَمُدَّ ثُمَّ جَاهَدَ فَلَمْ يَمُدَّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَجُلٌ
مِمَّنْ كَانَ يَعْرِفُهُ أَنَّ يَدَهُ لَا تَمْتَدُّ إِلَى طَعَامٍ حَرَامٍ أَوْ فِيهِ شَبَهَةٌ (١٤) مَا كَانَ أَغْنَى
صَاحِبَ هَذِهِ الدَّعْوَةِ أَنْ يَدْعُوَ هَذَا الرَّجُلَ إِلَى بَيْتِهِ، وَتَقْوَى هَذَا حِكَايَةُ سَهْلِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ (١٥) سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ سَالِمٍ بِالْبَصْرَةِ يَقُولُ سُبُلَ سَهْلِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْحَلَالِ فَقَالَ الْحَلَالُ الَّذِي لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ، (١٦) قَالَ
١٥ أَبُو نَصْرِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالَّذِي لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ لَا يَتَهَيَّبُ لِأَحَدٍ الْوَقُوفَ عَلَيْهِ
إِلَّا بِإِشَارَةِ الْقَلْبِ، فَان (١٧) قَالَ قَائِلٌ هَلْ تَجِدُ لَذَلِكَ أَصْلًا يُتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ
الْعِلْمِ (١٨) فَيُقَالُ نَعَمْ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَبْصَعْتُ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَاكَ الْبُهْتُونَ
وَالَّذِي قَالَ إِضْمًا الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَدْ رَدَّهُ إِلَى مَا
يُشِيرُ بِهِ عَلَيْهِ قَلْبُهُ، وَإِنَّمَا الطَّبَقَةُ الثَّلَاثَةُ فِي الْوَرَعِ فَهِيَ الْعَارِفُونَ وَالْوَاجِدُونَ
٢٠ وَهُوَ كَمَا قَالَ أَبُو سَلِيمٍ الدَّارَانِيُّ (١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ كُلُّ مَا شَغَلَكَ عَنِ اللَّهِ فَهُوَ
مَشْتُومٌ (٢٠) عَلَيْكَ، وَكَمَا قَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حِينَ سُئِلَ عَنِ الْحَلَالِ الصَّافِي

(١) B om. (٢) المتحققين B; والمحققون A (٣) يقف أرباب القلوب ويجيك الخ B (٤)

دعى A (٥) حارث A (٦) كما B (٧) لا قرهم B (٨) تتورع B (٩)

ما اغنا B (١٠) ثلاث مرات فلم تمتد فقال رجل الخ B (١١) but written above.

قال سمعت A (١٢) قال أبو نصر رحمه الله B (١٣) قيل هل B (١٤)

فقال B (١٥)

النون (١) رحمه الله عن التوبة فقال توبة العوام من الذنوب وتوبة (٢) الخواص من الغفلة، (٣) فأمّا لسان اهل المعرفة والواجدين وخصوص الخصوص في معنى التوبة فهو ما قاله (٤) ابو الحسين النورى (١) رحمه الله (٥) حين سُئِلَ عن التوبة (٦) فقال التوبة ان تتوب (٧) من كلّ شيء سوى الله (١) تعالى، وإلى هذا اشار الذى اشار بقوله ذنوب المقرّبين حسنات الأبرار وهو (٨) ذو النون والذى قال ايضاً رياء العارفين إخلاص المرّيدين لأنّ الذم كان يتقرّب به العارف الى الله (١) عزّ وجلّ في وقت قصده وابتدأ به وتعرّضه من القربات والطاعات فلما تمكّن وتحقّق بذلك وشملته انوار الهداية وأنته العناية وحوته الرعاية وشاهد ما شاهده بقلبه من عظيمة سيّد والتفكّر في صنع ١٠ صانعه وقديم إحسانه تاب عن الملاحظة والسكون والالتفات الى ما كان من طاعاته وأعماله وقرباته في حين ارادته وبداياته فشتان بين تائب وتائب (١٠) فتائب يتوب من (١١) الذنوب والسيئات (١٠) وتائب يتوب من الزلّل والغفلات وتائب يتوب من رؤية الحسنات والطاعات، والتوبة تقضى الورع،

باب مقام الورع،

١٥ قال الشيخ رحمه الله ومقام الورع مقام شريف، قال النبي صلعم ملاك دينكم الورع، وأهل الورع على تلك طبقات فمنهم من تورّع عن الشبهات (١٢) التي اشتبهت عليه (١٤) وهي ما بين (١٥) الحرام البيّن والمحلال البيّن، وما لا يقع عليه اسم حلال مطلق ولا اسم حرام مطلق فيكون بين ذلك فيتورّع (١٦) عنهما، وهو كما قال (١٧) ابن سيرين (١) رحمه الله ليس شيء

(١) B om. (٢) A الخاص. (٣) B وما. (٤) B om. ابو الحسين.
 (٥) B حيث. (٦) B om. فقال التوبة. (٧) A عن. (٨) AB ذا.
 (٩) B adds المصرى. (١٠) B وتائب. (١١) B الذنب. (١٢) B om.
 (١٣) B الذى. (١٤) B الذى اشتبه. (١٥) B المحلال. (١٦) B عنهما.
 (١٧) B بن.

عنه التعب ووجود الالم الذى كان يجد قبل ذلك كما قال بعضهم ^(١) وَأَظْنَهُ مُحَمَّدٌ بِنِ وَأَسْعَ ^(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٣) قَالَ كَابَدْتُ اللَّيْلَ عَشْرِينَ سَنَةً ^(٤) فَتَنَعَمْتُ ^(٥) بِهِ عَشْرِينَ سَنَةً، وَقَالَ آخِرُ وَأَظْنَهُ مُلْكُ بِنِ دِينَارٍ ^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ مَضَعْتُ الْقُرْآنَ عَشْرِينَ سَنَةً ثُمَّ تَنَعَمْتُ ^(٧) بِتِلَاوَتِهِ عَشْرِينَ سَنَةً، وَقَالَ الْمُجَنِّدُ ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يُوصَلُ إِلَى رِعَابَةِ الْمُحْتَقِقِ إِلَّا بِجِرَاسَةِ الْقُلُوبِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ سِرٌّ فَهُوَ مُصِرٌّ وَالْمُصِرُّ لَا تَصْفُو لَهُ حَسَنَةً، وَأَجُوبَةُ الشَّيُوخِ فِي الْمَقَامَاتِ تَكْثُرُ وَكَذَلِكَ فِي الْأَحْوَالِ وَقَدْ ذَكَرْتَهُ عَلَى الْإِخْتِصَارِ ^(٩) وَاللَّهُ الْمَوْقِيُّ،

باب مقام التوبة،

قال ابو يعقوب يوسف بن ^(١) حمدان السوسى رحمه الله اول مقام من ١٠ مقامات المنقطعين الى الله ^(٢) تعالى التوبة، وسئل السوسى عن التوبة فقال التوبة الرجوع من كل ^(٣) شيء ذمه العلم الى ما مدحه العلم، وسئل سهل ابن عبد الله عن التوبة فقال أن لا تنسى ذنبك، وسئل ^(٤) المجنيد رحمه الله عن التوبة ^(٥) فقال هي نسيان ذنبك، قال الشيخ رحمه الله فالذى اجاب السوسى رحمه الله عن التوبة اجاب عن توبة المرئيين ^(٦) والمتعرضين والطلالين ١٥ والقاصدين وهم الذين نارة لهم ونارة عليهم، والذي قال سهل ^(٧) ابن عبد الله ايضا ^(٨) فكذلك، واما ما اجاب الجنيد رحمه الله عن التوبة ان ينسى ذنبه اجاب عن توبة المتحققين لا يذكرن ذنوبهم ^(٩) لهما غلب على قلوبهم من عظمة الله ^(١٠) تعالى ودوام ذكره، وهو مثل ما سئل رُويم ^(١١) بن احمد رحمه الله عن التوبة فقال التوبة من التوبة، وكذلك سئل ^(١٢) ذو

بتلاوتها ^(٥) . بها ^(٤) B . تنعمت ^(٣) B om . اظنه ^(١) B .
فقال ^(٩) B om. from . جنيد ^(٨) B . تبارك وتعالى ^(٧) B . احمد ^(٦) B .
كذلك ^(١٢) A . بن عبد الله ^(١١) B om . والمتعرضين ^(١٠) B . عن التوبة ^(١١) to
بن احمد رحمه الله ^(١٤) B om . ما ^(١٣) B . corr. by later hand.
ذا ^(١٥) A .

خَافَ مَقَامِي^(١) وَخَافَ وَرَعِيدٍ، وقال^(٢) وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ،^(٣) وقال
سُيْلُ ابْنِ بَكْرِ الْوَاسِطِيِّ^(٤) رَحِمَهُ اللهُ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ
مَجْنُونَةٌ قَالَ مَجْنُونَةٌ عَلَى قَدَرِ^(٥) الْمَقَامَاتِ وَالْمَقَامَاتِ مِثْلُ التَّوْبَةِ وَالْوَرَعِ وَالزُّهْدِ
وَالْفَقْرِ وَالصَّبْرِ وَالرِّضَا وَالتَّوَكُّلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ،

باب في معنى الاحوال،^(٥)

قال الشيخ رحمه الله وإما معنى الاحوال فهو ما يحل بالقلوب او تحل
به القلوب من صفاء^(٦) الأذكار، وقد حكى عن المجتهد^(٧) رحمه الله أنه قال
^(٨) المحال نازلة تنزل بالقلوب فلا^(٩) تدوم، وقد قيل ايضاً انّ المحال هو
الذكر الخفي، وقد روى عن النبي صلعم^(١٠) أنه قال خير الذكر الخفي، وليس
المحال من طريق المجاهدات والعبادات والرياضات كالمقامات التي ذكرناها
وهي مثل المراقبة والقرب والمحبة والخوف والرجاء والشوق والأنس والاطمأنينة
والمشاهدة واليقين وغير ذلك، وقد حكى عن ابي سليمان الداراني^(١١) رحمه
الله أنه قال اذا صارت المعاملة الى القلوب استراحت الجوارح، وهذا الذي
قال ابو سليمان^(١٢) يجتمل معنيين احدهما أنه اراد بذلك استراحت الجوارح
من المجاهدات والمكابدات من الاعمال اذا اشتغل بحفظ قلبه ومراعاة سره
A f.19a من المخاطر المشغلة والعوارض المذمومة التي تشغل قلبه عن ذكر الله
^(١٣) تعالى ويجتمل ايضاً أنه اراد بذلك ان يتمكّن من المجاهدة والاعمال
^(١٤) والعبادات وتصبير وطنه حتى يستلذها بقلبه ويجد حلاوتها ويسقط

(١) B om. وخاف وعيد وقال. (٢) Kor. 37, 164. (٣) B om. (٤) A adds
in marg. والفرق بين المقام والمحال ان المحال ينزل بالقلوب فلا يدوم والمقام مقام الرجل
بظاهره وباطنه في حقايق الطاعات. (٥) B om. this heading and proceeds
وإما معنى الاحوال الخ. (٦) B الادكار. (٧) A تدفع but corr. in marg.
(٨) B om. انه قال. (٩) A يجتمل معاني احدهما، but in marg. يجتمل على معنيين
احدهما. (١٠) B العبادة (١١).

الدائم الذي ليس كمثل شيء وهو السميع البصير بلا كيف ولا شبه ولا مثل
ينفي الاضداد والانداد والاسباب عن القلوب، وقد قيل ايضاً ان اصل
المعرفة ^(١) موهبة والمعرفة نار والايمان نور والمعرفة وجد والايمان عطاء،
والفرق بين المؤمن والعارف المؤمن ينظر بنور الله والعارف ينظر بالله
^(٢) عز وجل والمؤمن قلب وليس للعارف قلب وقلب المؤمن يطمين بالذكر
ولا يطمين العارف بسواه، والمعرفة على ثلاثة اوجه معرفة اقرار ومعرفة
^(٣) حقيقة ومعرفة ^(٤) مشاهدة وفي معرفة المشاهدة ^(٥) يندرج الفهم والعلم والعبارة
والكلام، والاشارات في المعرفة ^(٦) ووصفها كثير وفي القليل ^(٧) كفاية وغنية
للمستدل والمسترشد وبالله التوفيق، وعن الحسن بن علي ^(٨) بن علي ^(٩) بن حويه
^(١٠) الدماغاني قال سئل ابو بكر ^(١١) الزهرا باذى عن المعرفة فقال المعرفة اسم
A f. 18b ومعناه ^(١٢) وجود تعظيم في القلب يمنعك عن ^(١٣) التشبيه والتعطيل،

كتاب الاحوال والمقامات،

باب في المقامات وحقايقها، ^(٢)

^(١٤) قال الشيخ رحمه الله فان قيل ما معنى المقامات يقال ^(١٥) معناه مقام
^{١٥} العبد بين يدي الله ^(١٦) عز وجل فيما يقام فيه من العبادات والمجاهدات
والرياضات والانتطاق الى الله عز وجل، وقال الله ^(١٧) تعالى ^(١٨) ذَلِكَ لِمَنْ

. يندرج فيها B ^(٥). المشاهدة B ^(٤). الحقيقة B ^(٣). B om. ^(٢). وهبه B ^(١).
حويه A ^(٩). الحسن Qushayrī, 4, 25, has, ^(٨) غنية وكفاية B ^(٧). ووضعها A ^(٦).
B ^(١٠) adds انه رحمه الله. الزاهر أبادى with الزاهد A ^(١١). الرودبارى. الزاهر ابادى and in marg. containing the commentary of Zakariyyā Anṣārī (Cairo, 1290 A. H.), I, 45, 11
marg. has. الزاهر ابادى. B ^(١٢) التعطيل. وجود suppl. in A before ثبوت ^(١٣). B ^(١٤) معنى.
قال الشيخ رحمه الله. B om. ^(١٤). والتشبيه ان شاء الله.
تبارك وتعالى B ^(١٧). B ^(١٦). Kor. 14, 17. ^(١٨).

(١) أَسْتَارَ محارم الله (٢) تعالى، وقال بعضهم ليس بعارف من وصف المعرفة عند أبناء الآخرة فكيف عند أبناء الدنيا، وقال إن التنت العارف الى المخلق عن معرفته بغير إذنه فهو مخذول بين خلقه، وقال كيف تعرفه وليس في قلبك سلطان هيئته وكيف تذكره وتحبه وليس في قلبك وجود أَلطافه وأنت غافل عما ذكرك به قبل خلقه، سمعت محمد بن احمد بن حمدون (٣) النرّاء يقول سمعت عبد الرحمن (٤) الفارسي وقد سُئِلَ عن (٥) كمال المعرفة فقال اذا اجتمعت المتفرقات واستوت الاحوال والإماكن (٦) وسقطت رؤيّة التمييز، (٧) وقال ابو نصر رحمه الله معنى ذلك أن يكون وقت العبد وقتًا واحدًا بلا (٨) تغيير ويكون العبد في جميع احواله بالله ١٠. والله (٩) مأخوذًا عما سوى الله فعند ذلك يكون هذا (١٠) حاله،

باب في قول القائل يمّ عرفت الله والفرق بين

(١١) المؤمن والعارف،

قيل لأبي الحسين النورى (١٢) رحمه الله يمّ عرفت الله (١٣) تعالى (١٤) فقال بالله قيل فما بال العقل قال العقل عاجز لا يدلّ الآ على عاجز مثله لهما ١٥ خلق الله العقل قال (١٦) له من انا فسكت فكحلّه بنور الوجدانية فقال انبت الله فلم يكن للعقل أن يعرف الله الآ بالله، وسُئِلَ عن أول فرض افترض الله (١٧) تعالى على عباده ما هو (١٨) فقال المعرفة لقوله (١٩) تعالى (٢٠) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (٢١) وقال (٢٢) ابن عباس (٢٣) رضى الله عنه لِيَعْرِفُونِ، وسُئِلَ بعضهم ما المعرفة (٢٤) فقال تحقيق (٢٥) القلب بأثبات وحدانيته ٢٠. بكمال صفاته واسمايه (٢٦) فأنه المتفرد بالعزّ والقدرة والسلطان والعظمة المحي

(١) استتار. (٢) B om. (٣) الفارسي يقول B (٤). (٥) B سقط.

(٦) B om. (٧) وقال ابو نصر رحمه الله. (٨) B و، مأخوذ (٩) B. (١٠) Kor. 51, 56. (١١) B بن.

(١٢) A but corr. in marg. (١٣) B قال. (١٤) B بن. (١٥) B بن.

(١٦) B والله. (١٧) B للقلب.

وقبوله لها ومعنى ذلك ^(١) كما جاء في ^(٢) الحديث ^(٣) خرج رسول الله صلعم
وبينه كتابان كتاب بيمينه وكتاب بشماله فقال هذا كتاب اهل الجنة
بأسمايم واسماء آبايم وهذا كتاب اهل النار بأسمائهم واسماء آبايم
الحديث، وقال ابو بكر الواسطي ^(٤) رحمه الله لهما تعرّف بنفسه الى خاصته
امتخت نفوسهم عن نفوسهم فلم يشهدوا وحشة بشواهد الاول مما يبدو لهم
A.f.17b من شواهد المحظوظ وكذلك كل من أُعقِبَ بمعنى، ^(٤) وهذا معناه ^(٤) والله
اعلم ان من شاهد الاولية فيما عرف ^(٥) بما تعرّف اليه معبوده لم يشهد
وحشة مع معرفته بذلك فيما سواه ولا أنسا بهم،

باب في صفة العارف وما ^(٦) قالوا فيه،

١. قال يحيى بن معاذ الرازي ^(٤) رحمه الله ما دام العبد يتعرّف فيقال لا
تَخْتَرُ شيئاً ولا تكن مع اختيارك حتى تعرّف فاذا عرف وصار عارفاً فيقال
له إن شئت اختر وإن شئت لا تختَر ^(٧) لأنك ان اخترت فبأختيارنا اخترت
وان تركت الاختيار فبأختيارنا تركت الاختيار فانك بنا في الاختيار وفي
ترك الاختيار، وقال يحيى ^(٨) بن معاذ رحمه الله الدنيا عروس ومن يطلبها
١٥ ماشطنها والزاهد فيها يستمّ وجهها وينتف شعرها ويحرق ثوبها والعارف بالله
مشتغل بسيّد لا يلتفت اليها، وقال اذا ترك العارف ادبه عند ^(٩) معرفته
فقد هلك مع الهالكين، وقال ^(١٠) ذو النون ^(٤) رحمه الله علامة العارف ثلثة
لا ^(١١) يُظنّ نور معرفته نور ورعه ولا يعتقد باطناً من العلم ^(٤) ما ينقض عليه
ظاهراً من الحكم ولا يجمله كثرة نعم الله ^(٤) تعالى عليه وكرامته على هتك

(٣) B حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) B. كما جاء B om. (٤)

(٤) B om. لما خرج وفي يك الينى كتاب وفي يك اليسرى كتاب فقال الخ

بن معاذ B om. (٨) B. فانك B (٧). قالوه في ذلك B (٦). لما B (٥)

. يظف B (١١). ذا B (١٠). معروفة B (٩). رحمه الله

ورؤية العبودية لأن من عرفه بالمخلقة لم يعرفه بالمباشرة لأن المخلقة على معنى قوله كُنْ والمباشرة اظهار حرمة لا استهانة فيه، قلت معنى قوله مباشرة A f.17a يعني مباشرة يقين ومشاهدة القلب بحقائق الايمان بالغيب، قال الشيخ رحمه الله والمعنى فيما اشار اليه والله اعلم ان التوقيت والتغيير لا يجوز على الله تعالى فهو فيما كان كهو فيما يكون وهو فيما قال كهو فيما يقول والأذن عند كالأقصى والأقصى عند كالادنى وإنما يقع (١) التعارف للخلق من حيث المخلوق (٢) والتلون في القرب والبعد والسنخ والرضا صفة للخلق وليس (٣) ذلك من صفات المحق (٤) والله اعلم، وقال احمد بن عطاء (٤) رحمه الله في كلام له في معنى المعرفة ويحكى (٤) ايضاً عن ابي بكر الواسطي (٥) رحمه الله والصحيح لابن عطاء (٤) رحمه الله (٦) قال انها قبحت المستقبجات (٧) باستتاره وحسنت المستحسنات بتجليه (٨) فانهما نعتان مجريان على (٩) الابد بما جريا في الازل يُظهر الوسمين على المقبولين والمطرودين فقد بان شواهد تجليه على المقبولين (١٠) بصيآها كما بان شواهد استتاره على المطرودين (١١) بظلمتها فا ينفع بعد ذلك الالوان المصفرة ولا (١٢) الأكام المنصرة ولا (١٣) الدرر بالمطبعة والمرقعة، (٤) قلت وهذا الذي قال ابن عطاء (٤) رحمه الله معناه (١٤) قريب من قول ابي سليمان عبد الرحمن بن احمد الداراني (٤) رحمه الله حيث يقول ليس اعمال المخلوق بالذي يُسنخه ولا بالذي يُرضيه انها رضى عن قوم فاستعلمهم بعمل اهل الرضا وسنخ على قوم فاستعلمهم بعمل اهل السنخ، ومعنى قول ابن عطاء (٤) رحمه الله قبحت المستقبجات باستتاره (١٥) يعنى باعراضه عنها (١٦) وحسنت المستحسنات بتجليه يعنى باقباله عليها

(١) A in marg. الفوات. (٢) B التكوين. (٣) A كذلك. (٤) B om.

(٥) B has ايضا instead of الله. (٦) B om. قال انما. (٧) B استتار.

(٨) B بصياها. (٩) B om. from الابد to الوسمين على. (١٠) B وانما ها.

(١١) B om. A بظلمها. (١٢) B الاكام المنصرة. (١٣) B الدرر المطبعة.

(١٤) B قريبا. (١٥) B اعراضه. (١٦) B om. from وحسنت to باقباله عليها.

وتحقيق الربوبية لقوله (١) عزّ وجلّ (٢) وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا، (٣) قال ابو نصر رحمه الله معنى قوله لا سبيل اليها يعنى الى المعرفة على الحقيقة لانّ الله (٤) تعالى ابرز لحلقه (٥) من اسمائه وصفاته ما علم انهم (٦) يطبقونه ذلك لانّ حقيقة معرفته لا (٧) يطبقها الخلق ولا ذرّة (٨) منها لانّ الكون (٩) بما فيها يتلاشى عند ذرّة من اوّل (١٠) بادٍ يبدو من بوادى سطوات عظمته فمن يطبق معرفة من يكون هذا صفة من صفاته، فلذلك قال القائل ما عرفته غيره ولا (١١) احبه سواه لانّ الصدية ممنوعة عن الاحاطة والادراك قال الله (١٢) عزّ وجلّ (١٣) وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ، وقد حكي (١٤) في هذا المعنى عن ابي بكر الصديق رضى الله عنه انه قال سبحان من لم يجعل للخلق طريقاً الى معرفته الا بالعجز عن معرفته، وسئل الشبلي متى يكون العارف بمشهد من الحقّ قال اذا بدا الشاهد وفنى الشواهد وذهب الحواسّ واضمحلت الاحساس، وسئل ايضاً ما بدؤ هذا الشأن وما انتهأوه قال بدؤه معرفته وانتهأوه توحيدك، وقال من علامة المعرفة ان يرى نفسه في قبضة العزة (١٥) ويمجى عليه نصاير القدرة ومن علامة المعرفة المحبة (١٦) لانه من عرفه احبه، وبلغنى عن ابي يزيد (١٧) طيفور بن عيسى البسطامى (١) رحمه الله انه سئل عن صفة العارف فقال لون الماء (١٨) لون انايه ان صببته في اناء ابيض خلته ابيض وان صببته في اناء اسود خلته اسود وكذلك (١٩) الاصفر والاحمر وغير ذلك يتداوله الاحوال ووثى الاحوال وليه، (٢٠) قال الشيخ رحمه الله معناه (١) والله اعلم ان الماء على قدر ضفايه

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B om. قال ابو نصر رحمه الله.

(٤) B يطبقون A (٥) من صفاته واساميه B (٦) عز وجل B (٧) اجله B (٨) AB (٩) بادى (١٠) بما فيها B (١١) من علمه B (١٢) Kor. 2, 256. (١٣) Instead of (١٤) جل ذكره B (١٥) لان B (١٦) يمجرى B (١٧) طيفور بن عيسى B (١٨) في اناء B (١٩) في اناء B (٢٠) واسمه طيفور B (٢١) قال الشيخ رحمه الله B om.

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B om. قال ابو نصر رحمه الله.

(٤) B يطبقون A (٥) من صفاته واساميه B (٦) عز وجل B (٧) اجله B (٨) AB (٩) بادى (١٠) بما فيها B (١١) من علمه B (١٢) Kor. 2, 256. (١٣) Instead of (١٤) جل ذكره B (١٥) لان B (١٦) يمجرى B (١٧) طيفور بن عيسى B (١٨) في اناء B (١٩) في اناء B (٢٠) واسمه طيفور B (٢١) قال الشيخ رحمه الله B om.

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B om. قال ابو نصر رحمه الله.

(٤) B يطبقون A (٥) من صفاته واساميه B (٦) عز وجل B (٧) اجله B (٨) AB (٩) بادى (١٠) بما فيها B (١١) من علمه B (١٢) Kor. 2, 256. (١٣) Instead of (١٤) جل ذكره B (١٥) لان B (١٦) يمجرى B (١٧) طيفور بن عيسى B (١٨) في اناء B (١٩) في اناء B (٢٠) واسمه طيفور B (٢١) قال الشيخ رحمه الله B om.

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B om. قال ابو نصر رحمه الله.

(٤) B يطبقون A (٥) من صفاته واساميه B (٦) عز وجل B (٧) اجله B (٨) AB (٩) بادى (١٠) بما فيها B (١١) من علمه B (١٢) Kor. 2, 256. (١٣) Instead of (١٤) جل ذكره B (١٥) لان B (١٦) يمجرى B (١٧) طيفور بن عيسى B (١٨) في اناء B (١٩) في اناء B (٢٠) واسمه طيفور B (٢١) قال الشيخ رحمه الله B om.

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B om. قال ابو نصر رحمه الله.

(٤) B يطبقون A (٥) من صفاته واساميه B (٦) عز وجل B (٧) اجله B (٨) AB (٩) بادى (١٠) بما فيها B (١١) من علمه B (١٢) Kor. 2, 256. (١٣) Instead of (١٤) جل ذكره B (١٥) لان B (١٦) يمجرى B (١٧) طيفور بن عيسى B (١٨) في اناء B (١٩) في اناء B (٢٠) واسمه طيفور B (٢١) قال الشيخ رحمه الله B om.

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B om. قال ابو نصر رحمه الله.

بهما المشرق والمغرب، وقد روى ايضاً في الحديث عن (١) ابن عباس (٢) رضى الله عنه ان صورة جبريل (٣) عليه السلم في قايمة الكرسي مثل الزردة في الجوشن، ويقال ان جبريلاً (٣) عليه السلم والعرش والكرسي كل هذا (٣) مع الملكوت الذي ظهر لأهل العلم بالله عز وجل (٣) فانها هي كرملة فيما وراء الملكوت (٤) بل اقل من ذلك، وقال ابو العباس (٣) احمد بن عطاء (٣) البغدادي (٣) رحمه الله في بعض كلامه (٥) علامة حقيقة التوحيد نسيان التوحيد وصدق التوحيد أن يكون القائم (٦) به واحداً، يريد بذلك ان ينسى العبد رؤية توحيدك في توحيدك بروية قيام الله (٣) عز وجل له بذلك قبل خلقه لانه لو لم يردهم بذلك ما ارادوه ولا وحدوه، ولمشايجنا في التوحيد مصنفات وقد قصدنا الى القليل (٣) المشكل من الفاظهم (٧) ليستدرك (٨) به ما لم اذكره ان شاء الله،

باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقة ذلك (٩) ببيانها،

سُئل ابو سعيد الخزاز (١٠) رحمه الله عن المعرفة فقال المعرفة تأتي (١١) من وجهين من عين الجود وبذل المجهود، وسُئل ابو تراب النخشي (١٠) رحمه الله عن صفة العارف فقال هو الذي لا (١٢) يكدره شيء ويصنوه A f. 16a به كل شيء، وقال احمد بن عطاء (٣) رحمه الله المعوفة معرفتان معرفة حق ومعرفة حنيفة فمعرفة الحق (١٣) معرفة وحدانيته على ما ابرز للخلق من الاسامي والصفات ومعرفة الحقيقية (١٤) على أن لا سبيل اليها لامتناع الصمدية

(١) B . (٢) B om. (٣) B ايضاً. (٤) B او. (٥) A om. ليستدلّ corr. to ليستدركوا (٧) A . (٦) B له. but suppl. above.

(٨) A ذلك، after which على has been supplied by a later hand.

(٩) B يدركه (١٢) . من وجهين (١١) B om. عبد الله (١٠) B ، وبيانها B (٩)

(١٣) A om. from here to وتحقيق الربوبية but the passage in supplied in marg. لان لا سبيل اليه (١٤) B . in two slightly different versions.

انفسهم وبُهِيت انفسهم في انفسهم يعني لا يحسّون حسّاً ولا يلاحظون حركةً من حركاتهم الظاهرة والباطنة يُؤمّ اليها في الحقيقة الا وهي منطسة تحت سلطان القدرة وإنفاذ المشيئة وإن اضيفت الى المضاف اليه، وقال الشبلي (١) رحمه الله لرجل تدرى لِمَ لا يصح لك (٢) التوحيد قال لا قال لأنك ° تطلبه بأياك، وقال ايضاً لا يصحّ التوحيد الا لمن كان جَعَدُهُ إثباته، فسئل عن الاثبات فقال إسقاط الياءات، معناه (١) والله اعلم انّ (٢) الموحد في الحقيقة يحدد اثباته آياه يعني اثبات نفسه في جميع الاشياء بسرّه كقوله بي ولي ومتى (١) والى وعلى وفى وعنى فيسقط هذه الياءات ويحدها بسرّه وإن كانت جاريةً من حيث الرسم على لسانه، وقال الشبلي (١) رحمه الله لرجل ايضاً (٤) تُوحّد توحيد البشرية او توحيد الالهية فقال بينهما فرق ° فقال نعمّ توحيد البشرية خوف العقوبات وتوحيد (٥) الالهية توحيد التعظيم، (٦) قال الشيخ رحمه الله قلت انّ معناه انّ من صفة البشرية طلب (٧) العوض وروية (٨) الفعل والطمع في غير الله (١) عزّ وجلّ وليس من وحدّ الله (١) تعالى اجلاً لله كمن (٩) وحدّ خوفاً من عقوبته وان كان الخوف من (١٠) عذاب الله (١) عزّ وجلّ (١١) حالة شريفة، وقال الشبلي (١) رحمه الله من اطّلع على ذرّة من علم التوحيد (١٢) ضعف عن حمل (١٣) بقّة لنقل ما حمل، وقال مرّةً أُخرى من اطّلع على ذرّة من علم التوحيد حمل السموات والارض على شعرة من جفن عينيه، (١٤) قال معناه والله اعلم انّ السموات والارض وجميع ما خلق الله (١٥) عزّ وجلّ يتصاغر في عينه عند ما يشاهد بقلبه بأنوار التوحيد من عظمة الله (١٥) عزّ وجلّ، وقد روى انّ لجبريل عليه السلم ستمائة جناح (١٦) جناحان منها اذا نشرها غطّى

توحيدك توحيد البشرية B (٤). التوحيد B (٢). توحيد B (٢). B om. (١)

العوض B (٧). ومعناه ان من صفة ألح B proceeds: (٦). الالهية B (٥)

حال A om. but B (١١). عقوبة B (١٠). وحد الله B (٩). القصد B (٨)

written above. (١٢) B app. منعت (تعب؟). B (١٤). بقّة B (١٣)

ومعناه. B (١٥). جناحين AB (١٦). تعالى B (١٥)

والنعوت على رسم ما رسم له من ذلك ولا يُثبتها من حيث الادراك
والاحاطة ^(١) والتوهم، وقال غيره من ^(٢) العارفين اما التوحيد ^(٣) فهو الذى
يُعنى البصير ويجبر العاقل ويُدْهش الثابت، ^(٤) قلت لانه من تحقق بذلك
^(٥) وجد فى قلبه من عظمة الله ^(٦) تعالى وهيبته ما يُدهشه ويجبر عقله الا من
يُثبتة الله ^(٦) تعالى، وقال ابو سعيد احمد بن عيسى الخزاز ^(٧) رحمه الله
اول مقام لمن وَجَدَ علم التوحيد وتحقق بذلك فنَاء ذكر ^(٨) الاشياء عن
قلبه وانفراده بالله عز وجل، وقال ايضا اول علامة التوحيد خروج
العبد عن كل شئ ورد جميع الاشياء الى متوليا حتى يكون المتولى بالمتولى
ناظرا الى الاشياء قايبا ^(٩) بها متمكنا فيها ثم يُخفيهم فى انفسهم من انفسهم
١٠. ويثبت انفسهم فى انفسهم ويصطنعهم لنفسه فهذا اول دخول فى التوحيد
Af. 15a من حيث ظهور التوحيد بالديمومية، ^(٧) قال وبيان ذلك ^(٧) والله اعلم فنَاء
ذكر الاشياء عن قلبه وأن يغلب على قلبه ذكر الله ^(٧) تعالى فيذهب عن
قلبه ذكر الاشياء بذكر الله ^(٨) تعالى، ومعنى خروجه ^(٩) عن كل شئ يعنى
لا يضيف الى نفسه واستطاعته شيئا ويرى قوام الاشياء بالله فى الحقيقة
١٥ (١) لا بهم، ومعنى قوله حتى يكون المتولى بالمتولى ناظرا الى الاشياء قايبا
^(٧) بها يشير الى تولية الحق ^(٧) له وما يستولى عليه من حقائق التوحيد حتى
يرى قوام الاشياء بالله ^(١١) عز وجل لا بدونها الا نرى الى قول القايل،
وفى كل شئ له ^(١٢) شاهد * ^(١٢) يدل على أنه واحد،
واما قوله متمكنا فيها يريد بذلك ان ^(١٤) التلوين لا يجرى عليه فى نظره
٢٠ الى الاشياء فان قوامها بالله عز وجل، ثم قال يُخفيهم فى انفسهم ^(١٥) من

(٤) B وهو. (٥) B وهو. (٦) A but corr. in marg. والعرفم B (١)
الاشياء ايضا B (٧). (٨) B om. (٩) A وجود. معناه لان من تحقق
(٨) B om. A adds in marg. فيثنيه. (٩) B من and so A in marg.
(١٠) A om. these words but they are suppl. in marg. تعالى B (١١)
(١٢) A آية but corr. in marg. دليل B (١٢). (١٤) B التكوين B (١٤)
(١٥) A om. من انفسهم.

(١) افعلها كقول العبد أنا (٢) وأنا لا يقول إلا الله اذ الانية لله عز وجل
 فهذا معنى محو (٣) آثار البشرية ومعنى قوله تجرد الالوهية يعنى أفراد القديم
 عن (٤) المحدثات، (٥) وقال آخر التوحيد نسيان ما سوى التوحيد بالتوحيد
 يعنى فيما يوجب حكم الحقيقة، وقال الوجدانية بقاء الحق (٦) بفناء كل ما
 ° دونه يعنى فناء يوجب حكم الحقيقة، (٧) وقيل الوجدانية بقاء الحق وفناء كل
 ما دونه (٨) يعنى فناء العبد عن ذكر نفسه وقلبه بدوام ذكر الله (٩) تعالى
 وتعظيمه، وقال آخر ليس فى التوحيد (٩) خلق وما وحد الله غير الله والتوحيد
 Af. 14b للحق والخلق (١٠) طفيل، (١١) قلنا وبيان ذلك وما اشار اليه هؤلاء والله اعلم
 فى قول الله (١١) تعالى (١٢) شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم
 قائلًا بالسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم فقد شهد لنفسه بالوجدانية قبل
 الخلق فحقيقة التوحيد من حيث الحق ما شهد (١٣) الله لنفسه بالوجدانية قبل
 الخلق ومن حيث الخلق فقد وحدوه حقيقة (١٤) ووجدًا على مقدار ما قسم
 لهم وأرادهم (١٥) بذلك وهو قوله تعالى والملائكة وأولو العلم، وأما من
 طريق الاقرار فأهل القبلة (١٦) متساوون فيها والمعول على ما فى (١٧) القلب
 لا على ما فى اللسان، وقد قال السبئى (٢) رحمه الله ما شتم رواج التوحيد
 من تصور عند التوحيد وشاهد المعانى (١٨) وأثبت الاسامى وإضاف الصفات
 وألزم النعوت ومن اثبت هذا كله ونفى (٢) هذا كله فهو موحد حكمًا ورسماً
 لا حقيقة ووجدًا، (١٩) قال الشيخ رحمه الله معناه والله اعلم أنه يثبت الصفات

(١) A adds in marg. فتقول أنا أنا. (٢) In A the words وأنا لا يقول إلا الله

have been erased and the words وأنا لا يستحقه written in marg. (٣) B om.

(٤) B الحدث. (٥) The passage beginning وقال آخر and ending ذكر بدوام

is wanting in the text of A but is suppl. in marg.

. يعنى عن ذكر العبد وقلبه بدوام الخ (٨) B وقال (٧) B وفنا (٦) B

(٩) A in marg. حد. (١٠) B طفيل. (١١) B عز وجل. (١٢) Kor. 3, 16.

(١٣) B (١٤) A وحدوا. (١٥) B بذلك الحق (١٦) So A, but

is written above. (١٧) B القلوب. (١٨) Here B proceeds: ألزم

معناه انه يثبت الخ (١٩) B proceeds: النعوت ومن اثبت هذا كله الخ

والاشباه (١) باقامة الامر والنهي في الظاهر والباطن بإزالة معارضة (٢) الرهبة والرغبة مما سواه بقيام شواهد الحقّ مع قيام (٣) شواهد الدعوة والاستجابة، فان قيل ما معنى قوله ازالة معارضة (٢) الرهبة والرغبة وها حقان (٤) فيقال ها حقان وها في موضعها كما ها ولكن قهرها سلطان الوحدانية كما قهر سلطان ضوء الشمس ضوء الكواكب وهي في مواضعها، والجواب الثالث توحيد الخاصّة وهو ان يكون العبد بسرّه ووجهه وقلبه كأنه قائم بين يدي الله (٥) عزّ وجلّ تجرى عليه نصارىف تديره وتجري عليه احكام (٦) قدرته في بحار توحيدك بالفناء عن نفسه وذهاب حسّه (٧) بقيام الحقّ له في مراده (٨) منه فيكون كما كان قبل ان يكون يعني في جريان احكام الله عليه وانفاذ مشيئته فيه، وبيان ذلك كما قال ؟ المحنّد (١٠) رحمه الله في قوله (٥) عزّ وجلّ (١١) وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ الْآيَةَ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ، (١٢) قال الشيخ رحمه الله ولهم في حقيقة التوحيد لسان آخر وهو لسان الواجدين وإشارتهم في ذلك تبعد عن النهم ونحن نذكر من ذلك طرفًا كما يُمكن شرحه وهذا العلم (١٤) أكثره اشارة لا تخفى على من يكون من اهله (١٥) فاذا صار الى الشرح والعبارة يخفى ويذهب روثقه (١٦) وإنما دعاني الى شرحه، لآتي (١٧) وضعته في الكتاب والكتاب ربّما ينظر فيه من بينهم ومن لا يفهم (١٨) فيهلك وهو مثل قول رُويم بن احمد (١٩) بن يزيد البغدادى (١٠) رحمه الله حين سئل عن التوحيد فقال محو آثار البشرية وتجرّد الالهوية، وإنما يريد بقوله محو آثار البشرية ٢٠ تبديل اخلاق النفس لانها تدعى الربوبية بنظرها الى

فتقول B (٤). شاهد A (٢). الرغبة والرّهبة B (٢). واقامة B (١).

In B the first letter is obliterated. Qushayrî (161, 22) has بقيام. (٧) A لقيام. قضايه وقدره B (٦). تعالى B (٥).

(٨) A corr. by a later hand. (١٢) B adds من ظهورهم. (١١) Kor. 7, 171. (١٠) B om. جنيد A (٩).

(١٥) B واذا. (١٤) B أكثر. قال الشيخ رحمه الله. (١٢) B om. ذريتهم.

(١٨) A adds in marg. فيها من لا يفهم. (١٧) B وصفته. (١٦) B om. و.

(٢٠) A بتبديل. (١٩) B om. بن يزيد.

كان قبل ان يكون، وهذا غاية حقيقة التوحيد للواحد ان يكون العبد كما لم يكن ويبقى الله (١) تعالى كما لم ينزل، (٢) قال رجل للشبلي (١) رحمه الله واسمه دُأف بن جَعْدَر (٢) ياأبا بكر اخبرني عن توحيد مجرّد بلسان حقّ مفرّد فقال ويحك من اجاب عن التوحيد بالعبارة فهو مُلحد ومن اشار اليه فهو تَنَوَّى (٤) ومن سكت عنه فهو جاهل ومن (٥) وهم انه واصل فليس له حاصلٌ ومن اوى اليه فهو عابدٌ وتَنَّى ومن نطق فيه فهو غافل (٦) ومن (٧) ظنّ انه قريب فهو بعيد ومن تواجد فهو فاقد وكلها ميّزته بأوهامكم وأدركتموه بعقولكم في آتمّ معانيكم فهو مصروف مردود اليكم مُحدّث مصنوع مثلكم، وإن اخذنا في شرح ما قال الشبلي (١) رحمه الله كما يجب (٨) فيطول ذلك ولكن ١٠ على الایجاز والاختصار كأنه يريد بما اجاب عن التوحيد أفراد القديم (٩) عن المُحدّث (١٠) وأن ليس للخلق طريق (١١) الا الى ذكره ووصفه ونعمته على مقدار ما (١١) أبدى اليهم ورسم لهم، (١٢) قال الشيخ رحمه الله (١٣) ووجدت (١٤) ليوسف بن الحسين في التوحيد ثلاثة اجوبة جواب منها في توحيد العامة وهو الانفراد بالوحدانية بذهاب رؤية الاضداد والانداد والاشباه والاشكال ١٥ مع السكون الى معارضة الرغبة والرغبة بذهاب حقيقة التصديق (١٥) ببقاء (١٦) الاقرار، والمعنى في قوله بذهاب حقيقة التصديق لان (١٧) ببقاء حقيقة التصديق لا يسكن الى معارضة الرغبة والرغبة، والجواب الثاني توحيد اهل الحقائق (١) على الظاهر وهو الاقرار بالوحدانية بذهاب رؤية (١٨) الاسباب

(١) B om. (٢) B وقال. (٣) B om. ياأبا بكر. (٤) B proceeds:

So Qushayrī, 161, 17. (٥) A أوهم. (٦) Here B proceeds:

ومن سكت عنه فهو جاهل ومن وهم انه واصل فليس له حاصل ومن ظنّ انه قريب الخ

(٧) A رأى but ظنّ in marg. (٨) A يطول (٩) B من.

قال الشيخ رحمه الله ووجدت (١٢) B om. ابلاهم. B ابدأ. A (١١) أن. B om. (١٠)

(١٣) added by a later hand. (١٤) B وليوسف. (١٥) A يبقى.

(١٦) A فيها scri: written below. (١٧) A (١٦) A الانفراد but corr. in marg.

B app. لا دقي. (١٨) A الاضداد but corr. in marg.

تصوير ولا تمثيل الهاً واحداً صمداً فرداً ليس كمثل شئ وهو السميع البصير،
 وسُئِلَ جَنِيْدٌ^(١) رحمه الله^(٢) عن التوحيد مرةً أُخرى فقال معنىً تضحّل فيه
 الرسوم وتندرج فيه العلوم ويكون الله^(٣) تعالى كما لم يزل،^(٤) قال ابو نصر
 رحمه الله فالجوابان الذان^(٥) لذى النون والجنيّد^(١) رحمهما الله في التوحيد
 هما ظاهران^(٦) اجابا عن توحيد العام وهذا^(٧) الجواب الذى ذكرنا اشار
 الى^(٨) توحيد الخاصّ، وقد سُئِلَ^(٩) الجنيّد^(١١) رحمه الله عن توحيد
 الخاصّ فقال أن يكون العبد شبحاً بين يدي الله عزّ وجلّ تجرى عليه
 نصارىف تدبيره في مجارى احكام قدرته في لُججٍ بجار توحيدك بالفناء عن
 Af.13b نفسه وعن دعوة الخلق له وعن استجابته^(١٢) بمقاييق وجود وحدانيته في
 ١. حقيقة قُربِه بذهاب^(١٤) حسّه وحركته^(١٥) لقيام الحقّ^(١) له فيما اراد منه وهو
 أن يرجع آخر العبد الى اوّله فيكون كما كان قبل ان يكون، وقال ايضاً
 التوحيد هو الخروج من ضيق رسوم^(١٦) الزمانية الى سعة^(١٧) فناء السرمدية،
 فان قال قائل ما معنى قوله يرجع آخر العبد الى اوّله فيكون كما كان قبل
 ان يكون فنقول بيان ذلك^(١٨) فيما قال الله عزّ وجلّ^(١٩) وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ
 ١٥. مِنْ بَنِي آدَمَ^(٢٠) مِنْ ظُهُورِهِمْ^(٢١) ذُرِّيَّتَهُمْ الْآيَةَ، قال الجنيّد^(١) رحمه الله
 في^(٢٢) معنى ذلك فمن كان وكيف كان قبل ان يكون وهل اجابت الآ
 الارواح^(٢٣) الظاهرة باقامة القدرة^(٢٤) وإنفاذ المشيئة فهو الآن في الحقيقة كما

(١) B om. (٢) مرة اخرى عن التوحيد B. (٣) عز وجل B. (٤) B proceeds:
 الجواب After (٥) اجابة B. (٦) لنا A. (٧) الجوابان الذان الخ
 marg. A. الاخر الذى للجنيّد (٨) قد ذكرنا B. (٩) التوحيد B. (١٠) B سئل
 حمله B. (١١) الجنيّد A. (١٢) بمقاييق A. (١٣) جنيّد A. (١٤) ايضاً
 في B. (١٥) B فضا. (١٦) and so A in marg. (١٧) الزمانية B. (١٨) B في
 قوله تعالى. (١٩) Kor. 7, 171. (٢٠) B om. (٢١) من ظهورهم
 (٢٢) A. The words واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى ذرياتهم
 marg. A. (٢٣) B معناه. (٢٤) الظاهرة A. (٢٥) B وإنفاذ.

والاستغناء بجالقي السموات وجواب بلسان الحق اصفاهم بالصفاء عن صفاتهم
 Af.13a (١) وصفاهم عن صفاتهم فسوا صوفية، وقلت (٢) للمحصري (٣) رحمه الله من
 الصوفي عندك (٤) قال الذي لا ثقله الارض ولا تظله السماء معناه انه
 (٥) وان كان على (٦) الارض وتمت (٧) السماء فالله (٨) عز وجل الذي يقفه
 بالارض ويظله بالسماء (٩) لا السماء ولا الارض، (١٠) وعن ابي بكر الصديق
 رضی الله عنه انه كان يقول اى ارض ثقلى واى سماء يظلنى (١١) اذا قلت
 فى كتاب الله عز وجل برأى،

باب (١١) التوحيد وصفة الموحد وحقيقته وكلامهم فى معنى ذلك،

(١٢) قال الشيخ رحمه الله بلغنى عن يوسف بن الحسين الرازى (١٣) رحمه
 الله انه قال قام رجل بين يدى (١٤) ذى النون المصرى (١٥) رحمه الله فقال
 خبترنى عن التوحيد ما هو قال هو أن تعلم ان قدرة الله (١٦) تعالى فى الاشياء
 بلا مزاج (١٧) وصنعه للاشياء بلا علاج وعلّة كل شيء صنعه ولا علّة لصنعه
 وليس فى السموات العلى ولا فى الارضين السفلى مدبر غير الله (١٨) تعالى
 ومهما تصوّر فى (١٩) وهمك فالله (٢٠) تعالى بخلاف ذلك (٢١) او قال غير
 ذلك، وقال المجتهد (٢٢) رحمه الله (٢٣) وقد سئل عن التوحيد فقال افراد
 الموحد بتحقيق وحدانيته بكمال احديته انه الواحد الذى لم يلد ولم يولد بنى
 الاضداد والانداد والاشباه وما عبّد من دونه بلا تشبيه ولا تكييف ولا

(١) B om. وصفاهم عن صفاتهم. (٢) B المحصري. (٣) B om. (٤) B فقال.
 (٥) B ان. (٦) B ظهر الارض. (٧) B ظل السماء. (٨) B om. ولا. (٩) B ان.
 الارض. (١٠) B وروى عن (١١) A but corr. in marg. ان افول (١٢) A. (١٣) B التوحيد.
 وصنعه (١٤) A. (١٥) A ذى. (١٦) B وهمك كل شيء (١٧) A adds after. (١٨) B om.
 but orig. (١٩) B عز وجل (٢٠) B. (٢١) B او قال غير ذلك.
 (٢٢) B وسئل.

بما تحقَّقوا^(١) الفانون بما وجدوا لأن كلَّ واحد قد فنى بما وجد، وقال القنَاد^(٢) رحمه الله التَّصَوُّفُ اسم قد^(٣) وقع على ظاهر اللبسة وهم متفانوتون في معانيهم واحوالهم، وسُيِّلَ الشَّيْبِيُّ^(٤) رحمه الله لم سُمِّيَتِ الصَّوْفِيَّةُ بهذا الاسم فقال^(٥) لِبُقْيَا بَقِيَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ نَفْسِهِمْ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا لَاقَتْ بِهِمِ الْأَسْمَاءُ وَلَا تَعَلَّقَتْ^(٦) بِهِمْ، وقد قيل^(٧) أَيْضًا أَنَّ^(٨) الصَّوْفِيَّةَ هُمُ بَقِيَّةُ مَنْ بَقِيَ مِنْ أَهْلِ الصُّنَّةِ،^(٩) وَإِنَّمَا مَنْ قَالَ^(١٠) أَنَّهُ اسْمٌ وَقَعَ عَلَى ظَاهِرِ اللَّبْسَةِ فَقَدْ رُؤِيَ فِي ذَلِكَ أَخْبَارٌ فِي ذِكْرِ مَنْ لَبَسَ الصَّوْفَ وَاخْتَارَ لِبْسَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَذَكَرَهُ بِطُولٍ، وقد اجاب^(١١) عن التَّصَوُّفِ مَا هُوَ جَمَاعَةٌ بِأَجْوِبَةٍ مُخْتَلِفَةٍ مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمَوْلِدِ الرَّقِّيِّ قَدْ اجاب عنها بأكثر من مائة جواب^(١٢) وفيما ذكرنا كناية، وقد^(١٣) قال علي بن عبد الرحيم القنَاد^(١٤) رحمه الله في التَّصَوُّفِ وإندراس اهله^(١٥) شعرا،

أَهْلُ التَّصَوُّفِ قَدْ مَضَوْا صَارَ التَّصَوُّفُ مَحْرَقَةً
صَارَ التَّصَوُّفُ صِيحَةً^(١٠) وَتَوَاجَدًا وَمُطَبِّقَةً
مَضَّتْ الْعُلُومُ فَلَا عُلُومَ وَلَا قُلُوبَ مُشْرِقَةً
كَذَبْتَكَ نَفْسُكَ لَيْسَ ذَى سَنَنِ الطَّرِيقِ^(١١) الْمَخْلَقَةَ
حَتَّى تَكُونَ بَعِينٌ^(١٢) مِنْ عِنْدِ الْعُيُونِ^(١٣) الْمَحْدَقَةَ
تَجْرَى عَلَيْكَ صُرُوفُهُ وَهُمُومٌ^(١٤) سِرِّكَ^(١٥) مُطْرَقَةً،

ولبعض المشايخ في التَّصَوُّفِ ثلثة اجوبة جواب بشرط العلم وهي نصفية والقلوب من الاكدار واستعمال الخلق مع الخليفة واتباع الرسول في الشريعة وجواب بلسان الحقيقة وهو^(١٦) عدم الأملاك والمخرج من رِقِّ^(١٧) الصفات

لبقيا. A in marg. (٤) وقعت B (٢) B om. (١) الفانيون B

فاما B (٦) is suppl. in marg. هم بقية but الصوفية بقايا من اهل الصفة A (٥)

قال القنَاد B (١٠) وفيما ذكرنا كناية A om. (٨) في B (٧)

مخدقة A in marg. (١٢) ما A in marg. (١٣) المخدقة B (١١)

عدم الامال الى A in marg. (١٦) مشفقه A in marg. (١٥) نفسك marg.

تبعات B app. (١٧) الابد.

(١) فيرفعوك به فتعجب نفسك، وسئل الجنيّد بن محمد (٢) رحمه الله عن الصوفية من هم فقال أثره الله (٣) في خلقه يخفيها اذا احبّ ويظهرها اذا احبّ، وقيل لأبي الحسين احمد بن محمد النوري (٢) رحمه الله من الصوفي فقال من سمع السماع وآثر (٤) بالاسباب، واهل الشام يستون الصوفية فقراء ويقولون قد سماهم الله (٢) تعالى فقراء فقال (٥) لِقَفَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ الْآيَةَ (٦) وقوله (٧) تعالى (٨) لِقَفَرَاءَ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْآيَةَ، وقيل لأبي عبد الله (١٠) احمد بن محمد بن يحيى الجلاء (٢) رحمه الله ما معنى الصوفي قال ليس نعرفه في شرط العلم ولكن نعرف فقيراً مجرداً من الاسباب كان مع الله (١١) عزّ وجلّ بلا مكان ولا يمنعه الحقّ من علم كلّ مكان (١٢) سمى صوفياً، وقد قيل كان في الاصل صنوى فاستقل ذلك فقيل صوفي، وسئل ابو الحسن القنّاد (٢) رحمه الله عن معنى (١٣) الصوفي فقال مأخوذ من الصفاء وهو القيام لله (٢) عزّ وجلّ في (١٤) كلّ وقت بشرط الوفاء، وقال بعضهم (١٥) من اذا استقبله (١٦) حالان او (١٧) خلقتان حسنان فيكون مع الاحسن والاعلى، وسئل آخر عن معنى (١٨) الصوفي فقال معناه انّ العبد اذا تحقّق بالعبودية (١٩) وصافاه الحقّ حتى صفا من كدر البشرية (١٩) نازل (٢٠) منازل الحقيقة (٢١) وقارن احكام الشريعة فاذا فعل ذلك فهو صوفيّ لانه قد صوّفى، قال الشيخ رحمه الله (٢٢) فاذا قيل لك الصوفية من هم في الحقيقة صفهم لنا فقلّ هم العلماء بالله وباحكام الله العالمون بما علمهم الله تعالى المتحقّقون بما استعلمهم الله (٢) عزّ وجلّ الواجدون

A.f.12b

(١) B يرفعوك . (٢) B om. (٣) A من but corr. in marg. (٤) AB الاسباب.
 (٥) Kor. 59, 8. (٦) B om. من ديارهم. (٧) B omits this quotation.
 (٨) Suppl. above. (٩) Kor. 2, 274. (١٠) B om. احمد بن محمد. (١١) B om.
 كل وقت (١٤) Instead of. (١٥) B صوفى. (١٦) B فسمى. (١٧) عز وجل.
 B has كلفه and A in marg. خلفه. (١٨) In A الصوفي has been written
 above. (١٩) B ونازل. (٢٠) B صافا. (٢١) B حالان. (٢٢) B من.
 واذا. (٢٣) B قال الشيخ رحمه الله. (٢٤) B وقادته. (٢٥) B منازل.

ابن علي الفصّاب وهو استاذ المجنّد رحمه الله عن التصوّف ما ^(١) هو ^(٢) قال اخلاق ^(٣) كريمة ظهرت في ^(٤) زمان كريم من رجل كريم مع قوم كرام، وسُئِلَ المجنّد ^(٥) رحمه الله عن التصوّف فقال ان تكون مع الله تعالى بلا علاقة، وسُئِلَ رُوْمٌ بن احمد ^(٦) رحمه الله عن التصوّف فقال استرسال النفس مع الله ^(٧) تعالى على ما يريد، وسُئِلَ سُهَيْبُ ^(٨) رحمه الله عن التصوّف فقال ان لا ^(٩) تملك شيئاً ولا ^(١٠) يملكك شيء، وسُئِلَ ابو محمد الجبري ^(١١) رحمه الله عن التصوّف فقال الدخول في كلّ خلق سنّي والمخروج من كلّ خلق دنّي، وسُئِلَ عمرو بن عثمان المكي ^(١٢) رحمه الله عن التصوّف فقال ان يكون العبد في كلّ وقت بما هو أولى في الوقت، وسُئِلَ علي بن عبد ^(١٣) الرحيم الفناد ^(١٤) رحمه الله عن التصوّف فقال نشر مقام واتصال بدوام،

باب (١٠) صفة الصوفية ومن هم،

قال الشيخ رحمه الله وإما صفة الصوفية ومن هم فقد قيل لعبد الواحد ابن زيد كما بلغني وكان ^(١١) ممن يصحب الحسن رحمه الله وكان من اجلة اصحابه من الصوفية عندك فقال القايمون بعقولهم على ^(١٢) همومهم والعاكونون ^(١٣) عليها بقلوبهم المعتصمون بسيدهم من شرّ نفوسهم هم الصوفية، وسُئِلَ ^(١٤) ذو النون المصري ^(١٥) رحمه الله عن الصوفي فقال هو الذي لا يُتعبه طلب ولا يُزعجه سلب، وقال ايضاً هم قوم آثروا الله ^(١٦) تعالى على كلّ شيء ^(١٧) فآثرهم الله على كلّ شيء، وقيل لبعضهم من اصحب فقال اصحب الصوفية فانّ للقيح عندهم وجوهاً من المعاذير وليس ^(١٨) للكثير عندهم موقع

(١) B om. (٢) B app. نقاب. (٣) B كريم. (٤) B فقال. (٥) هي B. (٦) رحمه الله. (٧) B om. (٨) املك B. (٩) B الملك. (١٠) B الرحمن. (١١) B proceeds: ومن هم فقيل لعبد الواحد بن زيد الحج. (١٢) B اجلة اصحابه. (١٣) A ذا. (١٤) B همومهم but corr. in marg. (١٥) من اصحاب الحسن من اجلة اصحابه. (١٦) B app. الكبير. (١٧) الله عز وجل B. (١٨) واثرهم A. (١٩) عز وجل B.

والندم والحياء والخجل والتعظيم والاجلال والهيبة ولكل^(١) عمل من هذه الاعمال الظاهرة والباطنة علم وفقه وبيان^(٢) وفهم وحقيقة ووجد^(٣) ويدل على صحة كل عمل منها من الظاهر والباطن آيات من القران واخبار عن الرسول صلعم علمه من علمه وجهله من جهله، فاذا قلنا علم الباطن اردنا بذلك علم اعمال الباطن التي هي على الجارحة الباطنة وهي القلب كما انا اذا قلنا علم الظاهر اشرنا الى علم الاعمال الظاهرة التي هي على الجوارح الظاهرة وهي الاعضاء، وقد قال الله تعالى^(٤) وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً^(٥) فالنعمة الظاهرة ما انعم الله تعالى بها على الجوارح الظاهرة من فعل الطاعات والنعمة الباطنة ما انعم الله تعالى بها على القلب من هذه الحالات ولا يستغنى الظاهر عن الباطن ولا الباطن عن الظاهر، وقد قال الله عز وجل^(٦) وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ فالعلم المستنبط هو العلم الباطن وهو علم اهل التصوف لان لم مستنبطات من القران والحديث وغير ذلك ونحن نذكر ان شاء الله طرفاً من ذلك، فالعلم ظاهر وباطن والقران ظاهر وباطن^(٧) وحدث رسول الله صلعم ظاهر وباطن والاسلام ظاهر وباطن ولأصحابنا في معنى ذلك استدلالات واحتياجات من الكتاب والسنة والعقل وشرحه يطول ويخرج عن حد الاختصار الى حد الإكثار وفيما قلنا كفاية، وبالله التوفيق،

باب التَّصَوُّف ما هو ونعته وماهيته^(٨)

٢٠ قال الشيخ رحمه الله فاما التصوف ونعته^(٩) وماهيته فقد سئل محمد

(١) B علم. (٢) B om. (٣) B بدل. (٤) A corrector has written in marg. A. (٥) B ذكره. (٦) B العلم. (٧) Kor. 31, 19. (٨) B النعمة. (٩) B تبارك وتعالى. (١٠) Kor. 4, 85. (١١) B العلم. (١٢) B والعلم. (١٣) B proceeds: الح. فاما التصوف الح.

باب اثبات علم الباطن والبيان عن صحة ذلك بالحجة،

(١) قال الشيخ رحمه الله انكرت (٢) طائفة من اهل الظاهر وقالوا لا نعرف الا علم الشريعة الظاهرة التي جاء (٣) بها الكتاب والسنة (٤) وقالوا لا معنى لقولكم علم الباطن وعلم التصوف، (٥) فنقول وبالله التوفيق ان علم الشريعة علم واحد (٦) وهو اسم واحد يجمع معنيين الرواية (٧) والدراية فاذا جمعتهما فهو علم الشريعة الداعية الى الاعمال الظاهرة والباطنة ولا يجوز ان يجرّد القول في العلم انه ظاهر او باطن لان العلم متى (٨) ما كان في القلب فهو باطن فيه الى ان (٩) يجرى ويظهر على اللسان (١٠) فاذا جرى على اللسان فهو ظاهر غير انا نقول ان العلم (١١) ظاهر وباطن وهو علم الشريعة (١٢) الذي يدل ويدعو الى الاعمال الظاهرة والباطنة (١٣) والاعمال الظاهرة كأعمال الجوارح الظاهرة وهي العبادات والاحكام مثل الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج (١٤) والجهاد وغير ذلك فهذه العبادات، واما الاحكام فالحدود والطلاق والعناق والبيوع والفرايض (١٥) والقصاص وغيرها فهذا كله على الجوارح الظاهرة التي هي الاعضاء (١٥) وهي الجوارح، واما (١٦) الاعمال الباطنة فكاعمال القلوب وهي المقامات والاحوال مثل التصديق والايان واليقين والصدق والاخلاص والمعرفة والتوكل والمحبة والرضا والذكر والشكر والانابة والخشية والتقوى والمراقبة والفكرة والاعتبار والخوف والرجاء والصبر والقناعة والتسليم والتفويض والقرب والشوق (١٧) والوجد والوجل والحزن

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) جماعة B. (٣) به B. (٤) B om. والمداية B (٥) وهذا B. يقال ان علم الشريعة علم واحد B (٥). قالوا. (٦) B om. (٧) فاذا B (١٠). يظهر على اللسان B (٩). (٨) B om. (٩) وغيرها B (١٤). التي تدعو B (١٢). والاحمال والوجد B (١٧). اعمال باطنه B (١٦). وهي الجوارح B om. (١٥).

من شَمَّاهُ ذلك فلا يجوز ان يعلق عليه اسم على انه اشرف من الصحبة وذلك لشرف رسول الله صلعم وحرمته، ألا ترى انهم ايمّة الزهّاد والعبّاد والمتوكّلين والفقراء والراضين والصابرين والمخبتين وغير ذلك وما نالوا جميع ما نالوا الا ببركة الصحبة مع رسول الله صلعم^(١) فلما نُسبوا الى الصحبة التي هي اجل الاحوال استحال ان ينضّلوا بنضيلة غير الصحبة التي هي اجل الاحوال^(٢) وبالله التوفيق، واما قول القايل انه اسم مُحدَث اَحدُنه البغداديون فحالّ لآن في وقت الحسن البصرى^(٣) رحمه الله كان يُعرف هذا الاسم^(٤) وكان الحسن قد ادرك جماعة من اصحاب رسول الله صلعم^(٥) ورضى عنهم وقد روى عنه انه قال رأيت صوفياً في الطواف فأعطيته شيئاً فلم يأخذه وقال معي اربعة دنانير فيكفييني ما معي،^(٦) وروى عن سفين الثورس^(٧) رحمه الله انه قال لولا ابو هاشم الصوفى ما عرفت دقيقى الربا، وقد ذُكر في الكتاب الذى جُمع فيه اخبار مكة عن محمد بن اسحق بن يسار^(٨) وعن غيره يذكر فيه حديثاً ان قبل الاسلام قد^(٩) خلت مكة في وقت من الاوقات حتى كان لا يطوف بالبيت احد وكان يجيء من بلد بعيد^(١٠) رجل صوفى فيطوف بالبيت^(١١) وينصرف، فان صحّ ذلك يدلّ على ان قبل الاسلام^(١٢) كان يعرف هذا الاسم وكان يُنسب اليه اهل الفضل والصلاح،^(١٣) والله اعلم،

(١) Here B resumes (fol. 4b, l. 1). (٢) B والله اعلم واما قوله اسم محدث B
 (٣) B رحمه الله. (٤) B الحسن. (٥) B om. احدنها البغداديون الخ.
 رحمه الله. (٦) B روى. (٧) B ياخذ. (٨) B ورضى عنهم.
 (٩) Suppl. in marg. A. (١٠) A يشار. (١١) B عن. (١٢) B خلا.
 كان هذا الاسم يعرف B (١٣) ثم ينصرف B (١٤) A رجل معه رجل صوفى.
 B om. والله اعلم. (١٦)

لأني لو اضفت اليهم في كلّ وقت حالاً ما وجدتُ الأُغلب عليهم من الاحوال
والاخلاق والعلوم والاعمال وسببهم بذلك لكان يلزم أن اسمهم في كلّ
وقت باسم آخر وكنت اضيف اليهم في كلّ وقت حالاً دون حال على حسب
A f. 10a ما يكون الاغلب عليهم، فلما لم يكن ذلك نسبتهم الى ظاهر اللبسة لانّ
لبسة الصوف دأب الانبياء عليهم السّلم وشعار الاولياء والاصفياء ويكثر في
ذلك (١) الروايات والاخبار فلما اضفتهم الى ظاهر اللبسة كان ذلك اسماً
مُجَمَّلاً عامّاً مُخْتَبِراً عن جميع العلوم والاعمال والاخلاق والاحوال الشريفة
المحمودة، ألا ترى انّ الله تعالى ذكر طائفة من خواصّ اصحاب عيسى عليه
السّلم فنسبهم الى ظاهر اللبسة فقال عزّ وجلّ (٢) وَإِذْ قَالَ آخُوَارِيُونَ (٣) [الآية]
وكانوا قوماً يلبسون البياض فنسبهم الله تعالى الى ذلك ولم ينسبهم الى نوع
من العلوم والاعمال والاحوال التي كانوا بها مترسّمين، فكذلك الصوفية
عندى والله اعلم تُسبوا الى ظاهر (٤) اللباس ولم ينسبوا الى نوع من انواع
العلوم والاحوال التي هم بها مترسّمون لانّ لبس الصوف كان دأب الانبياء
عليهم السّلم والصدّيقين وشعار (٥) [المساكين] المتنسّكين،

١٥ باب الردّ على من قال لم نسمع (٥) بذكر الصوفية في
القديم وهو اسم مُحدّث،

ان سأل سائل فقال لم (٦) نسمع بذكر الصوفية في اصحاب رسول الله
صلعم ورضي الله عنهم اجمعين ولا فيمن كان بعدهم ولا نعرف الآ العبّاد
والزهاد والسيّاحين والفقراء وما قيل لأحد من اصحاب رسول الله صلعم
٢٠ (٧) صوفيّ فنقول وبالله التوفيق الصّحبة مع رسول الله صلعم لها حرمة وتخصيص

(١) Suppl. (٢) Kor. 5, 112. Kor. has إِذْ. (٣) الاخبار والروايات (٤) written above. (٥) In marg. باسم. (٦) تُسمع (٧) صوفي suppl. in marg. before فلان

يرجعون في ذلك الى الفقهاء كما انّ النّفهاء لو اشكل عليهم مسألة في الحديث
والبرية والدور والوصايا لا يرجعون في ذلك الى اصحاب الحديث وكذلك
من اشكل عليه علم من علوم هؤلاء الذين تكلموا في مواجيد القلوب
وموارث الاسرار ومعاملات القلوب ووصفوا^(١) العلوم واستنبطوا في ذلك
بإشارات لطيفة^(٢) ومعانٍ جليّة فليس له أن يرجع في ذلك الا الى عالم من
يكون هذا شأنه ويكون ممن قد مارس هذه الاحوال ونازلها واستبجث عن
علومها^(٣) ودقائقها فمن فعل غير ذلك فقد اخطأ وليس لأحد ان يبسط
لسانه بالوقعة في قوم لا يعرف حالهم ولم يعلم علمهم^(٤) ولم يقف على مقاصدهم
ومراتبهم فيهلك ويظنّ أنّه من الناصحين، اعاذنا الله تعالى وإياكم،

١٠. باب الكشف عن اسم الصوفية ولم سُموا بهذا الاسم ولم نسبوا الى^(٥) [هذه] اللبسة،

قال الشيخ رحمه الله ان^(٦) سأل سائل فقال قد نسبت اصحاب الحديث
الى الحديث ونسبت النّفهاء الى الفقه فلم قلت الصوفية^(٧) ولم تنسبهم الى حال
ولا الى علم ولم تصف اليهم حالاً كما اضفت الزهد الى الزهاد والتوكل الى
المتوكلين والصبر الى الصابرين فيقال له لأنّ الصوفية لم ينفردوا بنوع من
العلم دون نوع ولم يترسّسوا برسم من الاحوال والمقامات دون رسم وذلك
لانهم معدن جميع العلوم ومحلّ جميع الاحوال المحبودة والاخلاق الشريفة
سالمًا ومستأنفًا وهم مع الله تعالى في الانتقال من حال الى حال مستجيبين
للزيادة فلمّا كانوا في الحقيقة كذلك لم يكونوا مستحقّين^(٨) اسماً دون اسم
٢٠. فلأجل ذلك ما اضفت اليهم حالاً دون حال ولا اضفتهم الى علم دون علم

(١) In marg. الخواطر، which appears to be a variant of العلوم. (٢) معاني.

(٣) In marg. وحقايقها. (٤) So in marg. Text: ولا. (٥) Suppl. in marg.

(٦) سائل. (٧) suppl. below. (٨) باسم corr. by later hand.

باب ذكر جواز التخصص في علوم الدين وتخصيص كل علم
بأهله والرد على من انكر علماً برأيه ولم يدفع ذلك الى
اهله والى من يكون (١) ذلك من شأنه،

قال الشيخ رحمه الله انكرت جماعة من العلماء ان يكون في علم الشريعة
تخصيص، ولا خلاف بين (٢) [هذه] الامة ان الله تعالى امر رسوله صلعم بإبلاغ
ما أنزل عليه فقال (٣) يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ (٤) [مِنْ رَبِّكَ]،
وروى عن النبي صلعم انه قال لو تعلمون ما أعظم لضحككم قليلاً ولبؤيتكم
كثيراً، فلو كان الذي علم مملاً لا يعلمون من العلوم التي امره (٥) بالإبلاغ
لأبلاغ ولو جاز لأصحابه ان يسألوه عن ذلك العلم لسألوه ولا خلاف بين
اهل العلم ان في اصحاب رسول الله صلعم من كان مخصوصاً بنوع من العلم
كما كان حذيفة مخصوصاً بعلم اسماء المنافقين كان قد أسره اليه رسول الله
صلعم حتى كان يسأله عمر رضي الله عنه (٦) فيقول هل انا منهم، وروى عن
علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال علمني رسول الله صلعم سبعين باباً
من العلم لم يعلم ذلك احداً غيري، وقد ذكر هذا الباب بتمامه في آخر
الكتاب والمراد من تكراره هاهنا ان العلم (٧) المثبوت بين اصحاب الحديث
والفقهاء والصوفية هو علم الدين ولكل صنف من اهل العلم في علمه دواوين
ومصنفات (٨) [وكتب] واقاويل ولكل (٩) صنف منهم ائمة مشهورون قد اجمع
اهل عصرهم على (١٠) امامتهم لزيادة علمهم وفهمهم ولا خلاف ان اصحاب الحديث
اذا اشكل عليهم علم من علوم الحديث وعمل الاخبار ومعرفة الرجال لا

(١) Suppl. above. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 5, 71. (٤) Suppl.
above. (٥) So in marg. Text: بالإبلاغ. (٦) So in marg. Text: فقال.
(٧) المثبوت. (٨) So in marg. Text: طبقة. (٩) امامتهم.

النقهاء فقد سقط عنه فرض ذلك الى أن تقع به حادثة أخرى، وهذه الاحوال والمقامات والمجاهدات التي يتفهمون فيها الصوفية ويتكلمون في حقايقها فالؤمنون^(١) مفتكرون الى ذلك ومعرفة ذلك واجب عليهم وليس لذلك وقت مخصوص دون وقت^(٢) وذلك مثل الصدق والاخلاص والذكر ومجانبة الغفلة وغير ذلك ليس لها وقت معلوم بل يجب على العبد في كل لحظة وخطرة ان يعلم^(٣) ايش قصده وارادته وخطره فان كان حقاً من المحقوق فواجب عليه ان يلزمه وان كان خطأً من المحظوظ فواجب عليه مجانبته، قال الله تعالى لنبيه وصفه محمد صلعم^(٤) وَلَا تَطْعَمَ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا، فمن ترك حالاً من هذه الاحوال ما تركها الا من غلبة الغفلة على قلبه، واعلم ان مستنبطات الصوفية في معاني هذه العلوم ومعرفة دقايقها وحقايقها ينبغي ان تكون اكثر من مستنبطات النقهاء في معاني احكام الظاهر لان هذا العلم ليس له نهاية لانه اشارات^(٥) وبوادي وخواطر وعطايا وهبات يغرفها اهلها من بحر العطاء وسائر العلوم لها حد محدود وجميع العلوم بوذي الى علم التصوف^(٦) [وعلم التصوف لا بوذي الا الى نوع من علم التصوف] وليس له نهاية لان المقصود ليس له غاية وهو علم الفتوح يفتح الله تعالى على قلوب اوليائه في فهم كلامه ومستنبطات^(٧) خطابه ما شاء كيف شاء، قال الله عز وجل^(٨) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِبِئْرٍ مَدَدًا، وقال^(٩) لَيْنَ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَالزِّيَادَةُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَا نِهَايَةَ لَهَا وَالشُّكْرُ نِعْمَةٌ تَسْتَوْجِبُ شُكْرًا^(١٠) مستوجباً لمزيد لا نهاية له وبالله^(١١) التوفيق،

(١) So in marg. Text: مندوبون. (٢) Suppl. above. (٣) In marg.
 (٤) Kor. 18, 27. (٥) وبوادي. (٦) Suppl. in marg.
 (٧) So in marg. Text: احكامه. (٨) Kor. 18, 109. (٩) Kor. 14, 7.
 (١٠) added. والله اعلم.

وأفردوا هؤلاء بأسماء مختصة من ذلك دل ذلك على تخصيصهم من عامة المؤمنين الذين شملهم اسم الايمان ولا يختلف احد من الائمة ان الانبياء عليهم السلم الذين هم أعلى درجة من هؤلاء (١) وأقرب منزلة عند الله تعالى منهم انهم كانوا بشرًا يجرى عليهم ما يجرى على ساير البشر من الأكل والنوم والحوادث، وانما وقع التخصيص للانبياء صلوات الله عليهم اجمعين ولساير هؤلاء الذين ذكرتهم لسري بينهم وبين معبودهم ولزيادة يقينهم وایمانهم بما خاطبهم الله تعالى (٢) به وندبهم اليه الا الانبياء عليهم السلم فانهم ينفردون عن هؤلاء بتخصيص الوحي والرسالة ودلائل النبوة فلا يجوز لأحدان بزراحمهم في ذلك والله (٣) اعلم،

١٠ باب في ذكر اعتراض الصوفية على المتفهمة وبيان الفقه

في الدين ووجه ذلك بالحجة،

قال الشيخ (٤) [ابو نصر] رحمه الله روى عن النبي صلعم انه قال من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، وبلغني عن الحسن البصرى رحمه الله انه قيل له فلان فقيه فقال الحسن وهل رأيت فقيهاً قط انما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بأمر دينه، وقول الله تعالى (٥) لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ، فالدين اسم يشتمل على جميع الاحكام ظاهراً وباطناً وليس التفقه في احكام هذه الاحوال ومعاني (٦) هذه المقامات التي تقدم ذكرها بأقل فائدة من التفقه في احكام الطلاق والعناق والظهار والنكاح والفاسمة والحدود لان (٧) تلك احكام ربها لا تقع في العمر حادثه تحتاج الى علم ذلك فاذا وقعت تلك المحادثة فن سأل عنها (٨) قلّد في ذلك وأخذ بقول بعض

(١) Inserted below. (٢) Suppl. above. (٣) added by later

hand. (٤) Suppl. in marg. (٥) Kor. 9, 123. (٦) ذلك corr. above.

(٧) قيل.

باب الردِّ على من زعم أنَّ الصَّوْفِيَّةَ قومٌ جهلةٌ وليس
لعلم التَّصَوُّفِ دلالةٌ من الكتاب والأثر،

قال الشيخ ^(١) [الامام ابو نصر] رحمه الله لا خلاف بين الايمة أن الله تبارك وتعالى ذكر في كتابه الصادقين والصادقات والقائتين والقائتات والمخاشعين والموقين والمخلصين ^(٢) والمحسنين والخائفين والراجلين والوجلين والعابدين والساجدين والصابرين والراضين والمتوكلين والمحبتين والاولياء والمتقين والمصطفين ^(٣) [والمحبتين] والابرار والمقرَّبين، وقد ذكر الله تعالى المشاهدين فقال ^(٤) [أَوَ أَلْقَى السَّمْعَ] وَهُوَ شَهِيدٌ، وذكر ^(٥) الله المطمئنين فقال ^(٦) [أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ نَظْمِينَ الْقُلُوبِ]، وذكر الله تعالى السابقين والمتقصدين ^(٧) والمسارعين الى الخيرات، وقال النبي صلعم إنَّ من أمتي مكلِّمون ومحدِّثون وإنَّ عُمَرَ منهم، وقال النبي صلعم رَبُّ أَشَعْتَ أَغْبَرَ ذِي طِهْرَيْنِ لو اقسام على الله لأبره وإنَّ البراء منهم، وقال لوابصة استفت قلبك ولم يقل لأحد غيره ذلك، وقال النبي صلعم يدخل بشفاعة رجل من أمتي الجنة مثل ربعة ومُضَرُّ يقال له أُوَيْسُ الْقُرَيْشِيِّ، وفي الحديث أنَّ في أمتي من اذا قرأ ^(٨) أُرِيْتُ أَنَّهُ يَجْشِي اللهُ تَعَالَى وَإِنَّ طَلْقَ بْنَ حَبِيبٍ مِنْهُمْ، وقول النبي صلعم يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً بلا حساب قيل من هم برسول الله قال هم الذين لا يكتوون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون، ^(٩) والأثار والأخبار في مثل هذا تكثر ولا خلاف أنَّ هؤلاء كلهم في أمة محمد صلعم ولو لم يكونوا في الأمة موجودين واستحال كونهم في كلِّ وقت لم يذكرهم الله تعالى في كتابه ولم يصنمهم رسول الله صلعم، ولما رأينا أنَّ اسم الايمان قد شمل جميع المؤمنين

A f. 8a

(١) Suppl. in marg. (٢) So in marg. Text: والمحبين. (٣) Suppl. in marg. Kor. 50, 36. (٤) Suppl. above. (٥) Kor. 13, 28. (٦) In marg. والاباء. (٧) In marg. والاباء. (٨) In marg. والاباء. (٩) In marg. والاباء.

مهلكة، فالصوفية مخصوصون من أولى العلم القايين بالنفس بجل هذه العقدة والوقوف على المشكل من ذلك والممارسة لها بالمنازلة والمباشرة والهجوم عليها ببذل المهج^(١) حتى^(٢) يُخبرون عن دعيها وذوقها ونقصاتها وزيادتها ويطلبون من يدعي حالاً منها بدلايها ويتكلمون في صحيحها وسقيمها، وهذا أكثر من أن ينهياً لأحدٍ أن يذكر قليلاً اذ لا سبيل الى كثيره، وجميع ذلك موجود^(٣) علمه في كتاب الله عز وجل وفي اخبار رسول الله صلعم مفهوم عند اهله ولا ينكره العلماء اذا استبحثوا عن ذلك وانما انكر علم التصوف جماعة من المترسسين بعلم الظاهر لانهم لم يعرفوا من كتاب الله تعالى ولا من اخبار رسول الله صلعم الا ما كان في الأحكام الظاهرة وما يصلح للاحتجاج على المخالفين، والناس في زماننا هذا الى مثل ذلك أميل لأنه أقرب الى طلب الرياسة واتخاذ المجاه عند العامة والوصول الى الدنيا وقل من تراه يشتغل بهذا العلم الذي ذكرنا لآن هذا علم المخصوص ممزوج بالمرارة وانغصص وسماه يضعف الركبتين ويحزن القلب ويدمع العين ويصغر العظيم ويعظم الصغير فكيف استعماله ومباشرته وذوقه ومنازلته وليس^(٤) للنفس في^(٥) منازلته حظ لأنه منوط بامانة النفوس وفقد الحسوس ومجانبة المراد فمن أجل ذلك ترك العلماء هذا العلم واشتغلوا باستعمال علم يُخفف عليهم المؤن ويخففهم على التوسيع والرخص والتأويلات ويكون أقرب الى حظوظ البشرية واخف^(٦) تحملاً على النفوس التي جبلت على متابعة المحظوظ والمنافرة عن الحقوق، والله تعالى^(٧) اعلم،

(١) حتى suppl. in marg. after انهم (٢) Corr. to ليخبرون by later hand.

(٣) Suppl. above. (٤) In marg. للنفوس. (٥) Text: منازلتها حظ لانها

منوطة. (٦) So in marg. Text: يجمله. (٧) added by later hand. بالصواب

الراضين ودرجات الصابرين وكذلك في باب الخشية والخشوع والمحبة والخوف والرجاء والشوق والمشاهدة^(١) [والانابة] والطمأنينة واليقين والقناعة وهذه احوال أكثر من أن يُحصَى عددها ولكلّ حال من ذلك اهل وطبقات ولهم في ذلك حقايق^(١) [ومشاهدات واحوال ومراقبات واسرار واجتهادات ومقامات ودرجات متباينات] وارادات متفاوتة وتفاضل في قوة الارادة واعتراض الفترة وغلبات الوجد ولكلّ احد من ذلك حدّ ومقام وعلم وبيان على مقدار ما قُسم له من الله عزّ وجلّ،

[فصل]^(١)

و للصوفية ايضاً تخصيص في معرفة المحرص والامل ودقايقها ومعرفة النفس وأماراتها وخواطرها ودقايق الرياء والشهوة الخفية والشرك الخفي^{A f. 7a} وكيف الخلاص من ذلك وكيف وجه الانابة الى الله عزّ وجلّ وصدق الالتجاء ودوام الافتقار والتسليم والتفويض والتبرئ من المحول والتوّة،

فصل آخر

و للصوفية ايضاً مستنبطات في علوم مُشكلة على فهوم الفقهاء والعلماء^{١٥} لانّ ذلك لطايف مُودعة في اشارات لهم^(٢) تخفي في العبارة من دقّتها ولطافتها وذلك في معنى العوارض والعوايق والعلايق والمُحجّب^(٣) وخبايا السرّ ومقامات الاخلاص واحوال المعارف وحقايق الأذكار ودرجات القرب وتجريد التوحيد ومنازل التفريد وحقايق العبودية ومحو الكون بالازل وتلاشي المُحدّث اذا قورن بالقديم وفناء رؤية الأعواض وبقاء رؤية المِعْطَى^(١) [بفناء رؤية العطاء] وعبور الاحوال والمقامات وجمع^(١) [الاشخاص] المتفرقات وفناء رؤية القصد ببقاء رؤية المقصود^(١) [والإعراض عن رؤية الأعواض] وترك الاعتراض والهجوم على سلوك سُبُل منطسة وعبور مفاوز

(١) Suppl. in marg.

(٢) So in marg. Text: تخفوا.

(٣) خبايا.

سأل حارثة ^(١) [فقال] لكل حق حقيقةٌ فا حقيقة ايمانك ^(٢) [بأى شيء اجابه] فقال عزفت نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظلماتُ نهارى وكأني انظرُ الى عرش ربي بارزاً وكأني انظر الى اهل الجنة كيف يتزاورون والى اهل النار فى النار كيف يتعاورون فقال له النبي صلعم عرفت فالزم او كما روى فى الحديث والله اعلم،

باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم فى معانٍ آخر من العلم، ^(٢)

A f. 6b

قال الشيخ ^(١) [ابو نصر] رحمه الله وللصوفية ^(٤) ايضاً تخصيص من طبقات اهل العلم باستعمال آيات من كتاب الله تعالى ^(٥) متلوة وإخبار عن رسول الله صلعم مروية ما نستخنها آية وما رفع حكمها خبر ولا أثر يدعو ذلك الى مكارم الاخلاق ويحث على معالى الاحوال وفضائل الاعمال وينبئ عن مقامات عالية فى الدين ومنازل رفيعة خص بذلك طائفة من المؤمنين وتعلق بذلك جماعة من الصحابة والتابعين وذلك آداب من آداب الرسول صلعم وخلق من اخلاقه اذ يقول صلعم ان الله ادبى فأحسن أدبى واذ يقول ١٥ الله عز وجل ^(٦) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ، وذلك موجود فى دواوين العلماء والفقهاء وليس لهم فى ذلك تفقه ^(٧) واستنباط كتنههم فى ساير العلوم وليس لغير الصوفية من أولى العلم القاين بالنسب فى ذلك نصيب غير الإقرار به والايان بأنه حق، وذلك مثل حقايق التوبة ^(٨) وصفاتها ودرجات التائبين وحقايقهم ودقايق الورع واحوال الورعين وطبقات المتوكلين ومقامات

(١) Suppl. in marg. (٢) So in marg. Text: فائت اجابه. (٣) معانٍ.

(٤) ايضاً inserted before فيه. (٥) مينة in marg. (٦) Kor. 68, 4.

(٧) So in marg. Text: ومستنبطات. (٨) So in marg. Text: ومقامها.

جميع الخيرات والتوجه الى الله تعالى والانقطاع اليه ^(١) والعكوف على بلايه
والرضا عن ^(٢) قضايه والصبر على دوام المجاهدة ومخالفة الهوى ومجانبة حظوظ
النفس والمخالفة لها اذ وصفها الله تعالى ^(٣) امارّة بالسوء والنظر اليها ^(٤) بانها
أعدى عدوك التي بين جنبيك كما روى ^(٥) عن رسول الله صلعم،

فصل آخر،

ثم ^(٦) ان من آدابهم وشايلهم ايضاً مراعاة الاسرار ومراقبة المالك الجبار
^(٧) ومداومة المحافظة على القلوب بنفى الخواطر المذمومة ومساكنة الافكار
^(٨) الشاغلة التي لا يعلمها غير الله عز وجل حتى يعبدوا الله تعالى بقلوب
حاضرة وهموم ^(٩) جامعة ونيات ^(١٠) صادقة وقصود خالصة لان الله عز وجل
لا يقبل من عباده من اعمالهم الا ما كان لوجهه خالصاً قال الله عز وجل
^(١١) اَلَا لِلّٰهِ الدِّينُ الخَالِصُ،

[فصل آخر] ^(١٢)

ومن آدابهم وشايلهم وتخصيصهم ايضاً الاعتراض لسلك سبل اوليائه
والتزول في منازل اصفياه ومباشرة حقيقة الحقوق ببذل الروح وتلف
النفس واختيار الموت على الحياة واثار الذل على العز واستحباب الشدة على
الرخاء طمعاً في الوصول الى المراد وأن لا يريد الا ما يريد وهذا في اول
^(١٣) باد من بوادي الحقايق وحقيقة الحقوق أما ترى ان النبي صلعم حيث

ودوام الاقبال عليه والعكوف على بابه والصبر على بلايه والرضا بهرّ قضايه والصبر B ^(١)

انها امارّة B ^(٢) A قضاء but corr. in marg. على دوام المجاهدة الخ

انها B ^(٤). B om. ^(٥) A ودوام but corr. in marg. ^(٦)

A المشغلة but corr. in marg. ^(٧) A الله تعالى B ^(٨) A in marg. ^(٩)

فلما انسوا Here B has a considerable lacuna extending to the words مجموعة. ^(١٠)

الى الصحبة التي اجل الاحوال A. fol. 10b, l. 1. ^(١١) صافية written above.

Kor. 39, 3. ^(١٢) Suppl. in marg. ^(١٣) بادى.

ومنازل رفيعة من انواع العبادات وحقائق الطاعات والاخلاق الجميلة ولهم في معاني ذلك ^(١) تخصيص ليس لغيرهم من العلماء والفقهاء واصحاب الحديث ^(٢) وشرح ذلك بطول غير اني ابين لك من كل شيء طرفاً حتى تستدل بما اذكره على ما ^(٣) لا اذكره ان شاء الله تعالى،

٥ باب ^(٤) ذكر تخصيص الصوفية بالمعاني ^(٥) التي ^(٦) قد ترسّموا بها من الآداب والاحوال ^(٧) والعلوم ^(٨) التي تفرّدوا بها من جملة العلماء،

قال ^(٩) الشيخ ابو نصر رحمه الله فأول شيء من ^(١٠) التخصيصات للصوفية وما تفرّدوا بها عن جملة هؤلاء الذين ذكرتهم من بعد اداء الفرائض واجتناب المحارم ترك ما لا يعنهم وقطع كل علاقة تحول بينهم وبين مطلوبهم ١٠ ومقصودهم اذ ليس ^(١١) لهم مطلوب ولا مقصود غير الله ^(١٢) تعالى، ثم لهم آداب واحوال شتى فمن ذلك الفناة بقليل الدنيا عن كثيرها والاكتفاء بالقوت الذي لا بد منه ^(١٤) والاختصار على ما لا بد منه من مهنة الدنيا من الملابس ^(١٥) والمفروش والمأكول وغير ذلك واختيار النقر على الغنا ^(١٦) اختياراً ومعانقة الفلة ومجانبة الكثرة واثار الجوع على الشبع والقليل ١٥ على الكثير وترك العلو والترفع وبذل الحياء والشفقة على الخلق والتواضع ^(١٧) للصغير والكبير والايثار في وقت الحاجة اليه وأن لا يبالي من أكمل الدنيا وحسن الظن بالله ^(١٨) والاخلاص في المسابقة الى الطاعات والمصارعة الى

(١) B لم. (٢) Here B resumes (fol. 3b, l. 1). (٣) B لم. (٤) B om.

(٥) B om. التي قد ترسّموا بها. (٦) Suppl. in marg. A.

(٧) B om. (٨) B الذي. (٩) B om. (١) B om. تخصيصات الصوفية

(١١) B هو. (١٢) B وتعالى. (١٣) B ثم ان. (١٤) B والاقتصار

(١٥) A المخالصة. (١٦) B om. (١٧) B للكبير والصغير. (١٨) B والمشرور،

قد اجمع اهل عصرهم على امامتهم لزيادة علمهم ^(١) وفهمهم ودينهم وامانتهم وشرح ذلك بطول والعاقل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسموا به من العلم والعمل وما
خُصُّوا به من الفضائل وحسن الشمايل،

٥ قال الشيخ ابو نصر رحمه الله ثم ان طبقات الصوفية ايضاً اتفقوا مع
الفهء واصحاب الحديث في معتقداتهم ^(٢) وقبلوا علومهم ولم يخالفوهم في معانيهم
ورسومهم اذ كان ذلك مجاناً من البدع واتباع الهوى ومنوطاً بالأسوة
والافتداء وشاركوهم بالقبول والموافقة في جميع علومهم ^(٣) [ولم يخالفوهم] ومن
لم يبلغ من الصوفية مراتب الفهء واصحاب الحديث في الدراية والفهم ولم
يُحِط بما احاطوا به علماً فانهم راجعون اليهم في الوقت الذي يُشكل عليهم
حكم من الاحكام الشرعية او حد من حدود الدين، فاذا اجتمعوا فهم في
جملتهم فيما اجتمعوا عليه فاذا اختلفوا فاستجاب الصوفية في مذهبهم الاخذ
بالأحسن والأولى والأتم احتياطاً للدين وتعظيماً لما امر الله به عباده
واجتناباً ^(٤) A f. 5b لما نهاهم الله عنه وليس من مذهبهم النزول على الرخص وطلب
١٥ التأويلات ^(٥) [والميل الى] الترفه ^(٥) والسعات وركوب الشبهات لان ذلك
تهاون بالدين ^(٦) [وتخلف عن الاحتياط وانما مذهبهم التمسك بالأولى والامت
في امر الدين]، فهذا الذي عرفنا من مذاهب الصوفية ورسومهم في استعمال
العلوم الظاهرة المبذولة المتداولة بين طبقات الفهء واصحاب الحديث، ثم
انهم ^(٧) [من] بعد ذلك ارتقوا الى درجات عالية وتعلقوا بأحوال شريفة

(١) In marg. وفهمهم. (٢) So in marg. Text: وتقبلوا. (٣) Suppl. in

marg. (٤) عَمَّا corr. above. (٥) Text has والتَّرْعَات but the word

has been altered. The original reading appears to have been والسعات.

علومهم ورسومهم ثم خُصِّصوا بالفهم والاستنباط في فقه الحديث والتعقُّق بدقيق النظر في ترتيب الاحكام وحُدود الدين وأصول الشرع فينبوا ذلك وميزوا الناسخ من المنسوخ والاصول من الفروع والخصوص من العموم بالكتاب والسنة والإجماع والقياس وينتول للخلق في احكام دينهم من القرآن والآثر ما نُسخ حكمه وبقي كتابته وما نُسخ كتابته وبقي حكمه وما كان لفظه (١) عامًّا المراد به خاصٌّ او كان لفظه (٢) خاصًّا المراد به عامٌّ او كان خطاب جماعة المراد به واحد او خطاب واحد المراد به جماعة وتكلموا بالاحتجاجات العقلية على المخالفين واستدلوا بالبراهين البيّنة على اهل الضلالة نصره (٣) للدين وتمسكوا بنص الكتاب او نص السنة او (٤) قياس على النص او اجماع الامة وناظروا من خالفهم برسم النظر وجادلوا من جادلهم بأدب الجدل وعارضوا خصمهم بالمعارضات واعترضوا عليهم (٥) بردّ الاعتراضات وأطراد العكّل في العلولات فوضعوا كلّ شيء في مواضعه ورتبوا كلّ (٦) حدّ في مراتبه وفرّقوا بين المقايسة والمشاكلة والمجانسة والمقارنة وميزوا في الاوامر والنواهي ما كان منه حتمًا وما كان منه ندبًا وما كان منه ترغيبًا وترهيبًا وما كان (٧) [منه] مخنونًا عليه ومدعويًا اليه فينبوا المشكل وحلوا العقد وأوضحوا الطرُق وأزالوا الشبهات وفرّعوا على الاصول وشرحوا الجُمَل وبسطوا المجموع وأخذوا حدود الدين بالاحتياط حتى لا يتلذذ العالم عالمًا ولا الجاهل جاهلًا ولا الخاصَّ خاصًّا ولا العامَّ عامًّا في ظاهر الاحكام وحدود الشريعة بهم يُحفظ على المسلمين حدودهم ، وقد ذكرهم الله تعالى في كتابه فقال عزّ وجلّ (٨) فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ (٩) الآية ، [وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين] ، وللفقهاء في معاني علومهم ورسومهم ايضًا مصنفات ولهم ائمة مشهورون

(١) Text: عام . (٢) Text: خاص . (٣) الدين . (٤) قياسًا . (٥) In marg. بضروب . (٦) In marg. شئ . (٧) Suppl. in marg. (٨) Kor. 9, 123. (٩) Suppl. above.

والبُكثَرين وفهموا احاديث اَبِيَّة الامصار وطبقات الرواة التابع من المتبوع
والكبير من الصغير واحاط عَلَيْهِم بِعِلْمِ اختلاف الرواة وزياداتهم ونقصانهم
واماكنهم في رواية السُّنَنِ والَاثَارِ اذ كان ذلك اساس الدين وهم في ذلك
متفاضلون حتى يستحق احدهم بزيادة علمه واتقانه وحِظُّه قبول الشَّهادة
٥ على العلماء في العدل والتجريح والرد والقبول وتكون شهادته مقبولة على
رسول الله صلعم فيما قال وفعل وامر ونهى وندب ودعا، قال الله تعالى
(١) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا اى عدلاً لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ
الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا، يقال انهم اصحاب الحديث يشهدون على رسول الله
صلعم وعلى الصحابة والتابعين فيما قالوا وفعلوا وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا
١٠ فيما شهدوا عليه من افعاله واقواله واحواله واخلاقه، قال النبي صلعم من
كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار وقال النبي صلعم نصر الله وجه
A f. 4b امرئ سمع مني حديثاً فبلغه (٢) الحديث يقال انه لا يكون واحداً من اصحاب
الحديث الا وفي وجهه نضرة لموضع دعاء رسول الله صلعم، ولأصحاب
الحديث في معاني علومهم ورسومهم مصنفات ولهم ابيمة مشهورون (٣) [كل منهم]
١٥ قد اجمع اهل عصره على امامته لنضل علمه وزيادة عقله وفهمه ودينه
وامانته وشرح ذلك يطول وفيما ذكرت كفاية لمن علم وبالله التوفيق،

باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسموا به من انواع العلوم،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله واما طبقات الفقهاء (٤) فانهم فضلوا على
٢٠ اصحاب الحديث (٥) [يقبول علوم اصحاب الحديث] والاتفاق معهم في معاني

(١) Kor. 2, 137. (٢) written above the line, between الحديث الى آخره (٣) Suppl. in marg. (٤) So in marg. Text: فهم. and يقال.

والعمل ترسبوا وبأى حال تفاضلوا وأبهم أعلى طبقة بما لا يدفعه عقلك
ويحيط به فهمك ان شاء الله تعالى،

باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورسمهم في النقل ومعرفة الحديث وتخصيصهم بعلمه،

قال الشيخ رحمه الله فاما اصحاب الحديث فانهم تعلقوا بظاهر حديث
رسول الله صلعم وقالوا هذا اساس الدين لان الله تعالى يقول (١) وَمَا آتَاكُمُ
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، فلما خوطبوا بذلك جئوا البلاد
وطلبوا رواة الحديث فلزمهم حتى نقلوا عنهم اخبار رسول الله صلعم وجمعوا
ما روى عن الصحابة والتابعين وضبطوا ما وصل اليهم من سيرهم وآثارهم
ومذاهبهم واختلافهم في احكامهم واقوالهم وافعالهم واخلاقهم واحوالهم وصحوا
رواياتهم بسمع الأذن وحفظ القلب والضبط من أصول الثقات عن الثقات
العدول عن العدول فأتقنوا ذلك وعرفوا اماكن الرواة في النقل والضبط
ودونوا اسماءهم وكناهم وموالدهم ووفاتهم وورخوا ذلك حتى عرفوا ان كل
رجل من هؤلاء كم من حديث رواه وعمن (٢) رواه وعمن نقل (٣) اليه ومن
اخطأ منهم في النقل ومن غلط منهم في زيادة حرف او نقصان لفظة ومن
تعمد منهم في ذلك ومن سوح له بغلطة او هفوة حتى عرفوا اسماء المتهمين
منهم بالكذب على رسول الله صلعم وعرفوا من صح عنه الرواية ومن لا
تصح ومن انفرد منهم بمحدث لا يرويه غيره او انفرد بلفظة (٤) ليست عند
غيره فحفظوا ان كل حديث من ذلك كم من نفس رواه وما العلة في
ناقله حتى جمعوا الابواب وبوبوا السنن وميزوا ما يدخل في الصحيح وما
يختلف في صحته وما كان في روايته رجل ضعيف ووقفوا على رواية المقلين

(١) Kor. 59, 7.

(٢) رواه ذلك.

(٣) ذلك suppl. above after اليه.

(٤) ليس suppl. above.

(٥) ناقله suppl. above as variant of كلها.

وعلم حقائق الايمان وهي العلوم المتداولة بين هؤلاء الاصناف الثلاثة وجملة علوم الدين لا تخرج من تلك آية من كتاب الله عزّ وجلّ او خبر عن رسول الله صلعم او حكمة مستنبطة خطرت على قلب وليّ من اولياء الله تعالى، وأصل ذلك حديث الايمان حيث سأل جبريل عليه السلم النبي صلعم عن اصول تلك عن الاسلام والايمان والاحسان الظاهر والباطن والحقيقة فالاسلام ظاهر والايمان ظاهر وباطن والاحسان حقيقة الظاهر والباطن وهو قول النبي صلعم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه براك وصدقته على ذلك جبريل، والعلم مقرون بالعمل والعمل مقرون بالاخلاص والاخلاص ان يريد العبد بعلمه وعمله وجه الله تعالى ١٠. وهؤلاء الثلاثة الاصناف في العلم والعمل متفاوتون وفي مقاصدهم ودرجاتهم متفاضلون وقد ذكر الله تعالى تفاضلهم ودرجاتهم فقال عزّ وجلّ (١) وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَقَالَ (٢) وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَقَالَ (٣) أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وقال النبي صلعم الناس أكفأ منساوون كأسنان المشط لا فضل لأحد على أحد إلا بالعلم والثقي فكل من اشكل عليه اصل من اصول الدين وفروعه وحقوقه وحقايقه وحدوده وأحكامه ظاهراً وباطناً فلا بدّ له من الرجوع الى هؤلاء الاصناف الثلاثة اصحاب الحديث والفقهاء والصوفية وكلّ صنف من هؤلاء (٤) مترسّم بنوع من العلم والعمل والحقيقة والحال ولكلّ صنف منهم في معناه علم وعمل ومقام ومقال وفهم ومكان وفقه وبيان علمه من جهله وجهله من جهله ولا يبلغ احد الى كمال يحوى جميع العلوم والاعمال والاحوال وكلّ واحد فقامه حيث اوقفه الله تعالى ومحلّه حيث حبسه الله عزّ وجلّ، وأنا ابين لك من ذلك ان شاء الله تعالى على حسب الطاقة أن كلّ صنف من هؤلاء باي نوع من العلم

(١) Kor. 58, 12.

(٢) Kor. 46, 18.

(٣) Kor. 17, 22.

(٤) So in marg.

ذلك ضربٌ من اللهو واللعب وقلة المبالاة بالجهل ومنهم من ينسب ذلك الى التقوى والتشغف وليس الصوف والتكلف في تنوق الكلام واللباس وغير ذلك ومنهم من يُسرف في الطعن وقبح المقال فيهم حتى ينسبهم الى الزندقة والضلالة فسألني ان اشرح له من ذلك ما صحّ عندي من أصول مذهبهم المؤيد المنوط بمتابعة كتاب الله عزّ وجلّ والافتداء برسول الله صلعم والتخلّق بأخلاق الصحابة والتابعين والتأدّب بأداب عباد الله الصالحين وأقيد ذلك بالكتاب والآثر بالحجة ليحقّ الحقّ ويبطل الباطل ويُعرّف المجدد من الهزل والصحيح من السقيم ويرتب كلّ نوع منه في (١) موضعه اذ كان ذلك (٢) علماً من علوم الدين، فاقول وبالله التوفيق انّ الله تبارك وتعالى احكم اساس الدين وأزال الشبهة عن قلوب المؤمنين بما امرهم به من الاعتصام بكتابه والتسلّك بما وصل اليهم من خطابه اذ يقول جلّ جلاله (٣) وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا الآية وقال عزّ وجلّ (٤) وَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ *A f. 3a* وَالْتَقَوْا، ثم ذكر الله تعالى افضل المؤمنين عندك درجةً وأعلام في الدين رتبةً فذكرهم بعد ملايكته وشهد على شهادتهم له بالوحدانية بعد ما بدأ بنفسه وثنى ملايكته فقال عزّ وجلّ (٥) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ، ورؤى عن النبي صلعم انه قال العلماء ورثة الأنبياء وعندى والله اعلم انّ أولى العلم القايين بالقسط الذين هم ورثة الانبياء هم المعتصمون بكتاب الله تعالى المجتهدون في متابعة رسول الله صلعم المقتدون بالصحابة والتابعين السالكون سبيل اوليائه المتقين وعباده الصالحين هم ثلاثة اصناف اصحاب الحديث والفقهاء والصوفية فهؤلاء الثلاثة الاصناف من أولى العلم القايين بالقسط الذين هم ورثة الانبياء، وكذلك انواع العلوم كثيرة فعلم الدين من ذلك (٦) ثلاثة علوم علم القرآن وعلم السنن والبيان

(١) In marg. منزله ومراتبه. (٢) علم. (٣) Kor. 3, 98. The remainder of the verse is added in marg. (٤) Kor. 5, 3. الآية has been supplied above after وَالْتَقَوْا. (٥) Kor. 3, 16. (٦) So in marg. Text: علم ثلاث.

به ثم تحقّقوا في العمل فجمعوا بين العلم والحقيقة والعمل، قال ابو نصر رحمه الله وقد حذفّت الاسانيد عن كثير ممّا ذكرت في هذا الكتاب واقتصرت على متون الاخبار والحكايات والآثار للاختصار فما أصبّت من ذلك فبعناية الله عزّ وجلّ والحمد لله على ذلك وما أخطأت في ذلك ووقع فيه شيء من الزيادة والنقصان فهو لازم لي وأنا استغفر الله من ذلك وإنها ذكرت في كتابي هذا اجوبة هؤلاء المتقدّمين والناظرهم لأنّ لي فيها غنيّة عن تكلفي كتكلف المتأخّرين في زماننا هذا اذا تكلموا في هذه المعاني بكلام او اجابوا عنها بجواب او اضافوا ذلك الى انفسهم وهم^(١) متعرّون عن حقايقهم واحوالهم وكلّ^(٢) من اخذ من كلام المتقدّمين الذين وصفناهم^(٣) معنيّ من معانيهم التي هي احوالهم ووجودهم ومستنبطاتهم وحلاها من عنده بحليلة غير ذلك او كساها ١٠ عبارة أخرى او اضافها الى نفسه حتى يشار اليه بذلك او^(٤) يطلب بذلك جاهًا عند العامة او يريد ان يصرف بذلك وجوه الناس اليه لجرّ منفعة او لدفع مضرة فانه عزّ وجلّ خصّصه في ذلك وهو حسبي لانه قد ترك الامانة وعمل بالخيانة وهذه اعظم^(٥) [وأكبر من] الخيانة التي في اسباب الدنيا^(٦) وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ وبالله التوفيق،

باب البيان عن علم التّصوّف ومذهب الصّوفية ومنازلهم

من أولى العلم الثّائمين بالقسط،

قال الشيخ ابو نصر سألني سائل عن البيان عن علم التّصوّف ومذهب الصّوفية وزعم انّ الناس اختلفوا في ذلك فهم من يغلو في تفضيله ورفعه ٢٠ فوق مرتبته ومنهم من يخرجهم عن حدّ العقول والتّحصيل ومنهم من يرى انّ

مُعنيّ (٢) ما. (٣) So in marg. Text. متعديون. (٤) So in marg. Text. يتخذ. (٥) Suppl. in marg. (٦) Kor. 12, 52.

عن معانيهم. (٧) Var. in marg. يتخذ. (٨) Kor. has وَإِنَّ اللَّهَ الْحَمْدُ.

اعنى الصوفية هم أمناء الله جلّ وعزّ في ارضه وخزنة اسراره وعلمه وصفوته
من خلقه فهم عباده المخلصون واوليائه المتّقون (١) واحبّاءه الصادقون
الصالحون منهم الاخيار والسابقون والابرار والمقربون والبدلاء والصدّيقون هم
الذين احبى الله بمعرفته قلوبهم (٢) [وزين] بخدمته جوارحهم وأبجّ بذكره
(٣) أسنتهم وطهر بمراقبته اسرارهم سقى لهم منه الحسنى بحسن الرعاية ودوام
العناية فتوجّه بهم بتاج الولاية وألبسهم حلل الهداية وأقبل بقلوبهم عليه تعطفًا
وجمعهم بين يديه تطافًا فاستغنوا به عما سواه وآثروه على (٤) ما دونه
وانقطعوا اليه وتوكلوا عليه وعكفوا ببابه ورضوا بقضائه وصبروا على بلائه
وفارقوا فيه الاوطان وهجروا له الاخوان وتركوا من أجله الأنساب
A f. 2a (٥) [والأسباب] وقطعوا فيه العلايق وهربوا من المخلايق مستأنسين به
مستوحشين مما سواه (٥) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل
العظيم، (٦) قهنتهم ظالم لنفسه (٧) الآية، (٨) قل الحمد لله وسلام على عباده
الذين اصطفى الآية، واعلم ان في زماننا هذا قد كثر الخايضون في علوم
هذه الطائفة وقد كثر ايضًا المشبهون بأهل التصوف والشيرون اليها
والجبون عنها وعن مسايلها وكل واحد منهم يضيف الى نفسه كتابًا قد
زخرفه وكلامًا (٦) [قد لئه وجوابًا قد] ألفه وليس بمستحسن منهم ذلك لان
الأويل والمشايخ الذين تكلموا في هذه المسائل وأشاروا الى هذه الاشارات
ونطقوا بهذه الحكم انما تكلموا بعد قطع العلايق وامانة النفوس بالمجاهدات
والرياضات والمنازلات والوجد والاحترق والمبادرة (٧) والاشتياق الى قطع
كل علاقة قطعتم عن الله عزّ وجلّ طرفه عين وقاموا بشرط العلم ثم علوا

(١) So in marg. Text: ونجياه. (٢) Suppl. in marg. (٣) So above.

Text: لسانهم. (٤) من in marg. (٥) Kor. 57, 21. (٦) Kor. 35, 29.

(٧) The words الله باذن سابق بالخبرات ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخبرات باذن الله are added in marg.

after لئذئسه. (٨) Kor. 27, 60. (٩) والاشتياق.

عن رسول الله (١) صلعم او فيما فتح على قلوب اولياء (٢) الله ليهلك من هلك
 (٢) عن بيته ويجي من حبي عن بيته وان الله اسمع علم (٤) والصلاة على
 المقدم المعظم (٥) [النبي] المكرم من انبيائه شمس الاولياء وقمر الاصفياء محمداً
 عبداً ورسوله وعلى آله وسلم كثيراً، اما بعد فاني قد استغرت الله تعالى
 وجمعت ابواباً في معنى ما ذهب اليه اهل التصوف وتكلم مشايخهم المتقدمون
 في معاني علومهم وعمدة اصولهم وأساس مذهبهم وأخبارهم وأشعارهم ومسائلهم
 وأجوبتهم ومقاماتهم واحوالهم وما انفردوا بها من الاشارات اللطيفة والعبارات
 A f. 1b النصيحة والالفاظ المشككة الصحيحة على اصولهم وحقايقهم ومواجيدهم وفصولهم
 وذكرت من كل فصل طرفاً ومن كل اصل طرفاً وتفتاً ومن كل باب اسمعاً
 ١٠ على حسب ما نسخ به الحال ومكن منه الوقت وجاد به الحق جل ذكره
 مقتدياً بالأسوة والقدوة والبيان والحجة فينظر الناظر فيه عند تيقظ وتنبه
 وحضور قلب وفراغ نفس بحسن التوقف والتفكير والتأمل والتدبر بخلوص
 النية وطهارة القلب وصحة القصد متقرباً الى الله تعالى ذكره وشاكراً له على
 ما سخره من تسديده وتوفيقه وهدايته الى موالاة هذه العصابة ومناوأة من
 ١٥ بسط لسانه فيها بالوقعة فيهم والإنكار عليهم وعلى سلمهم الماضين رحمة الله
 ورضوانه عليهم اجمعين لانهم العصابة القليلة عددها العظيمة عند الله قدرها
 وخطرها وينبغي للعاقل في عصرنا هذا ان يعرف شيئاً من اصول هذه العصابة
 وقصودهم وطريقة (٦) اهل الصحة والفضل منهم حتى يميز بينهم وبين المشبهين
 بهم والمتلبسين بلبسهم والمتسمين باسمهم حتى لا يغلط ولا يأثم لان هذه العصابة

(١) صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم and so always in A. B has صلى الله عليه وسلم

(٢) B تعالى. (٣) The words من حبي ويجي من بيته are obliterated in B.

(٤) Here the text of B breaks off, the remainder of the page (f. 3a) having been torn away. Several folios are missing here. Fol. 3b begins with the words ذلك يطول غير اني ابين من كل شيء طرفاً which occur in A on f. 5b, l. 7 = p. 11, l. ٣ in this edition. (٥) Suppl. in marg.

(٦) So in marg. Text: اهل الصدق والصحة.

بسم الله الرحمن الرحيم،

(1) كتب البنا ابو القاسم علي بن الامام ابي الفرج عبد الرحمن بن علي ابن محمد بن الجوزي وابو (2) اسمعيل بن علي بن (3) باتكين الجوهري وابو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن احمد بن المتوكل على الله وابو (4) المنجا عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن (5) اللبثي وغيرهم من بغداد . وكتبت البنا أم الفضل كريمة ابنة عبد الوهاب بن علي بن الخضر القرشي من دمشق كلهم عن ابي الوقت عبد الاول بن عيسى بن شعيب بن اسحق السجزي الصوفي الهروي الماليني قال اسا ابو نصر احمد بن ابى نصر الكوفاني قراءة عليه في شهر سنة خمس وستين واربعماية قال اسا ابو محمد الحسن بن محمد الحبوشاني قراءة عليه قال اسا ابو نصر عبد الله بن علي الطوسي السراج قال الحمد لله الذي خلق الخلق بقدرته (7) ودلهم على معرفته بآثار صنعته وشواهد ربوبيته واختار منهم صفوة من عباده وخيرة من خلقه خص منهم (8) من شاء بما شاء (9) كيف شاء وقسم لهم من العلم به والفهم عنه بما قسم وحكم لهم في ذلك بما حكم وجعلهم فيما منح لهم من الهداية والتوفيق متفاوتين كنفاتهم في الاخلاق والارزاق والاجال والاعمال فلا علم معلوم ولا شيء مفهوم الا وذلك موجود في كتاب الله عز وجل (10) او ماثور

(1) This passage down to the words الذي خلق الخلق بقدرته (l. 10) is wanting in B. (2) Space left blank in A. (3) باتكين. (4) Perhaps الهجاء

اللبثي. (5) اللبثي is distinctly written in the MS. (6) اللبثي.

(7) The text of B begins here (f. 3a). (8) ما. (9) A om. كيف شاء.

(10) B وماثور.

- ٤٢٨ باب ذكر من غلط في الرؤية بالقلوب
 ٤٢٩ باب ذكر من غلط في الصفاء والطهارة
 ٤٣٠ باب ذكر من غلط في الانوار
 ٤٣١ باب ذكر من غلط في عين الجمع
 ٤٣٢ باب في ذكر من غلط في الانس والبسط وترك الخشية
 ٤٣٣ باب في ذكر من غلط في فنائهم عن اوصافهم
 ٤٣٤ باب في ذكر من غلط في فقد الحسوس
 ٤٣٤ باب في ذكر من غلط في الروح

- باب فى معنى حكاية حكايت عن الشبلى رحمه الله ٢٩٧
- باب آخر فى معنى احوال كانوا ينكرون على الشبلى رحمه الله ٤٠٠
- باب آخر فى شرح كلام تكلم به الشبلى رحمه الله وهو مما يشكل فهمه على قلوب العلماء والفقهاء والفاظ جرت بينه وبين المجيد رحمه الله ٤٠٢
- باب فى ذكر ابي الحسين النورى رحمه الله ٤٠٧
- باب فى ذكر من غلط من المترسمين بالتصوف ومن اين يقع الغلط وكيف وجوه ذلك ٤٠٩
- باب فى ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم فى الغلط ٤١٠
- باب فى ذكر من غلط فى الفروع التى لم تؤدّهم الى الضلالة ونبئتئ فى ذكر الطائفات الذين غلطوا فى الفقر والغنا ٤١١
- باب فى ذكر من غلط فى التوسّع وترك التوسّع من الدنيا بالتقشّف والنقل ومن غلط فى الاكتساب وترك الاكتساب ٤١٢
- باب فى ذكر طبقات الذين فتروا فى الارادات وغلطوا فى المجاهدات وسكنوا الى الراحة ٤١٥
- باب فى ذكر طبقات الذين غلطوا فى ترك الطعام والعزلة والانفراد وغير ذلك ٤١٧
- باب ذكر من غلط فى الاصول وآداه ذلك الى الضلالة ونبئتئ بذكر القوم الذين غلطوا فى الحرّية والعبودية ٤٢٠
- باب فى ذكر من غلط من اهل العراق فى الاخلاص ٤٢١
- باب فى ذكر من غلط فى النبوّة والولاية ٤٢٢
- باب فى ذكر الفرقة التى غلطت فى الاباحة والحظر والردّ عليهم ٤٢٤
- باب فى ذكر غلط المحلولة واقاويلهم على ما بلغنى فلم اعرف منهم احداً ولم يصحّ عندى شىء غير البلاغ ٤٢٦
- باب فى ذكر من غلط فى فناء البشرية ٤٢٧

- باب في ذكر مقامات اهل الخصوص في الكرامات وذكر من
 ٢٢٤ ظهر له شيء من الكرامات فكره ذلك وخشى من الفتنة
- باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فآظرها لاصحابه
 ٢٢٨ لصدقه وطهارته وسلامة قلبه وصحته
- باب في ذكر الخصوص واحوالهم التي لا تعد من الكرامات وهي
 ٢٢٠ في معانيها اتم والطف من الكرامات

كتاب البيان عن المشكلات

- باب في شرح الالفاظ المشككة المجارية في كلام الصوفية
 ٢٢٢
- باب بيان هذه الالفاظ .
 ٢٢٤

كتاب تفسير الشطحيات والكلمات التي ظاهرها مستشنع
 وباطنها صحيح مستقيم

- باب في معنى الشطح والرد على من انكر ذلك برأيه
 ٢٧٥
- باب تفسير العلوم وبيان ما يشكل على فهم العلماء من علوم
 ٢٧٧ الخاصة وتصحيح ذلك بالحجة
- باب في كلمات شطحيات تحكى عن ابي يزيد قد فسر الجنيذ
 ٢٨٠ طرفاً منه
- باب ذكر حكاية حكيمة عن ابي يزيد البسطاي رحمه الله تعالى
 ٢٨١
- باب آخر في تفسير حكاية ذكرت عن ابي يزيد رحمه الله
 ٢٨٤
- باب ايضاً في شرح كلام حكي عن ابي يزيد رحمه الله تعالى
 ٢٨٧
- باب آخر في شرح النفاظ حكيمة عن ابي يزيد رحمه الله وكان
 يكثر في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكر مناظرة جرت بيني
 وبينه في معنى ذلك
 ٢٩٠
- باب في ذكر كلام حكي عن الشبلي رحمه الله وشرحه عن ذلك
 ٢٩٥

- ٢٨٢ باب ذكر من اختار سماع الفصائد والايات من الشعر
 ٢٨٥ باب في وصف سماع المريدين والمبتدئين
 ٢٨٨ باب في وصف المشايخ في السماع وهم المتوسّطون العارفون
 ٢٩٢ باب في وصف خصوص الخصوص واهل الكمال في السماع
 ٢٩٥ باب في سماع الذكر والمواعظ والحكمة وغير ذلك
 ٢٩٦ باب آخر في السماع
 باب فمين كره السماع والذي كره المحضور في المواضع التي يقرءون
 ٢٩٨ فيها القرآن بالالحان ويقولون الفصائد ويتواجدون ويرقصون

كتاب الوجد

- ٢٠٠ باب في ذكر اختلافهم في ماهية الوجد
 ٢٠٢ باب في صفات الواجدين
 ٢٠٤ باب في ذكر تواجد المشايخ الصادقين
 ٢٠٦ باب في قوّة سلطان الوجد وهيجانه وغاياته
 ٢٠٨ باب في الواجد الساكن والواجد المتحرّك ايّهما اتمّ
 باب جامع مختصر من كتاب الوجد الذي ألفه ابو سعيد بن
 ٢١٠ الاعرابي

كتاب اثبات الآيات والكرامات

- باب في معاني الآيات والكرامات وذكر من كان له شيء من
 ٢١٥ ذلك
 باب في حجّة من انكر كون ذلك من اهل الظاهر والحجّة عليهم في
 جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء عليهم السلم
 ٢١٨ في ذلك
 باب في الادلّة على اثبات الكرامات للاولياء وعلة قول من
 ٢٢٠ قال لا يكون ذلك الا للانبياء عليهم السلم

- ١٩٩ باب في آداب المتأهلين ومن له ولد
 ٢٠١ باب في ذكر آدابهم في المجلس والمجالسة
 ٢٠٢ باب في ذكر آدابهم في الجوع
 ٢٠٣ باب في ذكر آداب المرضى في مرضهم
 ٢٠٤ باب في آداب المشايخ ورفقهم بالاصحاب وعظمتهم عليهم
 ٢٠٥ باب في ذكر آداب المريدين والمبتدئين
 ٢٠٧ باب في ذكر آداب من ينفرد ويختار الخلوة
 ٢٠٨ باب في ذكر آدابهم في الصداقة والمودة
 ٢٠٩ باب في ذكر آدابهم عند الموت
 ٢١١ كتاب المسائل واختلاف اقاويلهم في الاجوبة

كتاب المكاتبات والصدور والاشعار والدعوات والرسائل

- ٢٢٢ باب في مكاتبات بعضهم الى بعض
 ٢٤١ باب في صدور الكتب والرسائل
 ٢٤٦ باب في اشعارهم في معاني احوالهم واشاراتهم
 ٢٥٧ باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من اهل الصفة
 ٢٦٢ باب في وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض

كتاب السماع

- ٢٦٧ باب في حسن الصوت والسماع وتفاوت المستمعين
 ٢٧١ باب في السماع واختلاف اقاويلهم في معناه
 باب في وصف سماع العامة واباحة ذلك لهم اذا سمعوا ذكر الترغيب
 والترهيب بالاصوات الطيبة ومختم ذلك على طلب الآخرة
 ٢٧٢ باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك
 ٢٧٧ باب في ذكر طبقات المستمعين
 ٢٨٠

- ١٢٩ باب في ذكر علي بن ابي طالب رضى الله عنه
 ١٢٢ باب صفة اهل الصفة رضوان الله عليهم اجمعين
 ١٢٤ باب في ذكر ساير الصحابة في هذا المعنى

كتاب آداب المتصوفة

- ١٤١ باب في ذكر الآداب
 ١٤٤ باب آدابهم في الوضوء والطهارات
 ١٥٠ باب في ذكر آدابهم في الصلاة
 ١٥٤ فصل آخر في آداب الصلاة
 ١٥٧ باب ذكر آدابهم في الزكوات والصدقات
 ١٦١ باب في ذكر الصوم وآدابهم فيه
 ١٦٦ باب ذكر آدابهم في الحج
 باب في ذكر آداب الفقراء بعضهم مع بعض واحكامهم في الخضر
 والسفر
 ١٧٤
 ١٧٦ باب ذكر آدابهم في الصحبة
 ١٧٩ باب ذكر آدابهم عند مجارة العلم
 ١٨٢ باب ما ذكر من آدابهم في وقت الطعام والاجتماعات والضيافات
 ١٨٦ باب في ذكر آدابهم في وقت السماع والوجود
 ١٨٧ باب في ذكر آدابهم في اللباس
 ١٨٩ باب في ذكر آدابهم في اسفارهم
 باب في ذكر آدابهم في بذل الجاه والسؤال والحركة من اجل
 الاصحاب
 ١٩١
 ١٩٢ باب في ذكر آدابهم اذا فتح عليهم شيء من الدنيا
 ١٩٥ باب في ذكر آداب من اشتغل بالمكاسب والتصرف في الاسباب
 ١٩٧ باب في آداب الاخذ والعطاء وادخال الرفق على الفقراء

- 1.1 فيما اباح الله تعالى لهم وجه ذلك في حال الخصوص والعموم
في الاقتداء برسول الله صلعم
- 1.2 باب ما ذكر عن المشايخ في اتباعهم رسول الله صلعم وتخصيصهم
في ذلك

كتاب المستنبطات

- 1.5 باب مذهب اهل الصفوة في المستنبطات الصحيحة في فهم القرآن
والحديث وغير ذلك وشرحها
- 1.7 باب في كيفية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة في معاني
علومهم واحوالهم
- 1.9 باب في مستنبطات اهل الصفوة في تخصيص النبي صلعم وشرفه
وفضله على اخوانه عليه السلام من كتاب الله عز وجل
من طريق الفهم
- 112 باب في مستنبطاتهم في خصوصية النبي صلعم وفضله على اخوانه
عليهم السلم من الاخبار المروية عن رسول الله صلعم
- 116 باب في مستنبطاتهم في معاني اخبار مروية عن رسول الله صلعم
من طريق الاستنباط والنهم

كتاب الصحابة رضوان الله عليهم

- 119 باب في ذكر اصحاب رسول الله صلعم ومعانيهم رضى الله عنهم
باب ذكر ابي بكر الصديق رضى الله عنه وتخصيصه من بين
اصحاب رسول الله صلعم بالاحوال التي تعلق بها اهل
الصفوة من هذه الامة وتخلق بذلك واقندى به
- 121 باب في ذكر عمر بن الخطاب رضى الله عنه
- 125 باب في ذكر عثمان رضى الله عنه
- 127

| | |
|----|--------------------|
| ٦٣ | باب حال الشوق |
| ٦٤ | باب حال الانس |
| ٦٦ | باب حال الاطمأنينة |
| ٦٨ | باب حال المشاهدة |
| ٧٠ | باب حال اليقين |

كتاب اهل الصفوة في الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل

| | |
|----|---|
| ٧٢ | باب الموافقة لكتاب الله تعالى |
| ٧٤ | باب في تخصيص الدعوة ووجه الاصطفاء |
| | باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله تعالى ودرجاتهم في قبول الخطاب |
| ٧٧ | باب في شرح استنباط الفاء السبع والحضور بالتدبير عند التلاوة وفهم الخطاب بما خوطب به العبد |
| ٨٠ | باب وصف ارباب القلوب في فهم القرآن |
| ٨٢ | باب ذكر السابقين والمقرئين والابرار من طريق الفهم والاستنباط |
| ٨٤ | باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك |
| ٨٦ | باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء |
| ٨٨ | باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والفهم في القرآن |
| ٩٠ | ووصف من غلط واخطأ في ذلك |

كتاب الاسوة والافتداء برسول الله صلعم

| | |
|----|---|
| ٩٤ | باب وصف اهل الصفوة في الفهم والموافقة والاتباع للنبي صلعم |
| | باب ما روى عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله التي اختارها الله تعالى له |
| ٩٦ | باب بيان ما روى عن النبي صلعم في الرخص والتوسيع على الاممة |

باب الردّ على من قال لم نسمع بذكر الصوفية في القديم وهو اسم

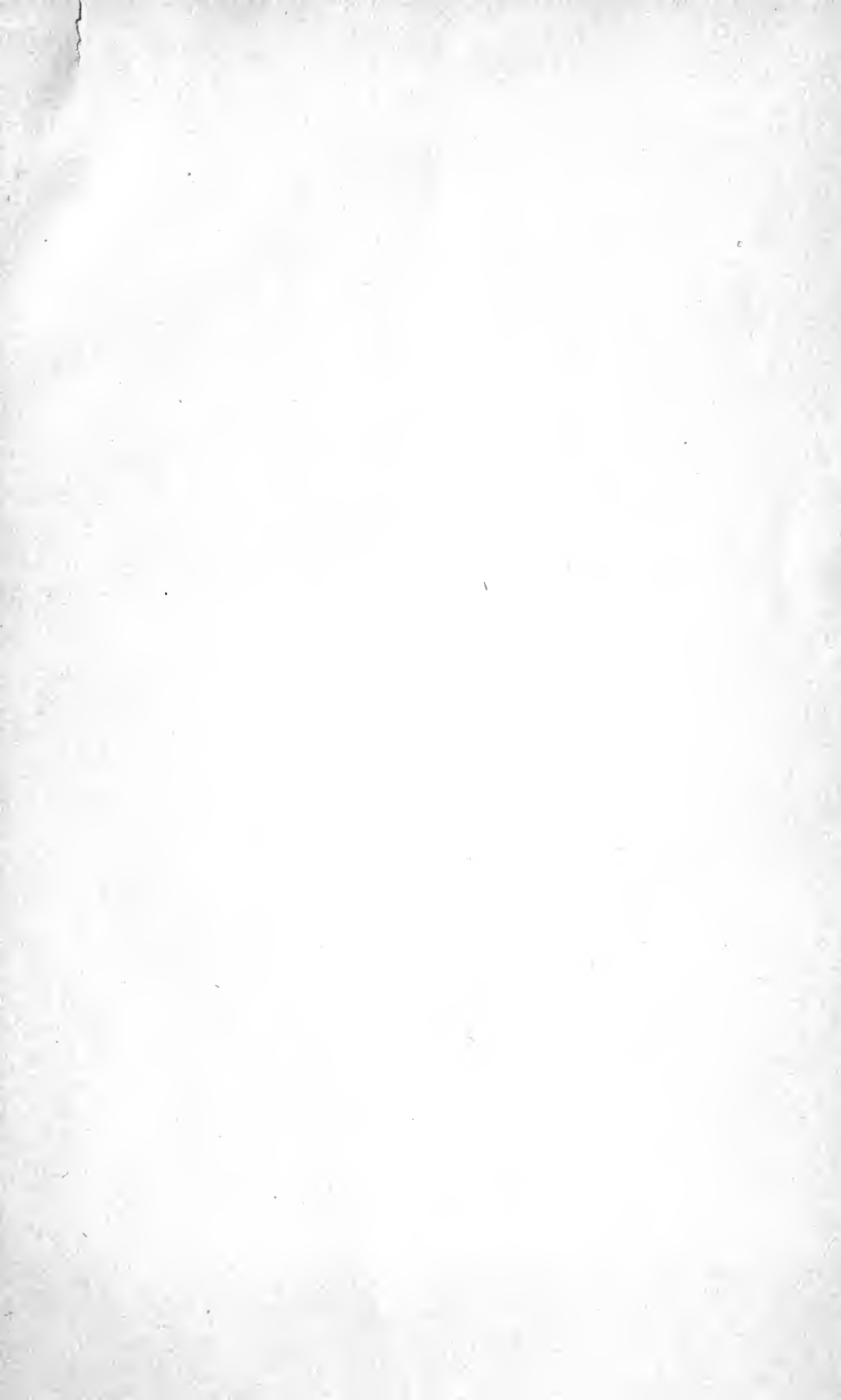
- ٢١ محدث
- ٢٢ باب اثبات علم الباطن والبيان عن صحّة ذلك بالحجّة
- ٢٤ باب التصوّف ما هو ونعته وماهيته
- ٢٥ باب صفة الصوفية ومن هم
- ٢٨ باب التوحيد وصفة الموحّد وحقيقته وكلامهم في معنى ذلك
- ٣٥ باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقة ذلك ببيانها
- ٣٩ باب في صفة العارف وما قالوا فيه
- ٤٠ باب في قول القائل بم عرفته الله والفرق بين المؤمن والعارف

كتاب الاحوال والمقامات

- ٤١ باب في المقامات وحقايقها
- ٤٢ باب في معنى الاحوال
- ٤٣ باب مقام التوبة
- ٤٤ باب مقام الورع
- ٤٦ باب مقام الزهد
- ٤٧ باب مقام الفقر وصفة الفقراء
- ٤٩ باب مقام الصبر
- ٥١ باب مقام التوكّل
- ٥٢ باب مقام الرضا وصفة اهله
- ٥٤ باب مراقبة الاحوال وحقايقها وصفة اهلهما
- ٥٦ باب حال القرب
- ٥٧ باب حال المحبّة
- ٦٠ باب حال الخوف
- ٦١ باب الرجاء
- ٦٢ فصل في معنى الخوف والرجاء

فهرسة الابواب

- ١ مقدمة الكتاب
- ٢ باب البيان عن علم التصوف ومذهب الصوفية ومترلتهم من اولى
- ٤ العلم القاين بالقسط
- ٧ باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورسمهم في النقل ومعرفة
- ٧ الحديث وتخصيصهم بعلمه
- ٨ باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسموا به من انواع العلوم
- ٨ باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسموا به من العلم والعمل وما
- ١٠ خصصوا به من الفضائل وحسن الشمايل
- ١٠ باب تخصيص الصوفية بالمعاني التي قد ترسموا بها من الآداب
- ١١ والاحوال والعلوم التي تفردوا بها من جملة العلماء
- ١٢ باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم في معان اخر من العلم
- ١٢ باب الرد على من زعم ان الصوفية قوم جهلة وليس لعلم التصوف
- ١٦ دلالة من الكتاب والاثر
- ١٦ باب في ذكر اعتراض الصوفية على المتفتحة وبيان الفقه في الدين
- ١٧ ووجه ذلك بالحجة
- ١٧ باب ذكر جواز التخصيص في علوم الدين وتخصيص كل علم باهله
- ١٧ والرد على من انكر علماً برأيه ولم يدفع ذلك الى اهله والى
- ١٩ من يكون ذلك من شأنه
- ٢٠ باب الكشف عن اسم الصوفية ولم سموا بهذا الاسم ولم نسبوا الى
- ٢٠ هذه اللبسة



كتاب
اللمع في التصوّف

تأليف

أبي نصر عبد الله بن عليّ السراج الطوسي

وقد اعنتني بنسخه وتصحيحه

رنولد آلن نيكلسون

طبع في مطبعة بريل في مدينة ليدن

سنة ١٩١٤

BP
189
S3
1914

al-Sarrāj, Abū Nasr
The Kitāb al-luma'
fi'l-Tasawwuf

PLEASE DO NOT REMOVE
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY
